

خواتین کا

فقہی انسائیکلو پیڈیا

حق، عبادت و حقوق کی جامع اور مفید
آن لائن فقہی انسائیکلو پیڈیا

مترتب

مولانا محمد عبدالغفور
جامعہ سب سہولوں والی، رجن پورہ راولپنڈی

مکتب رحمانیہ

اقرا سٹیٹ سٹریٹ سٹریٹ، آف و بازار لاہور
فون: 042-7224228-7355743

خواتین کا فقہی انسائیکلو پیڈیا

عقائد، عبادات، نکاح، طلاق
اور روزمرہ پیش آنے والے خواتین
کے مسائل کا مستند علمی مٹا ہیکار

مُرتب

مولانا محمد عبدالعزیز

جامع مسجد چوہانوں والی، رحمن پورہ راولپنڈی

مکتبہ رحمانیہ

اقراسٹر، غزنی سٹریٹ - اُردو بازار - لاہور

جملہ حقوق بحق ناشر محفوظ ہیں!

نام کتاب: حقوقِ قاتلین کا تقبی اس ایکولوجی میں

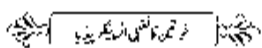
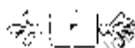
مترقب: مولانا محمد عابد العزیز

ناشر: مکتبہ رحمانیہ

مطبع: نائل سقار پور لاہور

استدعا

عزیزِ حق تعالیٰ کے فضل و کرم سے انسانی جان و مال اور برادری کے ساتھ کریمت
محبت کی ہر جگہ جاری کیا گیا ہے اور ہر ایک کی حق و حاکم کی گئی ہے۔
خیر کی تلاش سے ان کوئی غلطی نظر آئے اسلئے اسے درست و سچ قرار دیا
کریم مطبع فرمادیں اس کتاب کا اضافہ ان کیا جائے گا۔ کتاب کی گئی ہے۔ ہر
مکان میں ہے۔ (۱۱۱)



شرفِ انساب

صدیقہ کائنات،

رفیقہ سید کائنات،

محبوبہ محبوبِ خدا

ام المومنین سیدہ طابہ و عاتکہ رضی اللہ تعالیٰ عنہا کے نام مائی و سرگرمی
سے اس کاوش کو منسوب کرتا ہوں۔

جنہوں نے آفتابِ نبوت سے کسبِ فیض کیا اور علم و معرفت کی ایسی شمع
راش کی جس کی تابانی میں مسلم خواتین قیامت تک راہِ ہدایت پر گامزن
رہیں گی۔

محمد عبدالمصوب، عفا اللہ عنہ

ربیع الاول ۱۴۲۶ھ / ۳ مئی ۲۰۰۵ء

.

.

.

پیش لفظ

الحمد لله وحده والصلوة والسلام على من لا نبي بعده اما بعد :

بادی عالم : علامہ جلیل الرحمن صاحب مدظلہ نے کئی نوع انسان کی فحاح و کامرانی کے لئے قرآنی تعلیمات کی ان اراکوں
دلت سے سر فرما کر لیا۔ قرآنی علوم مرد و زن، امیر و غریب، شاہ و لاد، دولت مند اور فقیر، ہر مس و ناس کے لئے یکساں طور
پر مفید، موثر اور ضروری ہیں۔ آخرچہ مرزا حضرت نے ان علوم میں بدست زریں، مہارت اور کمال حاصل کیا۔ ان رفیع
مہارت کو خواتین کی تکفیر سے حاصل نہ کر سکی۔ تاہم یہ وہ جس خواتین میں بھی قرآنی و آملی علوم سے ہر وہ باب ہونے کا
جہاد پیدا رہا۔

جو کہ رب تعالیٰ نے "عورت" کی گود و انسان کی تربیت اور اخلاقی قدروں کو اجاگر کرنے کا پہلا کتبہ بنا ہے۔
اس لئے پیش لکھ کتاب میں خواتین کی دینی، اخلاقی و تربیتی رہنمائی کے لئے فقہی مسائل کا مستند و فیرہ جمع کر
ایا گیا ہے۔ جس سے انشاء اللہ المعزیز خواتین دینی مسائل سے آگاہی اور عیس کے لئے تعلیم و تہذیب کی باتوں سے مستفید ہو کر
اسی "خواتین کا فقہی انسائیکلو پیڈیا" سے فقہی عبادات، نکاح و طلاق اور روزہ و حج کے لئے اسے بعد مسائل کا مجموعہ
استقامت کر سکی گی۔

اللہ رب العزت اس محنت کو شرف قبولیت عطا فرمائے اور مسلم خواتین کے لئے اسے مفید اور نافع بنائے۔

آمین۔

محمد رفیع امجد علیا اللہ عنہ

ربیع الاول ۱۴۲۶ھ، مئی ۲۰۰۵ء

بِسْمِ اللّٰهِ الرَّحْمٰنِ الرَّحِیْمِ

ابتداء ساری جہان پاک، اُن ہے ابتداء

کتاب نما

۶۰	⑤ اشراک فی عبارات	ایمانیات
۶۱	⑤ اشراک فی افادات	⑤ توحیدِ پارہی تعالیٰ
۶۲	⑤ شرک فی الاطاعت	⑤ تعظیمِ توحید کا اسلوب
۶۵	⑤ عقائد و انکار	⑤ تعظیمِ توحید کا اندازِ دمج
۶۶	⑤ (۱) ایمان	⑤ توحید کا اطلاق درجہ
۶۷	⑤ ایمان کی حقیقت	⑤ مشرکین بھی توحید کے ناکل تھے
۶۸	⑤ اسلام کی تعریف کیا ہے؟	⑤ شرک کی نوعیت
۶۹	⑤ رب تعالیٰ	⑤ مشرکین کا تجزیہ
۷۰	⑤ نظامِ ربوبیت	⑤ مشرکین کے شرک کی حقیقت
۷۱	⑤ قرآن	⑤ مشرکین کے معبود
۷۲	⑤ عقیدہ آخرت	⑤ قرآن فی تہجد
۷۳	⑤ آخرت پر ایمان لانے کا مطلب کیا ہے؟	⑤ توحید اور شرک سے متعلق دو سو حوالے
۷۴	⑤ (۱) ایمان کی حقیقت	⑤ عام سیاق
۷۵	⑤ ایمان کی حقیقت	⑤ عبارت فی حقیقت
۷۶	⑤ ایمان کی حقیقت	⑤ تہجد الصبح کی تکبیریں توحید
۷۷	⑤ ایمان کی حقیقت	⑤ شرک کی تعریف
۷۸	⑤ ایمان کی حقیقت	⑤ توحید کی حقیقت
۷۹	⑤ ایمان کی حقیقت	⑤ اقد و شرک
۸۰	⑤ ایمان کی حقیقت	⑤ اشراک فی عصم
۸۱	⑤ ایمان کی حقیقت	⑤ اشراک فی انحصار
۸۲	⑤ ایمان کی حقیقت	

۱۰ قرآن مجید کا اعلان

۱۱ دنیا کی بنیاد پر اترے رہے

۱۲ رحمتِ کائنات کی بھٹ

۱۳ عصمتِ انبیاء

۱۴ حیاتِ انبیاء

۱۵ توقف بہتر ہے

۱۶ صحابہ کی اغیازی شان

۱۷ کیا صحابہ معصوم تھے؟

۱۸ صحابہ میں دھن چھا

۱۹ حضور کی شان میں گستاخی

۲۰ سکرین حدیث اسلام سے خارج ہیں

۲۱ شریعت کے حکم کو نہیں

۲۲ حدیث نبوی کی توہین

۲۳ نبی کی توہین

۲۴ شریعت کی یہ اونچیں

۲۵ قرآن کی تفسیر

۲۶ صحابہ کی سبہ اولیٰ

۲۷ صحابہ کا مذاق اڑانا

۲۸ صحابہ کی تکفیر

۲۹ سیدہ سعادہ کی شان میں گستاخی

۳۰ اہلسنت والجماعت کی تردید

۳۱ اہلسنت والجماعت کی ہوجسمیر

۳۲ سنت کا لغوی معنی

۳۳ سنت کا شرعی معنی

۳۴ الجماعت کی شرعی حیثیت

۳۵ اہلسنت والجماعت کا مفہوم

۳۶ بدعات و رسومات

۳۷ بدعت کی تعریف

۳۸ کتاب اللہ اور تعلیمات نبوی کی پابندی

۳۹ کتاب اللہ کی طرح سنت بھی واجب الاتباع

۴۰ ہے

۴۱ امت کے لئے رسول اللہ کا ہر عمل ہی اسوہ ہے

۴۲ بدعت کی توجہ

۴۳ بکس میلہ دینی ہوتا

۴۴ مکمل دین و شریعت

۴۵ مراجعہ

۴۶ عید میلاد النبی

۴۷ جشن ولادت یا وفات؟

۴۸ اٹھو چاند

۴۹ مائتہ جلوس

۵۰ توبہ دین کی حقیقت

۵۱ قسم قرآن کے اعلان

۵۲ بچوں کو کالہ زور دینا

۵۳ سورج گرہن اور حاملہ عورت

۵۴ گرہن کے وقت جانوروں کی ریساں لگانا

۵۵ عید کی بات

۵۶ سہ ماہیہ کی رسم انگریز کی وجہ سے

۵۷ سہ ماہیہ کی رسم میں شرکت کرنا

۵۸ مکان کی بنیاد میں خون ڈالنا

۵۹ سترے بیسوی سال کی آمد پر خوشی

- ⑤ در اہم صحت کی نیت سے چپے کرنا
 ⑥ مخصوص راتوں میں روشنی کرنا
 ⑦ ماپوں اور ہندی کی دھنک
 ⑧ شادی کی رسومات قدرت کے باوجود نہ دیکھنا
 ⑨ شادی کی سوئی
 ⑩ عذر کی وجہ سے انگلیاں جھٹکا
 ⑪ رات کو انگلیاں جھٹکا
 ⑫ مال کے دواغہ زبجھٹنے کی حقیقت
 ⑬ عید کا رُک کی شرعی مشیت
 ⑭ منت ماننا کیوں منع ہے؟
 ⑮ گھم کی نیاز
 ⑯ کیا نی کی نیاز ہندی کی نیاز کہلائے گی
 تو ہم پرستی
 ⑰ سلام میں بد شگونی کا کوئی تصور نہیں
 ⑱ سلام کو مست کا حاکم نہیں
 ⑲ لاکھوں کی پیرائش کو کونوں سمجھنا
 ⑳ عورتوں کے غلبہ دھنوں کے پکڑے
 ㉑ مہنتوں کی محنت
 ㉒ محرم میں شادی
 ㉓ کچھ عطر میں محنت ہے
 ㉔ مہر کا آخری چہرہ
 ㉕ محرم مہر و غیرہ میں شادی کرنا
 ㉖ ماہ مہر کو کونوں سمجھنا
 ㉗ شعبان میں شادی
 ㉘ محرم مہر میں شادی

- ① ۱۵۳ ② عیدین کے درمیان شادی
 ③ ۱۵۳ ④ منگل بچہ کو سر نہ لگنا
 ⑤ ۱۵۴ ⑥ نوروز کا تہوار
 ⑦ ۱۵۵ ⑧ رات کو تھماڑ دینا
 ⑨ ۱۵۵ ⑩ عصر کے بعد تھماڑ دینا
 ⑪ ۱۵۵ ⑫ توہم پرستی کی چند مثالیں
 ⑬ ۱۵۶ ⑭ اٹنی چل سیدھی کرنا
 ⑮ ۱۵۶ ⑯ استخارہ جائز اور خالی ناجائز
 ⑰ ۱۵۶ ⑱ قرآن مجید سے غالی نکالنا
 ⑲ ۱۵۶ ⑳ دست بستہ کی اور اسلام
 ㉑ ۱۵۷ ㉒ دست شامی کی کٹائی کھانا
 ㉓ ۱۵۷ ㉔ ستارہ یا کالم
 ㉕ ۱۵۸ ㉖ نجوم پر اعتقاد رکھنا ہے
 ㉗ ۱۵۸ ㉘ بد جہوں اور ستاروں میں تاثیر نہیں
 ㉙ ۱۵۸ ㉚ نجومی کو ہاتھ دیکھنا
 ㉛ ۱۵۸ ㉜ نجوم سے مستحق کا دل پر چھنا
 ㉝ ۱۵۹ ㉞ ستاروں کے رچہ قابل نکالنا
 ㉟ ۱۵۹ ㊱ علم الادوار پر یقین رکھنا
 ㊲ ۱۶۰ ㊳ انور ہلانا تھوئی تھروں پر یقین رکھنا
 ㊴ ۱۶۰ ㊵ شادی پر دروازے میں تیل ڈالنا
 ㊶ ۱۶۱ ㊷ خراب آفتاب کے فوراً بعد علی جاننا
 ㊸ ۱۶۱ ㊹ منگل اور جمعہ کے دن پکڑے دھونا
 ㊺ ۱۶۱ ㊻ ہاتھ دیکھ کر امت معلوم کرنا
 ㊼ ۱۶۲ ㊽ آنکھوں کا پھر کرنا
 ㊾ ۱۶۲ ㊿ کیا عصر و مغرب کے درمیان سر نہ کھانا

کھاتے ہیں

⑤ قریم پرستی کی باتیں

⑥ شہنشاہ کو ناز سے روکنے کے لیے جائے ناز کا

کوٹا اٹھا لیا کرتا

⑦ نقصان ہونے پر کہتا: "میں ملامتوں کا"

⑧ اسے رات بھر پڑھنے پر بدشگونی

⑨ عورت کا روٹی پکاتے ہوئے کھاتا

⑩ مصر و مغرب کے درمیان کھانا چڑھا

⑪ کالی بی کا راستہ کاٹنا

⑫ زمین پر نرم پانی: اسے سے کچھ نہیں ہوتا

⑬ نمک زمین پر گرنا

⑭ پتھروں کا انسان کی زندگی پر اثر ہونا

⑮ نیروز کے نام کی وجہ

⑯ پتھروں کی اصلیت

⑰ اپریل قول

⑱ کزن وٹا

علم و دانش

① خم

② اسلام نے انسان پر کونسا طرہ فرض کیا

③ بچپن کی تعلیم

④ زمانہ ادب کی قیام

⑤ صنف نازک اور مغربی تعلیم کی تاہم کاریاں

⑥ مسلمان عورت جدید علوم حاصل کر سکتی ہے

⑦ کونسا علم حاصل کرنا ضروری ہے

⑧ کالجوں میں محبت کا کھیل اور اسلامی تعلیمات

① ۱۶۲ دینی تعلیم کے لئے والدین کی اجازت ضروری

۱۶۳ نہیں

② ۱۶۴ دینی تعلیم کا قضا

③ ۱۶۵ غلط تعلیم قلمی مرتکب جائز ہے؟

④ ۱۶۶ غلط تعلیم کا منہا کس پر ہوگا

⑤ ۱۶۷ مرد و عورت کے اکٹھا چلنے کے لیے غلط تعلیم کا

⑥ ۱۶۸ جواز نہیں

⑦ ۱۶۹ شریعت کی رو سے مسلمان لڑکیوں کو انکس

⑧ ۱۷۰ چھوٹا کیا ہے

⑨ ۱۷۱ عورتوں کو انگریزی تعلیم دلوانا

⑩ ۱۷۲ عورتوں کو تبلیغ کے لئے سفر کرنا

⑪ ۱۷۳ عظمت قرآن

⑫ ۱۷۴ قرآن مجید کو پوسر دینا

⑬ ۱۷۵ مکروہ اوقات میں عبادت کا حکم

⑭ ۱۷۶ غلط عبادت کرنا

⑮ ۱۷۷ ختم قرآن کے وقت سورۃ اخلاص تین بار پڑھنا

⑯ ۱۷۸ ختم قرآن پر سورۃ فاتحہ اور بقرہ کی ابتدائی آیات

⑰ ۱۷۹ پڑھنا

⑱ ۱۸۰ قرآن مجید بے جگہ پڑھنا کیا ہے

⑲ ۱۸۱ دوران تلاوت امر نیکی پر اور شرعیہ

⑳ ۱۸۲ قرآن کا روشنی خلاف

㉑ ۱۸۳ قرآن میں سور کا پرکھنا

㉒ ۱۸۴ قرآن مجید گر جانے کا فائدہ

㉓ ۱۸۵ بغیر وضو قرآن پڑھنا یا چھو

۲۲۳ ۵۔ رشتی کپڑا دھونے میں احتیاء

۲۲۴ ۵۔ نونہی سے کپڑے کی طہارت کا طریقہ

۲۲۵ ۵۔ شیشین پر غیر مسلموں کے کپڑوں کے ساتھ

۲۲۶ ۵۔ دھلائی

۲۲۷ ۵۔ ڈرائی کپڑوں کے اگلے کپڑوں کا حکم

۲۲۸ ۵۔ کیا دھوا شیشین سے دھلے کپڑے پاک ہوتے

۲۲۹ ۵۔ ہیں؟

۲۳۰ ۵۔ دھوپ کے دھلے ہوئے کپڑے پاک ہیں

۲۳۱ ۵۔ روئی دار کپڑا پاک کرنے کا طریقہ

۲۳۲ ۵۔ پاک کپڑے کی نئی پاک کپڑے کو تک گئی

۲۳۳ ۵۔ پاک کپڑا دھونے کے پینے پاک ہیں

۲۳۴ ۵۔ راستہ کے کپڑے کا حکم

۲۳۵ ۵۔ حالتِ جنت میں ناپاک ہونے والا کپڑا

۲۳۶ ۵۔ جنبی کا پینہ پاک ہے

۲۳۷ ۵۔ جنبی کا تھو پاک ہے

۲۳۸ ۵۔ ناپاک ردیال سے پینہ صاف کرتا

۲۳۹ ۵۔ غسلِ جنازہ کے دوران اپنی میں جیسے چڑا

۲۴۰ ۵۔ برتن کی طہارت

۲۴۱ ۵۔ جس برتن میں کتا مندرالہا دے

۲۴۲ ۵۔ بچے کے چھوئے برتن کو پاک کرنے کا طریقہ

۲۴۳ ۵۔ پلاٹک کے برتن دھونے سے پاک ہو جاتے

۲۴۴ ۵۔ ہیں

۲۴۵ ۵۔ تانے کے برتن کیسے پاک ہوں گے

۲۴۶ ۵۔ المونیم کے برتن پاک کرنے کا طریقہ

۲۴۷ ۵۔ مٹی کے برتن پاک کرتا

۵۔ قرآنی آیات والی کتاب کو بلا وضو پھونکا

۵۔ بچوں کی تعلیم کے لیے سورتوں کی ترتیب بدلتا

۵۔ قرآنی حروفِ دہلی انگلی

۵۔ یوسیدہ و مقدس اور اراق

۵۔ قرآن مجید چلی منزل میں رکھنا

۵۔ زبانِ بلائے بغیر تلاوت کرتا

۵۔ قرآن کی سطروں پر انگلی پھیرنا

۵۔ مسجد میں تلاوت کے آداب

۵۔ تلاوت کرنے والے کو سلام نہ کرنا

۵۔ بیتِ کرامت الکبریٰ پر دعا

۵۔ سورۃ توبہ میں بسم اللہ کا حکم

۵۔ قسم قرآن پر دعوت

۵۔ ایک دن میں قرآن ختم کرنا

۵۔ قرآن کی تعلیم پر اجرت

۵۔ مرد استاد سے عورتوں کو قرآن چھانے کی عملی

ترتیب دینا

۵۔ عہدِ عمر سے قرآن کی طرف توجہ دے

۵۔ قریب المذبح لڑکی کو بلا پردہ پڑھانا

کتاب الطہارۃ

نہایت کا بیان

۵۔ نہایتوں سے طہارت حاصل کرنا

۵۔ نہایت کی اقسام

۵۔ نہایتِ غلطی کی قدر صوبی تحقیق

۵۔ کپڑا پاک کرنے کا طریقہ

۵۔ نمونہ میں مہالہ

۲۲۱) بی بی: کیا کر رہی ہے

۳۲

۲۳۷

۱۳۱ ۵ حکم و طہارت قرچ ۱۳۲ ۵ سہارا بننے کے بعد احمد دھوا

۲۳۳ ⊕ شہزادہ کی طبیعتوں کا حکم

۳۳۳ ﴿وَمَنْ يَتْلُكْهُ يَكُنْ مِنَ الْغَالِبِينَ﴾ ﴿۱۰﴾

❶ حکام میں اس سے بچنے والا اپنی پاک ہے

۴۳۷ مانی کے احکام

ۛ شیر خود بچے کا چھٹا باب : اک ہے

۵۰ بچے کا پیشاب بننے پر کہاں تک چیز پاک ہو جاتی ۵۱ کنواں پاک کرنے کا طریقہ

۴۲

۷۳۱

۴۴۰

طریقہ ۳۳۳ (۱) گھڑوں سے قبل کو، کے لئے

ۛ رونی اور قوم کا گھدا پاک کرنے کا طریقہ

ۛ مکر لائٹ کی آمیزش والا دانی

⊕ پاک کپڑے دھوپ میں نکھانے سے پاک
⊕ پاک بالی غلاف بنانے سے پاک نہیں رہتا

نہیں کرتے ۴۳۴ ⊕ تاکہ مجھے دالے لوئے کو پاک کرنا ۴۳۴

۵) باتھ پر ظاہری نجاست نہ ہونے سے برتن
حصوں کے اکٹھا

[illegible]

④ ایک بچہ جس سے تیرے ڈاک ہوں گے

③ گندے فوٹوں سے کس نے پرکھڑوں کی یا کئی

②: پاک جلد فنگ ہونے کے بعد پاک ہو جاتی ہے

⑤ جس طرح کہ ایک ہونا چھٹی بند ہو

۳۳۶) ۱) باکی میں شیطانی دوسروں کو تم کرنے کی ترکیب

۵ جن کپڑوں کو کٹ چھو جائے

© ۱۳۸۴ - ۱۳۸۵

۴۳۷

۱۰۱ ۵ قعدہ حاجت کے وقت رات قبل کو نہ ہو

۱۰۲ ۵ قصبہ دارے کی طرف نہ کرے

۱۰۳ ۵ صرف دھیلے سے استنجا

۱۰۴ ۵ صرف پانی سے استنجا

۱۰۵ ۵ استنجا کے بعد ہاتھ دھو

۱۰۶ ۵ چھوٹے بچوں کے لیے استنجا قبل

۱۰۷ ۵ مردوں کو دھیلے سے استنجا کرنا

۱۰۸ ۵ استنجا کا استعمال

۱۰۹ ۵ بعد از نماز ہاتھ سے استنجا کرنا

۱۱۰ ۵ استنجا سے ماچ کا گھم

۱۱۱ ۵ میت کا استنجا

۱۱۲ ۵ گھٹاں وغیرہ سے استنجا

۱۱۳ ۵ کانٹھ پر بول اور باز

۱۱۴ ۵ بیت اللہ میں گھم کرنا

۱۱۵ ۵ گھم اللہ والا راستہ

۱۱۶ ۵ میدان میں قضاء حاجت کے وقت دعا

وضو کا بیان

۱۱۷ ۵ وضو کی فرضیت

۱۱۸ ۵ وضو نے فتنہ

۱۱۹ ۵ وضو کی نیت

۱۲۰ ۵ بعد از نماز سے وضو شروع کرنا

۱۲۱ ۵ وضو چاروں

۱۲۲ ۵ وضو مسنون طریقہ

۱۲۳ ۵ وضو کے مسائل

۱۲۴ ۵ وضو میں نیت شرط نہیں



۱۲۵ ۵ زبان سے وضو کی نیت مستحب ہے

۱۲۶ ۵ وضو سے قبل اخلاص باندہ پڑھنا

۱۲۷ ۵ بڑے وضو پر سر مبارک پڑھنا

۱۲۸ ۵ وضو میں ہاتھ تین مرتبہ دھونا

۱۲۹ ۵ ہاتھ پاؤں کہاں سے دھونا شروع کرے

۱۳۰ ۵ اعضاء وضو تین بار سے زیادہ دھونا

۱۳۱ ۵ صرف دائیں ہاتھ سے وضو کرنا

۱۳۲ ۵ بوقت غرضہ میں ہاتھ سے وضو نہ

۱۳۳ ۵ سر کے سر کی فرض مقدار

۱۳۴ ۵ صرف پچھائی سر کا سر

۱۳۵ ۵ گردن کا مسح

۱۳۶ ۵ گلے کا مسح ہر وقت ہے

۱۳۷ ۵ اعضاء وضو تین بار دھونا

۱۳۸ ۵ انگلیوں کا غزل

۱۳۹ ۵ آب زکرم سے وضو اور غسل

۱۴۰ ۵ وضو میں دلا اور سر وضو پر

۱۴۱ ۵ برسر حال سے وضو جائز ہے

۱۴۲ ۵ (۱) وضو کر کے دعا کہ اے اللہ زبان سے نہ

۱۴۳ ۵ (۲) وضو کر کے

۱۴۴ ۵ ناخن پالش سے وضو غسل نہیں ہوتا

۱۴۵ ۵ ناخن پالش کا کفار کی قید ہے

۱۴۶ ۵ (۱) ناخن پالش والی میت کا غسل

۱۴۷ ۵ (۲) ناخن پالش سب مسک کے ساتھ نماز

۱۴۸ ۵ ناخن پالش و دودھ پڑھنا کرنا

۱۴۹ ۵ ناخن پالش اور دھواں کی سرنگ

⑤ خوشی یا بے سے: نہیں پائیں گا؟

⑥ عورتوں کے لئے میک اپ

⑦ عورتوں کے لئے مسواک کا حکم

⑧ برش کرنے کا حکم

⑨ کھڑے ہو کر بیٹھنے میں وضو کرنا

⑩ بوجھ بھر کر کھڑے ہو کر وضو کرنا

⑪ رُک کا استعمال در وضو

⑫ ایک وضو سے کئی عبادات

⑬ ایک وضو سے کئی نمازیں

⑭ وضو کے بعد ہاتھ منہ پر پھینکنا

⑮ وضو کے بعد کمر طیبہ پڑھنے سے آسمان کی

طرف اُٹھنا

⑯ وضو کے بعد آسمان کی طرف دیکھنا

⑰ وضو کے بعد ازراۃ پڑھنا

معدور کی تعریف

① معدور کے کپڑے کا حکم

② معدور کا وضو کب تک رہتا ہے

③ مرض انکسار یا کسے مساک

④ خروج مس کا حکم

⑤ معدورین کے لئے مختصر ترین نماز

⑥ مسلسل اجل والے کا حکم

⑦ جو ایسے مریض کے لئے وضو کا حکم

⑧ کس کا مریض

⑨ آنکھ کے پردہ میں نماز کا حکم

⑩ دھم پر مس کا طریقہ

نوافل وضو

① وضو کرنے والی چیزیں

② ہوا خارا بن جانے سے وضو نوت جاتا ہے

③ رُخ سے نکلنے والا سوراخ نفل وضو ہے

④ عورت کو چھونا نفل وضو ہے

⑤ جن چیزوں سے وضو نہیں ٹوٹتا

⑥ خون بغیر سیلان نفل نہیں

⑦ نماز کی حالت میں بچہ کا دودھ پلایا

⑧ نچے ہونے سے وضو نہیں ٹوٹتا

⑨ آنکھ سے بدلنا اور اپنا سراپا دیکھنا

⑩ لگا ہونے سے وضو صحیح ہے ہاتھ لگانے سے وضو نہیں

⑪ دُور

⑫ رکعتی آنکھ کے پانی کا حکم

⑬ رات میں چاندی بھرنے

⑭ معصوم رات کے ساتھ نماز

⑮ وضو کے وقت سر تک ہونا

⑯ سرخی پاؤں کر کے کھڑے ہونا

⑰ سینٹ اور وضو

مسح کا بیان

① سوزاں پر ہاتھ لی جرابوں پر مس

② پلستر پر مس

③ جو زمین صاف مس پر مس

④ پانی پر مس

⑤ موزوں پر مس کرنے کا طریقہ

⑥ رُخ کے ساتھ لی دوا بننے کا حکم

بچے کے لیے اور اس کی سہولت کے لیے

⑤ عورتیں بھی مردوں پر سزا کر سکتی ہیں

⑥ براہ راست سزا کا عمل

⑦ سزا دینے کے لیے سزا کے کام

تیمم کا بیان

⑧ ارشادِ ربانی

⑨ تیمم کی سنت

⑩ تیمم کا باب جو ہے

⑪ تیمم کی نیت

⑫ تیمم کے طریقے

⑬ تیمم کی چیزوں سے جو ہے

⑭ تیمم کے اہم مسائل

⑮ پراگشیں صورت کے لیے تیمم کا عمل

⑯ شیرخوار بچے کی پرورش کے لیے تیمم کرنا

⑰ پانی کی بنا پر پانی میں تیمم

⑱ سرگرمی میں تیمم درست ہے تم باتوں میں نہیں

⑲ غسل کے جوئے تیمم کی درست ہے

⑳ سخت رانی میں تیمم کا حکم

㉑ جہاد سے تیمم دینے کا حکم

㉒ عورت کو غسل سے پانی کا غلبہ ملے تو

㉓ نماز سے نادر اور رکعتیں پانچ

㉔ سرائی و ملائی وجہ سے تیمم

㉕ احتیاج کی حالت میں تیمم

㉖ ریل گاڑی میں تیمم

㉗ غواص و سوار تیمم کے سے باتیں ہیں

㉘ تیمم کی کئی باتیں تھیں

۳۹۹ غسل کے احکام

۳۹۹ ① غسل کے فوائد

۳۹۹ ② غسل کا طریقہ

۳۹۹ ③ غسل واجب

۳۹۹ ④ غسل سنت

۳۹۹ ⑤ غسل مقب

۳۹۹ غسل کے مسائل

۳۹۹ ① غسل چاہت میں تیمم

۳۹۹ ② غسل میں نیت

۳۹۹ ③ غسل میں رکوع

۳۹۹ ④ غسل کا طریقہ

۳۹۹ ⑤ مسنون وضو کے بعد غسل

۳۹۹ ⑥ غسل میں لگی اور تک میں پانی دانا

۳۹۹ ⑦ غسل کے آخر میں لگی اور غرارہ

۳۹۹ ⑧ ستر کے اندر و کھانسی بعد

۳۹۹ ⑨ خوف سنت غسل سے پانی

۳۹۹ ⑩ بھان میں رک غرارہ

۳۹۹ ⑪ غسل چاہت میں عورت و پونی حلالا ضروری

۳۹۹ ⑫ ہے

۳۹۹ ⑬ عورت کو تمام ہوا

۳۹۹ ⑭ پیش کے اہل کے ساتھ غسل

۳۹۹ ⑮ اہل و عورتوں کے لیے

۳۹۹ ⑯ راتوں میں رکعت کا غسل

۳۹۹ ⑰ مہندی کا رنگ مائع غسل نہیں

۳۹۹ ⑱ لکھ یا تو کسی طرح سے پانی

besturdubooks.wordpress.com

نایا کی میں ذکر اذکار

- ۳۲۷ ⑤ حالت جنابت میں ذکر و دعا پڑھنا ہے
 ۳۲۸ ⑤ بھیجا کا کتب تعمیر و تعمیرت کو چھٹا کرنا
 ۳۲۹ ⑤ ناپاکی میں تلاوت قرآن
 ۳۳۰ ⑤ ناپاکی میں قرآنی آیات کا تلاوت و شہادت کرنا
 ۳۳۱ ⑤ حالت جنابت میں کن پیردر کا پڑھنا جائز ہے
 ۳۳۲ ⑤ قرآنی آیات اور احادیث والے مضمون کو بے
 ۳۳۳ وضو چھو

- ۳۳۴ ⑤ پانی والا پان کا کر تلاوت کرنا
 ۳۳۵ ⑤ حالت جنابت میں اسم اعظم کا اور
 ۳۳۶ ⑤ پانی وضو تلاوت کا ثواب
 ۳۳۷ ⑤ بغیر وضو کے در اور شریف پڑھنا
 ۳۳۸ ⑤ بے وضو کر کوئی

- ۳۳۹ ⑤ ناپاکی میں استعمال شدہ کپڑوں وغیرہ کا نظم
 ۳۴۰ ⑤ جنابت کی حالت میں مناجات
 ۳۴۱ ⑤ غسل میں غرض خارج کا حوض فرض ہے
 ۳۴۲ ⑤ کان اور آب کے سروان میں پانی پہنچانا
 ۳۴۳ حیض کا بیان

- ۳۴۴ ⑤ لغوی حقیق
 ۳۴۵ ⑤ حیض آب شروع ہو
 ۳۴۶ ⑤ حیض کا سبب
 ۳۴۷ ⑤ حیض کی تعریف
 ۳۴۸ ⑤ حیض کی مدت
 ۳۴۹ ⑤ خون حیض کے رنگ
 ۳۵۰ ⑤ حصر کی مدت اور تعریف

- ⑤ ضرورت سے زبردستی پانی اتھول کرنا
 ⑤ قطعائے حاجت اور قہص کے وقت اس طرف منہ کرے

- ⑤ جنابت کی حالت میں وضو نہ کر کے کھانا
 ⑤ حالت جنابت میں کھانے پینے کی اجازت
 ⑤ غسل کی حاجت ہو تو زبردستی نہ کرنا
 ⑤ غسل جنابت میں ۳ خیر
 ⑤ جسم پر نعل کا کر غسل کرنا
 ⑤ عورتوں کو کسی اور ہند کی ٹھکانا
 ⑤ بون میں لٹائی رکھنا

- ⑤ حالت جنابت میں بال باف کرنا
 ⑤ موجبات غسل
 ⑤ عورت پر اس مقام سے غسل فرض ہے
 ⑤ عورت کو شہرت سے کسی ننگے پر غسل
 ⑤ عورت غسل میں اپنی کسی شے نہیں
 ⑤ شہرہ کا میں اٹھی داخل کرنے سے غسل نہیں
 ⑤ جنابت کی حالت میں حائضہ ہو چکی تو غسل کب کرے

- ⑤ ہم بہتری کے بعد غسل حاجت
 ⑤ انہما سے غسل واجب نہیں
 ⑤ پیش کی دوسری کرنے سے غسل نہیں
 ⑤ عورت کو پتہ پہنچانے پر غسل فرض نہیں
 ⑤ ناپاکی سے جھانک پر غسل نہیں

۱۰ طہر پندرہ روز سے کم نہیں

۱۱ سبب ابتداء حیض

۱۲ حیض کی اقل مدت

۱۳ ایام عادت کے بعد خون

۱۴ دس دن کے اندر آنے والا خون

۱۵ ایام حیض کے بعد آنے والا خون

۱۶ خون کا ہر رنگ حیض شمار ہوگا

۱۷ ایام حیض میں غفلت آنا

۱۸ حائضہ کو حنظل یا دوسرے کا طریقہ

۱۹ حائضہ کا دعائیں اور وظائف پڑھنا

۲۰ حالت حیض میں دینی کتب دیکھنا

۲۱ حالت حیض میں آیت الکرسی پڑھنا

۲۲ اذکار نماز میں اذکار کا معمول

۲۳ حائضہ اور عید یا ثورہ پڑھ سکتی ہے

۲۴ حائضہ و لاکھ لکھ بات پڑھ سکتی ہے

۲۵ حائضہ زبان سے قرآن نہیں پڑھ سکتی

۲۶ کیا حائضہ حدیث یاد کر سکتی ہے؟

۲۷ حائضہ استحان میں قرآنی سورتوں کا جواب کیسے

دے؟

۲۸ خواتین معلومات خاص ایام میں تلاوت کیسے

کریں

۲۹ دورانِ حائضہ قرآن کیسے یاد کریں

۳۰ حائضہ کا قرآنی آیات والی کورس کی کتاب

پڑھنا اور چھوڑنا

۳۱ حائضہ اسلامی کتب میں درج شدہ آیات کیسے

۳۲ پڑھے

۳۳ قرآن احمدیٹ کی دعائیں پڑھنا

۳۴ مخصوص ایام میں غلیات

۳۵ عورت سر کے اکھڑے بالوں کو کیا کرے

۳۶ حالت حیض میں جمار کا کھانا

۳۷ حائضہ کا پانی سے استنجا نہ کرنا

۳۸ خاص ایام میں مقاربت کا گناہ اور کھانا

۳۹ خاص ایام میں شوہر کا مس کرنا

۴۰ حیض بند ہونے پر غسل میں دیر کرنا

۴۱ حیض کے بعد غسل سے پہلے جمار

۴۲ خون بند ہونے پر نماز روزہ کا حکم

۴۳ حیض میں مشتمل کپڑے کا حکم

۴۴ حیض سے پاک ہونے کی کوئی آیت نہیں

۴۵ عورت کے لئے مراعات

۴۶ استنجا کی تعریف

۴۷ نفاس کے احکام

۴۸ نفاس کا چالیس دن تک آنا ضروری نہیں

۴۹ زہجی کے بعد کب غسل کیا جائے

۵۰ کیا نفاس میں دعا و استغفار کرنا جائز ہے

۵۱ خون نفاس نہ آنے میں شرعی حکم

۵۲ مدت نفاس جس جس رنگ کا خون آئے وہ نفاس

ہے۔

۵۳ دورانِ نفاس طہرہ بھی جی ٹیم میں ہے۔

۵۴ بارہ دن خون کے بعد منیہ پانی

- ⑤ چاہیں ان کے بعد چری ہوئے وان خون
 ⑥ دس بیس دن خون آئے تو کیا حکم ہے ۔
 ⑦ چند دن بعد خون بند ہو جائے
 ⑧ کیا بچہ کی پیدائش سے کردہ پاک نہیں ہوتا
 ⑨ حالت خاص میں جماع کی طہائی
 ⑩ نہ اس میں جماع کی ممانعت کب تک ہے
 ⑪ طہاس کی بددت چوٹی ہونے پر نماز کا حکم
 ⑫ پہلے بچے کی پیدائش پر پاک کب ہوگی
 ⑬ طہاس والی عورت کا حکم

⑭ طہاس والی عورت سے کھانا چنا

- ⑮ آپریشن کے ذریعہ ولادت میں خاص کا حکم
 ⑯ جڑواں بچوں کی پیدائش پر خون کا حکم
 ⑰ بچہ چرانا کھانا۔ اس وقت خون کا حکم

سیلانہ رحم

- ⑱ مرض سیلان میں حفاظت و نصرت
 ⑲ رخصت کا اعتبار ابتداء میں

استطاقہ محل کے احکام

- ⑳ استطاقہ کے بعد آنے والا خون

کتاب الصلوٰۃ

نماز کی اہمیت

- ㉑ ہر جگہ کے مسلمانوں کے لئے نماز کی پابندی
 ㉒ نماز کب فرض ہوئی
 ㉓ نماز کی فضیلت

- ㉔ ① فرضیت نماز
 ㉕ ② نماز کی تاکید
 ㉖ ③ خواتین کو نماز کی قسمی تاکید
 ㉗ ④ نماز گھر میں فرض ہوتی ہے
 ㉘ ⑤ سن بوقت یا دن ہو
 ㉙ ⑥ عورت پر نماز کب فرض ہوتی ہے
 ㉚ ⑦ نماز کا حکم
 ㉛ ⑧ حرجان سے کٹاؤی
 ㉜ ⑨ اللہ کو مقصور سے کھینچ کر نماز ترک کرنا
 ㉝ ⑩ کیا پہلے اطلاق درست کئے جائیں پھر نماز

- ㉞ ⑪ نماز کا حکم
 ㉟ ⑫ نماز کی تاکید

قرآن میں نماز

- ㊱ ⑬ نماز کے لئے فرض ہیں
 ㊲ ⑭ راہ جہا ہے نماز
 ㊳ ⑮ نماز کی سنتیں
 ㊴ ⑯ نماز کے مستحبات
 ㊵ ⑰ کھرو بات نماز
 ㊶ ⑱ مسجد است نماز

کھرو بات نماز

- ㊷ ① چست لباس میں نماز
 ㊸ ② سجدہ جاتے پہرے سینا
 ㊹ ③ تھوڑوں والے کمرہ میں نماز
 ㊺ ④ قضا و حاجت کے قضا کی حالت میں نماز
 ㊻ ⑤ رنگ روک کر نماز پڑھنا

۱۰ انفرادی نماز میں عورت کی عادات

۱۱ نماز میں دوپٹہ درست کرنا

۱۲ مفید استغفار

۱۳ نماز میں عورت کا کپڑوں تک ہاتھ کھولنا

۱۴ نماز میں عورت کے نچے کھلے رہنا

۱۵ ہر ایک دوپٹہ اور حنا

۱۶ عمل کثیر کی تعریف

۱۷ عمل کثیر سے نماز ٹوٹ جاتی ہے

۱۸ عہدہ میں دونوں پاؤں اٹھانا

۱۹ نماز میں تہنہ

۲۰ اوقات نماز

۲۱ کیا قرآن سے بلا وقت نماز کے اوقات ثابت

۲۲ ہیں

۲۳ اوقات نماز، بیگانہ

۲۴ وقت سے پہلے نماز پڑھنا

۲۵ اذان کے فوراً بعد گھر پر نماز پڑھنا

۲۶ حرمین میں نماز عصر

۲۷ ظہر کا وقت گرمیوں میں کیا ہے

۲۸ اذان مغرب و مضافہ جی کا فصل

۲۹ نماز اشراق کا وقت

۳۰ زوال کا وقت

۳۱ نماز کے مکروہ اوقات

۳۲ صحیح صادق کے بعد نفل نماز

۳۳ زوال کے وقت نماز پڑھنا

۳۴ ۱۰ طلوع آفتاب کے وقت نماز فجر

۳۵ ۱۱ طلوع آفتاب سے قبل اور بعد مکروہ وقت

۳۶ ۱۲ غروب کے وقت نماز عصر

۳۷ ۱۳ زوال کے وقت عبادت و نفل

۳۸ ۱۴

۱۵ اذان کا بیان

۳۹ ۱۶

۴۰ ۱۷ عورت کی اذان

۴۱ ۱۸ عورتوں کی نماز اذان و اقامت کے بغیر

۴۲ ۱۹ عورت بلا اقامت نماز پڑھے

۴۳ ۲۰ بوقت اذان خاموش رہنا

۴۴ ۲۱ اذان کا جواب

۴۵ ۲۲ عورت بھی اذان کا جواب دے

۴۶ ۲۳ اذان کے ساتھ جواب نہیں دیا تو بعد میں دے

۴۷ ۲۴ اقامت کا جواب

۴۸ ۲۵ شہداء و انہوں کا جواب

۴۹ ۲۶ بعد کی دوسری اذان کا جواب

۵۰ ۲۷ اذان و نماز مغرب میں وقفہ

۵۱ ۲۸ رمضان میں نماز مغرب میں تاخیر

۵۲ ۲۹ بوقت اذان تلاوت کرنا

۵۳ ۳۰ دوسری قرآن کے دوران اذان کا جواب

۵۴ ۳۱ اذان سے پہلے اذان باذکر بسم اللہ پڑھنا

۵۵ ۳۲ اذان کے ساتھ مرتبہ صلوات و سلام

۵۶ ۳۳ شہداء و جنس پرانگوٹھا پڑھنا

۵۷ ۳۴ اذان کے بعد دعا

۵۸ ۳۵ اذان کی دعا میں ہاتھ اٹھانا

سترپوشی

- ⑤ عورت نماز میں کتا جسم کا حائل ہے۔
- ⑤ باریک کپڑا جب نماز
- ⑤ کھلے قدم عورت کی نماز درست ہے۔
- ⑤ پاؤں ڈھانکا ضروری نہیں۔
- ⑤ عورت کا ٹکٹے سر یا ٹکٹے بازو نماز پر حائل
- ⑤ بچے کے نماز میں ماں کا سر کا کمرہ
- ⑤ نماز میں باندھ کر نماز پر حائل
- ⑤ کیا سارا جسم میں عورت نماز بیٹھ کر پڑھے؟
- ⑤ عورت بازو، صاف
- ⑤ عورت جب دوپٹہ نہ لے جائے

قیام

- ⑤ بلبلہ، بیٹھ کر نماز پر حائل
- ⑤ قیام میں پاؤں کے درمیان حائل
- ⑤ قیام میں گاہ کیا ہوں

نیت کا بیان

- ⑤ کیا زبان سے نیت ضروری ہے۔
- ⑤ سر پہ طریقہ سے نیت کا حکم
- ⑤ کیا امام کو مقتدی عورت کی نیت ضروری ہے۔
- ⑤ نیت میں غلطی

عقیر تحریمہ

- ⑤ عقیر تحریمہ عورت کے لئے بھی ضروری ہے۔
- ⑤ عقیر تحریمہ فرض ہے۔
- ⑤ ہاتھ اٹھانے کے بعد نیچے لے جانا

عقیر تحریمہ کے بعد دعائیں

- ⑤ پہلے ہاتھ اٹھائیں پھر عقیر کہیں
- ⑤ خواتین ہاتھ کہاں تک اٹھائیں؟
- ⑤ عورتوں کا سینہ پر ہاتھ باندھنا
- ⑤ ہاتھ باندھنے کا طریقہ
- ⑤ فاتحہ اور سورت سے پہلے بسم اللہ
- ⑤ خواتین کے عہدہ کا مسنون طریقہ
- ⑤ کیا عرب عورتیں عہدہ مردوں کی طرح کرتی ہیں؟
- ⑤ عورت عہدہ اور جگہ کی طرح کرے
- ⑤ عورت عہدہ میں پاؤں پیسے رکھے
- ⑤ عہدہ میں پیشانی زمین پر رکھنا
- ⑤ بغیر نماز عہدہ کا حکم
- ⑤ تشہد بیٹھنے کا مسنون طریقہ
- ⑤ انکسرت شہادت اٹھانا
- ⑤ انکسرت شہادت کب اٹھائی جائے

مرد اور عورت کی نماز میں فرق

- ⑤ مرد اور عورت کی نماز میں کیا فرق ہے؟
- ⑤ عورتوں کا سینہ کر نماز پر حائل
- ⑤ غامی ایوم میں نماز کے وقت ذکر کرنا
- ⑤ خواتین کی نماز کی مکمل تشریح
- ⑤ عورتوں کی نماز کے دیگر مسائل
- ⑤ عورتیں اذان کے سختی در بعد نماز پڑھیں
- ⑤ عورتیں جمعہ کے دن کسی اذان کے بعد نماز پڑھیں

فرائض کا مختصر مفہوم

- ① عورت جو کہ کبھی رخصت نہ ہو
- ② غواہی کے لئے اذان کا انتظار ضروری نہیں
- ③ عورتوں کا سب سے پہلا فرض کیا ہے؟
- ④ سُننِ مؤکدہ
- ⑤ سُننِ مؤکدہ دو طرح کی ہیں
- ⑥ سنتِ تحریری ہے
- ⑦ سنتوں کی آخری رکعت میں سورتِ طہ
- ⑧ نمازِ بعد کی کئی سُننِ مؤکدہ ہیں۔

- ⑨ سُننِ تحریری ہیں
- ⑩ سنتِ وضو نہ رکے بعد ایسی باتیں نہ کرے
- ⑪ سنتوں کی نیت
- ⑫ اگر مغرب کی سنتوں میں قافروں کا چلنا
- ⑬ سنتِ مؤکدہ و غیر مؤکدہ کا چلنا
- ⑭ نفلِ عشاء سنت ہے اور میں نماز
- ⑮ سُننِ بعد کی نیت

سُننِ غیر مؤکدہ

- ① سُننِ غیر مؤکدہ پڑھنے کا افضل طریقہ
- ② مٹا کر سے پہلے چار سُنن

بابِ ادرامت

- ① نیا عورت ادرامت ہو سکتی ہے
- ② عورت کی اقدار شوہر کو چاروں نہیں
- ③ با عزم عورتوں کی ادرامت
- ④ تحریر عورتوں کے ساتھ ادرامت
- ⑤ عزم عورتوں کے ساتھ ادرامت نہ کرے

فرائض کا مختصر مفہوم

- ① عورتوں کو تحریر ہیں جماعت نماز چھٹا
- ② عورت تراویح کی جماعت نہ کرے
- ③ وہ رکعت کے لئے تراویح کی جماعت
- ④ عورتوں کا نماز میں پیرا قرآن چھٹا
- ⑤ تحریر میں عورتوں کو تراویح چھٹا
- ⑥ عورتوں کی بعد اور عید میں بھی شرکت
- ⑦ عورتوں کی امامت اور مساجد میں نہ صلا
- ⑧ نمازِ وتر

- ⑨ وتر کی نیت
- ⑩ وتر کی نیت میں واجبِ اتمل کرنا
- ⑪ وتر پڑھنے کا صحیح طریقہ
- ⑫ نئے قوتِ باندہ
- ⑬ وتر دو رکعت ایک سلام سے چھٹا
- ⑭ وتر کی رکعت

نمازِ تراویح

- ① تراویح میں رکعت ہیں
- ② تراویح کی نیت
- ③ عورتوں جیسے بھی میں تراویح ہیں
- ④ تراویح کی دعا مستحب ہے۔
- ⑤ مسافر عربی اور عورت جیسے تراویح کا نکر
- ⑥ ادرامت تراویح پڑھنا
- ⑦ عورتوں کا تراویح کے لئے مسجد جانا
- ⑧ حافظ عورت کی امامت
- ⑨ تراویح میں صرف سورۃِ اخلاص پڑھنا

بہار کی نماز

⑤ کیا یہ نماز پڑھ کر پڑھے

⑤ کوی پر بیٹھ کر نماز پڑھنا

⑤ جہد سے نماز کا حکم

⑤ جہد سے نماز کا قیام فرض نہیں

⑤ گھوڑے کے گھڑیوں میں نماز کا حکم

⑤ صلیب کی جگہ سے پڑھ کر نماز

⑤ اثنائے نماز سے نماز پڑھنا

⑤ رتخ کے مرنے کا حکم

⑤ طہنی بول کر مرنے کا حکم

نماز جمعہ

⑤ جمعہ کی نماز فرض ہے یا واجب

⑤ رکعت جمعہ کی تعداد

⑤ ڈیڑھ ہزار کی ہادی میں جمعہ نہیں

⑤ عورتیں جمعہ کے لئے نہ جائیں

⑤ عورتیں طہر جمعہ سے پہلے پڑھ سکتی ہیں

نماز عید

⑤ نماز عید واجب ہے۔

⑤ نماز عید کی نیت

⑤ عورتوں کا عید گاہ جائے

⑤ عورتوں کے لئے تعمیر تشریق نہیں

⑤ خطبہ عید تعمیر سے شروع کرنا

⑤ نماز عید کے بعد دعا



۴۵۲ ⑤ پاکستان سے ۱۰۰ میلوں کے علاوہ عید کب پڑھے

۴۵۳ ⑤ عید مبارک تہنہ کا حکم

مسافر کی نماز

۴۵۴ ⑤ مسافر کی نماز کی نیت ہے۔

۴۵۵ ⑤ عید اور شہر سے نکلنے پر قصر

۴۵۶ ⑤ سفر میں تکلیف نہ ہو تو بھی قصر کرے

۴۵۷ ⑤ قصر کے لئے کس راست کا اعتبار ہے۔

۴۵۸ ⑤ پندرہ دن کی نیت اقامت پر پوری نماز پڑھے

۴۵۹ ⑤ تبلیغی جماعت کا حکم

۴۶۰ ⑤ قصر نماز میں التحیات

۴۶۱ ⑤ عورت کی شدائی کے جھینکے میں نماز کا حکم

۴۶۲ ⑤ استنجا

۴۶۳ ⑤ مرد و عورتوں میں قصر کرے یا نہ؟

۴۶۴ ⑤ سفر میں نیت پڑھنا

۴۶۵ ⑤ سفر میں اتر حوائج نہیں

۴۶۶ ⑤ مسافر کی قصر نمازوں کا حکم

۴۶۷ ⑤ عورتوں کے قریب پہنچ کر پاک ہوئی

۴۶۸ ⑤ ریل میں نماز کی ادائیگی

۴۶۹ ⑤ بس میں نماز نہیں ہوتی

۴۷۰ ⑤ ہوائی جہاز میں نماز کا حکم

قضا نمازیں

۴۷۱ ⑤ قضا نماز کی نیت اور طریقہ

۴۷۲ ⑤ قضا نمازوں کا سبب

۴۷۳ ⑤ نماز قضا کرنا گناہ کبیرہ ہے۔

⑤ قضا نماز پڑھنے کے اوقات

⑥ پچاس سال کی قضا نمازیں

⑦ قضا نمازیں گھر میں پڑھنا

⑧ قضا بھی کرے اور تو بیگھی کرے

⑨ قضا نمازوں کے لئے سنسن نہ چھوڑنا

⑩ ایک وقت میں جتنی چاہے قضا کر لے

⑪ جاگنے والی راتوں میں نوافل کی جگہ قضا پڑھنا

⑫ صاحب ترتیب کی تعریف

⑬ صاحب ترتیب کا حکم

⑭ صاحب ترتیب کی عذابی

⑮ چھ نمازوں سے حکم میں ترتیب واجب ہے۔

⑯ مرد و قضاء عمر کی

⑰ نماز کا فہرہ یہ

⑱ فہرہ یہ کب ادا کیا جائے۔

مجدد سو

① مجدد سو کی نیت

② مجدد سو کا اصل طریقہ

③ مجدد سو میں کتنے مجدد ہیں

④ مجدد سو کون کن چیزوں سے لازم آتا ہے۔

⑤ غلطی پر کتنی دفعہ مجدد ہے۔

⑥ مجدد سو کب تک کر سکتا ہے۔

مجدد تلاوت

① مجدد تلاوت کی شرائط

② مجدد تلاوت کا صحیح طریقہ

① ۴۷۰ ② مجدد تلاوت کی نیت

③ ۴۷۱ ④ مجدد تلاوت کے لئے دستور لازم ہے۔

⑤ ۴۷۲ ⑥ مجدد تلاوت کے لیے قبلہ رو ہونا

⑦ ۴۷۳ ⑧ فجر اور عصر کے بعد مجدد تلاوت

⑨ ۴۷۴ ⑩ مکروہ اوقات میں مجدد تلاوت

⑪ ۴۷۵ ⑫ آیت مجدد پڑھنے اور سننے سے مجدد کا وجوب

⑬ ۴۷۶ ⑭ لاؤ و جھکے سے مجدد کی آیت سننا

⑮ ۴۷۷ ⑯ ریختہ والی دی سے آیت مجدد سننا

⑰ ۴۷۸ ⑱ عورت ایام حائضہ میں آیت مجدد سننے

⑲ ۴۷۹ ⑳ آیت مجدد سن کر مجدد نہ کرنا

㉑ ۴۸۰ ㉒ جب یا حائضہ نے آیت مجدد سننا

㉓ ۴۸۱ ㉔ استاد و شاگرد کا ایک ہی آیت دہرانا

㉕ ۴۸۲ ㉖ نواہی پر آیت مجدد کا نکرار

㉗ ۴۸۳ ㉘ آیت مجدد کے ترجمہ سے مجدد

㉙ ۴۸۴ ㉚ دور الیلا تلاوت آیت مجدد چھوڑنا

㉛ ۴۸۵ ㉜ آیت مجدد کی کثارت

㉝ ۴۸۶ ㉞ آیت مجدد کا آیت پڑھنا

㉟ ۴۸۷ ㊱ پورے قرآن کے مجدد ایک بار کرنا

㊲ ۴۸۸ ㊳ نماز میں مجدد تلاوت پڑھنا

㊴ ۴۸۹ ㊵ سورۃ الحج کا مجدد

۴۹۰ ۴۹۱

نفل نمازیں

نماز تہجد

① نماز تہجد کی فضیلت

② نماز تہجد کا وقت

③ مجدد تلاوت کی شرائط

④ مجدد تلاوت کا صحیح طریقہ

⑤ تہجد کی رکعات

⑥ تہجد کے بعد اتر چڑھنا افضل ہے۔

نماز اشراق

⑦ نماز اشراق کا وقت

⑧ نماز اشراق کے لئے زمین مکان شرط ہے۔

نماز حیاست

⑨ نماز حیاست کا وقت

⑩ حیاست کی رکعات

⑪ اشراق اور حیاست

بعد زوال نماز

⑫ بعد زوال کے بعد نفل نماز ہے؟

نماز ادا بین

⑬ نماز ادا بین کی مختصر

تحیۃ الوضو

⑭ نماز تحیۃ الوضو پر دمگی جائے۔

⑮ تحیۃ الوضو اعضا و شکم ہونے سے پہلے

⑯ تحیۃ الوضو سے پہلے بیٹھ کر کیا ہے۔

⑰ کیا صورت تحیۃ الوضو پڑھ سکتی ہے۔

⑱ تحیۃ الوضو کس وقت پڑھنی چاہئے۔

تحیۃ المسجید

⑲ تحیۃ المسجید پڑھنے سے پہلے پڑھنا

⑳ تحیۃ الوضو و تحیۃ المسجید

㉑ نماز سرب سے پہلے تحیۃ وضو کا حکم

㉒ پہلے سے تحیۃ المسجید ماقدم نہیں ہوتی



۴۸۵ ⑤ تہجد المسجد وقت نمازوں کے ساتھ مخصوص ہے

نماز حاجت

نماز استخارہ

۴۸۶ ⑥ استخارہ کا مسنون طریقہ

صلوۃ اشیم

۴۸۷ ⑦ صلوۃ اشیم پڑھنے کا طریقہ

۴۸۸ ⑧ صلوۃ اشیم دو سلام سے

۴۸۹ ⑨ تسبیحات میں بحول

کتاب الجہان مز

قریب المرکب کے حکام

۴۸۸ ① موت کے وقت تہجد دو رکعت

۴۸۹ ② قریب المرکب کے پاس سے حد نہ پہنچے

۴۹۰ ③ برکت نزع صورت کو ہندنی لگانا

۴۹۱ ④ نابالغ کو بوقت نزع نہیں ملنا

غسل میت

۴۹۲ ⑤ غسل کے لیے میت کیسے دھکی جائے

۴۹۳ ⑥ غسل میت کے لئے پانی کیسا ہو

۴۹۴ ⑦ میت کو وضو دینے کا طریقہ

۴۹۵ ⑧ میت کے رخ: اٹھنے کا استعمال

۴۹۶ ⑨ میت کے غسل کا طریقہ

۴۹۷ ⑩ نابالغ کو غسل کا حکم

۴۹۸ ⑪ میت کو غسل کون دے

۴۹۹ ⑫ میت کو نہانے کی اذیت

501. عورت کا دیا ہوا غسل

502. میت کو خوشبو لگانا

512

503. عورت مردوں میں پامرد عورتوں میں سر جاتے تو

504. میت کو گنگھی کرنا اور سر نکالنا

513

505. غسل کی صورت کیا ہوگی؟

506. جنازہ پر چادر ڈالنا

514

507. شوہر اپنی مردہ بیوی کو غسل دے سکتا ہے؟

508. جنازہ کی چادر پر آیات قرآنی

515

509. بیوی غاصہ کو غسل دے سکتی ہے۔

510. پھولوں کی چادر

516

511. ناخن کا پیش چمڑائے بغیر غسل

512. جنازہ اٹھانے کا بیان

517

513. غسل کے لیے گھر کے برتن

514. جنازہ اٹھانے کا مسنون طریقہ

518

514. غلطی مشک کا غسل

515. جنازہ اٹھانے کا اجر

519

515. غسل دینے والے پر غسل واجب نہیں

516. جنازہ لے جاتے وقت میت کا سر آگے ہو

520

کفن کا بیان

517. جنازہ اٹھانے۔ محل اجتماعی دعا کا جوت نہیں

521

516. مرد اور عورت کا کفن

518. جنازہ کے ساتھ پٹا اور پندرہ کلہ پڑھنا

522

517. عورت کے کفن کی تفصیل

519. جنازہ کے آگے تخت خروانی

523

518. مرد اور عورت کا مسنون کفن

520. نامحرم عورت کے جنازہ کو کندھا دینا

524

519. قیصر کے سب سے تین؟

521. زوجہ کی میت کو کندھا دینا

525

520. کفن میں میز بند کہاں رکھا جائے؟

522. جنازہ کے ساتھ جائے نماز

526

521. کفنی میں گریبان کی کیفیت

523. عورتوں کا جنازہ کے ساتھ چانا

527

522. کفن میں سلاخ اور کپڑا

524. نماز جنازہ

528

523. کفن کے لئے نیا کپڑا

525. نماز جنازہ کی نیت

529

524. کفن جیسے کپڑے کا ڈھانچا

526. نماز جنازہ کا طریقہ

530

525. عورت سے ہاتھ جیسے رکھے جائیں

527. بالغ میت کے لیے دعا

531

526. عورت کا تفلن کس کے ذمہ ہے؟

528. بالغ بچے کے لئے دعا

532

527. عورت کے لئے رنگین کفن

529. بالغ بچی کی دعا

533

528. محرم میں ترشہ کفن

530. جنازہ کی دعا نہیں سنت ہیں

534

529. کفن میں متحرک کپڑا

531. مرد اور عورت کیلئے ایک ہی دعا ہے۔

535

530. کفن پر کمر لکھنا

⑤ جنازہ کی حالت میں

⑥ جنازہ میں قراءت ۳ بات نہیں

⑦ قبر پر اوقات میں نماز جنازہ

⑧ نماز جنازہ میں صورتوں کی شرکت

⑨ عاتق نہ نماز جنازہ

⑩ نماز جنازہ کے بعد دعا

تدفین

⑤ قبر کی تعمیر

⑥ قبر کو دیو یا پھنسا

⑦ قبر سے احکام

⑧ میت کو قبر میں داخل نہیں پہلونا

⑨ قبر پر غصی گاڑنا

⑩ قبر پر کھڑک

⑪ تدفین کے بعد مخصوص آیات پڑھنا

⑫ دفن کے بعد دعا

تعزیت

⑤ تعزیت کا طریقہ

⑥ تعزیت کی مدت

⑦ تعزیت کے لئے دریاں بچھاؤ

زیارت منقبر

⑤ خواجہ زيارت قبر کو نہ جائیں

⑥ قبر پر قرآن خوانی

⑦ قبرستان میں بڑا پہنا

⑧ مومن کا قبرستان جانا صحیح نہیں



⑤ عورتوں کا حرارت پر جانا ہے۔ ۵۱۷

ایصال ثواب

⑤ ایصال ثواب ۵۱۸

⑥ ایصال ثواب کے لئے کوئی دن مقرر نہیں ۵۱۸

⑦ تیسرے دن چنے پڑھنے کی رسم ۵۱۸

⑧ سوا کھانہ کا ایصال ثواب ۵۱۸

کتاب الزکوٰۃ

⑤ زکوٰۃ کا لغوی معنی ۵۱۹

⑥ احجب زکوٰۃ کی شرائط ۵۱۹

⑦ احجب زکوٰۃ کے لئے حدود ۵۲۰

⑧ زکوٰۃ کا نصاب ۵۲۰

⑨ نصاب سے کم سونے پر زکوٰۃ نہیں ۵۲۱

⑩ نقد اور مال تجارت کا نصاب ۵۲۱

⑪ سونے چاندی کے نصاب میں غلات کیوں ۵۲۲

⑫ زکوٰۃ کی مقدار ۵۲۲

⑬ زکوٰۃ کس حساب سے ادا کی جائے ۵۲۳

⑭ نصاب پر سال گزرنے کا مطلب ۵۲۳

⑮ زکوٰۃ کی ادائیگی قریٰ حساب سے ۵۲۳

⑯ زکوٰۃ کا کوئی مہینہ مقرر نہیں ۵۲۳

⑰ زکوٰۃ کی ادائیگی میں نیت کی اہمیت ۵۲۳

زچہ کی زکوٰۃ

⑤ زچہ کی زکوٰۃ مرد پر ہے یا عورت پر ۵۲۴

⑥ سونا چاندی کو ملا جائے ۵۲۴

⑦ خرخراد ہمیشہ نہ پہنا جائے اس کی زکوٰۃ ۵۲۴

⑤ ملاوٹ والے زچہ کی زکوٰۃ

⑥ نمک والے زچہ کی زکوٰۃ

⑦ زچہ رات کے اہم مسائل

⑧ سود و چاندی دونوں نصاب سے کم ہوں تو زکوٰۃ

⑨ فرض ہے یا نہیں

⑩ ہر وقت نکال دینے والے زچہ رات کی زکوٰۃ

⑪ نہیں تو لہر سنا اور نقد پر زکوٰۃ

⑫ بیٹی کے لئے زچہ رات پر زکوٰۃ

کونسی نوٹ پر زکوٰۃ

⑬ رائج دولت کوکب کی زکوٰۃ

مصارف زکوٰۃ

⑭ گن رشتہ داروں کو زکوٰۃ دی جائے

⑮ دور بہن بھائیوں کو زکوٰۃ نہ دینا

⑯ چھ کو زکوٰۃ دینا

⑰ کھینچے یا بیچے کو زکوٰۃ دینا

⑱ بیوی کا شوہر کو زکوٰۃ دینا

⑲ صاحب نصاب جو کو زکوٰۃ دینا

⑳ شوہر کے بھائیوں کو زکوٰۃ دینا

㉑ شادی کے لئے زکوٰۃ سے تعاون

㉒ پیشہ ور اگر کو زکوٰۃ دینا

㉓ مدرسہ کی کتب زکوٰۃ سے خریدا

㉔ زکوٰۃ کے دینا بہتر ہے۔

㉕ زکوٰۃ کی رقم خیر سہ کے لئے

جلد تملیک

۵۳۵

۵۳۵ ① جیلر تملیک کے ذریعہ زکوٰۃ درود میں خرچ کرنا

۵۳۶ ② زکوٰۃ میں جیلر

۵۳۸ ③ ملاوٹ کی اجازتی زکوٰۃ

۵۳۸ ④ مشورہ کاغذ لان کی زکوٰۃ

۵۳۹ ⑤ حج کی رقم پر زکوٰۃ

۵۳۹ ⑥ مروجہ کمپنیوں میں زکوٰۃ کا حکم

۵۴۰ ⑦ پراپرٹیز فنڈ پر زکوٰۃ

۵۵۰ ⑧ خیر مکان کے لئے جمع کر دو رقم پر زکوٰۃ

۵۵۰ ⑨ رہائشی مکان کے لئے چلات

۵۵۱ ⑩ کس چلات پر زکوٰۃ ہے۔

۵۵۱ ⑪ تجارتی چلات پر زکوٰۃ

۵۵۱ ⑫ تجارتی مکان پر زکوٰۃ

۵۵۲ ⑬ مکان کے کرایہ پر زکوٰۃ

۵۵۲ ⑭ شادی کے لئے منج شدہ رقم پر زکوٰۃ

۵۵۲ ⑮ گزشتہ سالوں کی زکوٰۃ

۵۵۳ ⑯ کسی ایک کو یکمشت زکوٰۃ دینا

۵۵۳ ⑰ پہلی زکوٰۃ

۵۵۳ ⑱ استعمال شدہ چیز زکوٰۃ میں دینا

پیداوار کا عشر

۵۴۶

۵۴۶ ① عسکری قریب

۵۴۶ ② بر پیداوار پر عشر

صدقہ فطر

۵۴۶

۵۵۵ ③ صدقہ فطر کے مسائل

کتاب الصوم

روزہ کا بیان

① روزہ کی نیت

② نیت روزہ کی نیت

③ روزہ رکھنے اور افطار کی دعائیں

④ کتنی طرح سے بپہ کر روزہ رکھا جاسکے

⑤ منہ پر ہاتھ کے پتھر کو آ کر روزہ رکھا جائے

سحری، افطار کی

⑥ سحری کی نیت مستحب ہے۔

⑦ سحری میں تازہ

⑧ افطار سحر

⑨ سحران بچے وقت کھانا پینا

⑩ ششہ وقت سحری کھانا

⑪ سحری و افطار کا مستحب طریقہ

⑫ نیا اذان پڑھنا سحری و سحر کی دلیل ہے۔

⑬ افطار اور جمعیت میں وقفہ

⑭ افطار اذان پڑھنا و اذان پڑھنا

⑮ افطار اور مشرب میں وقفہ

⑯ رمضان میں کھانا پینا

نوافل میں کے مخصوص مسائل

⑰ اپنی میں سے روزہ کا وقفہ کرنا

⑱ روزہ کے دوران ایہ شروع کرنا

⑲ جائزہ کا رمضان میں نہ پینا

⑳ رمضان میں ادویات سے بچنا روکنا

㉑ نہ نذر عری سے پہلے پاک برقی

㉒ نہ ملا کاٹنی مساک کرنا

㉓ نہ حاملہ کو خون آنا

㉔ نہ روزہ سے روزہ آ کرنا

㉕ کن چیزیں روزہ سے روزہ نہیں ٹوٹتا

㉖ نہ روزہ چاہتا ہے روزہ ٹوٹنے لگتا

㉗ نہ شرمگاہ میں ننگے دوا رکھنا

㉘ نہ طہن میں دوا رکھنا

㉙ نہ روزہ میں لہو پر سحری لگانا

㉚ نہ روزہ میں چھین مٹانا

㉛ نہ آنکھ میں دوا رکھنا

㉜ نہ آنکھ میں دوا رکھنے سے روزہ ٹوٹنے نہیں ٹوٹتا

㉝ نہ آنکھ میں دوا رکھنے سے روزہ ٹوٹنے نہیں

㉞ نہ کھیر سے روزہ نہیں ٹوٹتا

㉟ نہ بار بار غسل کرنا

㊱ نہ خست سراج خاندان کی وجہ سے کھانا پینا

㊲ نہ بھول کر کھانا پینا

㊳ نہ طہن میں کھیں پکھر پھاکی

㊴ روزہ توڑنے والی چیزیں

㊵ نہ کھانے میں روزہ لانا

㊶ نہ کان میں تیل ڈالنا

㊷ نہ مسودہ میں کان لگا کر دوا رکھنا

㊸ نہ نواہر وقت سے روزہ ٹوٹنے کا ہے۔

۵۷۹ نسو اور منہ صوم ہے۔

۵۸۰ دوا سو گنا منہ ہے۔

۵۸۱ سافس سے دوا ہے صا

۵۸۲ صرو کی چار دی اندر چلی گی

۵۸۳ ہی کے پاس بیٹھے سے انزال کا حکم

۵۸۴ روزہ کی حالت میں بوس و کنار

۵۸۵ فدی سے روزہ نہیں ٹوٹتا

روزہ توڑنے کا کفارہ

۵۸۶ تعداد روزہ توڑنے سے کفارہ

۵۸۷ روزہ توڑنے کا کفارہ

۵۸۸ عورت کے لیے کفارہ صوم کا حکم

۵۸۹ کفارہ صوم میں بقرہ پیدا جائے؟

۵۹۰ کفارہ صوم میں فدیہ کا حکم

۵۹۱ کیا کفارہ کی صفائی ممکن ہے۔

۵۹۲ روزہ کے کفارہ کے بدلے توبہ

۵۹۳ فدیہ میں بجز چیز دی جا سکتی ہے۔

۵۹۴ کفارہ میں دو وقت کھانا کھانا

۵۷۹ سفر میں افطار کر؟

۵۸۰ کسی غدر سے روزہ توڑنا

۵۸۱ بیمار کی شدت میں افطار

۵۸۲ جان جانے کا اندیشہ ہو

۵۸۳ اعتکاف کا بیان

۵۸۴ اعتکاف کی قسمیں

۵۸۵ اعتکاف کی نیت

۵۸۶ اعتکاف کے اہم مسائل

۵۸۷ کس طرح میں اعتکاف جائز ہے۔

۵۸۸ محرموں کا اعتکاف

۵۸۹ اعتکاف میں جنسی آمیا

۵۹۰ عورت اعتکاف کے لئے جگہ متفرق کر لے

۵۹۱ عادی کی اجازت

۵۹۲ معتقد کا دروس کے لئے دوسری جگہ جانا

۵۹۳ ایک سو بیس شب کو آخر سے بیٹھا

کتاب الحج

فصلیت حج

۵۹۴ حج سے کمان ہوں کی صفائی

۵۹۵ حج مقبل کی پہچان

۵۹۶ فرضیت حج

۵۹۷ فرضیت کے بعد منکدتی

۵۹۸ حج کے لئے شہر کی اجازت

۵۹۹ عورت پر حج کی فرضیت

کن حجہ سے روزہ نہ رکھنا جائز ہے؟

۵۹۰ کن وجوہات سے روزہ نہ رکھے؟

۵۹۱ دودھ پلانے والی روزہ نہ رکھ کرے

۵۹۲ روزہ رکھنے سے بیماری لاحق ہو؟

۵۹۳ زچہ یا کز اور عورت کا حکم

۵۹۴ اندر کے مریض کا حکم

۵۹۵ شکر کا سریش

۵۸۸ ۵ پہلے حج یا عقیقہ کی شادی

۵۸۸ ۵ بیٹی کی شادی مانع حج نہیں

۵۸۸ ۵ تعمیر مکان مقدم حاج

بغیر محرم کے حج

۵۸۸ ۵ محرم کسے کہتے ہیں؟

۵۸۸ ۵ محرم کی شرط

۵۸۸ ۵ بغیر محرم بوجہ عورت حاج

۵۸۸ ۵ ضعیف عورت کا ضعیف یا محرم کے ساتھ حج

۵۸۸ ۵ سہمی کا بھانجے کے ساتھ حج

۵۸۸ ۵ بیوی کے ساتھ حج

۵۸۸ ۵ جیلو کے ساتھ حج

۵۸۸ ۵ شوہر کے چچا کے ساتھ حج

۵۸۸ ۵ بیٹی کے سسر کے ساتھ حج

۵۸۸ ۵ بھتیجی کے دیار کے ساتھ حج

۵۸۸ ۵ عورت کا مرنے والے بھائی کے ساتھ حج

۵۸۸ ۵ بغیر محرم حج کی ممانعت

۵۸۸ ۵ حج و عمرہ کو کتنا بول سے پاک رکھیں

عدت میں حج کی ممانعت

احرام کا بیان

۵۸۸ ۵ عورت کا احرام

۵۸۸ ۵ عدت احرام پر رکھنا

۵۸۸ ۵ سفید رومال کا کھن

۵۸۸ ۵ احرام کی نیت

۵۸۸ ۵ حج و عمرہ کی نیت کیسے کی جائے

تلبیہ

۵۸۸ ۵ تلبیہ کب پڑھنا ہے۔

۵۸۸ ۵ کیا عورت تلبیہ بلند آواز سے پڑھے؟

۵۸۸ ۵ حالت احرام میں سر کا کس

۵۸۸ ۵ باہر آری کی حالت میں احرام

۵۸۸ ۵ احرام کہاں سے باندھے؟

۵۸۸ ۵ احرام سے پہلے ناخن نینا

۵۸۸ ۵ غسل احرام

۵۸۸ ۵ عمرہ و اوقات میں احرام کے نفل

۵۸۸ ۵ احرام میں دس کا استعمال

۵۸۸ ۵ ٹخن یا کوتھ پیٹ کا استعمال

۵۸۸ ۵ حالت احرام میں آنکھیں

۵۸۸ ۵ بغیر حرام میقات سے گزرا

عمرہ کا بیان

۵۸۸ ۵ عمرہ فرض ہے یا واجب

۵۸۸ ۵ عمرہ کے ارکان

۵۸۸ ۵ عمرہ کا طریقہ

۵۸۸ ۵ واجب حوالہ

سعی کا طریقہ

۵۸۸ ۵ باریک دوپٹ

۵۸۸ ۵ قصر کی مقدار

خواتین کے مسائل

۵۸۸ ۵ ایام شروع اور جانا

۵۸۸ ۵ طواف عمرہ میں ایسا آ جانا

۱۰۱ ۵ دورانِ طواف وضو نہ کیا

۱۰۲ ۵ مقامِ ابراہیم پر نفل

۱۰۳ ۵ ممنوع اوقات میں نفل

حج کا طریقہ

۱۰۴ ۵ حج کے پانچ دن

۱۰۵ ۵ حاضہ حج کیسے کرے

رمی کا بیان

۱۰۶ ۵ نکلے مارنے کی طہ

۱۰۷ ۵ نکلے مارنے کا وقت

۱۰۸ ۵ رات کے وقت رمی

۱۰۹ ۵ ترمیم بدلے سے دہر نہیں

۱۱۰ ۵ دوسری ذی الحجہ کو مغرب کے وقت رمی

۱۱۱ ۵ کسی سے رمی کرنا

۱۱۲ ۵ ہجرت کی رمی کرنا

۱۱۳ ۵ بیمار کی طرف سے رمی

۱۱۴ ۵ دوسرے کو نکلے مارنے سے کر چلے جانا

۱۱۵ ۵ ۱۰ ذی الحجہ کو زوال سے پہلے رمی

۱۱۶ ۵ عورتوں اور ضعیفہ کا رات کے وقت رمی

۱۱۷ ۵ حیوانوں کو شے سے پہلے مٹی سے لگانا

قرآنی کے مسائل

۱۱۸ ۵ حج میں قرآنی کریم یا دم شمر؟

۱۱۹ ۵ کیا حاجی پر میدان قرآنی ہے؟

۱۲۰ ۵ مسافر حاجی پر قرآنی

طوافِ زیارت

۱۰۱ ۵ طوافِ زیارت رمی یا ذبح سے پہلے کرنا

۱۰۲ ۵ کیا ضعیف آدمی ۷۰ کو طوافِ زیارت کر سکتے

۱۰۳ ۵ ہیں۔

۱۰۴ ۵ جنسی کی وجہ سے طوافِ زیارت چھوڑنا

۱۰۵ ۵ حالتِ جنس میں طوافِ زیارت کرنا

طوافِ دواغ

۱۰۶ ۵ طوافِ دواغ کب کیا جائے

۱۰۷ ۵ طوافِ دواغ کا مسئلہ

۱۰۸ ۵ حاضہ کے لئے طوافِ دواغ لازم نہیں

حج بدل

۱۰۹ ۵ حج بدل کی شرائط

۱۱۰ ۵ حج بدل کون کر سکتا ہے۔

۱۱۱ ۵ ضعیف کی طرف سے بدل

۱۱۲ ۵ نفل حج بدل کی کوئی شرط نہیں

۱۱۳ ۵ حج بدل کوئی بھی کر سکتا ہے۔

۱۱۴ ۵ دلہن کی طرف سے حج بدلا

ہریدہ منورہ کی حاضری

۱۱۵ ۵ زیارتِ دوغہ اطہر اور حج

۱۱۶ ۵ مسجد نبوی کی زیارت کی نیت دوست نہیں

۱۱۷ ۵ مسجد نبوی (صلی اللہ علیہ وسلم) میں چالیس نمازیں

۱۱۸ ۵

۱۱۹ ۵

۱۲۰ ۵

کتاب النکاح

نکاح کے مسائل و احکام

⑤ نکاح کرنا فرض ہے یا سنت؟

⑤ نکاح میں کتنے فرض اور واجب ہیں

⑤ لڑکی کو اوصاف کیا لک ہو

⑤ مشورہ کی اہمیت

⑤ مدت بلوغ

⑤ خطبہ ایجاب و قبول سے پہلے ہو

⑤ ایجاب و قبول میں مرتبہ

⑤ سستی مہر میں شادی کی جائے

⑤ تعلیم کی وجہ سے نکاح میں تاخیر

⑤ بلاوجہ بڑی لڑائی کی شادی نہ کرنا

⑤ لڑکیوں کی شادی میں تاخیر کرنا ہے

⑤ نکاح مہر واجب ہے

⑤ بیوہ کا نکاح

⑤ بغیر گواہ کے نکاح نہیں ہوتا

⑤ نکاح کے وقت تلے چڑھانا

⑤ غلبہ سے بغیر نکاح

⑤ بغیر ولی کی اجازت کے نکاح

⑤ لڑکے کے والدین کی اجازت کے بغیر نکاح

⑤ ولی کی اجازت کے بغیر غواہ و لڑکی کا نکاح

⑤ لڑکی اور لڑکے کی کن منکحات کو ترجیح دی جائے

⑤ لڑکیوں کی وجہ سے نیکوں کی شادی میں دیر

⑤ نکاح و نکی کا مہر

معنی کی شرعی حیثیت

⑤ اظہار و ایجاب سے نکاح نہیں ہوتا

⑤ بغیر شرعی مہر کے معنی توڑنا

⑤ معنی توڑنا بعد وہابی ہے

⑤ معنی میں ایجاب و قبول سے نکاح ہو جاتا ہے

⑤ معنی کے وقت و لہریں کے ایجاب و قبول سے

⑤ نکاح ہو جاتا ہے

⑤ قرآن کو مہر میں رکھ کر رشتہ کا وعدہ

⑤ لڑکا و بیوہ نہ ہو تو معنی توڑنا

⑤ معنی پر ویسا ہوا سامان و اجس لینا

⑤ لڑکی کے قبول کے بغیر نکاح نہیں ہوتا

⑤ مسجد اور قرآن کو گواہ بنانا

⑤ احرام کو لڑکی کا وکیل بنانا

⑤ جو کچھ سے ایجاب و قبول کئے کر لیا جائے

⑤ نکاح میں غلط و لہریت کا اظہار

⑤ لڑکی کے دستخط اور لڑکے کا ایک ہاتھ بن کرنا

⑤ لڑکی کے صرف دستخط

فون پر نکاح کی شرعی حیثیت

⑤ فون پر ایجاب و قبول کا مہر

⑤ بذریعہ خط نکاح کا مہر

بغیر ولی کی اجازت کے نکاح

⑤ نکاح کے سے ولی کی اجازت ضروری ہے

⑤ ولی نا بالغ بھائی کا نکاح کر سکتا ہے

⑤ والدین کی اجازت کے بغیر نکاح نہیں ہوتا

۶۵۱ ⑤ سنی لڑکی کا نکاح شیعہ سے نہیں ہو سکتا

⑥ غیر کفو میں من پسند شادی

۶۵۱ ⑤ لادینی عورت سے نکاح حرام ہے

⑦ بغیر ولی کی اجازت کے پسند کی شادی

۱۵۴ ⑤ جن عورتوں سے نکاح جائز ہے

⑧ بھائی ولی بن سکتا ہے

۶۵۲ ⑤ ناجائز حمل کی صورت میں نکاح کا جواز

⑨ بالغ لڑکے لڑکی کا نکاح ان کی اجازت پر

۶۵۲ ⑤ موجودہ بیوی کی چھوٹھی سے نکاح

موقوف ہے

۶۵۲ ⑤ بھائی کی بیوی کی چھٹی اولاد سے نکاح

⑩ عدالتی نکاح کا حکم

۶۵۳ ⑤ باپ کی چھوٹھی زاد بہن سے نکاح

نامائع اولاد کا نکاح

۶۵۵ ⑤ رشتہ کی چھوٹھی سے نکاح

⑪ نامائع لڑکے لڑکی کا نکاح جائز ہے

۶۵۳ ⑤ بیوہ بچی سے نکاح

⑫ نامائع جو ہی نکاح فوراً مسترد کر دینا

۶۵۳ ⑤ ۴ یا زیادہ بہن کے لڑکے سے نکاح

⑬ اہل اہل کا نکاح اور طہارت کے بعد اختیار

۶۵۳ ⑤ ۴ یا زیادہ بہن سے نکاح

⑭ بچہ کے نکاح کے فتح کی صورت

۱۵۴ ⑤ جن عورتوں سے نکاح جائز نہیں

کفو کے احکام

۶۵۴ ⑤ باپ شریک بہن کے لڑکے سے نکاح جائز نہیں

⑮ کفو کا کیا مفہوم ہے

۶۵۵ ⑤ بھانجی سے نکاح باطل ہے

⑯ غلط کفو

۶۵۵ ⑤ بھانجے کی لڑکی سے نکاح جائز نہیں

⑰ غیر کفو میں نکاح باطل ہے

۶۵۷ ⑤ سوتیلی بہن کی لڑکی سے نکاح

⑱ غیر بھاری میں شادی صحیح نہیں

۶۵۷ ⑤ سوتیلی والدہ سے نکاح جائز نہیں

⑲ غیر کفو میں نکاح والدین کی اجازت کے بغیر نہیں

۶۵۸ ⑤ سوتیلی چھوٹھی سے نکاح جائز نہیں

۲۰

۶۵۸ ⑤ دو سوتیلی بہنوں سے نکاح جائز نہیں

⑳ چاہت میں بغیر شادی کرنا غلط ہے

۶۵۸ ⑤ نکاح اور بھانجی سے ایک وقت نکاح حرام ہے

㉑ سید کا نکاح غیر سید سے

۶۵۹ ⑤ نکاح پر نکاح

㉒ سید لڑکی کا بغیر سید سے بغیر شادی کا حکم ہے

۶۵۹ ⑤ کسی کی منکوحہ سے نکاح

صحیح العقیدہ ہونا

۶۶۰ ⑤ نکاح پر نکاح کو جائز سمجھنا گنہگار ہے

㉓ مسلمان عورت کا بغیر مسلم سے نکاح حرام ہے

۶۶۰

جبر و اکراہ سے نکاح

- ⑤ نکاح میں لڑکی پر زبردستی نہ کی جائے
- ⑤ بچپن کی عقلی کمی بنیاد پر زبردستی نکاح
- ⑤ بالذکر لڑکی کی زبردستی شادی
- ⑤ لڑکی کا یہ پیشہ نہ رہے پراگھنہ لکھواتا
- ⑤ بالذکر نکاح قبول نہ کرے
- ⑤ بالغ اولاد کا نکاح رضامندی کے بغیر کرے
- ⑤ دوسرے کا نکاح صحیح نہیں
- ⑤ عیہ کی مرضی کے خلاف نکاح
- ⑤ بالذکر نکاح بالغ ہونے پر ردوبادہ کرے

رضاعت کا بیان

- ⑤ رضاعت کا ثبوت
- ⑤ دودھ کی حرمت کا حکم کب تک ہے
- ⑤ رضاعت کے تحقق عورت کا خون ناقابل اقباء ہے
- ⑤ شیر خواہ کی عدت کے بعد دودھ چنا
- ⑤ اس سال بعد دودھ پینے سے حرمت
- ⑤ دودھ چلانے والی کی تمام اولاد سے نکاح حرام ہے

بہنوئی کو خون دینے سے نکاح

- ⑤ توہر کا اپنی بیوی کو خون دینا
- ⑤ رسم دروارج
- ⑤ سہرہ یا بھہنا
- ⑤ دودھ یا کوٹھوں کے بار پہننا
- ⑤ بوقت نکاح چھوہارے تقسیم کرنا
- ⑤ چھوہارے جیکل سنت ہے یا تقسیم کرنا
- ⑤ تاج کا اور آتش بازی سزا ہے
- ⑤ نکاح کے بعد مصافحہ
- ⑤ جہیز

بہن کی شرمی حیثیت

- ⑤ سورتہ و درویش جہیز
- ⑤ جہیز کا جو سامان استعمال سے خراب ہو جائے
- ⑤ بہن کی نمائش کرنا
- ⑤ لڑکی کو لئے والے تھے
- ⑤ جہیز اور تحائف لڑکی کی ملکیت ہیں
- ⑤ عورت کی وفات کے بعد جہیز کس کو ملے گا
- ⑤ شوہر کے انتقال کے بعد عورت کس سامان کی
- ⑤ حقدار ہے

عورت کے اشٹالی کے بعد جہیز اور مہر کا حقدار

- ⑤ عورت کے اشٹالی کے بعد جہیز اور مہر کا حقدار
- ⑤ کون
- ⑤ طلاق کے بعد عورت کے جہیز کا حقدار کون ہے

حق مہر

- ⑤ مہر کی کم از کم مقدار

خون دینے سے حرمت کے مسائل

- ⑤ ایسی عورت سے نکاح جس نے خون دیا تھا
- ⑤ جس عورت کو خون دیا اس کے لڑکے سے نکاح

حکومت کا حق ہے کہ وہ اپنے لیے کسی شخص کو

۱۰۔ اطلاق کے بعد کب تک رجوع نہ کرے

طلاق بائن

۱۱۔ طلاق بائن کی تعریف

۱۲۔ آج سے قہ مجھ پر قرار ہو

۱۳۔ قہ پی ہاں کے کھر چل جاتا

۱۴۔ جس آواز نہ کرتے ہوں

۱۵۔ میں توفیق روا دیتے۔ نہ غارت کرتا ہوں

۱۶۔ تو میرے نکاح میں نہیں رہی

طلاق مطلقہ

۱۷۔ میں طلاق دیتے ہوں اب کب کرے

۱۸۔ میں طلاق دے دوں گا مسئلہ

۱۹۔ طلاق کی تکرت

۲۰۔ حق دے دے عورت کو بلا شرم

۲۱۔ طلاق کے بعد دینی سے پیدا ہونے والی اولاد کا

۲۲۔ حکم

۲۳۔ رجوع کے بعد تیسری طلاق

۲۴۔ ایک طلاق کے بعد دوبارہ تیسری طلاق

۲۵۔ دلی دے

۲۶۔ طلاق کے لیے تحریر ضروری نہیں

۲۷۔ تحریر طلاق کا حکم

۲۸۔ مذاق سے طلاق ہو جاتی ہے

نکاح کی حالت میں طلاق

۲۹۔ کیا نکاح کی حالت میں طلاق واقع نہیں ہوتی

۳۰۔ جو سے کسی طلاق ہو جاتی ہے

۳۱۔ طلاق کے بعد رجوع کرنا

۳۲۔ اطلاق کے بعد رجوع کا حکم

۳۳۔ طلاق کے بعد رجوع کی طلاق

طلاق مطلق

۳۴۔ طلاق مطلق کا مسئلہ

۳۵۔ اگر والدین نے کھر گئی تو طلاق نہیں

۳۶۔ طلاق مطلق روا ہے اپنے لیے کا اختیار نہیں

۳۷۔ کیا طلاق فیہ اپنے کے بعد طلاق مطلق واقع ہوا

۳۸۔ نکاح کے بعد

۳۹۔ اگر کھر گئی تو میں طلاق

۴۰۔ اگر دوسری شادی کی تو رجوعی تو طلاق

۴۱۔ جب تک کہ ہمارے نہیں ہوئی عورتیں رہیں

۴۲۔ طلاق کا حکم

۴۳۔ اگر بھائی کے کہہ کر آئے۔ طلاق و صحیح کیا

۴۴۔ غیر شادی شدہ اگر طلاق کی قسم کھائے

۴۵۔ اگر آپ نے کھر گئی تو مجھ پر طلاق

حالت کی طلاق

۴۶۔ میں تجھے طلاق دے رہا ہوں

۴۷۔ کہن الفاظ سے طلاق ہو جاتی ہے

۴۸۔ طلاق کی عمر صرف ۱۵ سال ہے

۴۹۔ طلاق کے کوہنہ دہی نہیں

۵۰۔ طلاق کے الفاظ سنا ضروری نہیں

۵۱۔ میں تمہیں تین طلاق دے رہا ہوں

۵۲۔ زہن سے یا لکھتے سے طلاق ہو جاتی ہے

۵۳۔ سوچنے سے نہیں

عدت کے احکام

- ① عدت کے ضروری مسائل
- ② بچاؤ سال عورت کی عدت
- ③ شہید کی بیوی کی عدت
- ④ بیوہ و مدام کے گھر سے نکلنے
- ⑤ حاملہ کی عدت
- ⑥ رخصتی سے پہلے طلاق کی عدت نہیں
- ⑦ نابالغ بچی کی عدت
- ⑧ طلاق کی عدت میں شوہر کا انتقال ہو جائے
- ⑨ باغی سال شوہر سے علیحدہ رہنے والی کی عدت
- ⑩ طلاق حفاظت کے بعد عورت گھر نکلا
- ⑪ عدت کی کم از کم مدت
- ⑫ حرام کاری میں عدت نہیں
- ⑬ عدت کے دوران عدالت جانا
- ⑭ دوران عدت کسی عرصہ کے گھر جانا
- ⑮ عدت و وفات میں چھوڑاں پہننا
- ⑯ دوران عدت کبھی نہیں جاکتی
- ⑰ دوران عدت تعلیم کے لیے جانا
- ⑱ عزت کا خضرہ ہونے کی صورت میں مکان کی تبدیلی
- ⑲ بیوہ عدت میں کبھی جاکتی ہے؟
- ⑳ بیوہ عدت میں کسی جگہ بھی نہ جائے
- ㉑ عدت میں غریب و زینت نہ کرنا
- ㉒ شوہر کے انتقال عورت جہاں ہو وہیں عدت گزارے
- ㉓ ہے آخر عورت کی عدت

① دوران عدت لازمات کرنا

- ② دوران عدت سفر کی ممانعت
- ③ ایک ملک سے دوسرے ملک عدت میں سفر منع
- ④ ہے
- ⑤ ٹیسٹ ٹیوب بے بی
- ⑥ ٹیسٹ ٹیوب بے بی کی شرعی حیثیت
- ⑦ بانجھ پن کے اسباب
- ⑧ بانجھ پن کا علاج
- ⑨ ٹیسٹ ٹیوب بے بی کا طریقہ طلاق
- ⑩ سید ذوالحجہ اور اسلام
- ⑪ قرآن کی رو سے گامدہ کی وضاحت
- ⑫ عدت سے وضاحت
- ⑬ ٹیسٹ ٹیوب بے بی سے نسب ٹھوٹا نہیں رہتا
- ⑭ مادہ تولید کا نہ صوم کار و بار
- ⑮ معاشرہ میں نکاح کی اہمیت ختم ہو جائے گی
- ⑯ افزائش نسل انسانی کے ذریعہ
- ⑰ مرد بھائی بیچے پیدا کر سکتے ہیں
- ⑱ زنا کاری کا دروازہ کھل جائے گا
- ⑲ انسان کا رشتہ بندوں۔ کتوں سے جڑ جائے گا
- ⑳ خاندانی منصوبہ بندی
- ㉑ قومی خود کشی
- ㉒ افرادی قوت اور عورپ
- ㉓ سیاسی و دفاعی ضروریات
- ㉔ تعمیر و ترقی کا صحیح راستہ
- ㉕

ثبوت نسب

حق نسبی

⑤ کسی میت

⑤ ناپاوارہ دار مال کی وارث ہوگی

⑤ لعن کی وضاحت

⑤ نازہ اور ذرات کی وجہ سے لعن

⑤ شادی کے چھ ماہ بعد بیچا ہونے والا بچہ شوہر کا

⑤ ہے

⑤ ناجائز بچہ کسی کی طرف منسوب ہوگا

پرورش اولاد

⑤ نیچے کے عقد

⑤ کسی عورت کے بچہ کی پرورش لازم ہے

⑤ ان کے بعد مال کی کو حق پرورش

⑤ اس مال کی مالہ کے بعد بھو بھگی کو حق پرورش

⑤ حق پرورش مال کو عقد باپ پر ہے

⑤ مائے کی سر جوئی پس واپ کے چھ کو حق پرورش

⑤ نہیں

⑤ زانیہ کی پرورش کے مقدار

⑤ حق پرورش پس کو اور حق ولایت عہدات کو

⑤ حق پرورش مائے کو ولایت نکاح یا کو

⑤ پرورش کا خرچہ

نان و نفقہ کے احکام

⑤ شوہر کی مرضی سے بیٹے میں رو کر بھی نفقہ پائے

⑤ کی

⑤ شوہر کی مرضی کے خلاف بیٹے سے خرچہ کا

⑤ ۴۳

⑤ ۴۶ ⑤ گندہ شہر لوگوں کے اخراجات شوہر واریب نہیں

⑤ ۴۷

⑤ ۴۷ ⑤ نسب سے عدت کے عقد کا صلہ نہیں

⑤ ۴۸

⑤ ۴۸ ⑤ عقد اور بیچنے کے صلہ میں کا قسم

⑤ ۴۹

⑤ ۴۹ ⑤ زہد کا حق نسبی

⑤ ۵۰

⑤ ۵۰ ⑤ بلا میں شوہر کے مکان میں نہ جائے؟

⑤ ۵۱

⑤ ۵۱ ⑤ بچہ اور بیوی کا عقد شوہر پر لازم ہے

⑤ ۵۲

⑤ ۵۲ ⑤ والدین کا عقد اولاد کے دوسرے ہے

⑤ ۵۳ ⑤ جب تک نکاح باقی ہے بیوی کو عقد کا حق حاصل

⑤ ۵۴

⑤ ۵۴ ⑤ ہے

⑤ ۵۵ ⑤ بیوی اپنے شوہر کو تحریر میں آنے سے ایک نہیں

⑤ ۵۶

⑤ ۵۶ ⑤ نسبی

⑤ ۵۷

⑤ ۵۷ ⑤ عقد باپ کے مگر عدت ضرورت تو عقد نہیں

⑤ ۵۸

⑤ ۵۸ ⑤ بناؤ سنگسار

⑤ ۵۹

⑤ ۵۹ ⑤ زینت کے لیے بیچنے کی مال چھنا

⑤ ۶۰

⑤ ۶۰ ⑤ عورتوں کا جھوٹا مال

⑤ ۶۱

⑤ ۶۱ ⑤ فتنہ کے لیے مال کو مال

⑤ ۶۲

⑤ ۶۲ ⑤ عورت کا لکھن بڑا مال

⑤ ۶۳

⑤ ۶۳ ⑤ چور سے اور ہاروں کے پاس مال

⑤ ۶۴

⑤ ۶۴ ⑤ عورت کو سر کے بالوں کی روچیاں ملنا

⑤ ۶۵

⑤ ۶۵ ⑤ بیوی یا بیوی کی شری حیثیت

⑤ ۶۶

⑤ ۶۶ ⑤ عورتوں کا مال کا مال

⑤ ۶۷

⑤ ۶۷ ⑤ بغیر عذر عورت کو سر کے بال کا مال

⑤ ۶۸

⑤ ۶۸ ⑤ خواتین کا مال سے مال کو مال

⑤ ۶۹

⑤ ۶۹ ⑤ عورتوں کو مال چھونے کو واجب لبت ہے

- ① عورتوں کو زنی۔ گھسے جانے
 ② کیا عورتوں کو زنی کی اجازت ہے
 ③ عورتوں کے بڑے ناخن
 ④ عورتوں کے لیے پٹے کریم کا استعمال
 ⑤ بال حلا پاؤں مردوں کو استعمال کرنا
 ⑥ بالوں کی صفائی
 ⑦ نیک پوشیت و قسم اور طس نہیں ہوتا
 ⑧ عورتوں کے لیے قصاص و جہد
 ⑨ عورتوں کو ہاتھ نہ رکھنا
 ⑩ کیا عورتوں کو ہاتھ نہ رکھنا ہے
 ⑪ کیا عورتوں کے لیے ہاتھ نہ رکھنا ہے
 ⑫ عورتوں کو ہاتھ نہ رکھنا ہے
 ⑬ عورتوں کو ہاتھ نہ رکھنا ہے
 ⑭ عورتوں کو ہاتھ نہ رکھنا ہے
 ⑮ عورتوں کو ہاتھ نہ رکھنا ہے
 ⑯ عورتوں کو ہاتھ نہ رکھنا ہے
 ⑰ عورتوں کو ہاتھ نہ رکھنا ہے
 ⑱ عورتوں کو ہاتھ نہ رکھنا ہے
 ⑲ عورتوں کو ہاتھ نہ رکھنا ہے
 ⑳ عورتوں کو ہاتھ نہ رکھنا ہے
 ㉑ عورتوں کو ہاتھ نہ رکھنا ہے
 ㉒ عورتوں کو ہاتھ نہ رکھنا ہے
 ㉓ عورتوں کو ہاتھ نہ رکھنا ہے
 ㉔ عورتوں کو ہاتھ نہ رکھنا ہے
 ㉕ عورتوں کو ہاتھ نہ رکھنا ہے
 ㉖ عورتوں کو ہاتھ نہ رکھنا ہے
 ㉗ عورتوں کو ہاتھ نہ رکھنا ہے
 ㉘ عورتوں کو ہاتھ نہ رکھنا ہے
 ㉙ عورتوں کو ہاتھ نہ رکھنا ہے
 ㉚ عورتوں کو ہاتھ نہ رکھنا ہے
 ㉛ عورتوں کو ہاتھ نہ رکھنا ہے
 ㉜ عورتوں کو ہاتھ نہ رکھنا ہے
 ㉝ عورتوں کو ہاتھ نہ رکھنا ہے
 ㉞ عورتوں کو ہاتھ نہ رکھنا ہے
 ㉟ عورتوں کو ہاتھ نہ رکھنا ہے
 ㊱ عورتوں کو ہاتھ نہ رکھنا ہے
 ㊲ عورتوں کو ہاتھ نہ رکھنا ہے
 ㊳ عورتوں کو ہاتھ نہ رکھنا ہے
 ㊴ عورتوں کو ہاتھ نہ رکھنا ہے
 ㊵ عورتوں کو ہاتھ نہ رکھنا ہے
 ㊶ عورتوں کو ہاتھ نہ رکھنا ہے
 ㊷ عورتوں کو ہاتھ نہ رکھنا ہے
 ㊸ عورتوں کو ہاتھ نہ رکھنا ہے
 ㊹ عورتوں کو ہاتھ نہ رکھنا ہے
 ㊺ عورتوں کو ہاتھ نہ رکھنا ہے
 ㊻ عورتوں کو ہاتھ نہ رکھنا ہے
 ㊼ عورتوں کو ہاتھ نہ رکھنا ہے
 ㊽ عورتوں کو ہاتھ نہ رکھنا ہے
 ㊾ عورتوں کو ہاتھ نہ رکھنا ہے
 ㊿ عورتوں کو ہاتھ نہ رکھنا ہے

اخلاق حسنہ

- ① اخلاق حسنہ
 ② عورتوں پر ہرج
 ③ عورتوں کی بدوش
 ④ والدین کے ساتھ حسن سلوک
 ⑤ حسن سلوک میں ماں کو حق زیادہ ہے
 ⑥ ماں باپ کو ملنے والی دنیا میں
 ⑦ رشتہ داروں سے حسب مراتب سلوک

① قطع رحم کا دوا

② پردوں کے حقوق

③ رستہ سے تکلیف دہ چیز ہٹانا

④ پردہ پوشی واجب

⑤ آئینہ میں عکس کرنا

⑥ مسلمان کی حجاب پر

⑦ حسن ظن کی جامع حد

⑧ مسند و مہل

⑨ اسلامی آداب

⑩ اٹھانے پینے کے آداب

⑪ پینے کے آداب

⑫ برہان کے آداب

⑬ سلام کے آداب

⑭ بکس کے آداب

⑮ چھینک بھانک کے آداب

⑯ پلنے سونے کے آداب

⑰ خواب کے آداب

⑱ سفر کے آداب

① عورتوں اور لڑکیوں کے لیے مخصوص آداب

قربانی کے مسائل

- ① قربانی کی عمر پر واجب ہے
 ② قربانی کی عدا ب نصاب پر ہر سال واجب ہے
 ③ قربانی واجب ہونے کے چند امور
 ④ عدا ب نصاب ہوت پر قربانی واجب ہے
 ⑤ عدا ب نصاب لڑکے کو قربانی واجب ہے

۸۱۵ ۵ خنسی بکرنے کی قربانی رینا جائز ہے

۸۱۶ ۵ قربانی کے جانور کے بچے بونے پر کیا کچا جائے

۸۱۷ ۵ قربانی کا جانور گھبرا جائے

۸۱۸ ۵ ذبح کرنے اور گوشت کا حکم

۸۱۹ ۵ بسم اللہ کے بغیر ذبح

۸۲۰ ۵ مسلمان قصائی ذبح کے وقت بسم اللہ پڑھتے

۸۲۱ ۵ یوں ہے

۸۲۲ ۵ آداب قربانی

۸۲۳ ۵ قربانی کا سنون طریقہ

۸۲۴ ۵ قربانی کا جانور کس طرح لٹایا جائے

۸۲۵ ۵ بائیس ہاتھ سے ذبح کرنا

۸۲۶ ۵ بغیر دھتے کے پھری

۸۲۷ ۵ عورت کا زبحہ حلال ہے

۸۲۸ ۵ شیشین کا ذبح

۸۲۹ ۵ سر پر جوت مار کر شیشین سے ذبح کرنا

۸۳۰ ۵ غیر مسلم ممالک سے درآمد شدہ گوشت

۸۳۱ ۵ قربانی کا گوشت

۸۳۲ ۵ قربانی کے گوشت کی تقسیم

۸۳۳ ۵ قربانی کے بکرے کی رانیں مگر سر میں رکھنا

۸۳۴ ۵ قربانی کا گوشت تیار ہی میں کھلا

۸۳۵ ۵ سارا گوشت خود بھی رکھنا جائز ہے

۸۳۶ ۵ قربانی کے گوشت کا اسٹاک جائز ہے

۸۳۷ ۵ قربانی کا گوشت غیر مسلم کو دینا

۸۳۸ ۵ منقہ کی قربانی کا گوشت

۵ مشرک خانہ داری میں قربانی کا حکم

۵ کیا ظروف پر قربانی واجب ہے

۵ قربانی کے بدلہ صدقت کرنا

۵ صاحب نصاب پر گزشتہ سال کی قربانی

۵ مبالغہ بچے کی قربانی اس کے مال سے

۵ گھر کا سربراہ جس کی طرف سے قربانی کرے

۵ کیا مرحوم کی قربانی کے لیے اپنی قربانی ضروری

۵

۵ رسول اللہ کی طرف سے قربانی

۵ ذکوۃ نہ دینے والے کی قربانی

۵ واجب نہ ہونے کے باوجود قربانی کا ثواب ملتا

۵

۵ قربانی کے بجائے صدقہ

۵

۵ کیا قربانی

۵ قربانی کتنے دن کر سکتے ہیں

۵ شہر میں نرازمید سے قبل قربانی ہاں نہیں

۵ قربانی کرنے کا صحیح وقت

۵ قربانی کے جانور

۵ کن جانوروں کی قربانی جائز ہے

۵ بکرا سالی کا ہوتا ضروری ہے

۵ بیدائشی عیب وار جانور

۵ گاہن جانور کی قربانی

۵ اگر قربانی کے جانور کا سینگ ٹوٹ جائے

۵ کیا خنسی جانور عیب وار ہو جاتا ہے

حقیقہ

- ⑤ حقیقہ کی اہمیت
- ⑤ حقیقہ صلح ہے یا واجبہ
- ⑤ پہلے لڑنے کی وجہ سے حقیقہ
- ⑤ حقیقہ کے جانور کی رقم محدود کرنا
- ⑤ بچوں کا حقیقہ ماں اپنی نخواستہ سے ترسٹن ہے
- ⑤ اپنے حقیقہ سے پہلے اپنی کا حقیقہ کرنا
- ⑤ قرض لے کر حقیقہ اور قربانی کرنا
- ⑤ حقیقہ امیر کے ذمہ ہے یا غریب کے بھی
- ⑤ کن جانوروں سے حقیقہ جائز ہے
- ⑤ لڑنے کا حقیقہ ایک کمرے سے کرنا



- ⑤ لڑنے اور لڑکی کے لیے کتنے کمرے حقیقہ میں دیں ۸۳۰
- ⑤ حقیقہ کے جانور سے حقیقہ ۸۳۱
- ⑤ قربانی کے جانور میں حقیقہ کے حصہ رکھنا ۸۳۰
- ⑤ شوہر کا بیوی کی طرف سے حقیقہ کرنا ۸۳۰
- ⑤ ساتویں دن حقیقہ دوسری جگہ بھی جائز ہے ۸۳۰
- ⑤ کئی بچوں کا ایک ساتھ حقیقہ ۸۳۱
- ⑤ مختلف دلوں میں پیدا شدہ بچوں کا ایک ہی دن ۸۲۹
- ⑤ حقیقہ ۸۲۹
- ⑤ اگر کسی کو بچہ اٹل کا دن معلوم نہ ہو تو وہ حقیقہ کیسے ۸۲۹
- ⑤ کرے ۸۲۹
- ⑤ حقیقہ کے دھت بچے کے سر کے بال اتارنا ۸۳۱

ایمانیات

(۱) توحید

(۲) رسالت

(۳) مشرک

(۴) شریعت

ہے، انصاف کے دن کا مالک ہے، یعنی ایک آنے والے دن میں اسی جزا اور سزا دی جائے گی والا ہے۔
اور تعالیٰ کی یہ صفات بیان کر کے آگے کے کہلا یا گیا کہ:

إِنَّكَ تَعْلَمُ وَابْنُكَ مُسْتَعِينٌ ۝

یعنی جب اللہ تعالیٰ میرا رب اور پالنے والا ہے اور تیری زندگی کی ساری ضرورتیں وہی میرا کرتا ہے اور وہ بڑی رحمت والا اور نہایت مہربان بھی ہے اور ان صفات جمال کے ساتھ وہی آخرت والی زندگی میں جزا اور سزا دے گا والا صاحبِ جلال و جبروت حاکم بھی ہے، تو بس پھر اسی کی عبادت ہم کریں گے اور اپنی ضرورتوں میں صرف اسی سے مدد مانگیں گے۔

تفسیرِ توحید کا انداز و مگر:

اور کہیں بیانِ توحید کے لئے یہ طریقہ اختیار کیا گیا ہے کہ پہلے توحید کا ذکر کیا گیا اور یہ بیان فرمایا گیا کہ اللہ ہی عبادت اور بندگی کے لائق ہے اور میں وہی الہ اور معبود ہے اور میں کے بعد بطورِ مکمل اور سند کے اللہ کی شان اور صفات بیان کی گئی، مثلاً آخری میں پہلے فرمایا گیا: "اللَّهُ لَا إِلَهَ إِلَّا هُوَ"۔ (اللہ کے سوا کوئی عبادت اور بندگی کے لائق نہیں) اور آگے اس کی صفات اور اس کی شان کو اس طرح بیان فرمایا گیا:

"الْحَيُّ الْقَيُّومُ" یعنی وہی زندہ جاوید ہے اور اسی کی زندگی دنیا، اُمتی زندگی ہے اور اس کے سوا جن کو زندگی ملی ہے وہ اسی کی ہی ہوئی ہے اور عاجزی ہے اور وہی زندہ جاوید ہے اسی اس ساری کائنات کو چھائے ہوئے اور سنبھالے ہوئے ہے (الحی المقوم کا یہی مطلب ہے)۔ آگے فرمایا: "لَا تَاْخُذُهُ سِنَةٌ وَلَا نَوْمٌ"۔ اسے اونچھٹتی ہے اور نہ نیند آتی ہے یعنی وہ ہمہ وقت بیدار اور باخبر ہے کوئی ایک لمحہ بھی ایسا نہیں ہوتا کہ کوئی بندہ اس کی طرف اپنی کسی ضرورت کے لئے متوجہ ہو اور وہ اس وقت اپنے آرام میں اور اٹھو یا نیند کی حالت میں ہو اٹھ جائے یا نیند جیسی چیزوں کا اس کے پاس گزر ہی نہیں۔ "لَا تَاْخُذُهُ السَّمَوَاتُ وَتَاْخُذُهَا الْاَرْضُ"۔ زمین اور آسمان میں جو کچھ ہے اسی کا ہے وہی سب کا مالک و مختار ہے۔ آگے فرمایا "يَا هُوَ الَّذِي يَنْفَعُ عِندَهُ اِلَهًا يَدْعُوْهُ"۔ کون ہے جو اس کی بارگاہ میں اس کی اجازت کے بغیر کسی کی سفارش بھی نہ کر سکے؟ اللہ ہی ہے۔ "يَعْلَمُ مَا بَيْنَ اَيْدِيْهِمْ وَمَا خَلْفَهُمْ وَلَا يُحِيطُوْنَ بِشَيْءٍ مِّنْ عِلْمِهِ اِلَّا بِمَا شَاءَ"۔ جو کچھ بندوں کے سامنے اور حاضر ہے وہ اس کو بھی جانتا ہے اور جو ان کے پیچھے ہے اور ان سے غائب اور اُخصل ہے وہ اس سے بھی واقف ہے اور مخلوقات اور بندوں کے علم کا حامل یہ ہے کہ اللہ کے لئے نہایت علم میں سے وہ کسی ایک چیز کو بھی پوری طرح نہیں جان سکتا والا یہ کہ کسی چیز کا علم وہ خود ہی ان کو دینا چاہے تو وہ پس اسی کو اور اس کے ماننے کے بغیر ہی جان سکتے ہیں۔ آگے فرمایا ہے: "وَبِشْءٍ كُتِبَتْ السَّمَوَاتُ وَتَاْخُذُهَا" وَلَا يَرُدُّهُ جُفُفُهُمَا وَهُوَ الْعَلِيُّ الْعَظِيْمُ"۔ اس کا تحتِ خدمت نشین و آئین کی رعیتوں پر چھایا ہوا ہے اور ان کے تحت منے سے وہ ٹھکتا نہیں اور وہ ان کی شان والا بڑی عظمت والا ہے۔

جیسا کہ آپ نے دیکھا اس آیت الکرسی میں پہلے ذکر کیا گیا: (اللَّهُ لَا إِلَهَ إِلَّا هُوَ) اور اس کے بعد اللہ کی دو شان اور دو صفتیں بیان کی گئیں۔ جن کے جاننے کے بعد آدمی خود بخود اس نتیجہ پہ پہنچتا ہے کہ صرف یہی اسحق علیہ السلام، محبوب ہے اور عبادت اور بندگی اس کا حق ہے۔

اسی طرح سورۃ غلامس میں پہلے اللہ تعالیٰ کی وحدانیت بیان فرمائی گئی:

"قُلْ هُوَ اللَّهُ أَحَدٌ" یعنی ایک اور قرا کر ذکر وہ اللہ ایک ہے، جتنا ہے اور اس کے بعد اس کی دو صفات بیان کی گئیں جن کو جاننے کے بعد آدمی خود اس نتیجہ پہ پہنچتا ہے فرمایا: اللَّهُ الصَّمَدُ یعنی اللہ بے نیاز ہے وہ کسی کا حق نہیں ہے اور اس کے علاوہ سارے سار جادات اس کے خلق ہیں۔ "لَمْ يَلِدْ وَلَمْ يُولَدْ" نہ توئی اس کی اولاد نہ وہ کسی کی اولاد۔ "وَلَمْ يَكُنْ لَهُ كُفُوًا أَحَدٌ" اور کوئی اس کے برابر اور ہمسر نہیں۔

اس جملے کے بعد جن صفات میں اللہ کی جو شان اور صفت بیان کی گئی ہے اس کو جاننے کے بعد آدمی خود بخود یہ سمجھ سکتا ہے کہ اللہ اور مخلوق کے درمیان صرف یہی ذات ہے۔ جس کی شان یہ ہے کہ وہ کسی کا حق نہیں اور سب اس کے تحت ہیں اور نہ کوئی اس کی جمل ہے اور نہ کوئی اس کے مانند اور ہمسر ہے۔

یہ ہر نے قرآن مجید کے بیان توحید کے متعلق ایک اصولی بات کہی ہے اس سے توحید اور قرآن مجید کے توحیدی مضامین کو سمجھنے کے لئے ایک راستہ مل جاوے گا۔

توحید کا اقل درجہ

سوال: توحید کا اقل درجہ کیا ہے؟

الجواب: توحید کا معنی اللہ تعالیٰ کو ایک ماننے کا یہ درجہ قوی ہے۔ جس کو بہت سے مشرکین بھی مانتے ہیں۔ لیکن قرآن مجید کے بیان کے مطابق وہ کافی نہیں، بلکہ اتنی بات کہ زمین و آسمان اور اس ساری کائنات کا پیدا کرنے والا ایک ہی ہے ایسا نہیں ہے کہ کچھ چیزیں کسی نے پیدا کی ہوں اور کچھ کسی نے۔ خود قرآن مجید میں جا بجا اس کی شہادت موجود ہے کہ اتنی بات عرب کے مشرک بھی مانتے تھے۔

مشرکین بھی توحید کے قائل تھے:

ہاں! یا مشرکین عرب بھی نہ انھوں نے توحید کے قائل تھے؟

الجواب: قرآنی شریعت سے معلوم ہوتا ہے کہ ان لوگوں نے بھی توحید کا کسی حد تک اقرار کرتے تھے۔ اگر ان مشرکین سے پوچھا جائے کہ بتاؤ میں و آسمان اور اس ساری کائنات کو کس نے پیدا کیا؟ تو وہ کہیں گے اور قرآن مجید کے کہ اللہ ہے: وَلَيْسَ شَايِعُهُمْ مِنَ الْمَلَائِكَةِ وَالْأَرْضِ وَسَعُورُ النَّفْسِ وَالْغَمَرُ لَيَقُولُنَّ اللَّهُ

ان سے جاتی ہیں اور مردوں نہ گنتے تھے پس ان کا یہی عمل شرک تھا اور اکثر شرک قوسوں میں اسی قسم کا شرک رہا ہے اور اسی وجہ سے قرآن پاک میں اسی شرک کا روزیادہ کیا گیا ہے۔ ایک جگہ فرمایا گیا ہے۔

وَاتَّخَذُوا مِنْ دُونِهِ آلِهَةً لَّا يَخْلُقُونَ شَيْئًا وَهُمْ يُخْلَقُونَ وَلَا يَمْلِكُونَ شَيْئًا وَلَا نُصِيبُهُمْ صَرًّا وَلَا تَعْذَابًا وَلَا يَنْصِفُونَ قَوْلًا وَلَا خِوْفًا وَلَا تَنْوِيزًا ۝

اور ان مشرکوں نے اللہ کے سوا ایسے معبود بنائے ہیں جو کوئی چیز بھی نہیں بنا سکتے اور وہ خدا اللہ کے بنائے ہوئے ہیں اور دوسروں کا کیا ذکر خواہے نفع نقصان پر بھی انہیں اختیار نہیں اور نہ اس دنیا کے مرنے جینے پر اور نہ حیات بعد الموت پر انہیں کوئی اختیار ہے (یعنی ان کے بقدر اختیار میں کچھ بھی نہیں ہے) اور ایک دوسری جگہ ارشاد ہے۔

هَ أَفْئِدُوا الَّذِينَ زَعَمُوا مِنْ دُونِ اللَّهِ لَا يَخْلُقُونَ شَيْئًا وَهُمْ يُخْلَقُونَ وَلَا يَمْلِكُونَ شَيْئًا وَلَا يَنْصِفُونَ قَوْلًا وَلَا خِوْفًا وَلَا تَنْوِيزًا ۝

اے پیغمبر! ان مشرکوں سے کہئے کہ جن کو تم اللہ کے سوا مالک و مختار سمجھتے ہو وہ ایک ذرہ کے بھی مالک نہیں نہ آسمانوں میں نہ زمین میں، اور ان میں ان کا کوئی سا سماج بھی نہیں اور نہ ان میں سے کوئی اللہ کا مددگار ہے۔

یعنی زمین، آسمان کی کوئی ذرہ برابر چیز بھی تو ان کی ملکیت ہے نہ اس کی قیمت میں اللہ کے ساتھ ان کی کوئی شریعت ہے اور ایسا بھی نہیں ہے کہ بغیر ملکیت اور شرک کے خدا ان سے کسی معاملہ میں مدد لیتا ہو اور سورہ انعام میں ایک جگہ فرمایا گیا۔

هَ أَفْئِدُوا الَّذِينَ زَعَمُوا مِنْ دُونِهِ فَلَا يَخْلُقُونَ شَيْئًا وَهُمْ يُخْلَقُونَ وَلَا يَمْلِكُونَ شَيْئًا وَلَا يَنْصِفُونَ قَوْلًا وَلَا خِوْفًا وَلَا تَنْوِيزًا ۝

اے پیغمبر! ان مشرکوں سے کہئے کہ اللہ کے سوا جن کو تم نے مالک و مختار اور قابل عبادت سمجھ رکھا ہے انہیں تمہاری کسی تکلیف کے دور کرنے اور ہٹا دینے کا کوئی اختیار حاصل نہیں ہے (یعنی یہ کھن تمہاری خام خیالی ہے)۔

اور سورہ یونس کے آخری دو رکوع میں بڑے اجماع اور بڑی تفصیل کے ساتھ فرمایا گیا ہے۔

هَ أَفْئِدُوا الَّذِينَ زَعَمُوا مِنْ دُونِ اللَّهِ لَا يَخْلُقُونَ شَيْئًا وَهُمْ يُخْلَقُونَ وَلَا يَمْلِكُونَ شَيْئًا وَلَا يَنْصِفُونَ قَوْلًا وَلَا خِوْفًا وَلَا تَنْوِيزًا ۝

میں ہائی سیکرٹری اور سیکرٹری
بجانب بہ سنیشن میں عبادت و حق لغتوں اور جہنم

اے نبی! آپ کہتے کہ اس کو اگر تمہیں میرے ان کے بارے میں کوئی شک نہ ہو تو اس کو
صاف صاف کہتا ہوں کہ یہ احقر یہ اور یہ ایمان ہے کہ اللہ کے ساتھ جن کی عبادت اور پرستش کرتے ہو
میں ان کی عبادت نہیں کرتے اور نہیں کروں گا۔ میں صرف اللہ کی عبادت کرتا ہوں اور تمہاری عبادت
تمہیں موت دینے والا ہے اور مجھے اسی اللہ کا شکر ہے کہ میں ایمان والوں میں سے ہو جاؤں اور یہ کہ تم
میں جا کر اپنے رب اللہ کی عبادت اور عبادت کے لئے سب طرف سے کھو بیٹا اور مگر ان بدعنوانوں میں
سے اور نہ پکارو اللہ کے ساتھ ان امتوں کو جو تمہیں کوئی نفع پہنچا سکتی ہیں وہ تو نفع نہیں دے سکتی ہیں اور
اگر تم نے ایسا کیا تو پھر تمہارے لوگوں میں سے ہو جاؤ گے اور یقیناً کہہ کر انہیں تمہیں کوئی نفع پہنچائے گا
اللہ کے سوا کوئی ہی کو دور کر سکتے والا نہیں اور اگر وہ تمہارے لئے کسی مصلحت کا ارادہ کرے اور اچھی دہشت
سے تو اس کا پتا ہے کہ تم کے فعل و کرم کو روک سکتے ہیں اور بنائے والا کوئی نہیں اور اپنے بندوں میں سے
جس کو چاہے تو اسے اور جس پر لڑنا ہے وہ بڑے ہلکے والا اور یہ ایمان ہے۔

ہاں ان باتوں میں اور ان کے علاوہ عقائد میں اختلاف میں نہیں ہے جس شک کا رد کیا گیا ہے وہ بھی ہے
کہ وہ کچھ عقائد کے متعلق پر عقیدہ رکھتے تھے کہ اگرچہ یہ اللہ کی مخلوق اور مخلوق ہیں۔ لیکن اللہ نے نہ تو ان کا عقل اور
اس کے کارنامہ میں ان کا یہ عقل و فطن ہے کہ یہ ہماری انگلیں دوڑ کر سکتے ہیں اور دولت اور عزت اور اولاد دیکھ کر بیڑیا
نہیں دے سکتے ہیں اور ان عقیدے کی بناء پر وہ اپنی عاجزی ان سے مانگتے تھے۔ وہ مانگتے کرتے تھے وہ انہیں خوش کرنے
کے لئے ان کی عبادت کرتے تھے جیسا کہ اس طرح اللہ کو اس لئے کہ لے اور اپنی۔ بڑی اس کے سامنے ظاہر کرے
کے لئے ان کی عبادت اور یہ سب کی جانی ہے۔ یہی صحت ہے۔ اے ان مسعودوں کی بھی عبادت کرتے تھے۔ تو قرآن پاک
سے ان کے اس عقیدے کو بھی شریک قرار دیا اور عبادت و استغاثت کے ان سے عمل کو بھی اور ان کو عبادت انی کہ اللہ نے
کسی کو وہ نفع و ضرر کا مالک و مختار اور اپنے اختیار و ارادے سے متصرف نہ سمجھیں اور عبادت و استغاثت میں اس کے
ساتھ کسی کو شریک نہ کریں۔

شریکین کے معبود

مواہ: شرک میں عرب نے جن عقیدوں کو اپنا عبادت اور عقل کتاباً یا زحماً کیا وہ بھی سہی تھے؟
الجواب: ہاں۔ ہر ایک یہ سمجھتے ہیں کہ یہ شرک لوگ یہ رہے۔ عبادت چتر کی صورتوں ہی کے ساتھ کرتے تھے لیکن اس
حقیقت یہ ہے کہ بخیر یہ عورتوں کی عقل و فطن نہیں بلکہ شرک میں کا یہ شرک کا یہ عقیدہ کہ شرک ان بزرگ و صاحب

﴿تَوَدَّ بَعْضُ النَّاسِ أَنْ يَمُرُّوا بِالْحُرُمِ﴾ ﴿١﴾ ﴿وَيُحَرِّمُوا عَلَى النَّاسِ أَنْ يَمُرُوا بِالْحُرُمِ﴾ ﴿٢﴾ ﴿وَيُحَرِّمُوا عَلَى النَّاسِ أَنْ يَمُرُوا بِالْحُرُمِ﴾ ﴿٣﴾

اور ان روحانی ہستیوں کے ساتھ تھا جن سے یہ حجر کے بت منسوب تھے۔ قرآن مجید سورہ نوح میں تو سب کو ان کے چہرہ ہوں کے نام یاد آتے ہیں۔ دوسرا ایضاً یہی ہے کہ ان کے متعلق روایات میں ہے کہ دراصل یہ نام چند بزرگوں کے ہیں جو واقعی بزرگ اور اہل اللہ تھے جب وہ انتقال کر گئے تو کچھ زمانے کے بعد ان کے عقیدت مندوں نے ان کی یاد کے لئے نشان کی طرح پر ان کے گھسے بنائے اور ان کی تعظیم کرنے لگے۔ بعد کی نسلیں کو شیطان نے ان کی عبادت کے راستہ پر لگا دیا۔ اسی طرح مشرکین عرب جن جنوں کی پرستش کرتے تھے وہ بت بھی کچھ روحانی ہستیوں کی نشانی یا یادگار سمجھے جاتے تھے اور دراصل عبادت ان روحانی ہستیوں کی کی جاتی تھی اور انہیں کو عبادت، ردا اور مشکل کشا سمجھا جاتا تھا جس طرح ہندوؤں میں مثلاً کرشن کی یادگار، جی کی مورتی کی پوجا کی جاتی ہے تو عبادت اور پوجا اس مورتی کی مقصود نہیں ہوتی بلکہ کرشن جی اور راجہ راجی کی شخصیت کی عبادت مقصود ہوتی ہے اور اس مورتی کو ان کے دھیان اور ان کی پوجا کا ذریعہ بنایا جاتا ہے اور اسی نسبت سے اس کا احترام کیا جاتا ہے اور جس طرح کہ بہت سے مسلمان کہلاتے والے چاہلی تہزیبوں پر چڑھا لے چڑھاتے ہیں ان کو جھک جھک کر سلام کرتے ہیں اور سنا ہے کہ ان پر عریض تک لگاتے ہیں اور ان کے ساتھ وہ سب حرکتیں کرتے ہیں جو بت پرست اپنے حجاب کے ساتھ کرتے ہیں۔ لیکن یہ تعزیہ دار اور تعزیہ پرست دراصل کانڈہ اور بانس سے بنے ہوئے اس تعزیہ میں کوئی لمبی طاقت نہیں سمجھتے بلکہ یہ وہ سب کچھ امام حسینؑ کے نام پر کرتے ہیں اور تعزیہ کو ان کی نشانی اور یادگار سمجھتے ہیں تو یہ بالکل وہی بت پرستوں والی منطق ہے۔ ہاں بعض نہایت احمق قسم کے عواد سنا ہے ایسے بھی ہوتے ہیں جو بانس اور کانڈہ سے بنے ہوئے تعزیہ ہی کو سب کچھ سمجھتے ہیں تو اسی طرح معلوم ہوتا ہے کہ عرب کے مشرکوں میں بھی بعض احمق تھے جو اپنے ہاتھ کے تراشے ہوئے حجر کے ہوں کی عبادت روا سمجھتے تھے اور اس لئے براہ راست ان ہی کی عبادت کرتے تھے۔ چنانچہ قرآن مجید میں ایسے ہی لوگوں کے بارے میں فرمایا گیا ہے۔

﴿الَّذِينَ هُمْ عَنْ آلِهَتِهِمْ كَاهِنُونَ﴾ ﴿١﴾

”کیا تم حجر کی تراشی ہوئی ان مورتیوں کو سجدہ کرتے ہو جن کو خود تم نے اپنے ہاتھوں سے تراشا اور بنایا ہے۔“

تو ایسی آیتیں دراصل اسی احمق طبقہ کے مشرکوں سے متعلق ہیں جو حجر کے ہوں کی پرستش کرتے تھے اور ان ہی سے اپنی جائیں مانگتے اور ان کی عبادتیں کرتے تھے اور جو مشرک اپنے احمق نہیں تھے اور وہ حجر کے ہوں کو اصل سبب نہیں سمجھتے تھے بلکہ کچھ واقعی یا فرضی بزرگوں اور روحانی ہستیوں کو خضوع و خضوع کا عقار اور عبادت روا سمجھتے تھے اور انہی کی دراصل عبادت کرتے تھے اور ہوں کو صرف ان کی نشانی یا ان کی جلوہ گاہ سمجھتے تھے ان سے فرمایا گیا۔

﴿يٰۤاَيُّهَا الَّذِينَ آمَنُوا لَا تَتَّبِعُوا هٰٓؤُلَآءِ ۖ هُمْ لَا يَفْقَهُوْنَ شَيْۤا ۚ﴾ ﴿١﴾

”اے ایمان والے! نہ اس کے پیروی کرو جو تمہاری ہی طرح تمہارے ہندے ہیں۔“

جس کو چاہے بے حد پڑھ کر دیتا ہے

اور نہیں بھاگتا

اَلْمَدْكُوتُ كُنْزٌ مُّسْتَوْدَعٌ

"برج کا انحصار صرف اس کے ہاتھ میں ہے۔"

میں فرمایا گیا

لَا تَقُولُ لِلَّذِي اسْمَعُ ابَ وَالْآذَانِ

زبان تو کان کے سرورے قرار نہ لے کر تجلیں اسی کے پاس ہیں۔

میں فرمایا گیا

لَا مَا يَفْضَحُ اللّٰهُ لِلنَّاسِ مِنْ رَحْمَةٍ فَلَا مُمْسِكَ لَهَا وَمَا يُمْسِكُ وَلَا يَقْرِبُكَ لَهُ مِنْ نَعْمَةٍ يَّكُنْ

اللہ آدھیں کے لئے جس رحمت اور نیکوئی کے لئے جو جو نعمت کسی کو دیتا ہے نہ کوئی نہیں بہت سے دے سکتا ہے

اور جو وہ نہ دے سکتا ہے وہ روکے تو کوئی نہیں ہے اس لئے بعد اس کو دینے والا اور چوری کرنے والا۔

قرآن مجید میں شرک اور کفر کے پچاس کے نیچے زیادہ تر جی طرح اختیار کیا گیا ہے یعنی ان کو تلاپ کر کے

شیطان نے تمہیں یہ غلطیوں کو کر رکھا ہے کہ کسی اور کے ہاتھ میں بھی کچھ اختیار ہے اور اللہ کے سوا اور بھی کوئی الٰہی ہستی ہے۔

جس کے قبضہ میں تمام جادو و جادو اور تمہاری حاجتیں ہیں یہ شیطان کا ذرا احکا ہے تمہارا نفس نقصان اور تمہاری ساری حاجتیں

اللہ کے اور صرف اللہ ہی کے قبضہ میں ہیں لہذا اس اتنی کو بڑا حاجت رو۔ مجھو اور جو بنگلہ جو اسی سے مانگا اور اسی کی

حجرت اور

تو پیدا اور شرک سے متعلق دو اہم سوال

اس موقع پر وہ باتیں اور بھی ایسی ہیں جن کا کچھ لینے غور کرنے ایک یہ کہ عبادت کی ہے جس کا غیر اللہ کے لئے

نہ کہ شرک ہے اور اور ہی بات یہ کہ اس عالم و ماب میں ہم بہت کی چیزیں اس سے نفع اٹھانے اور کام لینے ہیں جیسے پانی

سے پیریں بھاتے ہیں خشک اور سورج سے روشنی اور گرمی حاصل کرتے ہیں اور اسے شفا حاصل کرتا ہے جے ہیں۔ اس طرح

اپنے جیسے بہت سے آدمیوں سے ہم بہت سے موقعوں پر مدد دیتے ہیں مثلاً گھسوں کا آئینہ دے غلاموں میں مدد دیتے ہیں

معدہ سے کئی نیلوس۔ مدد دیتے ہیں اسی طرح اپنے کاموں میں تو کرائی اور دوسروں سے مدد لیتے ہیں مثلاً ہذا اٹھایا کی بہت

بہت غریب اور اچھے امیروں سے مدد کے اور انعامت کے طالب ہوتے ہیں تو اس کی کیا حیثیت ہے اور یہ شرک کیوں نہیں

ہے؟ پہلے آپ دوسری بات کو سمجھ لیجئے!

عالم اسباب سے امداد:

اصل بات یہ ہے کہ اللہ تعالیٰ نے اس عالم اسباب میں جن چیزوں میں یہ فائیتیں اور جو تاثیریں رکھ دی ہیں جیسے پانی میں جیوس، چھانے کی تاثیر اور آب اور سورج میں روشنی اور گرمی پہنچانے کی تاثیر اور درود میں مرض کو دور کرنے کی تاثیر اور سب جانتے ہیں کہ ان تاثیروں میں خود ان چیزوں کا کوئی اعتبار نہیں ہے۔ بلکہ اللہ نے ان کو ہمارے لئے مقرر کر دیا ہے اس لئے ان سے کام لینے میں شرک کا کوئی سوال ہی پیدا نہیں ہوتا۔ ان چیزوں کی حیثیت تو ہمارے عبادتوں کی ہے اور ان سے کام لینا ایسا ہی ہے جیسا کہ ہم اپنے جانوروں، گھوڑوں اور گھوٹوں سے کام لیتے ہیں۔

اسی طرح جن بندوں کو اللہ نے کوئی ایسی قابلیت دی ہے۔ جس سے وہ دوسروں کو بھی کوئی قطع یا امداد پہنچا سکتے ہیں جیسے حکیم، ڈاکٹر، دیکس وغیرہ ان کے متعلق ہر ایک یہ سمجھتا ہے کہ ان میں کوئی فیسی طاقت نہیں ہے اور ان کے اپنے ہنر میں کچھ بھی نہیں ہے اور یہ بھی ہماری ہی طرح اللہ کے عطا کردہ ہے۔ بس اتنی بات ہے کہ اللہ نے انہیں اس عالم اسباب میں اس خاص مایا ہے کہ ہم ان سے فائدہ حاصل کر سکتے ہیں اس بناء پر ان سے کام لینے اور فائدہ حاصل کرنے میں بھی شرک کا کوئی سوال پیدا نہیں ہوتا۔ شرک جب ہوتا ہے جس کی جتنی کو اللہ کے قائم کئے ہوئے اس ظاہری سلسلہ اسباب سے الگ بھی طور پر اپنے ارادہ اور اختیار سے کار فرما اور تصرف سمجھا جائے اور اس اعتماد کی بناء پر اس سے اپنی حاجتوں میں مدد مانگی جائے اور اسے راضی کرنے کے لئے اس کی عبادت کی جائے۔

عبادت کی حقیقت:

دوسرا سوال عبادت کے متعلق تھا کہ عبادت کیسے کہتے ہیں؟ عبادت دین اور شریعت کی ایک خاص اصطلاح ہے جسکی ہستی کو بھی طور پر قطع و ضرر کا اعتبار اور حاجت روا سمجھ کر اسے راضی اور خوش کرنے کے لئے اور اس کا تقرب حاصل کرنے کے لئے جو تعبدی اور تخلیسی کام کئے جاتے ہیں جیسے سجدہ، اطواف، نذر، قربانی اور اس کے نام کی وقفہ خوانی وغیرہ تو ایسے اعمال کو دین کی خاص اصطلاح میں عبادت کہتے ہیں اور یہ عبادت صرف اللہ کا حق ہے اور جو کوئی کسی غیر کے ساتھ ایسا معاملہ کرے وہ بلاشبہ مشرک ہے اور پہلے تفصیل سے اظہار کیا جا چکا ہے کہ اکثر مشرک قوموں کا شرک یہی نہ ہوتا ہے کہ انہوں نے اللہ کے سوا بھی کچھ ہستیوں کو قطع و ضرر کا اعتبار سمجھا اور ان کے راضی کرنے کے لئے ان کی عبادت کو ضروری قرار دیا۔

۱۔ واضح رہے کہ اصل عربی زبان میں عبادت کے ایک معنی ادا عت و فرمانبرداری کے بھی ہیں اور ان دونوں معنوں میں ایک کلمہ ہوا۔ عام فہم فرق یہ ہے کہ اصطلاحی عبادت اللہ کے سوا کسی کی بھی جائز نہیں بلکہ مطلقاً شرک ہے اور شرک عقیم ہے انکی اطاعت مخلوق کی بھی جائز ہے بلکہ بیش اطاعتوں کا خود اللہ تعالیٰ کی طرف سے بھی حکم ہے مثلاً رسول کی اطاعت کا حکم ہے اور اولاد اللہ کی اطاعت کا حکم ہے۔ اسی طرح اولاد کو اس بات پر کہ اور بھی کوئی نہ ہو نہ خدمت و اطاعت کا حکم ہے۔ بس جو لوگ اصطلاحی عبادت اور عبادت معنی اطاعت کے اس فرق کو گھوٹا نہیں دیکھتے اور دونوں کو گھونٹ کر اسی طرح ہیں ۱۰:۱۱: ان کی تشریح میں بہت سی غلطی کرتے ہیں۔ اس سے تو یہ سمجھ کر شرک کے معنی غلط چل جاتے ہیں۔ اللہ تعالیٰ عبادت کے معانی میں عبادت کے مطلب و مقصد پر مزید روشنی ڈالی جائے گی۔

خاتم النبیینؐ کی تکمیل توحید:

توحید اور شرک کے سلسلہ میں ایک خاص بات یہ بھی قابل ذکر اور دیکھنے سے ناگفتہ بہ ہے کہ رسول اللہ ﷺ پر چڑھ کر نبوت کا سلسلہ ختم کر دیا۔ جو کسی اور نبی کوئی پیغمبر آنے والا نہیں ہے۔ اس لئے اللہ تعالیٰ نے رسول اللہ ﷺ کے ذریعہ توحید کی تعلیم کو اس قدر مکمل کر دیا ہے۔ جس کے بعد شرک تو کیا شرک کے لئے بھی کوئی گنجائش نہیں رہی۔ اور ان سب راستوں کو بند کر دیا جس سے شیطان شرک کو لاکھتا تھا۔

سب سے بڑا شہرہ یہ تھا کہ جس طرح حضرت معنی علیہ السلام کی امت کو شیطان نے ان کے بارے میں گمراہ کیا کہ وہ ان کو اللہ اور اللہ کا بیٹا کہنے لگی اسی طرح یہ امت شیطان کے قریب میں آ کر رسول اللہ ﷺ کے بارے میں کوئی شرک کا عقیدہ قائم نہ کر چکے۔ حضور ﷺ نے اس کا دروازہ بند کر کے لئے حالت صاف فرما دیا ہے۔

((لا تعظونہی کما اطوت البصاری عیسیٰ ابن مریم فلاحا اما عبده فغفلوا عیہ اللہ ورسولہ)) (صحیح بخاری و صحیح مسلم)

یعنی نصاریٰ نے جس طرح اپنے پیغمبر عیسیٰ بن مریم کو حد سے بڑھایا تو میرے ساتھ یہ معاملہ نہ کرو میں اس اللہ کا بندہ ہوں اس لئے مجھ کو اس کا بندہ اور رسولی حق نہ۔

بعض اگلی امتوں نے اپنے پیغمبروں کی قبروں کو جگہ و گاہ دیا تھا آپ نے ان کا حوالہ دیتے ہوئے اپنی امت کو آگاہی دی اور فرمایا۔

((ان من کان فیکم ممالوا یتخلدون قیور ابائہم مساجد فلا تتخذوا القیور مساجد انی ابعثکم عن الذل)) (صحیح مسلم)

تم سے پہلے کئی بعض امتوں نے اپنے پیغمبروں کی قبروں کو جگہ و گاہ دیا تھا خاتم النبیینؐ کو یاد دیکھو خردوار! میں تم کو اس سے منع کرتا ہوں!

اور اپنے آخری مرض میں اللہ سے دعا فرمائی۔

((اللہم لا تتخذ قبری وقد یتخذ)) (مسند امام ربیع)

اے اللہ! میری قبر کو جگہ نہ بنا جس کی پوجا کی جائے۔

ایک اور روایت میں آتا ہے کہ بعض صحابہ نے کسی ملک میں دیکھا کہ لوگ اپنے اکابر کو جگہ کرتے ہیں تو انہوں نے رسول اللہ ﷺ سے اجازت چاہی کہ ہم آپ کو جگہ نہ کرتے ہیں آپ نے پہلے ان سے پوچھا کہ وہ جب میں اس دنیا سے چلا جاؤں تو کیا تم میری قبر کو بھی جگہ کرو گے؟ ان صحابیوں نے چونکہ قبر کے جگہ کے بارے میں کوئی غلط فہمی نہ تھی اور دیکھتے تھے کہ اسلام کی توحید میں اس کی کوئی گنجائش بھی نہیں تھی اس لئے انہوں نے صاف فرمایا کہ میں حضور کی قبر کو تو جگہ نہیں کروں

کا تو آپ نے ان سے فرمایا۔

((فَلَا تَقْعُزُوا)) (ہود: ۱۰)

یعنی جب تم جانتے ہو کہ میں ایک فانی ہستی ہوں اور ایک دن مر کر قبر میں جانے والا ہوں اور اس کے بعد تم بھی مجھے عجبہ کے قاضی سمجھو گے تو پھر ایسے شخص کے لئے عجبہ کی کیا تجاویز ہے۔

ایک دوسرے صحابی (امامانِ قادری) نے جب آپ کو عجبہ کرنے کی خواہش ظاہر کی تو ان سے بھی آپ نے ایسی ہی بات کہی اور آخر میں فرمایا۔

((فَلَا تَسْجُدْ لِيْ وَاسْعُدْ لِلْخَيْرِ الَّذِي لَا يَمُوتُ)) (یعنی کہ تم املاں)

میں تم مجھے عجبہ نہ کرو بلکہ عجبہ اسی اللہ کے لئے مخصوص رکھو جو ہمیشہ زندہ اور باقی رہنے والا ہے اور جس کو کبھی فنا اور موت نہیں ہے۔

اور عجبہ تو عجبہ فہمیدین میں ہے کہ آپ نے اپنے لئے صحابہ کو قیامِ تکفیس سے بھی منع فرمایا اور اصل یہ سارے احکام اور یہ ساری احتیاطیں اسی لئے تھیں کہ شرک کے لئے کوئی گنجائش اور کوئی رستہ باقی نہ رہ جائے۔

آنحضرت ﷺ کی اس سلسلہ کی روک تھام اور راہِ ہندی کا اعادہ اسی وقت سے خوب کیا جا سکتا ہے کہ حضورؐ کے شیرِ نوار صاحبِ اوسے (ابراہیم علیہ السلام) کی جس دن وفات ہوئی اتفاق سے اسی دن سورج کو گرہن لگا۔ حضور ﷺ کو اندیشہ ہوا کہ کہیں پرانے جاہلی اعتقادات اور خیالات کے مطابق لوگ یہ نہ سمجھ لیں کہ سورج کو یہ گرہن میرے گھر کی اس جگہ کی وجہ سے لگا ہے اس لئے آپ نے املاں کر کے تمام مسلمانوں کو اسی وقت مسجد میں جمع کیا اور سورن مرنے کی غماز پڑھنے کے بعد طلبہ دیا جس میں اللہ کی حمد و ثناء کے بعد ارشاد فرمایا۔

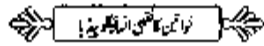
((إِنَّ الشَّمْسَ وَالْقَمَرَ آيَاتَانِ مِنْ آيَاتِ اللَّهِ لَا يَنْكُفِيَنَّ بَسُوتِ أَحَدٍ وَلَا يُغَيِّبُهُ))

لوگو! حقیقت یہ ہے کہ سورج اور چاند اللہ کی قدرت کی نشاندہی میں سے دو نشانات ہیں کسی کی موت و حیات سے ان کے گرہن کا کوئی تعلق نہیں۔

یہ دراصل عقیدہ توحید ہی کی حفاظت کے لئے حضورؐ نے فرمایا۔

آپؐ نے اس کو بھی برداشت نہیں کیا کہ کسی کو سورج کے گرہن میں آنے کے تعلق یہ خیال ہو کہ حضور صلی اللہ علیہ وسلم کے گھر کی جگہ سے یہ ہوا ہے۔ اسی طرح شریعت کے احکام میں بھی توحید کی حفاظت کا اور شرک کی روک تھام کا انتہائی لحاظ کیا گیا ہے۔

مثلاً سورج کے طلوع و غروب کے وقت اور نصف النہار کے وقت نماز سے منع فرمایا گیا کہ آقاؐ پر حضورؐ سے ظاہری مشابہت بھی نہ ہو اور کسی کو غلط فہمی نہ ہو۔



ای کی دوسری مثال یہ دیکھئے ہر نماز میں رکوع و سجدہ ضروری ہے اور بغیر رکوع و سجدہ کے گویا نماز بھولی ہی نہیں لیکن
جہزہ کی نماز میں سے رکوع و سجدہ نکال لیا گیا 'تا کہ کسی دیکھنے والے کو بھی یہ شبہ نہ ہو کہ ہم اس میت کے سامنے جھک رہے
ہیں یا سجدہ کر رہے ہیں۔

اللہ کی شان ہے اور شیطان کی کامیابی ناقص صدور نے اور قائل بہرت ہے کہ جس دین میں شرک کے راستوں کو اس
طرح بند کیا گیا تھا اسی کے نام لیاؤں میں شرک کی تمام وہ قسمیں آج موجود ہیں۔ جن میں اگلی آیتیں چٹا ہو کر شرک بھولی
تھیں۔



شُرک کی تعریف

العلمي تحقيق:

امام حسین بن محمد بن مفضل بن محمد المعروف امام رابع اصفہانی القوی ۵۰۲ھ تکلیف ہے۔

الشركة والمشاركة کے معنی دو ملکیتیں یہ کہ باہم ملا دینے کے ہیں۔ بعض نے کہا ہے کہ ایک چیز میں دو یا دو سے زیادہ آدمیوں کے شریک ہونے کے ہیں۔ خواہ وہ چیز مادی ہو یا معنوی۔ مثلاً انسان اور فرس (گھوڑا) کا حیوانیت میں شریک ہونا یا دو گھوڑوں کا سرخ یا سیاہ رنگ کا ہونا۔

اور شرکاء و شاد کے رہنما کو اور اشرکوں کے معنی یا ہم ٹریک برنے کے ہیں اور اشرک فی کدا کے معنی ٹریک بالیتا کے ہیں۔ قرآن مجید میں ہے۔

۱۱۰ و اشركه لى امرى (۱۶ + ۹۰)

اور اسے میرے کام میں شریک کر۔

سورہٹ شریف میں ہے۔

((اللهم اشركنا في دعاءك الصالحين))

ترجمہ: اے اللہ! ہمیں نیک لوگوں کی دعا میں شریک کر۔

ایک جرحے میں ہے کہ اللہ تعالیٰ نے مختبر علیہ السلام کو فرمایا۔

((انی شرفک وفضلک علی جمیع مخلوق وشرکک فی امری))

ترجمہ: میں نے تمہیں تمام مخلوق پر شرف بخشا اور تجھے اپنے کام میں شریک کر لیا۔

یعنی ہر ذکر کے ساتھ تہما را ذکر ہوتا رہے گا اور میں نے اپنی اطاعت کے ساتھ شہادتی اطاعت کا بھی حکم دیا۔^۱



اقتصاد مشترک

۱. سردار خباصتہائی نے شرک کی ۱۱ اقسام بیان کی ہیں۔

”دین میں شرک و فہم پر ہے۔ شرک و فہم یعنی اللہ تعالیٰ کے ساتھ کسی دوسرے کو شریک ٹھہرانا اور یہ سب سے بڑا گنہگار ہے۔“

دوم۔ شرب و صغر کسی کام میں اللہ تعالیٰ کے ساتھ کسی دوسرے کو بھی خوش کرنے کا پوشش کرتا۔ اسی کا دوسرا نام ریا اور غش ہے۔

شُرکِ ظہیم کی دو قسمیں ہیں۔ شرکِ اعتقادی۔ شرکِ عملی یا فعلی۔

شرک، مقادری بھی دو قسم ہے۔ شرک فی العلم یعنی اللہ تعالیٰ کے ساتھ کسی دوسرے کو الٰہ الغیبیہ و حاضر و ناظر یا نہ۔

دوسرا شرک فی القہف ہے۔ اللہ کے سوا کسی دوسرے کو مافوق ہما سباب یعنی نفع یا نقصان کا مالک سمجھنا۔

شرک فعلی یا چار اقسام پر مشتمل ہے۔ (۱) شرک فی الذات، (۲) شرک فی الصفت، (۳) شرک فی العبادات، (۴) شرک فی

انما طاعت اور (د) شرب فی العبادت۔

شہادۂ اسماعیل شہید المتوفی ۱۲۳۶ھ۔ نہ شرک کی حد اقسام بیان فرمائی ہیں۔

(۱) شُرک فی العلم (۲) شُرک فی التصرف (۳) شُرک فی العبادات (۴) شُرک فی العادات۔^۵

شیخ القرآن مولانا غلام احمد التوئی (۱۹۰۸ء) نے یہ جادوئی نسخہ اس طرح بیان کرتے ہیں

(۱) شَرِبَ فِي عَمَلِهِ (۲) شَرِبَ فِي تَصَرُّفِهِ (۳) شَرِبَ فِعْلِي (۴) شَرِبَ فِي الدُّعَاءِ ۛ

۱۔ اشتراک فی العلم:

میر جگہ حاضر و ناظر رہا اور ہر چیز کی خبر ہر وقت رکھنی دور ہو یا نزا یک جھکی ہو یا ٹھنڈا اندھیرے میں ہو یا اجالے میں

آہانوں میں ہر پانچ سوئوں میں پہاڑوں کی بنی پر ہو یا مسند کے لئے محض یہ اذی کی شان ہے اور کھمبے کی یہ شان نہیں جو کوئی

کسی کا ہاتھ اٹھتے بیٹھتے لپکا کرے اور دودھ دزدوں کے ساتھ لڑے اور بلا کے مقابلے میں اس کی دہائی دے اور دشمن پر اس کا

ہم نے اس حرکت اور اس کے نام کا ستم پڑے یا غلط کرے یا اس کی صورت کا خیال باندھے دریں اچھے کد بپ میں اس کا نام لیتے ہوں زبان سے یا دل سے یا اس کی صورت دیا اس کی قید کا خیال باندھتے ہوں تو ویں اس کو خیر ہو جاتی ہے اور اس سے بری کوئی بات بھی نہیں رہتی ورنہ جو پراحوں گزرتے ہیں۔ جیسے بیماری ختم کرنا کشتہ نش وگل 'مر جینا' 'مہم' خوشی سب کی بڑا منت ہے خیر ہے اور جو بات میرے من سے نکلتی ہے۔ وہ سب من دیتا ہے اور جو خیال دودن میرے دل میں گزرتا ہے۔ وہ سب سے واقف ہے اس قسم کی باتیں شریک ہیں۔ اس کو اثر واک فی العباد کہتے ہیں۔ یعنی اللہ کا راسط کسی اور کو ثابت کرنا اس میں عقیدہ ہے آدمی اہل شرک کو جانتا ہے۔ خواہ یہ عقیدہ وافیہ و دلویہ سے رکھے خواہ اچھ شہید سے رکھے خواہ نام سے خود محبت (عین) کو پری سے پھر خواہوں سمجھے کہ یہ بات ان کو اپنی ذات سے ہے خواہ اللہ کے دینے سے غرض اس عقیدہ سے ہر طرح شرک ثابت ہوتا ہے۔

۲۔ اثر واک فی التصرف:

۱۔ ہم میں 'ادارہ سے تصرف کرنا اور نہایت علم جاری کرنا اور اپنی خواہش سے دینا اور دینا اور دینی کی کشائش ورتگی کرنی اور تندرست اور بیمار کردینا' و تندرست و دینی مراد میں پوری کرتی ہے۔ جسے 'دانی' یا نہیں یا ملکی مشکل میں دھیری کرتی ہرے وقت میں پہنچتا ہے۔ سب اللہ ہی کی شان ہے اور کسی نئی کوئی کی 'یہ شہید کی محبت اور پری کی یہ شان نہیں۔ جو کوئی کسی کو ایسا تصرف ثابت کرے اور اس سے مراد ملے' اور اس کی ختم مانے اور اس کو مصیبت کے وقت پکارے اور شرک ہے اور اس کو شرک فی تصرف کہتے ہیں۔ یعنی اللہ کا تصرف ثابت کرنا سب سے محض شرک ہے۔ پھر خواہوں سمجھے کہ ان کا مہم کی حالت ان کو خود بخود خواہوں سمجھے کہ اللہ نے ان کو ایسی قدرت بخشی ہے۔ ہر طرح شرک ثابت ہوتا ہے۔

۳۔ اثر واک فی العبادت

بعض عظیم کے کام اللہ نے اپنے لئے خاص کئے ہیں کہ ان کو عبادت کہتے ہیں۔ جیسے عبادہ اور روضہ اور باجیہ باندھ کر کھڑا ہونا اور اس کے نام پر مخرج کرنا اور اس کے نام کا روزہ رکھنا اور اس کے گھر کی طرف دروازہ سے قصد کر کے خیر کرنا اور دست میں اس مالک کا نام پکارنا اور با مقفل باتوں اور شکار سے بچنا اور اسی تہ سے جا کر خلاف کرنا اور اس کی طرف عبادہ کرنا اور اس کی طرف جاننا اور وہیں مقیم مانی اور اس پر خلاف ڈالنا اس کی چرکھت سے آگے کھڑے ہو کر دعا مانگی اور التجا کرنا و دینا کی مراد میں 'تقی اور ایک پھر (عجز) سوزا کو بوسہ دینا اور اس کی دیوار سے اجازت مناد اور اس کا خلاف بکڑ کرنا۔ کرنی اور اس کے گرد روٹنی کرنی اور اس کا باندھنا اس کی خدمت میں مشغول رہنا جیسے جھاز و دینی روٹنی کرتی' فرشی بچھانا پانی پلاؤ۔ وضو غسل کالوگوں کے لئے سامان درست کرنا اور اس کے کونوں کے پانی کو تھک سمجھ کر چھانہ ٹیوں کے لئے لے جانا۔ دھست دوت وقت اٹنے پڑوں پلٹنا اس سے گرد و پیش کے جنگل کا ادب کرنا و ان شکار نہ کرنا درخت نہ کاٹنا گھاس نہ اکھاڑنا ہوسٹیاں نہ چکنا یا یہ سب کام اللہ نے اپنی عبادت کے لئے اپنے بندوں کو جتائے ہیں پھر جو کوئی کسی عبادہ وغیرہ کو

میت اور پری کو ایسی چنگ یا جھوٹی قبر کو ایسی تھان کو ایسی چلے کو ایسی کسی کے مکان کو ایسی کے ترک کو یا نشان کو یا میت کو عید کر کے یہ زکوٰۃ کرے یا اس کے نام کا روزہ کرے یا ہاتھ باندھ کر کھڑے ہوئے یا جانور چڑھائے یا ایسے مکانوں میں دلدادہ سے قصد کر کے جائے یا وہاں روٹی کر کے خلاف ڈانٹے چادر چڑھائے قبر کو سروسے امور مہمل خطے اس پر نامیائے خدا کر کے چوکت کو سروسے ہاتھ باندھ کر التجا کرے۔ مراد مانے مجاور بن کے چھوڑے نہایت ہوتے وقت اگلے پاؤں چلے وہاں کے جنگل کا ادب کرے تو اس پر شرک ثابت ہوتا ہے۔ بن و شرک فی انشاءات کہتے ہیں یعنی اللہ کی تعظیم کرنا پھر خواہوں سمجھے کہ آپ ہی اس تعظیم کے راقی ہیں یہ یوں سمجھے کہ ان کی اس طرح تعظیم کرنے سے اللہ خوش ہوتا ہے اور اس کی تعظیم کی برکت سے اللہ تعظیم کھول دیتا ہے ہر طرح شرک ثابت ہوتا ہے۔

۴- اشراک فی العبادت:

اللہ نے اپنے بندوں کو سکھایا ہے کہ اپنے دنیا کے کاموں میں اللہ کو یاد رکھیں جیسے ہر کام کا شروع اس کے نام سے کرنا اور جب کام ہو تو اس کے شکر میں اس کے نام کا ذکر کرنا اور اس کا نام عید اللہ عبد الرحمن عبد الغنی (دلیہ و بارکھا) کہتے اور باغ میں نمودار بہت اس کے نام کا دھن کرنا اور اس سے کچھ اس کی یاد کرنا اور کھانے پینے پینے میں اس کے علم پر پینا اور برائی بھلائی جو دنیا میں پیش آتی ہے۔ جیسے قحط دروازائی موت و بیماری قح و فحشت اقبال واد باقی اور خوشی یہ سب اس کے اختیار میں سمجھنا اور اپنے ارادہ جس کام کا بیان کرنا ہو پہلے اس کے ارادہ کا ذکر کرنا مثلاً یوں کہے کہ اے اللہ جانتے تو ہم فلاں کام کر رہے ہیں اور جب ہم کھانے کی حاجت ہو تو اسی کے نام کی قسم کھانی اس قسم کی چیزیں اللہ نے اپنی تعظیم کے واسطے بنائی ہیں پھر جو کوئی کسی انبیاء و اولیاء و ماسوں اور شہیدوں کی یہ میت اور پری کی اس قسم کی تعظیم کرے بسم اللہ کی جگہ ان کا نام لے جب ولادہ ہوا ان کی تدفین کیا کرے اپنی اول و نام عبد اللہ امام بخش بن بخش (دلیہ و بارکھا) کہتے جو بھتی باذنی سے آئے پہلے ان کی نیاز دے۔ ان کے نام کے پورے پھر اسے بھران جانوروں کا ادب کرے وہ دلتہ وغیرہ سے نہ ہائے لکڑی پھر سے مارے اور برائی بھلائی جو دنیا میں پیش آتی ہے اس کو ان کی طرف نسبت کرے کہ فلاں کی پٹکار میں دیوتا ہو گیا۔ فلاں کو ایسا مانا۔ کہ محتاج ہو گیا فلاں کو نواز دیا تو قح و اقبال میں گیا قح فلاں سارے کے جب سے چلا۔ فلاں کام جرفلاں دن شروع کیا تھا فلاں رعایت میں موڈ لندہ ہوا یوں کہے اللہ و سول چاہے گا تو میں فلاں کا بیٹھ چاہے گا تو یہ بات ہو جائے گی اسے یا معبود و تہ ہے پر خداوند خدا یگانا مالک الک شہید و پرے یا بغیر کی یا معبود کی یا امام کی یا بغیر کی یا ان کی قبروں کی قسم کھائے سواں سب با توں سے شرک ثابت ہوتا ہے اور اس کو شرک فی العبادت کہتے ہیں۔ یعنی اپنی عبادت (روزمرہ) کے کاموں میں جو اللہ کی تعظیم کرنی چاہیے سو بغیر کی کرے ان چاروں طرح کے شرک کا قرآن و حدیث میں صریح ذکر ہے۔

۵۔ شرک فی الاطاعت

شرک فی الصفات (شرک فی اعم اور شرک فی التحریف) شرک فی اعبادت اور شرک فی اعدوت کا ذکر ہو چکا ہے۔ شرک فی الاطاعت سے متعلق عرض ہے۔

معبودت میں ہماری رحمت اللہ کا قول ہے کہ۔

وَلَيْكُمُ مَّا فِي اَنْفُسِكُمْ مِنْ بَعْضِ مَا كُنْتُمْ تَكْفُرُونَ۔ یعنی اہل کتاب۔

((كُلُوا مِمَّا رَزَقَكُمْ وَارْزُقُوا كَمَا رَزَقْتُمْ))

اور اپنے اہلکار اور پیوں کی عبادت کرتے تھے۔

جیسا کہ اللہ تعالیٰ نے ارشاد فرمایا ہے۔

((اتَّخِذُوا احِبَّائِهِمْ زَوْجَانِهِمْ اَرْبَابًا مِنْ دُونِ اللّٰهِ))

انہوں نے اپنے حواء و مشائخ کو خدا کے حواری بنا رکھا ہے۔

اور سنی (اہل حق) اور تہذیبی ہیں کہ اللہ تعالیٰ نے انہیں عبادت کرنے کی اجازت دی ہے اور انہوں نے ان کی عبادت نہیں کرتے خصوصاً کہ فرمایا۔

((يَا أَيُّهَا الَّذِينَ آمَنُوا احْبِبُوا لِلَّهِ مَا احْبَبَ لَكُمْ وَارْزُقُوا كَمَا رَزَقْتُمْ))

اے ایمان والو! جو اللہ نے تم کو پسند کیا، اس کو پسند کرو اور انہوں نے تم کو عطا کیا، اس کی عبادت کرو۔

ن۔ لیکن ان کی اہلکار و پیوں کی عبادت بھی۔

((يَا أَيُّهَا الَّذِينَ آمَنُوا احْبِبُوا لِلَّهِ مَا احْبَبَ لَكُمْ وَارْزُقُوا كَمَا رَزَقْتُمْ))

((فَالْحَبْلُ مِنْ الْاَحْبَابِ وَالْمُشَافِقُ مِنَ الْغُلَامِ يَدُ حَبْلٍ فِي هَذَا الْمَدِينِ وَالْمَدِينِ))

پس جالی، یعنی حبیب کو، شفیق بزرگ اور گرام مشائخ (بھائی) اس خدمت اور اس ذریعہ توبہ میں داخل ہیں۔

تہذیب کے لحاظ سے ہیں۔

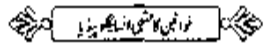
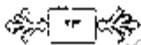
اور شرافت، یا۔ دو لوگ اہلکار و پیوں کی (معروف طریقے سے تو) عبادت نہیں کرتے تھے۔

((وَلْيَكْفُرْ كَمَا كَفَرُوا اَوَّلًا احْبِبُوا لِلَّهِ مَا احْبَبَ لَكُمْ وَارْزُقُوا كَمَا رَزَقْتُمْ))

(رواہ الترمذی)

لیکن جس چیز کو وہ حال کہہ دیتے، اس کو ملال سمجھتے اور جس چیز کو وہ کفر کہہ دیتے وہ اسی کو حرام سمجھ

لیتے۔ (اسی کو ایمان کی عبادت تھی)۔



شارع "سیرت ابن ہشام" امام ابو القاسم عبد الرحمن السیسی الترقی ۵۸۱ھ تکھے ہیں کہ:
جب قبیلہ خزاعہ نے قبیلہ جہلم کو مکہ سے نکال دیا خود بیت اللہ کے متولی بن بیٹھے تو اس قبیلہ کے سربراہ عمرو بن لئی و
عرب نے اپنا رب بنالیا وہ ان کے لئے جو بھی بدعت ایجاد کرتا تھا وہ اسے شریعت بنا لیتے تھے۔

((لَانْ كَانَ يَطْعَمُ النَّاسَ وَيَكْسُوهُمْ فِي الْمَوْسَمِ لَرُبَّمَا نَحَرَ فِي الْمَوْسَمِ عَشْرَةَ آلَافِ هَدْيَةٍ
وَكَسَا عَشْرَةَ آلَافِ حِلَّةٍ))

کیونکہ وہ لوگوں کو حج کے ایام میں خوب کھانا اور لباس پہنایا کرتا تھا ایسا اوقات ایک حج کے موقع پر وہ دس
ہزار دولت خراج کے لوگوں کو کھانا تھا اور دس ہزار سونے کی بڑے لوگوں کو پہناتا تھا۔
اس طعن نے جو بھی دین اور جہنم میں فتح و تبدل کیا۔ جو بھی بدعت ایجاد کی۔ لوگوں نے اسے قبول کر لیا۔ تو کوئی
عرب نے اسے اپنا رب بنالیا۔

اس مردود جہنمی کے متعلق رسول اللہ ﷺ نے ارشاد فرمایا کہ:

((لَقَدْ رَأَيْتُهُ يَحْرُقُ قَصْبَهُ فِي النَّارِ يَوْمَ ذِي الْحِجَّةِ رُبَّ قَصْبٍ)) اس جہود عبد البر ذوق وغیرہ

میں نے عمرو بن لئی کو دیکھا جہنم میں اپنی دستریوں کو تھمست رہا ہے۔ اس کی دستریوں کی بدبو سے دوزخی
تکلیف میں مبتلا ہیں۔

تو یہود نصاریٰ اور اہل عرب نے اپنے وہ بار و رہبان اور عمرو بن لئی کی اطاعت پائی طواری کہ اللہ تعالیٰ کے حلال
کردہ کو ان کے حرام کہہ دینے سے حرام کر دیا اور اللہ تعالیٰ کے حرام کردہ کو ان کے حلال کہہ دینے سے حلال کر دیا تو نبی کریم
نے اسے ان کی عبادت قرار دیا یہود نصاریٰ کے متعلق فرمایا اِنَّ ذٰلِكَ عِبَادَتُهُمْ يَهْتَكِرُوْنَ اِلَاحَاتَهُ يَهْتَكِرُوْنَ



عقائد و افکار

اللہ پر ایمان:

س: اللہ تعالیٰ پر ایمان لانے کی تصبیحات کون ہیں؟

جواب: اللہ جس محدود کی ذات پر ایمان لانے کی تصبیحات قرآن میں مختلف اسلوب میں بیان کی گئی ہیں۔

۱- اللہ تعالیٰ یکتا ہے۔ اس کی ذات و صفات و حقوق و اختیارات اس کا سا مکی اور شریک نہیں۔

۲- کائنات کے زور و زور کا خالق یعنی پیدا کرنے والا اللہ ہی ہے۔ کوئی چیز ایسا نہیں جو اس کے پیدا کئے بغیر خود وجود میں آ سکی ہو۔

۳- اللہ ہی ساری کائنات کا حقیقی بادشاہ ہے۔ دنیائے ازل کا سرچشمہ ہے۔

۴- اللہ تعالیٰ ہر جگہ ہر وقت موجود ہے۔ ہر چیز کو دیکھ رہا ہے۔ کوئی چیز اس سے چلی نہیں۔

۵- موت اور زندگی اس کے اختیار میں ہے۔ جسے چاہے زندہ کی عطا فرمائے اور جسے چاہے زندہ رکھے۔

۶- نفع و نقصان کا مالک اللہ ہی ہے۔ وہ جسے معصیت نقصان اور رنج و غم میں مبتلا کرنا چاہے اسے کوئی تباہ نہیں سکتا۔ اور جسے وہ نفع اور برائی پہنچانا چاہے اسے کوئی راک نہیں سکتا۔

ایمان کی حقیقت:

س: ایمان کیا ہے۔ حدیث کی روشنی میں وضاحت کریں؟

ج: حدیث جبرئیلؑ میں حضرت جبرئیل علیہ السلام کو پہلا سوال یہ تھا۔ اسلام کیا ہے؟ اس کے جواب میں آنحضرت ﷺ نے اسلام کے پانچ ارکان ذکر فرمائے۔

حضرت جبرئیل علیہ السلام کا دوسرا سوال یہ تھا کہ ایمان کیا ہے؟ آنحضرت ﷺ نے ارشاد فرمایا کہ ایمان یہ ہے کہ تم ایمان لاؤ اللہ پر اس کے فرشتوں پر اس کی کتابوں پر اس کے رسولوں پر قیامت کے دن پر اور ایمان لاؤ انہی پر ہی مقرر ہے۔

ایمان ایک نور ہے جو رسول اللہ ﷺ کی تصدیق سے دل میں آ جاتا ہے اور جب یہ نور دل میں آتا ہے تو کفر و کفر:

اور رسوم باہلیت کی تاریکیاں چٹ جاتی ہیں اور آدمی اس تمام چیزوں کو جن کی "مخلضرت" نے خبر لی ہے، نور بصیرت سے قطعی بنی سمجھتا ہے۔

"مخلضرت" چٹکے کا ارشاد ہے۔ "تم میں سے کوئی شخصیں مذہب نہیں ہو سکتا ہے۔ یہاں تک کہ اس کی نوازش اس دین کے تابع نہ ہو جائے۔ جس کو میں نے گرا دیا ہوں۔"

آپ کے لئے ہوئے دین میں سب سے زیادہ اہم تر یہ چھ باتیں ہیں۔ جن کا ذکر اس حدیث میں فرمایا ہے۔ پورے دین کا خلاصہ انہی چھ باتوں میں آجاتا ہے۔

۱۔ اللہ تعالیٰ پر ایمان آئے گا مطلب یہ ہے کہ اللہ تعالیٰ کو ذات و صفات میں یکساں سمجھے، اور اپنے وجود اور اپنی ذات و صفات میں برتقص اور سب سے پاک اور تمام کمالات سے تعف ہے۔ کائنات کی ہر چیز اسی کے ارادہ و نصبت کی تابع ہے۔ سب اشیاء کے محتاج ہیں۔ وہ کسی کا کافی نہیں۔ کائنات کے سارے تصرفات اسی کے ہتھ میں ہیں۔ اس کا کوئی شریک اور ساتھی نہیں۔

۲۔ فرشتوں پر ایمان یہ کہ فرشتے اللہ تعالیٰ کی ایک مستقل اور انسانی مخلوق ہے۔ وہ اللہ تعالیٰ کی نافرمانی نہیں کرتے۔ بلکہ ہر نظم و حال سے ہیں اور جس کو جس کام پر اللہ تعالیٰ نے مقرر کر دیا ہے وہ ایک دم کے لئے بھی اس میں کوتاہی نہیں کرتے۔

۳۔ رسولوں پر ایمان یہ کہ اللہ تعالیٰ نے اپنے بندوں کی ہدایت و راہنمائی اور مصلحتی کے کاموں سے آگاہ کرنے کے لئے کچھ برگزیدہ انسانوں کو بھیجا اور انہیں رسولی اور نبی کہتے ہیں۔

انسانوں کو اللہ تعالیٰ کی خبریں رسولوں کے ذریعہ ہی پہنچتی ہیں۔ سب سے پہلی نبی حضرت "م علیہ السلام" تھے اور سب سے آخری نبی حضرت محمد رسول اللہ ﷺ ہیں۔ آپ کے بعد قیامت تک کسی کو نبوت نہیں ملے گی۔ بلکہ آپ ہی تمام ہدایتیں قیامت تک رہے گا۔

۴۔ کتابوں پر ایمان یہ کہ اللہ تعالیٰ نے اپنے نبیوں کی معرفت بندوں کی ہدایت کے لئے بہت سے آسمانی کتابیں نازل کرائیں۔ ان میں سے چار زیادہ مشہور ہیں۔ قرآن و حضرت مری علیہ السلام پر اتاری گئی۔ زبور حضرت داؤد علیہ السلام پر اتاری گئی۔ انجیل برصی علیہ السلام پر نازل کی گئی اور قرآن مجید حضرت محمد ﷺ پر اتاری۔

یہ آخری ہدایت نامہ ہے جو اللہ تعالیٰ کی طرف سے بندوں کے پاس بھیجا گیا۔ اب اس کی ہر وی ساری باتوں پر ناز ہے اور اگر میں ساری انسانیت کی نجات ہے۔ جو شخص اللہ تعالیٰ کی اس آخری کتاب سے روگردانی کرے گا، وہ ناکام و نامراد ہوگا۔

۵۔ قیامت پر ایمان یہ کہ ایک وقت آئے گا کہ ساری دنیا ختم ہو جائے گی۔ زمین و آسمان ہوا ہو جائیں گے۔ اس کے بعد اللہ تعالیٰ سب کو زندہ کرے گا اور اس دنیا میں لوگوں نے جو نیک یا برے عمل کئے ہیں۔ سب کا حساب و کتاب ہوگا۔

ہزاران حدالت قائم ہوئی اور ہر شخص کی نیکیاں اور بریاں میں سر تولی ہو گئیں گی۔

جس شخص کے نیک عملوں کا پتہ بھاری ہوگا اسے اللہ تعالیٰ کی خوشنودی کا پروانہ ملے گا اور وہ ہمیشہ کے لئے اللہ تعالیٰ کی رضا اور قرب کے مقام میں رہے گا۔ جس کو جنت کہتے ہیں اور جس شخص کی برائیاں کا پتہ بھاری ہوگا اسے اللہ تعالیٰ کی ناراضی کا پروانہ ملے گا اور وہ گرفتار ہو کر خدا کی قید خانہ میں جس کا نام جہنم ہے۔ سزا پائے گا اور کافر اور بے ایمان کو ہمیشہ کے لئے جہنم میں رہیں گے۔ دنیا میں جس شخص نے کسی دوسرے پر ظلم کیا ہوگا۔ اس سے رشوت لی ہوگی۔ جس کا مال بالکل خالی ہوگا اس کے ساتھ بدزبانی کی ہوگی یا اس کی بے آبروئی کی ہوگی۔ قیامت کے دن اس کا بھی حساب ہوگا اور مظلوم کو ظالم سے پورا پورا بدلہ دلایا جائے گا۔ الغرض خدا تعالیٰ کے انصاف کے دن کا نام قیامت ہے۔ جس میں نیک و بد کو چھانٹ دیا جائے گا۔ ہر شخص کو اپنی پوری زندگی کا حساب چکانا ہوگا اور کسی پر ذرا بھی غم نہیں ہوگا۔

۶۔ ”اچھی اور بری تقدیر پر ایمان ماننے“ کا مطلب یہ ہے کہ یہ کارنامہ عالم آپ سے آپ نہیں چل رہا۔ بلکہ ایک عظیم و حکیم ہستی اس کو چلا رہی ہے۔ اس کائنات میں جو خوشگوار یا ناگوار واقعات پیش آتے ہیں۔ وہ سب اس کے ارادہ و مشیت اور قدرت و حکمت سے پیش آتے ہیں۔ کائنات کے ذرہ ذرہ کے تمام حالات اس عظیم و خیر کے علم میں ہیں اور کائنات کی تخلیق سے قبل اللہ تعالیٰ نے ان تمام حالات کو جو پیش آنے والے تھے لوں محفوظ میں لکھ لیا تھا۔ پس اس کائنات میں جو کچھ بھی وقوع میں آ رہا ہے۔ وہ اسی علم الہی کے مطابق پیش آ رہا ہے۔ نیرائی کی قدرت اور اسی کی مشیت سے پیش آ رہا ہے۔ الغرض کائنات کا جو نظام حق تعالیٰ شانہ نے ازل ہی سے تجویز کر رکھا تھا۔ یہ کائنات اس لئے مشدہ نظام کے مطابق چل رہی ہے۔“

اسلام کی تعریف کیا ہے؟

اسلام کا معنی اور اس کی تعریف کیا ہے؟

ج۔ ”اسلام“ کے اصل معنی ہیں اپنے کو کسی کے سپرد کر دینا اور بالکل اسی کے تابع فرمان ہو جانا اور اللہ کے پیچھے ہونے اور اس کے رسولوں کے لائے ہوئے ”دین“ کا نام اسلام اسی لیے ہے کہ اس میں بندہ اپنے آپ کو بالکل مولا کے سپرد کر دیتا ہے اور اس کی کھلی اطاعت کو اپنا دستور زندگی قرار دے لیتا ہے اور کہتا ہے ”دین اسلام“ کی اور اسی کا مطالبہ ہے ہم سے فرما دیا گیا۔ والہکم اللہ واحد قہدہ مسلموا۔ (سج ۵)

تبارک و تعالیٰ اللہ واحد ہے۔ قہدہ آخر اسی کے ”مسلم“ یعنی منہج ہو جائے اور اسی اسلام کے متعلق فرمایا گیا ہے۔ ”ومن یسلم یسلم وجہہ لہ“ (نساء ۶۴) (اور اس سے بظہر کون ہو سکتا ہے۔ جس نے اپنے کو خدا کے سپرد کر دیا اور وہ اس طرح ”مسلم بندہ“ ہو گیا) اور اسی اسلام کے متعلق اعلان فرمایا گیا ہے۔ ”ومن ینسج غیر الاسلام دینا فلن یقبل“

۱۔ آپ کے سامنے اور ان کا عمل اس کا نام ہے۔

منه وهو فی الاخرة من النعماء منہ"۔ (آل عمران ۹۴) (یعنی جس نے "اسلام" کے سوا کوئی اور دین اختیار کرنا چاہا تو وہ ہرگز قبول نہ ہوگا اور وہ آدمی آخرت میں بڑے گھٹانے اور ٹوٹے والوں میں سے ہوگا)۔ بہر حال "اسلام" کی اصل روح اور حقیقت یہی ہے کہ بندہ اپنے کو کئی طور پر اللہ کے سپرد کر دے اور ہر پہلو سے اس کا مطیع فرمان بن جائے۔

پھر انبیاء علیہم السلام کی لڑی ہوئی شریعتوں میں اس "اسلام" کے لیے کچھ مخصوص ارکان بھی ہوتے ہیں جن کی حیثیت اس "حقیقت اسلام" کے "پیکر محسوس" کی کی ہوتی ہے اور اس حقیقت کا نشو و نما اس کی تاویلی بھی انہیں سے ہوتی ہے اور وہ صرف تعبدی امور ہوتے ہیں اور نہ ہی نظریاتی "ارکان" کے ذریعہ فرق و امتیاز کرتی ہے۔ ان لوگوں کے درمیان جنہوں نے اپنا دستور حیات "اسلام" کو بنایا ہے اور ان کے درمیان جنہوں نے نہیں بنایا۔

تو خاتم الانبیاء حضرت محمد مصطفیٰ صلی اللہ علیہ وسلم کے ذریعہ اللہ تعالیٰ کی طرف سے "اسلام" کا جو آخری اور مکمل دستور اہل عالم سے پاس آیا ہے۔ اس میں توصیہ خداوندی اور رسالت محمدی کی شہادت۔ نماز، زکوٰۃ، روزہ اور حج بیت اللہ کو "ارکان اسلام" قرار دیا گیا ہے۔ ایک دوسری حدیث میں وارد ہوا ہے۔ "بني الاسلام علی خمس" (یعنی اسلام کی بنیاد ان پنج چیزوں پر ہے)۔

بہر حال یہ پانچ چیزیں جن کو آپ نے یہاں اس حدیث میں "اسلام" کے جواب میں بیان فرمائی۔ "ارکان اسلام" ہیں اور یہی گویا "اسلام" کے لیے "پیکر محسوس" ہیں۔ یہ واسطے اہل حدیث میں انہی کے ذریعہ اسلام کا تعارف کرایا گیا ہے۔

۱۔ ایمان کا معنی اور تعریف بیان کریں۔

۲۔ ایمان کے اصل معنی کسی کے اعتبار اور اعتقاد پر کسی بات کو سچ ماننے کے ہیں اور دین کی خاص اصطلاح میں ایمان کی حقیقت یہ ہے کہ اللہ کے پیغمبر اُمّی حقیقتوں کے متعلق جو حارے حوائج اور آلائش اور اک کے حدود سے اوراد ہوں جو کچھ بتائیں اور ہمارے پاس جرح علم اور جو ہدایت اللہ تعالیٰ کی طرف سے لائیں ہم ان کو سچا مان کر اس میں ان کی تصدیق کریں اور اس کو حق مان کر قبول کر لیں۔ بہر حال شری ایمان کا حقیقی اصولہ امور غضب علی سے ہوتا ہے۔ جن کو ہم اپنے آلائش احساس و ادراک (آنکھ، ناک، کان وغیرہ) کے ذریعہ محسوس نہیں کر سکتے۔ مثلاً اللہ اور اس کی صفات اور اس کے احکام اور رسولوں کی رسالت اور ان پر وہی کی آخ اور مہد اور حد کے متعلق ان کی اطاعت وغیرہ وغیرہ تو اس قسم کی جتنی باتیں اللہ کے رسول بیان فرمائیں ان سب کو ان کی سچائی کے اعتبار پر حق جان کر ماننے کا نام اصطلاح شریعت میں ایمان ہے اور بطوریکہ اس قسم کی کسی ایک بات کو نہ ماننا یہ اس کو حق نہ سمجھنا ہی اس کی تکذیب ہے۔ جو آدمی گویا ایمان کے دائرہ سے نکال کر کفر کی برآمد میں داخل کر دیتی ہے۔ یہی آدمی کے مومن ہونے کے لئے یہ ضروری ہے کہ "کل ما جاء به الرسول من عند الله" (یعنی تمام ان چیزوں اور حقیقتوں کی جو اللہ کے پیغمبر اللہ کی طرف سے لائے) تصدیق کی جائے اور ان کو حق مان کر قبول کیا

یعنی کیا جائے؟ صوبہ و تقصیر کی ہر بات سے پاک اور ہر صفت کمال سے اس کو مصف کجا جائے۔

اور مسئلہ پر ایمان لانا یہ ہے کہ مخلوق میں ایک مستقل نوع کی مشیت سے ان کے وجود کو حق مانا جائے اور یقین کیا جائے کہ وہ اللہ کی ایک پاکیزہ اور محترم مخلوق ہے۔ ہل عباد حکم مومن۔ (انبیاء: ۲) بلکہ دو محترم اور با عزت بندے ہیں۔ جس میں شر اور خردت اور عصیان و بغاوت کا عنصر ہی نہیں بلکہ ان کا کام صرف اللہ کی بندگی اور اطاعت ہے۔ (۱) معصون اللہ ما اموہم و یفعلون ما یأمرونہا (۲) وہ اللہ کے احکام کی نافرمانی نہیں کرتے جو حکم ان کو دیا جائے ہو وہ اس کے مطابق ہی کرتے ہیں۔ ان کے متعلق کام ہیں اور ان کی ذیلیاں ہیں۔ جن کو وہ خویشی سے انجام دیتے ہیں۔
س۔ توحید کا تقاضا کیا ہے؟

ج۔ اللہ جل مجدہ اپنی ذات ہی اور اپنی صفات میں وحدہ لا شریک ہے۔ اس لئے عبودیت کے تمام حقوق اسی کے سپرد کر دینا اور اسی کی اطاعت و فرمانبرداری کے لئے خود کو اس کے سپرد کر دینا۔

قرآن مجید میں توحید خداوندی کے تین اساسی اور بنیادی پہلو اشکاف الفاظ میں اچھر کر کے ہیں۔

۱- توحید فی الربوبیت

۲- توحید فی الصفات

۳- توحید فی العبادات

رب تعالیٰ:

امام علیؑ التوفیٰ ۱۰۰ھ فرماتے ہیں۔

((هو الخالق المبداء والمعبود الخفاء وهو اسم الله الاعظم))

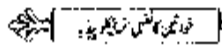
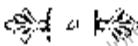
ترجمہ: رب کا معنی ہے۔ ہر ایک چیز کو پیدا کرنے والا اور پھر بتدریج اسے حد کمال تک پہنچانے والا اور موقع کے مطابق اس کی ضروریات پوری کرنے والا اور اسے مقررہ وقت سے بچانے والا۔

نظام ربوبیت:

س۔ رب کسے کہا جاتا ہے اور نظام ربوبیت کیا ہے؟

ج۔ کسی چیز کو اس کے نقطہ آغاز سے بتدریج مقام تکمیل تک پہنچانے اور اس کی پوری نگہداشت کرنا ربوبیت کہلاتا ہے۔ عام معنوں میں "نشوونما دینے والا" یا "پرورش کرنے والا" کے ہوں گے۔ یعنی ربوبیت کے معنی کسی شے کی ابتداء سے اختتام تک تمام مراحل میں اس کی نگہداشت و پرورش کرنا پرورش کرنا اور اسے تکمیل تک پہنچانا۔

نظر سے کو گہر ہونے تک پہنچ کر تادرت دہشت بننے تک اب وکل سے انسانی صورت اختیار کرنے تک یعنی بھی مراحل



تو انہیں پروردگار کی گواہی زندگی میں منکس کرتا ہے۔

فرشتے:

(۱) فرشتے حق تعالیٰ کے کرم بندے ہیں۔ (۲) حق تعالیٰ کی مقررہ نئی سے پاک ہیں۔ جس چیز کا ان کو حکم ہوتا ہے۔ اس کو پہناتے ہیں۔ (۳) حق تعالیٰ کی رسالت اور سفارت اور تبلیغ احکام کی دولت سے مشرف ہیں۔ (۴) فرشتوں پر حق تعالیٰ کی کتابیں اور صحیفے انہی کے ذریعہ نازل ہوتے رہے (۵) نہایت مانت اور شغافت کے ساتھ پہنچانے والے ہیں اور خطا اور غلطی سے مامون اور محفوظ ہیں۔ فرشتوں نے جو کچھ حق تعالیٰ کی طرف سے پہنچایا ہے وہ سب حق اور صدق اور صواب ہے۔ اس میں ذرہ برابر کی غلطی کا احتمال اور شبہ نہیں۔ (۶) کھانے پینے اور پہننے اور زن و مرد اور قرۃ العین سے پاک ہیں۔ (۷) نورانی ہیں خود سے پیدا کئے گئے ہیں۔ جس شکل میں چاہیں ظاہر ہوں۔ بدن ان کے حق میں لباس کا حکم بہت ہے۔ (۸) فرشتے بہت ہیں ان کی تعداد اللہ ہی کو معلوم ہے۔ (۹) ہر وقت اللہ کی عبادت اور تسبیح و تہلیل میں مشغول رہتے ہیں۔ کسی وقت بھی عبادت میں مست نہیں ہوتے۔ (۱۰) اللہ تعالیٰ نے جس کام پر ان کو مقرر کر دیا ہے۔ وہ ہی کام کرتے ہیں۔

تقدیر پر ایمان:

سیدنا علی المرتضیٰ رضی اللہ تعالیٰ عنہ سے روایت ہے کہ رسول اللہ ﷺ نے ارشاد فرمایا کہ کوئی بندہ جو میں ہو سکا۔ جب تک کہ چار باتوں پر ایمان نہ لائے۔ اول اس امر کی گواہی دے کہ اللہ کے سوا کوئی معبود نہیں اور میرے رب سے جس کو گواہی دے کہ میں اللہ کا رسول ہوں۔ مجھے اس نے حق کے ساتھ بھیجا ہے۔ دوم اس بات پر ایمان لائے کہ مرنا ضروری ہے۔ سوم مرنے کے بعد جی اٹھنے پر چہارم تقدیر پر ایمان لائے۔

تقدیر پر ایمان لانا۔ یعنی اس کو ماننا کہ اللہ جل شانہ نے کائنات عالم کے ہر ایک ذرہ اور ہر وجود کے متعلق احکام و مقررات مائے ہیں کہ ایسا ایسا ہوگا۔ جس کے حق میں اللہ تعالیٰ نے جو بھی خبر و مشرور فرمائی ہے وہ ہو کر رہے گی۔ اللہ تعالیٰ نے اپنی حقوق کو پیدا کرنے سے پہلے ہر چیز کے متعلق طے فرما دیا ہے کہ ایسا ایسا ہوگا۔ اسے تقدیر کہتے ہیں اور اس پر ایمان لانا بھی فرض ہے۔ شیخ الحدیث مولانا محمد ادریس کاندھلوی رحمۃ اللہ تعالیٰ علیہ لکھتے ہیں۔ تقدیر وہ حق ہے اور اس پر ایمان لانا بھی فرض ہے اور ایمان بالغور کے معنی یہ ہیں کہ اسباب کا بغیر اور اعتقاد رکھے کہ اللہ تعالیٰ نے مخلوق کے پیدا کرنے سے پہلے ہی خبر و مشرور فرما دیا اور ایمان اور تکرار اور ہدایت اور مسلمات کو اور اطاعت اور معصیت کو مقدم فرما دیا ہے اور اس کو لکھ دیا ہے۔ اب عالم میں جو کچھ ہو رہا ہے۔ وہ سب اس کے ارادہ اور مشیت سے ہوا ہے۔ اس کو پہلے ہی سے علی وجہ احوال انجام اس کا علم تھا۔

تقدیر کے معنی لغت میں اندازہ کرنے کے ہیں۔ جو کام ارادہ اور اختیار سے کیا جاتا ہے۔ اس کو کچھ لینے ہیں اور ایک اندازہ کر لیتے ہیں۔ مثلاً اگر مکان بنانے کا ارادہ ہوتا ہے تو پہلے اس کا نقشہ تیار کر لیتے ہیں تاکہ مکان کی عمارت اس نقشہ کے مطابق بنائی جائے۔

عقیدہ آخرت

جن حقیقتوں پر ہمارے لئے ایمان لانا ضروری ہے۔ ان میں سے آئندہ آخرت کا عقیدہ ہے۔ قرآن مجید میں آخرت کا عقیدہ پر ایمان ہونا کے ساتھ ایمان باقرآن کریم کا ذکر کیا جاتا ہے مثلاً کہیں فرمایا گیا ہے۔

لَا تُؤْمِنُ أُمَّةٌ بِاللَّهِ وَالْيَوْمِ الْآخِرِ

کہیں ارشاد ہوا۔

لَا يُؤْمِنُونَ بِاللَّهِ وَالْيَوْمِ الْآخِرِ

آخرت پر ایمان لانے کا مطلب کیا ہے؟

آخرت پر ایمان لانے کا مطلب یہ ہے کہ دنیا و مہم اسلام کی تلافی ہوئی اس حقیقت کو تسلیم کیا ہے اور اس پر یقین کیا جائے کہ اس دنیا کی زندگی کے بعد ایک اور زندگی اور ایک اور عالم آئے گا ہے اور وہاں انسان کو اس دنیا میں کئے ہوئے اس کے برے اور اچھے اعمال کی جزا اور سزا ملے گی یہ اس عقیدہ کا اجماع ہے قرآن وحدیث میں اس کی پوری پوری تفصیل فرمائی گئی ہے۔

آخرت کے بارے میں اتنی انسانی بات تو ہر شخص کی سمجھ میں خود بھی آ سکتی ہے کہ ہماری اس زندگی کے بعد کوئی اور ایسی زندگی ضرور ہوئی چاہئے جس میں لوگوں کو ان کے اعمال کی جزا اور سزا ملے گی کیونکہ یہی ہم دیکھتے ہیں کہ بہت سے لوگ عمر بھر بڑی بڑی برائیاں کرتے ہیں ان کے ذمے لگتے ہیں غریبوں کا خون چوستے ہیں رشوائی لیتے ہیں کمزوروں پر ظلم کرتے ہیں لوگوں کے حق مارتے ہیں اور زندگی بھر پیش آڑا لے رہتے ہیں اور اسی حال میں مر جاتے ہیں اسی طرح بہت سے لوگوں کو دیکھا جاتا ہے کہ وہ سچے سچے بڑی نیکی کی زندگی گزارتے ہیں، نیکی پر ظلم نہیں کرتے، کسی کے ساتھ دغا اور دھوکہ نہیں کرتے، کسی کا حق نہیں مارتے، اللہ کی عہدت بھی کرتے ہیں ان کی حقوں کی خدمت بھی کرتے ہیں اس کے باوجود ان کی زندگی غلی اور تکلیف سے گزرتی ہے، کبھی کوئی بیماری آزاری ہے، کبھی کوئی تکلیف اور پریشانی ہے اور اسی حال میں اس دنیا سے چلے جاتے ہیں۔

تو جب وہ اللہ کی پید کی ہوئی دنیا سے اور وہ ہمارے سب اچھے برے اعمال کو دیکھتا ہے اور ہم آسمانوں سے دیکھ رہے ہیں کہ یہاں میں دنیا میں نہ نیکوں کو ان کی نیکی کا صلہ اور انعام مل رہا ہے اور نہ بھروسوں پاہیوں کو ان کے پاپ اور ظلم کی

کوئی سزا دی جا رہی ہے تو خود بخود یہ بات سمجھ میں آتی ہے کہ پھر اللہ کی طرف سے یہ جزا اور سزا کسی دوسری زندگی میں ملنی چاہئے یہ تو نہیں ہو سکتا کہ اللہ کے یہاں ایسا اندھیر ہو کہ نہ نیکیوں کی نیکی کی کوئی قدر ہو اور نہ ظالموں اور بدکاروں کی بد معاشری اور بدکاری اور ان کے ظلم و اہم پر کوئی باز پڑی ہو اور سزا سے باز سزاؤں اور پیچیدہ کارروائی اور پیچروں کی دھوکوں کے ساتھ اندھیر غمیری والا ایک ہی ریتا ہو اللہ تعالیٰ کی ہستی تو بہت بلند ہے۔ یہ طرز عمل تو کسی جملے آدمی کے بھی شایان شان نہیں کہ وہ شریفوں اور شہر پر دی اور ظالموں اور مظلوموں کے ساتھ ایک ہی سار تاد کرے۔ قرآن مجید میں ارشاد ہے۔

﴿ اَجْعَلِ السَّعِيْنَ كَالْمَجْرَمِيْنَ ﴾ (سورہ نجم ۴۰)

کیا ایسا ہو سکتا ہے کہ بے گناہوں اور بدکاروں کے ساتھ یکساں عذاب کر دیں۔

الغرض اس دنیا میں جزا اور سزا کے نہ ہونے سے خود بخود یہ بات سمجھ میں آتی ہے کہ اس دنیوی زندگی کے بعد کوئی اور زندگی ایسی ادنیٰ چاہئے جس میں لوگوں کو ان کے کئے کی جزا اور سزا ملے۔

نیکی بات ایک دوسرے عوامان سے اور دوسرے طریقوں پر یوں بھی لکھی جاسکتی ہے کہ ہم دیکھتے ہیں کہ اس دنیا کی ہر چیز کے کچھ خواص اور اثر ہیں مثلاً آگ کی خاصیت جلا ہے پانی کی خاصیت بجھانا اور صفائی کرنا ہے اسی طرح ہر جزئی ہونی میں بھی کچھ خاصیتیں ہیں ایسے ہی انسان کے مادی اعمال کے بھی خواص اور اثر ہیں جو نازنا ظاہر ہو کے رہتے ہیں مثلاً وہ کھانا کھاتا ہے تو اس سے اس کی بھوک مرنی ہے آسودگی آتی ہے اسی طرح پانی پیتے سے پیاس بجھتی ہے آسودگی ملتی چیز کھائی جائے تو جیت میں درد ہو جاتا ہے بہت زیادہ کھالیا جائے تو بد شکم ہو جاتی ہے زہر کھائے سے تو دلی مرہوتا ہے اور استعمال کرنے سے سرخں جاتا رہتا ہے کوئی دھک اور نفوی دھک کھانے سے غالت اور توانائی آ جاتی ہے اور لڑہرے کہ انسان کے اخلاقی اعمال خردہ اچھے ہوں یا برے اس کے دلی اعمال سے زیادہ اہم اور واقعی ہیں اس لئے ایسا نہیں ہو سکتا کہ اس کے اخلاقی اعمال کا کوئی اثر کوئی نتیجہ اور کوئی خاصیت ہی نہ ہو۔ مثلاً ایک شخص اپنا کھانا خود کھانے کے بجائے کسی دوسرے بھوکے کو کھل دیتا ہے اور خود بھوکا رہتا ہے یا کسی پیاسے کو پانی پلاتا ہے اور خود پیاس کی تکلیف اٹھاتا ہے یا کسی لا وارث بیمار کی شخص اللہ اسے خدمت اور بیمار داری کرتا ہے یا غریبوں کی پیسوں اور بیوقوفوں کی نیر گیزی کرتا ہے اور اپنی منت سے گلیا ہوا مال پر خرچ کرتا ہے پھر اس سب کے ساتھ اللہ کی محبت اور بندگی بھی کرتا ہے۔ تو انسانی نفس اور فطرت کا یہ کھلا ہوا تقاضا اور فیصلہ ہے کہ ان نیکیوں کے اعمال کے بھی اثرات اور نتائج ظاہر ہونے چاہئیں اور وہ مادی اعمال کے نتائج و آثار سے بہت زیادہ اہم اور اعلیٰ ہونے چاہئیں۔

اسی طرح اگر ایک شخص ظلم کرتا ہے زیر دستوں اور کرداروں کو سستا ہے امانت میں خیانت اور معاملات میں دھوکہ دیتی کرتا ہے رشتہ اپنے بے پاؤں کے ڈالنے پر قرائی کرتا ہے بے رحم ہے بے روبرو ہے جلا دے اللہ کے بے گناہ بندوں کا خون بہاتا ہے اللہ کو کبھی بھولے سے یاد نہیں کرتا غرض اپنے وقت کا فرعون اور نمرود ہے تو ہماری عقل سمجھتی ہے کہ اس کی ان

بد اعمالوں کے نتائج بھی نہایت سنگین ہونے چاہئیں اور سامنے آنے چاہئیں۔ مگر انسان جب اپنی معمولی سے معمولی برائی غلطی کا خیال نہ دیکھتا ہے تو اتنی بڑی بڑی اخلاقی غلط کاریوں کا نتیجہ نہ سمجھتا ہے۔

قدم از گنہم بردہ جزو جو

از مکارۃ عمل غافل مثر

اسی کو قرآن مجید نے ایک جگہ فرمایا۔

﴿اَمْ حَسِبَ الَّذِينَ اجْتَرَحُوا السَّيِّئَاتِ اَنْ نَّجْعَلَهُمْ كَالَّذِينَ امْسَوْا وَعَمِلُوا الصَّالِحَاتِ مَوْءَا
مِحًاہُمْ وَمَسَافِہُمْ سَاءَ مَا يَحْكُمُونَ﴾ (چاند راجہ)

جن لوگوں نے پییدہ بھر کے بد کاریاں اور بد مصاشیاں کی ہیں کیا وہ نمان کرتے ہیں کہ ہم ان بھروسوں کو اپنے ان نیک بندوں کی طرح کر دیں گے جو ایمان لائے اور نیک اعمال کے اور ان کا انجام اور جہانم مرنا برابر اور یکساں ہوگا بہت نا درست اور بالکل بیوقوف ہے ان کا یہ خیال۔

بہر حال جب ہم یہ بات کلی آنکھوں دیکھ رہے ہیں کہ انسان کے مادی اعمال کا نتیجہ اور اثر تو یہاں ظاہر ہوتا ہے لیکن اس کے اخلاقی اور روحانی اعمال کا کوئی اثر اور کوئی نتیجہ یہاں ظاہر نہیں ہوتا تو ہماری عقل و فطرت اور ہماری سمجھ بوجھ ضروری قرار دیتی ہے کہ پھر اس دنیوی زندگی کے بعد کوئی عورت زندگی ایسی ہوتی ہے جس میں ان اچھے یا برے اخلاقی اور روحانی اعمال کے اثر و خواص اور نتائج ظاہر ہوں اور انسانوں کو ان کی نیکو کاریوں اور بد کاریوں کی جزا اور سزا ملے۔

جزا اور سزا اس دنیا میں کیوں نہیں دیا جاتی؟

اور اس میں حکمت یہ ہے کہ اگر اسی دنیا میں ہر برائی اور بھلائی کی سزا اور جزا مل جائے کرتی تو پھر یہ زندگی امتحانی زندگی نہ رہتی حالانکہ اللہ تعالیٰ نے اس دنیا کو امتحان کی دنیا بنایا ہے اور جزا اور سزا کو یعنی عذاب و ثواب کو فقیہ کے پردہ میں رکھ کر انبیاء علیہم السلام کے ذریعہ یہ اعلان کر دیا ہے کہ جو کوئی یہاں میرے احکام کی فرمانبرداری کرے گا اور نیکی کی زندگی گزارے گا میں اس کو آخرت و زندگی میں یہ انعام دوں گا اور جو کوئی سرکشی کرے گا اور باخلافی و بد کرداری کی زندگی گزارے گا میں اس کو ایسی ایسی سزائیں دوں گا تو آخر بالفرض ہر برائی بھلائی کا بدلہ اسی دنیا میں ہاتھ کے ہاتھ اور نقد مل جائے گا تو یہ امتحان نہیں ہو سکتا تھا پھر تو ہر آدمی نا فرمانی سے اسی طرح بچتا جس طرح آگ میں کودنے سے ہر ایک بچتا ہے اور نیکی کرنے کے لئے ہر ایک اسی طرح مجبور رہتا جس طرح کھانے پینے کے لئے مجبور ہوتا ہے اور پھر عذاب و ثواب بے معنی ہوتا۔

اس کے علاوہ ایک وجہ جزا اور سزا کو دوسرے عالم میں رکھنے کی یہ بھی ہے کہ اللہ تعالیٰ اپنے فرمانبردار بندوں کو جو صلہ اور انعام دینا چاہتا ہے اور بھیجی ممکن و تمام دلی زندگی انہیں بخشنا چاہتا ہے۔ اس دنیا میں اس کا کوئی امکان ہی نہیں ہے اور اسی طرح اپنے نافرمانوں کو وہ جو سخت ترین سزا اور عذاب دینا چاہتا ہے۔ اس کی برداشت کی بھی ہماری اس دنیا میں طاقت

نہیں ہے یعنی وہ اتنا سخت ہے کہ اگر وہ اس دنیا میں ظاہر ہو جائے تو یہاں کا سارا جہنم و آرم فخر ہو جائے اور یہ دنیا سوخت ہو کر رہ جائے یہ دنیا تو بڑی کمزور اور بہت محدود طاقت رکھنے والی دنیا ہے اور پھر اس کا نظام ایسا ہے کہ اس میں راتیں اور نکلنے والی جلی ہیں اور اللہ تعالیٰ اپنے فرمانبردار بندوں کو ان کی روحانی اور اخلاقی نیکیوں کے صلہ میں جہنم و آرم کی زندگی دینا چاہتا ہے وہ کسی ایسی جگہ اور ایسے حق کسی عالم میں ممکن ہے جہاں کسی تکلیف کا گمزدار ہو اور وہاں صرف بیمار ہی بیمار ہو اور اسی طرح اپنے مجرموں اور گناہگاروں کو ان کی اخلاقی اور روحانی بدکرداریوں کی جو سخت سزا اور جو دردناک عذاب دہ دینا چاہتا ہے وہ کسی ایسے حق عالم میں ممکن ہے جہاں جس دکھ اور تکلیف کی تکلیف ہو۔

بہر حال اللہ تعالیٰ کا فیصلہ یہی ہے کہ وہ بندوں کے اچھے برے اعمال کی جزا اور سزا اس دنیوی زندگی کے بعد دہائی زندگی میں اور دوسرے عالم میں دے گا جس دوسری عالم آخرت کا عالم ہے اور جس کے دو حصے ہیں ایک جہنم اور ایک دوزخ جہنم میں اللہ کے انعام اور اس کے خاص فضل و کرم کا ظہور ہو گا اور دوزخ میں اس کے صرف قہر و غضب کا ظہور ہو گا اور یہ دونوں ظہور اعلیٰ پیمانہ پر ہوں گے اور جس دوسری پوری اعلیٰ شان ظاہر ہوگی۔

اللہ کی شان اور اس کے جلال و جمال کے ظہور کے لئے بھی آخرت کی ضرورت ہے!

تو عالم آخرت کی اور جہنم دوزخ کی ضرورت اس لئے بھی ہے کہ اللہ کے مہر و قہر اور جلال و جمال کا ظہور اعلیٰ پیمانہ پر ہو سکے ہماری اس دنیا میں اللہ تعالیٰ کی ان صفات کا اُردھ ظہور ہے لیکن پورے ظہور کی اس دنیا میں برداشت نہ ہونے کی وجہ سے یہ ظہور بہت محدود ہے۔ یعنی یہاں اللہ کی جن جمالی صفات کا ظہور ہو رہا ہے وہ بھی محدود ہے اور جن جمالی صفات کا ظہور ہو رہا ہے وہ بھی محدود ہے اور کمال ظہور کی ہماری یہ دنیا تاب نہ نہیں لاسکتی بہر حال اس لئے بھی ایک ایسے عالم کی ضرورت ہے۔ جس میں اللہ تعالیٰ کی صفات جلال و جمال کا کمال ظہور ہو سکے۔

دراصل یہ ظہور ہی تو عالم کی تخلیق کا خاص مقصد ہے یعنی اللہ تعالیٰ نے دنیا کی یہ بساط اسی لئے بچائی ہے کہ اس کی صفات کمال کا ظہور ہو جس آخرت کو اگر نہ مانا جائے تو یہ مقصد کہاں پورا ہو گا لہذا اس وجہ سے بھی اس دنیا کے خاتمہ کے بعد عالم آخرت کا برپا ہونا ضروری اور ناگزیر ہے۔

عقیدہ آخرت کا اثر انسان کی زندگی پر۔

انسانی اعمال کی جزا و سزا کے لئے اور اللہ تعالیٰ کے جلال و جمال اور قہر و مہر کے کمال غور کے لئے عالم آخرت کا اُردھ عقل ضروری ہوتا تو معلوم ہو چکا اس کے بعد اس پر بھی غور کیجئے کہ انسانی زندگی کے سدھار میں عقیدہ آخرت کو کتنا اثر ہے دنیا کی تاریخ نے واقفیت اور غور و فکر کی کچھ صلاحیت رکھنے والا کوئی آدمی بھی اس حقیقت سے انکار نہیں کر سکتا کہ ہر ایسے دور و مہلکوں سے انسانوں کو آخرت کا یقین و ایمان جس قدر بچاتا ہے اور بچا سکتا ہے کوئی دوسری چیز اور کوئی دوسرا انسانی انتظام اس قدر نہیں بچا سکتا۔

ہے بلکہ حکومت کا قانون اور قہر کی ترقی یا بارائی بھائی کا اس میں اور کھس کی شرفیت بھی انسان کو بھی اس سے
اعلاقیوں سے چاہئے والی چیزیں ہیں۔ لیکن یہ اتنی نادر اور کارگر نہیں ہوتیں جتنی کہ مرنے کے بعد کی جزا و سزا کا یقین اور
آخرت پر ایمان بخیر و شر کے زندہ یقین اور حقیقی ایمان ہے، صرف یہ ایمان دور ہے جان عقیدہ نہ ہو۔

یہ کوئی خالی شطرنج کا مسئلہ نہیں ہے۔ گندہ تجربہ اور مشاہدہ ہے کہ برائیوں اور بد اخلاقیوں کی گنجائش ایسی معاشرہ میں
ہوتی ہے۔ جو آخرت اور مرنے کے بعد کی حد کے سامنے چٹھی اور جزا و سزا کے یقین سے خالی ہو، وہ امن کے دلوں میں
یقین والوں کا نور و جود و ایمان کا حال تو یہ ہوتا ہے کہ وہ برے فعلیات اور برے اعمال سے بھی گھبراتے ہیں اور اپنے دل
کو برائی کے خیال سے بھی پاک رکھنا ضروری سمجھتے ہیں۔

جو لوگ دنیا کی تانے سے بکھر وائف ہیں وہ جانتے ہیں کہ اس دنیا میں سب سے زیادہ پاکیزہ نعمتیں اور مہذب و
مہذب زندگی ان ہی بندہ گان میں ملتی رہی ہے جو مرنے کے بعد کی خوشی اور آخرت کی جزا و سزا پر یقین رکھتے ہیں اور ان کی
وجہ یہ ہے کہ یہ یقین آتی کو برائی کے ارادے سے وہاں بھی روکتا ہے جہاں کوئی دیکھنے والا نہ ہو اور دنیا میں کسی قانون کی بجز اور
سزا کا خطرہ نہ ہو۔

لغرض اس دنیا کے خاتمہ کے بعد عالم آخرت کا برپا ہونا اللہ کے مقبروں اور اس کی کڑیوں کی بدلی ہوئی ایک
حقیقت بھی ہے اور غرض ہمارے مقصد کا ساتھ بھی ہے اور اس پر ایمان و عقیدہ نہ رہی ایک بہت بڑی مصیبت بھی ہے۔
آخرت کی تفصیلات نبوت ہی کے راستہ سے معلوم ہو سکتی ہیں!

لیکن جزا و سزا کے اس عالم کی تفصیلات نبوت ہی کے راستہ سے معلوم ہو سکتی ہیں اور یہ بالکل یقینی بات ہے کہ اپنے
اپنے وقت میں اللہ کے سب مقبروں نے اپنی اپنی امتوں کو آخرت کی اور ہشت روزہ کی ضروری تفصیلات بتائی تھیں لیکن
ان امتوں نے پوری طرح ان کو ملحوظ نہیں رکھا اور اب ملحوظ اور مستحکم یوں صرف اللہ کے آخری نبی سیدہ حضرت محمد رسول
اللہ ﷺ کا اور ان کی لائی ہوئی اللہ کی کتاب قرآن مجید کا ہے جو جوں کا توں ملحوظ ہے اور اس میں ایک بات بھی ایسی نہیں
ہے۔ جس سے عقل انسانی انکار کر سکے اور وہ ممکن اور محال ہو۔

ہاں چند عالم آخرت کی چیزیں بخاری ہیں اور ہم نے ان کا بھی تجربہ اور مشاہدہ نہیں کیا ہے اس
سے وہ ممکن نہیں کیسی معلوم ہوتی ہیں۔ ان کا کچھ بعض لوگوں کے لئے مشکوک ہوتا ہے۔ لیکن یہ بالکل ایسا ہی ہے جیسا
کہ کسی بچے سے جو اچھی اپنی ماں کے پیٹ ہی میں ہو اگر کسی آدمی کے زہر یہ یہ کہا جائے کہ اسے اپنے اقرضہ یہ ایک ایسی
دنی میں آنے والا ہے جہاں ان کو کھوں مکمل کی زمین ہے اور اس سے بھی بڑے سمندر ہیں اور آسمان ہے چاند سورج اور
ماکھن سترے میں اور اہل دوائی جہاز اڑتے ہیں ریلیں دوڑتی ہیں اور لڑائیوں ہوتی ہیں جن میں تو جین مگر جی میں دراصل
ہم چلے ہیں تو وہ بچہ کس طرح ان باتوں کو سمجھ سکتا ہے تو اس کے لئے ان باتوں کا یقین رہنا بڑا مشکل ہو گا نیز وہ اس

دنیا میں ہے اور جس کو دیکھتا اور جانتا ہے وہ تو بس اس کے ماں کے پیسہ کی ایک باشت بھرتی دنیا ہے۔
بالکل ایسا ہی حد آخرت کے بارے میں اس دنیا کے انسانوں کا ہے واقعہ یہ ہے کہ عالم آخرت اس دنیا کے
مقابلہ میں اسی طرح ہے حد وسیع اور بے انتہا ترقی یافتہ ہو گا جس طرح ماں کے پیسے کے مقابلہ میں ہزاری یہ زمین و آسمان
والی دنیا ہے حد وسیع اور ترقی یافتہ ہے۔

بہر حال نبوت کے راستہ آخرت کے متعلق جو قصیدے ہیں معلوم ہوئیں ہیں وہ سب غلطی اور حق ہیں اور ان میں
کوئی چیز بھی ناممکن اور محال نہیں ہے۔ ہاں چونکہ یہاں اہل علم اور مشاہدہ بہت محدود اور ناقص ہے اس لئے بعض لوگوں کو وہ
باتیں اچھی سے ہی معلوم ہوتی ہے اور کم عقل لوگ اپنی نادانی سے ان میں شبہ کرتے ہیں۔ لیکن ایمان کا اور عقل سلیم کا فیصلہ یہ
ہی ہے کہ اللہ نے اور اس کے صادق و صدق رسول نے آخرت کے بارے میں اور وہاں کی جزائز کے متعلق جو کچھ بتلایا
ہے اس سب کو حق مانا جائے اور اس پر یقین کیا جائے۔

یہ بالکل حقیقی اور فطری بات ہے کہ جس چیز کو ہم نہیں جانتے اور ہم نے خود اس کو نہیں دیکھا اس کے متعلق ہم ان سچے
لوگوں کے بیان پر اعتماد کریں جن کو اس کا علم کسی مشفق ذریعہ سے ہو گیا ہے یا جنہوں نے اس کو اپنی آنکھوں سے دیکھا ہے
اور جن کی چٹائی اور پاکہازی بھی ثابت ہو چکی ہے نہیں مرنے کے بعد عالم برزخ اور قبر کے بارے میں اور پھر قیامت کے
بارے میں اور حشر نشر اور حساب کے بارے میں اور ہنت و دوزخ کے بارے میں جو کچھ قرآن پاک نے اور رسول اللہ ﷺ
نے بتلایا ہے اس سب پر ہمارا ایمان ہے اور ہم کو یقین ہے کہ وہ سب کچھ بالکل اسی طرح ہونے والا ہے جس طرح کہ بتلایا
گیا ہے۔ بس یہی سنی ہیں آخرت پر ایمان لانے کے۔ اے اللہ واللہ واللہ واللہ واللہ۔



نبوت و رسالت

رسالت کی اہمیت و ضرورت

بسم اللہ اور آخرت کو ماننے کے بعد ہمارے لئے یہ ضروری ہوتا ہے کہ اس دنیا میں ہم اللہ کی بندگی اور فرمانبرداری والی زندگی گزاریں تاہم اس کے ساتھ ہی جو کچھ ہم سے ہمیں یہ معلوم ہو کہ اللہ کے احکام و احکامات کے لئے کیا ہیں اور اس کی طرف سے کون کون سی اجازت ہے اور کون کون سی باتوں کی ممانعت ہے اور یہ ظاہر ہے کہ اللہ تعالیٰ ہر اس بات کو براہ راست یہ باتیں بتلا نہیں اور جو تھوڑی سی عقل اور سمجھ بوجھ انسانوں کو ملتی ہوگی ہے وہ اس دنیا کی روزمرہ کی ضرورتوں کے لئے قوسی حد تک کافی ہے۔ لیکن یہ معلوم کرنا اس کے بس میں ہے فکر نہیں کہ اللہ ہم سے کیا چاہتا ہے اور وہ کون کون سی باتیں اور کون سے کاموں سے براہ راست ہو جائے۔ پس ہماری اس ضرورت کو پورا کرنے کے لئے اللہ تعالیٰ نے رسالت اور پیغمبری کا سلسلہ قائم فرمایا۔ یعنی اللہ تعالیٰ نے جس امر کی ضرورت کے لئے سوچا ہے اور کیا جس سے ہم مرگے اور دشمنی حاصل کرتے ہیں اور جس طرح اس نے ہمارے لئے غذا کی پیداوار کا نظام قائم کیا اسی طرح اس نے ہماری اور صرف ہماری ضرورت کے لئے نبوت کا نظام قائم فرمایا۔ یعنی طے فرمایا کہ ایسے خاص اور منتخب انسانوں کے ذریعہ عام ہدایت ملے۔ اور اپنی ہدایت اور چٹا قانون پہنچایا کرے گا۔ جس مظلوم ہو کہ نبوت و شریعت اور حقیقت خود ہماری ضرورت ہے اور اللہ تعالیٰ کی صفت رحمت اور ہدایت کا تقاضہ ہے بالکل اسی طرح جس صراح کو سوچا اور ہوا پانی وغیرہ ہماری ضرورتیں ہیں اور اللہ کی رحمت اور ہدایت تھے ہماری ضرورت کے لئے ان سب چیزوں کو پیدا کیا ہے۔

پس اگر کوئی بڑے جاننے اور حقیقت شناس میں جو دین اور شریعت کے متعلق سمجھتا ہے کہ یہ ایک بوجھ ہے جو اللہ کی طرف سے انسانوں پر لا دیا گیا ہے اور اس کو تھقلیٰ اللہ کی بس صفت حاکمیت اور مالکیت سے ہے۔ یہ حال نبوت اور شریعت ہماری ضرورت اور اللہ کی بہت بڑی نعمت ہے کیونکہ اللہ سے کسی کے سامنے سے اللہ کی رضا کے مقابلہ میں رحمت اور ہدایت تک پہنچیں گے۔

نبی انسان ہوتا ہے:

اور بعضوں نے خیال کیا کہ نبی فرشتہ ہونا چاہئے کیونکہ فرشتہ اللہ کی بڑی مقدس اور سراپا خود انسانی مخلوق ہے۔ لیکن ان لوگوں نے یہ نہیں سمجھا کہ نبی خود فرشتہ نہیں ہے لے مقدس ہونے کی طرح بلکہ اس سے بھی زیادہ اس کی ضرورت ہے کہ جن

اور رسول اللہ کی جنس سے ہونے چاہئیں اور نبیوں اور رسولوں کو اللہ یا اللہ کا اوتار یا فرشتہ قرار دینا ایک چالاکانہ اور احمقانہ گمراہی کے سوا کچھ بھی نہیں ہے۔ اسی لئے قرآن مجید میں جا بجا اس حقیقت کا اعلان کیا گیا ہے کہ اللہ تعالیٰ نے انسانوں کی ہدایت کے لئے جتنے پیغمبر بھی اس دنیا میں بھیجے وہ سب انسان ہی تھے۔

قرآن مجید کا اعلان کہ سارے پیغمبر انسان ہی تھے:

﴿عَاذُكَ مِنْ قُلُوبِ الْاِذَا رَجَلَا نُوْحٰى اِلَيْهِمْ﴾ (سورہ یوسف: ۱۰۳)

اے رسول! ہم نے تم سے پہلے بھی بڑے پیغمبر بھیجے وہ سب آدمی ہی تھے جن کی طرف ہم وہی بھیجتے تھے! اور خود رسول اللہ ﷺ کی زبان سے بار بار اس کا اعلان کر دیا کہ میں تو بس انسانوں میں سے ایک انسان ہوں اور اللہ تعالیٰ نے مجھے اپنا پیغمبر بنایا ہے۔

﴿قُلْ كُنْتُ اِذَا بَشَرًا مِّثْلُكُمْ﴾ (آل عمران: ۱۸۰)

میں اس کے سوا کچھ نہیں کہ انسان ہوں اور اللہ کا پیغمبر۔

﴿قُلْ اِنَّمَا اَنَا بَشَرٌ مِّثْلُكُمْ﴾ (الکہف: ۱۱۰)

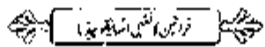
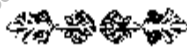
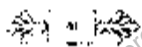
آپ اعلان کر دیجئے کہ میں تو بس تم جیسا ایک انسان ہی ہوں۔

قرآن مجید نے اس مسئلہ کو اتنا روشن کیا ہے کہ ہمارے نبیوں کا انسان اور بشر ہونا مسلمانوں کے ایمان کا جزو ہو گیا ہے۔ اسلامی عقائد کی کتابوں میں نبی کی تعریف یہ کی گئی ہے کہ وہ انسان ہوتا ہے جس کو اللہ تعالیٰ اپنی ہدایت اور اپنا پیغام دینے کے واسطے ہدوں کی طرف بھیجتا ہے اور پیغمبرانہ ذمہ داریاں اس کے سپرد کرتا ہے۔

یہاں تک کی گفتگو سے یہ معلوم ہو گیا کہ نبوت و رسالت ہماری زندگی کی ایک ناگزیر ضرورت ہے اور یہ بھی معلوم ہو گیا کہ نبی اور رسول انسانوں ہی میں سے ہوتا جائے نیز یہ بھی معلوم ہو گیا کہ اسلامی عقیدہ اور قرآن مجید کی تعلیم بھی یہی ہے۔

دنیا میں انبیاء برابر آتے رہے ہیں:

اس کے بعد آپ کو معلوم ہوتا چاہئے کہ اللہ تعالیٰ جو بزرگم ذکریم ہے اور جس نے انسان کے لئے وہ سب چیزیں پیدا کیں ہیں۔ جن کی انسان کو اپنی زندگی میں ضرورت ہے اس نے انسان کی اس سب سے بڑی ضرورت کو بھی ہمیشہ پورا کیا ہے یعنی جب سے اس دنیا میں انسانوں کا سلسلہ شروع ہوا ہے۔ اسی وقت سے نبوت کا سلسلہ بھی جاری ہے اور ضرورت کے مطابق مختلف زمانوں اور مختلف ملکوں اور علاقوں میں اس کے پیغمبر آتے رہے ہیں۔ ہم یہ تو نہیں بتا سکتے ہیں کہ کس پیغمبر کتنے آئے قرآن مجید میں ان کی تعداد نہیں بتلائی گئی اور نہ اس کی ضرورت تھی لیکن یہ صاف صاف فرمایا گیا ہے کہ کوئی ملک اور کوئی مقام ایسا نہیں جہاں ہم نے رسول نہ بھیجا ہو۔ ایک جگہ فرمایا گیا ہے۔



۱. وَلَئِنْ أَنتُمْ وَرَسُولُكُمْ لَا تَأْمَنُونَ بِنَارِ اللَّهِ
یعنی ہر قوم کے واسطے ظہور آئے ہیں۔

دوسری جگہ فرمایا گیا۔

۲. وَإِنْ يَرَوْا كِسْفًا مِّنَ النَّجْمِ لَا يَخْلَوْنَ فِيهَا مَنَابِتَهُمْ لَئِنْ كَانُوا عِندَ اللَّهِ
یعنی کوئی قوم ایسی نہیں جس کے پاس ہمارا رسول نہ ٹانپا ہو۔
ایک اور جگہ ارشاد فرمایا گیا۔

۳. وَلَقَدْ جَعَلْنَا فِي كُلِّ قَرْيَةٍ سُلَاطَةً لِّئَلَّا تُفْسَدَ الْأَرْضُ وَلَئِنْ كُنْتُمْ إِلَّا
یعنی ہم نے ہر قوم میں اپنے پیغمبر بھیجے ہیں۔

ان پیغمبروں میں سے چند خاص پیغمبروں کے نام اور ان کے کچھ احوال بھی قرآن مجید میں بیان فرمائے گئے ہیں اور
باقیوں کا کوئی ذکر نہ نہیں کیا گیا لیکن ہمارے لئے یہ ضروری ہے کہ ہم ان سب پر ایمان لائیں اور ان سب کو یکساں طور پر
اللہ کے راست باز اور پاک باز بندے سمجھیں اور ان سب کا ادب کریں ان کے بغیر ہم سوکن نہیں ہو سکتے۔ قرآن مجید میں
ایمان والوں کا اصول اور عقیدہ یہ بیان کیا گیا ہے۔

۴. لَا تَقْرَبُوا مَنَاصِبَ الَّذِينَ هُمْ عَدُوٌّ لِّلَّذِينَ آمَنُوا وَالَّذِينَ هُمْ عَدُوٌّ
کہ ہم اللہ کے پیغمبروں میں کوئی تفریق نہیں کرتے بلکہ سب کو ماننے ہیں۔

۵. قُلْ إِنَّمَا حَرَّمَ ذَاتَ الْفُلْجَانِ وَالَّذِينَ هُمْ عَدُوٌّ لِّلَّذِينَ آمَنُوا وَالَّذِينَ هُمْ عَدُوٌّ
یعنی اللہ کے جلیل القدر پیغمبروں کی علیہ السلام بھی اگر توجہ زندہ ہوتے تو ان کو بھی پھری عی شریعت کی
چر دی کرتی ہوتی۔

اور یہی وجہ ہے کہ آخر زمانہ میں جب حضرت یحییٰ علیہ السلام حج کے بیٹوں کی اطلاع کے ساتھ بیت اب دنیا میں داخل ہو
تشریف لائیں گے تو ان کا مکمل شریعت محمدی عی پر ہوگا کیونکہ اس زمانہ اور اس دور کے لئے مکمل ایسی ہی ہے اور یہی شریعتوں
اور پیغمبروں پر انہیں کو خود اللہ تعالیٰ نے مسطور قرار دے دیا ہے اور اب ان پر چلنا گویا اللہ کی نافرمانی ہے۔

بہر حال یہ ایک ایمانی اصول ہے کہ ایمان تو بلا تفریق اللہ کے سب پیغمبروں پر لایا جائے اور سب کا ادب و احترام
یکساں طور پر کیا جائے و ہر کسی قوم اور کسی ملک میں اور کسی زمانہ میں آئے ہوں اور چاہے ان کی زبان کوئی دوسری ہو
لیکن پھر وہی زمانہ میں صرف اس پیغمبر کی شریعت کی کی جائے جو اس دور اور اس زمانہ کا ظہور اور رسول اللہ ﷺ فرماتے تھے
کہ ہر اکرم تو صرف اللہ کی بات کو جنوں کا توں سمجھنا ہے مجھے کسی ترمیم و تبدیلی کا بالکل اختیار نہیں۔ چنانچہ ان بارہ میں ایک
جگہ ارشاد ہے۔

فَاقُلْ مَا يَكُونُ لِي اَنْ اُبَيِّنَ لَكُمْ نِعْمِي اِنْ اَتَّبِعُ اِلَّا مَا يَوْحَىٰ اِلَيَّ (نہج۔ ص ۴۷)

یعنی میں اپنی طرف سے ذرا بھی رد و بدل نہیں کر سکتا اللہ تعالیٰ کی طرف سے جو کچھ مجھے وحی کی جاتی ہے اور جو کچھ حکم بھیجا جاتا ہے۔ میں تو بالکل اسی کی پیروی کرتا ہوں۔

ایک دوسرے موقع پر قرآن مجید میں فرمایا گیا۔

وَ مَا يَنْطَلِقُ عَنِ الْهَوَىٰ اِنْ هُوَ اِلَّا وَحْيٌ يُوحَىٰ ۖ (النجم۔ ص ۱۰)

یعنی ہمارے یہ رسول دین کی جو تعلیم دیتے ہیں تو یہ ان کے اپنے جی کی باتیں نہیں ہیں بلکہ یہ وحی ہے جو ہماری طرف سے ان کی طرف بھیجی جاتی ہے۔



رحمت کائنات کی بعثت

شیخ الحدیث مولانا محمد سرفراز خان صفور زید مجدہ کے دینی تہذیب

حضرات انبیاء و کرام علیہم الصلوٰۃ والسلام حق تعالیٰ کے برگزیدہ بندے ہوتے ہیں۔ جن کی تعلیم و تربیت بارگاہ وحدانیت سے کی جاتی ہے اور پھر انہی کے واسطے سے مخلوق خدا دائرہ علم و عمل سے آشنا اور مستفید ہوتی ہے۔ ان میں کوئی گناہوں کی کمالات اور معجزات پر لگاؤ والے سے معلوم ہوتا ہے کہ کو تمام حضرات انبیاء و کرام علیہم الصلوٰۃ والسلام میں صفات کمال اپنے اپنے درجہ اور مرتبہ میں جامعیت کے ساتھ موجود ہیں۔ لیکن ہر ایک نبی اور رسول کے کمالات کا ایک مخصوص رنگ اور ان کی پانچ ہزار زندگی کی ایک ہی شان ہے جو اسے دوسرے حضرات انبیاء و کرام علیہم الصلوٰۃ والسلام سے الگ اور متذوق ہے۔ جسے کسی کی نبوت و رسالت، صحت اور شوکت اور سلطنت و حکومت کی قابض نمایاں ہوتی ہے تو کسی کی فقر و فاقہ کی کل اور حسب مساکن کی شکل میں کسی میں جاہ و جلال کا ظہور ہے تو کسی میں محویت اور بے لالی کا کھلنا، غلوٹ اور انقطاع کی صورت میں اعلان حق کی تو کسی نے غلوٹ اور تعلقات کی کثرت میں مخلوق خدا کی دینی تربیت کی غرض سے صفات کمال کی جامعیت کے باوجود ہر ایک نبی اور رسول میں کوئی نہ کوئی صفت ایسی ضرور غالب رہی ہے۔ جو ان کے لیے دیگر تمام حضرات انبیاء و کرام علیہم الصلوٰۃ والسلام سے مابہ الامتیاز بنی رہی ہے۔ ہم تمام حضرات انبیاء و کرام علیہم الصلوٰۃ والسلام کا ادب اور احرام کرتے ہیں اور ان سب کے ضمیر ہونے کا دن میں یقین اور توبہ سے اتر کر کرتے ہیں۔ کیونکہ انہوں نے ہماری اندرونی دنیا کو ناپا کر کے اور کفر و شرک کو مٹانے اور حرم و ہوا کی پانچویں درست کرنے کے لیے انھیں نقش فرمائی، ہماری روحانی بیماریوں کے لئے تائے اور تارے جہنم و احسانات اور اراودن کے تختے درست کرنے کی بیجا مسی کی ہمارے نفس اور قلوب کے عروج و خول کے صحیح حساب سے ہمیں روشناس کرایا، اس سے دنیا کے صحیح تمدن اور جنتین معاشرت کی تحصیل ہوئی جس سے مطلق دیرت انسانیت کا جوہر نمایاں ہوا، انکی اور بھلائی، ایوان ملک کے نقش و نگار، صبر سے خداوند کو خلق باہم مطہر ہوا اور روز الہی کا بھولا ہوا سبق اور وعدہ ہمیں یاد آیا۔ مگر ہم انسانی سرشت کے ان رموز و اسرار اور انکی سعادت کی ان پیہر و ان تعلیمات سے ناواقف ہوتے تو کیا یہ دنیا بھی روحانی تعلیم کو پہنچ سکتی تھی؟ اس لیے اس چنیدار اور پاک طبقہ انسانی کے احسانات اللہ تعالیٰ کی ذات متودد صفات کے بعد ہم سب پر سب سے زیادہ ہیں اور اس لیے ہر فرد انسانی و جن پر خداوند کسی قوم اور صنف سے تعین رکھتا ہو۔ ان کی شکر گزاری کا اظہار لازم اور واجب ہے۔ اسی کا نام اسلام کی

﴿خَوَارِجُ الْبَغْيِ﴾ اور ﴿مُجْرِمُونَ﴾

زبان میں صنوف و مقام ہے جو بیعت، طرح کی مشرک، برصغرت انجی، کرام، مہم، اہل صلوٰۃ و اسرار کے زعماء کی ہے ساتھ ہم دوا کرتے آتے اور اب بھی کرتے ہیں۔ اَللّٰهُمَّ صَلِّ عَلَیْہِمْ وَتَسْلِمْ وَکَافِّرْ لَہُمْ جُنُہُمْ۔

فی اقلیت حضرت انجی، کرام، مہم، اہل صلوٰۃ و اسرار کی پاک تعلیمات نے ہیں وہ مانی تعمیرات دیئے نے اصلی اور مکی اعتبارات ہیں۔ ان کے عکاسات انہیں و جن کا نقشہ ہے ہے جو زمین کی ہدایت دنیا کی سعادت و ہدایت کا قیام اور عالم کو بدنی و معنویت حاصل ہوئی ہے۔ ان روحانی انکسارات کے آتے دی اعتبارات بالکل سچ ہیں ان کی سستی دس سے زیادہ کچھ نہیں کہ زمین کے چند قوتوں کو بدل دینے پر چند کونوں کو نیست و نابود کر دیں۔ لیکن یہ روحانی اعتبارات کہ وہاں نفس کے ان مقدمات و اعلیٰ کو بدل دیتے ہیں۔ جو صدیوں سے ان کے دلوں میں جا گزریں ہوئے ہیں اور ان کا نتیجہ گمراہیوں اور تارکیوں کو سلا دیتے ہیں۔ جو قسطنطنیہ زمین پر چھائی ہوئی ہیں۔ وہاں کو خشک کر دینا آسان ہے اور زمین کو مہمور بنا دینا کچھ مشکل نہیں پر کروڑوں دھوڑوں اور دلوں کو اپنی پاک تعلیم کے ذریعہ بدل دینا بہت ہی زیادہ مشکل ہے جس کی قوت بارو کی طاقتوں کو نہیں دتی تھی۔ سکندر اعظم نے نصف دنیا کو فتح کر لی لیکن وہ ایک دلی کوچھی فتح نہ کر سکا۔ رومیوں نے جو سے بڑے عظیم الشان شہر تہران پر تھکے دو دلوں کی اجڑی ہوئی تھی تو نہ دینا سکے۔ جنت نعر نے ایک پورنی قوم کو سالہا سال تک قید کر لیا پر وہ ان میں سے ایک دلی کوچھی بنا کر لایا۔ انہوں نے ہالی کے دو کھوس انسانوں کو قتل کر دیا لیکن وہ ایک روح کی گمراہی کو بھی قتل نہ کر سکے۔ تاجروں کے عظیم فائدے نہ تھیں نہ کہ وہ کو کھوس کو تو مسلمہ تھی نہ ہوا کر دیا مگر وہ جی اور برائی کے ایک پیکر کو بھی مٹانے کے اقوام و پوپ کی نیرت انگیز سیاحتی اور دو جاگ سائنسی ترقی کے مشرق اور مغرب کے ساتھ سے تھما دیئے۔ مجاہدان کی طاقت یہ نہ کر سکی کہ ایک نفس کو بھی اس کے کاکہ حقیقی اور جان و فریض سے لے دے۔ انکو وہاں سے دور نہیں ہے۔ نحن افرام البہ من حمل اللہ ربہ۔ موجودہ سائنس کے پورے عالم نے سببوں میں نے ہوائی بہار اور راکٹ بلکہ مسونی چار سے تو فضا کے آسمانی میں اڑا دیئے۔ لیکن انہیں زمین کی ناپاک کوششوں کے ایک پرندہ کی دھجیاں بھی وہ جو نہیں نہ ٹھہر سکے۔ تباہی ان۔ وہی انکسارات نے قیام اس کا کون سا شعلی ثبوت پیش کیا ہے؟ جو دیوں کے کئے لشکر میں کھنڈت دی اور نقش و نگار اور ملاطفتوں کے کئے برہنہ قرار دیئے ہیں۔ ان اعتبارات کی سچ و ظہیر نام اور زمین کی ہوئی ہے۔ مگر روحانی اعتبارات قلب و روح کا احاطہ کرتے ہیں۔ جن سے دلوں کی اجڑی ہوئی بستیوں، آوارہ ہوئی ہیں۔ وہ زمین کی تبدیلیوں ہیں۔ جن کو زمین والے اظہار دیتے ہیں۔ مگر یہ آسمانی تبدیلی سے جو زمین و زمین کے طرف سے جو صراط حضرت انجی، کرام، مہم، اہل صلوٰۃ و اسلام پر تکمیل تک پہنچتی ہے۔ یہ نفس قدیر بغیر حضرت عیسیٰ علیہ السلام کے اپنے اپنے وقت پر آئے اور گھر گئے کیونکہ اس عالمہ فی کی کوئی چیز ایسی نہیں ان کی زندگیوں خواہ کتنی ہی مقدس اور معصوم تھیں۔ تاہم وہ دوام نظام کی دولت سے سرفراز نہ تھیں۔ ان کے بعد دنیا پر تقریباً چھ صدیاں غلامت کے ستارے اور کفر و شرک کی خاموشی کی گھڑ پھٹی تھیں۔ فقہ کی انجی کا وہ نہ میں مقام جو وادی فیروز دی روئے یعنی بن بھٹی کی سرزمین میں

کعب کے نام سے یاد کیا جاتا تھا اور مسیحی کا وہ تلمیذ اور وہ جس کی بنیاد حضرت ابراہیم اور حضرت اسماعیل علیہ السلام جیسے پاک معبودوں کے مقدس ہاتھوں سے رکھی گئی تھی۔ دنیا کے بت کہوں میں دوسرے سے بڑا اور عظیم بلکہ دینی حلقہ تھا۔ جہات و ممالک کے تاریک اور ٹھنڈے ہالوں میں یہ جمع ہوتے اور کفر و شر کی بادشاہت برپا کرتے۔ کسی قوم یا کسی نسل میں کسی ملک یا کسی سرزمین کی تخلص نہیں 'عرب ہو یا عجم مشرق ہو یا مغرب' کائنات کا ذرہ ذرہ و خواب غفلت میں سرشار اور پردہ غفلت میں مستور تھا۔ شکل و صورت میں اگرچہ وہ انسان تھے مگر خصال اور شکل میں وہ حیوانوں سے بھی بہتر تھے۔

اولیٰک علیٰ لافہام بل غلبہ افس

گوئی کائنات و ممالک پر پیدا تھا تو کوئی مزی اور نیک پر کوئی مہار اور کرشمہ کی صورتوں کا پتہ نہ تھا۔ تو کوئی حس و قہر اور آگ پر مشتمل کوئی اجبار و وہابان کو ادب جانے بیٹھا تھا تو کوئی ابرکت اور برکت کی صورت کا حامل تھا تو کوئی کائنات و عجم سے فیض کی باتیں پوچھتا تو کوئی عشق و معاشقہ اور عروج و جہو کی شاعرانہ داستانیں سننے کا شائق 'غرض ربیع مسکون کا بیج یہ خدا کے واحد اور کلمہ حقیقی کو فراموشی کر کے خود ساختہ اعتقاد و اوجہ پرستی میں مہلک اور اجبار و وہابان کی عبادت میں مشغول و مصروف تھا۔ اسی وقت حیرت انگیز کی ہر شان سے نئی شکل ہو چکی تھی۔ تہذیب و تمدن کے بحول و شہرت اور برتری کی بادِ موسم سے سر جھکا چکے تھے۔ مسن علی۔ کہ زندگی جتنے بکسر شک ہو چکے تھے۔ زمین پر جو ہر انسانیت کی سرزمین اور شاندار کائناتیں نشان دہانی نہ تھا کثرت مذہب و اخلاف کے باعث نہ صدقہ و باقی تھے۔ لیکن ضلالت بالکل اجڑ چکی تھی اس وقت اور سرانجامی کے عالم میں غاص و غارت خانہ انسان اور احوال و احوال پھرتا تھا۔ لیکن خدا کی اس وسیع زمین پر اسے کتنی روحانی زندگی کا نشان اور زندگی کا کوئی سراغ نہیں ملتا تھا۔ چاروں طرف سے مایوس ہو کر اس کی نگاہیں مردہ و آسمان کی طرف اٹھتی تھیں اور صرف ایک بیکار سننے والے و بیکار پکار کر کھڑی تھیں۔ حتیٰ مصدر اللہ۔ یہ وقت تھا کہ حضرت کے اہل قانون کے مطابق اس سردی اور پڑھائی کو بھر سے ہارنگی زار چٹنگی میں بدل دیا جاتا اب وہ وقت آ گیا تھا کہ وہاںوں کے وہ دروازے جو صدیوں سے زمین پر بند کر دیے گئے تھے۔ بکریہ کھل جائیں۔ پناہی رب و ذوالعزت کا کتاب قریم بہت باری کا سیدہ و علم بحر و بحر بکریہ بکریہ اور بہر حوائج زندہ و امیدوں اور بلند و آرزوؤں کی بڑی و جھٹکی اپنے آغوش میں لیے قاریع الاولیٰ کے مقدس صیغے میں کوہِ سیر اور غاروں کی چوٹیوں پر جھوم جھوم کر آیا اور بلند امین کی مبارک وادیوں میں ٹھکڑا کر بوسا جس سے انسانیت کی سر بھائی ہوئی کھیتیں لہلہ اٹھیں۔ اخلاق و تمدن کے پڑھ و پھولوں پر پھر سے بہار آگئی۔ مسرت اور مسرت نے ہزار پابل میں نہایت اور لطافت پیدا ہو گئی۔ عالم کے اطراف و احوال نوریت اور آفتاب در مسرت کی بے پایاں روشنی سے منور ہو گئے اور توحید مانع و اعظم بلند ہوا۔ اعمال صالحہ اور اخلاق حسہ کے خشک جیسے حیات ساز و کی جوئے زمین میں تبدیل ہو گئے۔ طیفانی اور سرگشی کی یادِ موسم عدل و انصاف کی جاں بخش نسیم بحری میں بدل گئی غفلت کہوں کی غفلت مٹ گئی۔ بکریہ

۱۔ نقیضین علماء آپ کی ولادت اسحاق کی بارش ۱۱۰۰ھ اولیٰ قلعہ اور حیات کی ہے مگر اکثر مؤرخین کے یہاں تاریخ اولیٰ مشہور ہے۔

کے بت فرم ہوئے۔ آنحضرتؐ کی آتش بھڑک اٹھی اور جنگلوں میں بڑے بھٹکے ہوئے غلاموں کو ان کے مصلحتی مالک دور آگاہ کے آگے سر اور چین پیار جھکانے کا شرف نصیب ہوا۔ انھوں نے عالم سربوں کے غلوں سے گونج اٹھی، انھوں کوئی دنیوی غلو نہ تھا، نہ دنیاوی دولت کے غلو، نہ عطا ہوئے۔ آسمان نے زمین کو سہرا دکھا دی کہ تیرے بخت بلند نے یادوں کی اور تیرے خوش نصیب و درویش کی اس فاسد الطیر و فظم اور اس بلند پایہ اور بزرگ ترین مقدس ہستی کی پاؤں کی سعادت نصیب ہو گئی۔ جو عالم سربودات کے سلسلہ میں ارتقا کی آخری منزل ہے شرف و مجد انسانیت کی آخری کڑی ہے جو علم و بصیرت کے اس انقیاضی پر جلوہ گر ہے کہ مثل و باطنی فکر و نظریاتی وہاں تک رسائی ہی نہیں ہوتی جو باطن اور حکمت برائی کے اس مقام چند پر ناک ہے۔ جہاں غیب اور شہر کی ادایاں و امن نگاہ میں مست کر آ جاتی ہیں۔ وہ دیکھئے کہ اس خدا تعالیٰ کی نعمت و ہدایت کا شائبہ و وصف پر کھڑا ہے غلوکاروں و فلاح و سعادت کا میسر بننا دشوار ہے۔ بروہی تک بے خبر ہیں اور ان کو اختیار اور میدان کرنے والا خدا تعالیٰ خدا تعالیٰ کے عذاب سے ڈر رہا ہے۔ بھٹکے ہوئے مسافروں کو خدا کی طرف پکارنے والا دالائی دعوت ملتی پیش کر رہا ہے۔ خدا تعالیٰ کو دیکھئے جو ہر رام صداقت باطنی و ساطعہ مستقیم اور ذاتی حق سق و عطا میں کھڑا ذکر ایک گم گم راہ قوم کے سامنے اپنی جہت اور اہل قائم کر رہا ہے، نہ وہ ہدایت پر لانے کے لئے نور صدف سے ان کے خواب کو روشن کر رہا ہے، حکمت اور سوسلہ حشر کا دل نہیں اور موثر پیرایہ اختیار کر کے فوکی لا الہ الا اللہ کا سلسلہ پیش کر رہا ہے تاکہ نیک کامان و رشد و ہدایت کو سیرابی نصیب ہو اور توحید خالص ان کے سوا اسے قلب میں نہ رہ جائے۔ تصور کی ایک سے دیکھئے باطنی حقیقت حاکم کی گئی۔ خدا کا آخری پیغام ملامت و نجات کا آخری سرنہشہ المار و اخوان حق کا کھر ہے یا باطن توحید و حق کی آخری طبع قرآن مجید و فرقہ میدان کو تار رہا ہے۔ جس نے مذہبی دنیا کے تمام قوانین کو یک ظلم منسوخ کر دیا و حق و باطن میں امتیاز و حرک و توحید میں تفریق کھر سے لاد کھونے میں تیز دینے آیا ہے۔ قرآن کریم و عظیم اثنان اور جلیل القدر کتاب ہے جس کی آیتیں عقلی اور معنوی ہر حیثیت سے نہایت چمکی تیا باطن قرآن پاؤں ہیں۔ ان میں تافض ہے نہ کوئی مضمون حکمت یا واقع کے خلاف ہے نہ توجہ و فصاحت اور بلاغت کے اعتبار سے اس کے ایک حرف پر کھٹکتی ہو سکتی ہے۔ جس مضمون در مضمون کو جس عبارت میں دوا کیا گیا ہے محل ہے کہ اس سے بھر تفسیر اور نیک اخلاقی کی قابضانی کی کاست و زراعتی نہ عقلی ہے نہ نیک۔ جس عطا کردہ اعمال اصول و فروع اور اخلاقی و فاضل پر قرآن کریم مستقل ہے اور جودلائل و براین اثبات و دعاوی سے بے پیش کیے گئے ہیں۔ وہ سب علم و حکمت کے کائنات میں تلے ہوئے ہیں ساتھ اور تصنع سے بیکر خالی ہیں۔ قرآنی حقائق و دلائل ایسے معبود اور حکم ہیں کہ زمانہ کتنی ہی چٹانیاں کھائے ان کے بدلنے یا غلط ہونے کا کوئی امکان ہی نہیں اس میں ضرورت اور مہلت کو خوب کھول کھول کر بیان کیا گیا ہے نہیں کہ افعال و اہمال کی وجہ سے یہ کتاب ایک مسرور و پیران بن کر رہ گئی ہو۔ اگر حکیم مطلق اور خیر برحق کے کام میں سب عقبتیں اور غریباں جمع نہ ہوں گی تو اور کس کے کام میں توفیق کی جا سکتی ہے؟ یہی وجہ ہے کہ یہ کتاب کے ذریعہ باطنی برحق نے صدیوں کے مجملے ہوئے سبق کو یاد آراہوں کی ہستی

میں وہ آتشِ شرقِ بزرگانی جس نے کھردر کر کئی دنیا کو جلا کر خاک سیاہ کر دیا۔ اس کی صدائے حق نے علم و عیب کے گدوے میں زلزلہ طاری کر دیا اور جہات و خطرات کی ایک ایک زنجیر کو کاٹ کر رکھ دیا اور انقلاب پیدا کیا جس نے ایک ایک ذرہ کو جلا دیا۔

وہ بجلی کا تڑکا تھا یہ صوتِ ہادی عرب کی زمیں جس نے مادی بنیادی الحاصل حضرات انبیاء کرام علیہم الصلوٰۃ والسلام کے پاک سارہ کی آخری کڑی اور قصرِ نبوت کی سب سے آخری نشست جس نے یہی نورِ پُرِ قصرِ نبوت کو مکمل کر دیا ہے حضرت محمد مصطفیٰ احمد تقی سلی اللہ تعالیٰ علیہ و آلہ وسلم کی مبارک صورت جس میں اس دنیا کے سامنے رونما ہو چکی ہے قیامت تک دنیا کی تمام قوموں کے لیے آپ کی بیشِ کردہ کتاب اور بہت حبیبِ سوزِ حسد اور نمودِ عمل ہے اور یہ حیثیت سے مکمل اور بیحد کے لیے محفوظ اور نہ قابلِ ترس و خشم ہے۔ آپ کی بہت حبیب اور حیاتِ نیر میں کوئی پرچہ و غم راہ نہیں کوئی رازِ ستور نہیں کوئی سزا پس پردہ نہیں۔ ایک شمع گاتے ہوئے چراغ کی روشنی (سراجِ منیر) جو ایک طرف خود اس چراغ کے برہلو کو دیکھنے کے سامنے بے ثواب کر دیتا ہے اور دوسری طرف ہر شے کا منہ مناسبت میں چمکین کر دیتی ہے۔ فلین جس ضربِ نام نہادِ مصلحتوں نے نورِ نبیین (قرآن کریم) جیسے نورِ فائدہ مند، خواہ ساختہ تصورات اور خطرات کے سیلابِ بالوں میں چھپا رکھا ہے اور اس کی روشنی سے نہ صرف اپنے آپ کو محروم کر رکھا ہے بلکہ دوسروں کو بھی اس سے محروم کر دیا ہے۔ اسی ضربِ انہول نے میرتِ غیب کے چمکاتے چراغ کو بھی اپنے باطلِ عقائد اور قویات کے تحت بالِ دین پر دوں میں مستور کر رکھا ہے۔ آج ساری دنیا اس روشنی کے لیے منظرِ بے قرار و بے قرار ہے اور آنے والے عریب اور مولکِ مولاخوں سے نجاتِ صرف کتابِ سنتِ نبی پر عمل کرنا ہوتا ہے لکھی ہے اور میں۔

ہر انوکھ کا سرنگ کا رہا ہے ضرور طوفانِ آ رہا ہے

نکا دکھنا سفید والو اچھی ہیں مویں کدھر سے پہننے

اللہ تعالیٰ نے دیگر حضرات انبیاء کرام علیہم الصلوٰۃ والسلام کو مولا اور جنابِ امام الانبیاء اور خاتمِ انبیاء حضرت محمد مصطفیٰ سلی اللہ علیہ وسلم کو خصوصاً جو نورِ حرا اور فضائلِ عطا فرمائے ہیں۔ وہ ہمارے لہجہ و ادراک سے بالاتر اور ہماری عقل و نفس سے ورہِ آوارہ ہیں ان کو سمجھنے والا کون ہے؟ ان کی تک پہنچے تو کیونکر؟ اس کا ردِ مطلق نے جن صفات سے آپ کو نوازا اور جو عزائیت آپ پر کیں۔ اور جو جو عجم اور مراد و علم آپ کو مرحمت فرمائے، خدا کی مخلوق میں ان فضائل اور انعامات میں حضرت محمد مصطفیٰ سلی اللہ علیہ وسلم کو کوئی بھی شریک و ہم نہیں ہے اور ہر مبالغہ یہ ایک حقیقت ہے کہ۔

بعد از خدا بزرگ توئی تھو مختصر

مگر خزانوں کا مالک دوران میں مشرف اور اسی طرح ہمہ اطیب صرف اللہ تعالیٰ ہی ہے۔ ان اوصاف میں اس کا کوئی بھی شریک نہیں کیونکہ طریقی صرف خداوندِ اعلیٰ ہے۔ جس کی بحث پہلے ضرور کی گئی ہے۔

اللہ تعالیٰ نے سید و نداء مقرر ارسل خاتم النبیین حضرت محمد صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم کی پاک زبان سے ان کی اہم اور بلند کتاب کے ذریعہ کائنات کی کل طور پر یہ صریح اعلان کر دیا کہ

« قُلْ لَّا أَقُولُ كُنُوزِي خَيْرًا مِنْ اللَّهِ وَلَا أَقُولُ لَكُمْ بَيِّنَاتِي مُلْكًا إِنِّي أَتَّبِعُ وَلَا مَعَا نُوَاحِي بَلْ قُلْ هَلْ نَسْتَوِي أَتَدْعُنِي إِلَى الْعَبِيدَةِ فَقُلْ نَفْسُكَ رَوْنٌ - (البقرہ: ۱۷۵) »

تو کہ میں نہیں کہتا ہوں کہ میرا ہاں اللہ کے خزانے ہیں اور نہ میں جانتا ہوں عیب اور نہ میں کہتا ہوں تم سے کہ میں فرشتہ ہوں میں نہیں پیروی کرتا مگر صرف اس چیز کی جو میری طرف وحی کی جاتی ہے تو کہہ دو کہ سب برابر ہو سکتا ہے اللہ عز و جل کو یا تم غور نہیں کرتے۔

اس آیت میں اللہ تعالیٰ نے نبوت اور رسالت کے منصب اور اس کے خواہیں و لوازم پر روشنی ڈالی ہے۔ یعنی جس نبی اور رسول کے لئے نبوت اور رسالت کے بستر مقام پر نازل کر دیا ہے۔ اس کا یہ دعویٰ نہیں ہوتا کہ تمام تقدورات الہیہ کے خزانے اس کے قبضہ قدرت میں ہیں کہ جب اس سے کسی امر کی قربانی کی ہوئے تو وہ ضرور ہی اُدا کھائے اور یہ بھی نہیں کہ تمام معصومات عذیبہ اور سبائے یہ پر فراوان کا قصص و واقعات سے ہوئے نہ وہ ان کو مطلع کر دیا جائے کہ تم لوگوں کو پیغمبر و نور و ملا و نور ہے اور یہ بھی نہیں کہ وہ نوع بشر کے ملا و نون اور نوع بہ اور ملک فرشتہ اور نور ہونے کی وجہ سے لوازم اور خواہیں بشریہ سے اپنی برادری اور عزائم کا ثبوت چاہئے مگر یہ اس آیت کے ہر میں میں صراحت یہ اور واضح کر دے گئے ہیں کہ

۱- نبی اللہ اللہ تعالیٰ کے خزانوں کا مالک اور مخزن اور متصرف فی الامور نہیں ہوتا۔

۲- یہ کہی اور رسول عالم انبیاء نہیں ہوتا کہ ہر پروردگار کے حکم میں ہو۔

۳- یہ کہ نبی اور رسول ملک فرشتہ اور نور نہیں ہوتا۔

حضرت عائشہ صدیقہ سے روایت ہے کہ آنحضرت ﷺ نے فرمایا۔

((خُلِقْتُ لِمَا جَعَلَ بِي نُبُوًّا)) (الکمال: ۱۰۰) میں ۱۳ اور ماہ ۱۱ دھج ۶ میں ۶۸ زائنا کبیرتی ۲ میں ۱۲۰۰ منتخب

مجموعہ صحاح ۲۰۰۰ دھج ۲ میں ۱۳۵۰ تاریخ المصنفین ۲ میں ۵۰

کر فرشتے نور سے پیدا کئے گئے ہیں۔

جب بحکم اللہ تعالیٰ جب نبی کریم ﷺ نے اپنے ملک اور فرشتہ ہونے کی نفی کی تو جو صراحت کے ساتھ اپنے نور ہونے کی نفی بھی کر دی۔

قصص انبیاء

تمام انبیاء و کرم خدا کے پاک اور برگزیدہ و بلند و صغیرہ اور کبیرہ و گمراہ سے معصوم تھے۔ انبیاء کی عصمت اور نزہت کا

اعتقاد بڑا ایمان ہے۔ اگر نبیاء کرام معصوم نہ ہوتے تو اللہ تعالیٰ مطلقاً اور بے چوں و چہ ان کی طاعت اور بیعت کا حکم نہ دیتا اور نہ ان کی اطاعت کو اپنی حق و قدرت قرار دیتا اور ان انبیاء کے ہاتھ پر بیعت کرنے کو اللہ تعالیٰ اپنے ہاتھ پر بیعت کرتا اور دیتا۔ قرآن مجید میں ہے۔

وَمَنْ يَطِيعِ الرَّسُولَ فَقَدْ اطَاعَ اللَّهَ تَعَالٰی

ترجمہ: جس نے رسول کی اطاعت کی اس نے اللہ کی اطاعت کی۔

وَالَّذِينَ يَبْعُثُونَ اِتْمَاعًا يَبْعُونَ اللَّهَ تَعَالٰی

ترجمہ: جو حق جو لوگ آپ سے بیعت کرتے ہیں۔ وہ درحقیقت اللہ سے بیعت کرتے ہیں۔

وَبَدَّ اللَّهُ قَوْلَهُ اِيْدُبُهُمْ تَعَالٰی

ترجمہ: اللہ تعالیٰ کا ہاتھ ان کے ہاتھوں کے دیر ہے۔

دست اور حق چوست خریش خواند تاہم انہ فائق ایم ہم براند

معصوم وہ ہے کہ جو اللہ تعالیٰ کا مطلق اور مطلق یعنی اخلاق اور عادت اور افکار اور حکمت اور تمام احوال میں من کل اور جوہر خدا تعالیٰ کا کریم و اور پندہ و پندہ و پندہ اور اس کا باطن مادہ معصیت سے بالکلیہ پاک ہو۔ یعنی داد و شیطانی اور نمائی سے اس کا قلب یا کلیہ پاک اور سزہ ہو۔

کہو کہ اللہ تعالیٰ نے قرآن کریم میں انبیاء کرام کو مخلص اور مطلقین: اخیار اور مہاب: مخلصین فرما دیا ہے۔ جس سے مراد من کل، الوجہ و اقباض، و اصطفاء اور اخلاص کا مل ہے۔ اور من کل الوجہ پاک و صالح اور خدا کا پندہ و پندہ، شکر و غیر غافل، اللہ کا پندہ و پندہ ہے کہ جس کا باطن انفس اور شیطان کے بندوں سے پاکیزہ پاک ہو اور اسی روح پرست سے بالکلیہ طہارت اور سزہ استقامت و عصمت ہے۔



حیات انبیاء

۱: کیا فرماتے ہو جناب رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کی قبر میں حیات کے متعلق کہ کوئی خاص حیات آپ کو حاصل ہے یا عام مسلمانوں کی طرح برزخی حیات ہے۔

ج: ہمارے نزدیک اور ہمارے مشائخ سے نزدیک حضرت صلی اللہ علیہ وسلم اپنی قبر مبارک میں زندہ ہیں اور آپ کی حیات دنیا کی سی ہے۔ بل مختلف ہونے کے اور یہ حیات مخصوص ہے آنحضرت اور تمام انبیاء علیہم السلام اور شہداء اکیلا تھ برزخی نہیں ہے۔

وفاات کے بعد نبی کریم ﷺ کے جسد اطہر کو برزخ (تشریف) میں پہنچنے کے بعد حیات حاصل ہے اور اس حیات کی وجہ سے روضہ اقدس پر حاضر ہونے والوں کا آپ صلوٰۃ و سلام سنتے ہیں۔

اللہ تعالیٰ نے انبیاء کرام کو قہر و برزخ میں روح کے قتل سے انہی ہوسام مطہرہ کے ساتھ حیات عطا فرمائی ہے۔ جو قتل و موت اس عالم شہادت (دنیا) میں تھے۔ انبیاء کرام کی حیات کو برزخی دنیا کی حیات سے تعبیر کرنے کا بھی مطلب ہے کہ عالم برزخ میں ان کو نبوی اجسام کے ساتھ ہی جہتہ حاصل ہے نہ کہ صرف ارواح کی حیات ہے (کیونکہ انہیں تو کفار کی بھی زندگی ہے) اور نہ یہ کہ اجسام مثالیہ کے ساتھ ان کو حیات حاصل ہے۔ اس میں برزخی آثار و کیفیات غالب ہیں اور دوسرا برزخی حیات کی وجہ سے وہ ازراہین کو سلام و کلام سنتے ہیں۔

حضور کے والدین کے متعلق اہلسنت کا عقیدہ

سید عالم رحمت عالم صلی اللہ علیہ وسلم کی بعثت سے پہلے ہی آپ کے والدین دنیا سے رخصت ہو چکے تھے۔ ان دونوں نے آپ کی نبوت کا زمانہ نہیں پایا تاہم ان کے ایمان لانے کے متعلق متعدد روایات پائی جاتی ہیں۔ امام بخاری و ترمذی ۵۸۸ھ لکھتے ہیں۔

"سیدہ عائشہ صدیقہ رضی اللہ تعالیٰ عنہا سے روایت ہے کہ رسول اللہ ﷺ نے اپنے رب سے التجا فرمائی کہ میرے والدین کو زندہ فرماؤ کہ وہ ایمان کی دوست سے ملا مال ہو جائیں۔ چنانچہ اللہ تعالیٰ نے دونوں کو زندہ کیا وہ ایمان لانے اور ہر نفرت ہو گئی۔

اللہ تعالیٰ ہر چیز پر قادر ہے۔ نہ تو وہ کسی کام میں چیز سے عاجز ہے اور نہ ہی کوئی چیز اس کی رحمت سے بے نیاز ہے اور اس کے نبی ﷺ اس کی خصوصی بخشش و عطیات اور نعمتوں کے بہت زیادہ حق دار ہیں۔ وہ اپنے شخص سے جس نعمت کا چاہے آپ کو نہ دے۔

کیا۔ ایت میں ہے۔ یہ وہ شخص ہے جس نے وہ خدائی مہیا کیا کرتی ہیں۔ ہم رول آف لائف کے ساتھ ساتھ جو
اور دارع کے لئے تھے اور آپ اپنی والدہ محترمہ کی قبر کے پاس سے گزرے تو آپ کی آنکھوں سے آنسو جاری تھے اور آپ
پریشان تھے۔ آپ کو روتا دیکھ کر میں بھی رونے لگی۔ تمہاری بیوی بعد آپ کا چہرہ حمل گیا اور منجراہیت آپ کے دونوں۔
کھیل رہی تھی۔

میں نے عرض کیا آپ پر میرے ماں بہن قربان ہیں۔ آپ کی پڑائی اور علم و دینی کمزوری خوشی میں کسے مال گیا۔ آپ نے فرمایا میری گھر رش پر لائے علی نے ان انوں کو زندہ کیا اور مجھ پر ایمان لانے کے بعد پھر دونوں فوت ہو گئے۔

علامہ قسطلانی فی الہدوی ۹۲۳ھ اور علامہ زرقانی التتوی ۱۱۲۲ھ نے عقد و جرع کے ساتھ مفصل روایات نقل فرمائی ہیں۔
حضرات علامہ کرم و ابوب اللہ عیادہ ان فی شرح زرقانی ج ۱ نول کی طرف رجوع فرمائیں۔

سب سے حضور انور صلی اللہ علیہ وسلم کی بھلت سے قہن کا زمانہ زور و ترقی تھا اسی زمانہ ترقی میں مولیٰ اللہ تعالیٰ کے ہونے
شرعیین فوت ہوئے پس قرآن کے بارہ میں علماء کا اختلاف کیوں ہے؟

جہ ظالمہ جلال الدین سیوطی اور دیگر علماء نے ابن کے ایمان کے ثبوت میں شہادتیں دی ہیں۔

مہرِ روعا نامِ صلی اللہ علیہ وسلم کے والد بن کر یحییٰ کے متعلق ظلم کے تین مسلک ہیں۔

(۱) مادہ جو کلر، شکر کے بجائے وود، اور غلہ سے نہیں۔ بلکہ ان کا واسطہ صہبان وغیرہ کا طہر ہے۔

(۲) حضور انور صلی اللہ علیہ وسلم کے یوں شریفین کو انکسار کے بعد اللہ تعالیٰ نے زندہ فرمایا اور حضور صلی اللہ علیہ وسلم پر ایمان لانے کے بعد بحرِ معرفت ہو گئے۔

(۳) آپ کے اہلین شریعتین نے خود اپنی عقل سے سنت پر بھی تن کر ٹھکر کی پرانی معلوم کی اور ٹھکر کہہ کر کے توحید کے معبود بن گئے اور حضور، انور، صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم کی صفات حمید و منجیہ رہتے تھے اور آپ کی آمد کے منتظر رہے۔

توقف بہتر ہے:

۱۔ ایک آدمی کہتا ہے کہ حق میں علم لازم شعور انو صلی اللہ علیہ وسلم کے والدین کریمین نے ایمان نہ رکھوئے تھے انہیں جیسا کہ کتب کلام اور محدثین و مفسرین کی تصریحات سے معلوم ہوتا ہے اور متاخرین علماء کرام مثل جلال الدین سیوطی ان کے ایمان کے قائل ہیں اور تین عمرات ان کے ایمان کو ثابت کیا ہے۔

۲۔ سرور کا خاتمہ صلی اللہ علیہ وسلم کے والدین کریمین کے سلام میں علم کا انکشاف پایا جاتا ہے۔ اس میں تحقیق اور صحیح صورت یہی ہے کہ خود غشی اختیار نہ کرنا چاہئے۔ کیونکہ یہ سہ ماہ عقائد میں شامل نہیں ہے نہ ہی ایمان اور یقین کا جزو ہے۔ ۱۔ چہ ادا ہوا۔ جہ جہوز تھا ہو گیا۔

میں ان کے ضروری مسائل کی طرف توجہ دینی چاہیے اور اس معاملہ میں اب کتنا ہی نہیں کہنی چاہیے کہ وہ سوائے حق تو ان کے ایمان کا اتنا ذرا نہ بھی ڈھک ہے اور اس کے برعکس بھی رہا نہیں۔

۳۔ حضور سرور عالم صلی اللہ علیہ وسلم کے والدین کے بارے میں اہل سنت کے علماء کا کیا عقیدہ ہے؟
۴۔ جنہوں نے انہیں کافر و زری کہا اور بعض کے نزدیک یہ جنتی ہیں اور اسی میں میں مسک ہیں۔

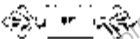

۱۔ ان کی وفات کفر و شرک پر ہوئی۔ لیکن نزاع باقی ہے۔ اس لئے کہ حضور سرور انبیاء علیہ السلام نے انہیں اپنے پیروں سے کہے۔ **عَلَى اللَّهِ تَعَالَى وَمَا كُنَّا مُعْتَبِرِينَ خَشِيَ شَعَثَ رَسُولِ اللَّهِ**۔

۲۔ اللہ تعالیٰ فرما۔ **وَمَا كُنَّا مُعْتَبِرِينَ خَشِيَ شَعَثَ رَسُولِ اللَّهِ**۔

۳۔ ان کی وفات کفر و شرک پر ہوئی۔ لیکن پھر زندہ رکھے گئے اور حضور سرور عالم صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم کے ہاتھ پر ایمان لائے۔

۴۔ ان دونوں نے اپنی عقل سے یا دین پر انہی کے استہدائے شرک کی بنائی کہ جانا اور توحید کا انکشاف کر کے جن سے سادہ عقلی اختیار کی اور حضور صلی اللہ علیہ وسلم کی تشریف آوری کی خبریں کے آپ کی ولادت کے ننھے میں رہے اور قطعی ارادہ نہ کیا تھا نہ اثر آپ کے بعثت کے زمانے کو پکیر گئے تو ایمان لائیں گے۔ پس کو ایمان شخصی ان حضرات کا ثابت نہیں۔ مگر ایمان اجمالی ثابت ہے۔

۵۔ یہ مسئلہ بہت بزرگ ہے اور صاف ہے۔ محققین نے اس میں کشتہ کرنے سے منع فرمایا ہے۔ اور سیوطی نے نبی رسالت کی مسئلہ پر لکھے ہیں۔ جن میں آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم کے والدین کریمین کا ایمان ثابت کیا ہے۔ کہ ان کی کون سی



 داتا گنج بخش بابا فرید گنج شمس
 شمس پر ایمان نہ تو، جب بھی غلطی کرتے ہیں۔
 قمر دانش میں یہ سولہ نکات کہا جئے گا کہ - حضرت علی رضی اللہ عنہ سے ہمارے علم حاصل کیا
 عقیدہ ہے۔^۱



صحابہ کی امتیازی شان

۱۔ صحابہ کرام کی امتیازی شان اور مقام کیا ہے؟

ج۔ صحابہ کرام کے مطلق اہل سنت والجماعت کا عقیدہ یہ ہے۔

(۱) اللہ تعالیٰ نے سب سے پہلے صحابہ کرام کو ایمان اور سلام کی نازل ہواست سے مالا مال فرمایا اور سب سے پہلے صحابہ کرام کی آنکھوں کو حضور پر نور کے جمال بے مثال سے روشن اور بنور کیا۔

مازم یحییٰ خود کہ بدل تو دیدہ است فتم پائے خود کہ کجیت رسیدہ است

ہزار بار دہر دہر وسیع خویش را کورامت گزرت بسویم کشیدہ است

تمام مسلمانوں کا یہ عقیدہ ہے کہ حضور پر نور صلی اللہ علیہ وسلم کی خواب میں زیارت عہد ہزار سعادت کا موجب ہے۔
یہی ان لوگوں کی سعادت اور خوش فہمی کا کیا پوچھا جو دن اور رات میں محالیت پیدا کر دینے والے سنگوروں اور ہزاروں بار عہد ہزار عشق و محبت کے ساتھ حضور پر نور کے جمال اور کمال کو دیکھ کر اپنی آنکھیں بند کر دیتے تھے۔

۲۔ اللہ تعالیٰ نے صحابہ کرام کو حضور پر نور کی صحبت اور نصرت کے لئے پسند کیا اور دین اور امت کی تقویت اور اخلاص کے لئے ان کو منتخب کیا۔

وَالَّذِينَ هُمْ يُغْفِرُونَ لِقَائِهِمْ أَوْحَىٰ وَتَكَلَّمَ أَوْحَىٰ اور اللہ نے ان کے لئے تقویٰ اور پرہیز گاری کی

بِهَا وَتَكَلَّمَ اللَّهُ بِكُلِّ شَيْءٍ غَسْبًا نصرت کو کر دیا کہ تقویٰ اور پرہیز گاری ان سے

برآمد ہو سکے اور صحابہ ان تقویٰ اور پرہیز گاری کے سب سے زیادہ مستحق تھے اور وہی سب سے زیادہ اس کے اہل تھے اور اللہ تعالیٰ ہر چیز کو خوب جانتا ہے کہ ہر انسان کا نام ہے۔ معلوم ہوا کہ صحابہ سے بڑھ کر کوئی تقویٰ اور پرہیز گار نہیں اور ایسے حق اور پرہیز گار تھے کہ تقویٰ ان کے لئے لازمہ اور غیر منسلک تھا۔

(۳) صحابہ کرام کے سامنے قرآن کریم کا نزول ہوا اور جن حالات اور واقعات میں آیات قرآنیہ کا نزول ہوا وہ سب کے تمام صحابہ کے سامنے پیش آئے وہی سب سے زیادہ قرآن کے سمجھنے والے صحابہ کرام تھے۔

(۴) صحابہ کرام اللہ تعالیٰ کے کلام الہی کے انعام کے اولین و حقیقی حلقہ ہیں جن کو اللہ نے اپنے خطاب سے نوازا۔

(۵) صحابہ کرام نے قرآن شریف اور حجۃ ادا کر شریعت کو لا اسطہ حضور ﷺ کی زبان مبارک سے سنا۔

(۶) صحابہ کرام نے خدا کی راہ میں اپنی جانوں اور مالوں کو قربانی کی طرف زیادہ اور اللہ کے رسول کی محبت میں خوشی اور اقرب اور اولاد اور والدین سب کو چھوڑ دیا اور آپ کی محبت میں دُعا، لطف سے ہجرت کی اور عرب اور انجمن سے لڑائی جہاد کی اور آپ کی نصرت اور حمایت میں خوشی اور اقامت آپ سے جنگ کی اور اس مقابلے میں آپ اور بیٹے اور چچا اور، مورخوں کی پروا نہیں کی۔

(۷) قرآن کریم اور احادیث نبویہ اور احکام شریعت سچے کرام ہیں کے ذریعہ امت تک پہنچے اور صحابہ کرام قرآن کریم کو جمع نہ کرتے اور احادیث اور احکام شریعت کی روایت نہ کرتے، امت کو قرآن کا علم ہوتا اور نہ حدیث کا اور نہ آپ کی شریعت کا اور نہ آپ کی نبوت کا صحابہ درمیان اور امت کے درمیان داخل ہیں۔

(۸) صحابہ کرام ان نے دنیا میں اسلام کا جھنڈا بلند کیا، اگر کتب احسن کی نشر و اشاعت میں کوئی وقت نہیں تھا، انھوں نے غور سے وصال کے بعد جو بھی مسلمان ہوا، صحابہ کرام میں کیونکہ کسمپاس ہوا، صحابہ کرام کا اس درجہ شہداء اور عاشق بن کر حضور نبویؐ کی زیارت سے بعد صحابہ کرام کی زیارت ہی تھی۔ یہ حالات کہانی اور نبوت موعظی سمجھنے لگے اور جس طرح صحابی ہونا آپس میں نسبت تھی، یہ صورت نہ بنی ہوتی بھی ایک قلم کار فرشتہ بن جاتی۔

(۹) قرآن کریم میں اہل ایمان کی جس قدر بھی صفات فاضلہ کا ذکر آیا ہے۔ مثلاً مومنین اور مومنات اور متقین اور صالحین اور صوفیوں اور شہداء اور صالحین اور قائمین اور صابرین اور شاکرین اور متقین اور عابدین اور راکعین اور ساجدین اور آمین بالمرغف اور تاجین من انشکر اور مانتھون لہ و اللہ اور محسن اور متکلمین اور مجتہدین اور مطلقین وغیرہ وغیرہ۔

ان صفات فاضلہ کا کوئی بھی صحابی کرام میں اور باقی امت کے علاوہ سچے اور اولیاء اور غلامان و عباد صحابہ کی سمیت میں ان اوصاف کے مصداق ہیں۔

(۱۰) جس طرح نبی اکرم صلی اللہ علیہ وسلم کی بشارتیں تورات اور انجیل میں ملے ہیں۔ کما قال تعالیٰ انما انزلنا الذی یجدونہ مکتوباً عندہم فی التورۃ والانجیل اسی طرح صحابہ کرام کے اوصاف اور کمالات بھی تورات اور انجیل میں ملے ہیں کما قال تعالیٰ ذلک عنہم فی التورۃ و عنہم فی الانجیل۔

(۱۱) بارگاہِ خداوندی سے صحابہ کرام کو دائمی رضا اور خوشنودی کا پردہ دار علی اللہ تعالیٰ و رضوانہ عنہ سے قرآن مجید آیا ہے۔ صحابہ کرام کے لئے جانشین کے رضا اور خوشنودی کا اعلان ہوا اور صحابہ کے بعد آنے والوں کے لئے یہ شرط ہوئی کہ اگر بعد میں آنے والے اعلا میں سے تھے صحابہ کا اتباع کریں گے تو اللہ تعالیٰ اس سے بھی راضی ہوگا۔ کما قال تعالیٰ۔

﴿وَالسَّابِقُونَ السَّابِقُونَ مِنَ الْمُهَاجِرِينَ وَالْأَنْصَارِ وَالَّذِينَ اتَّبَعُوهُمْ بِإِحْسَانٍ رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُمْ

وَرَضُوا عَنْهُمْ وَأَعْلَفُ لِمَنْ جَنَّتْ نَجْوَى تَحْتَهَا لَا يَهْدَى خَالِدِينَ فِيهَا أَبَدًا ذَلِكَ الْغُورُ الْعَظِيمُ ۝

جو مہاجرین اور انصار ایمان میں سب سے سابق ہیں اور جو لوگ قیامت تک مہاجرین اور انصار

کے نقش قدم پر چلنے والے ہیں اور انھیں کے ساتھ ان کی ہمدردی کرنے والے ہیں ان سب سے اللہ
راضی ہو اور یہ اللہ سے راضی ہوئے اور اللہ نے ان کے لئے ایسے باغات تیار کئے ہیں۔ جن کے پچھلے
نمبریں جاری ہیں۔ جن میں یہ ہمیشہ ہمیشہ رہیں گے اور یہی سب سے بڑی کامیابی ہے۔

اس آیت میں حق تعالیٰ نے مہاجرین اور انصار کے لئے اور اپنی رضا اور خوشنودی کا اعلان فرمایا اور دنیا ان کی
وانگہی جنت کی بشارت دی اور جائے صحابہ کے بعد میں آنے والے لوگوں کے لئے رضا اور جنت کا وعدہ اس شرط کے ساتھ
مشروط کیا کہ بشرطیکہ بعد میں آنے والے صحابہ کی اخلاص کے ساتھ پیروی کریں۔ والہین اجمعوہم ما حسن۔

(۱۲) ۹ لکن الرسول والذین امنوا معہ جہادوا یا موالہم واصممہم واولئک لہم الخیرات
واولئک ہم المفلحون اعد اللہ لہم جنت تخرجی من تحتہا الانہار یشاء فیہا ذالک الفوز
العظیم (سورہ توبہ)

ہاں رسول اور ان کے ساتھ ایمان لانے والوں نے اپنے مانوں اور جانوں سے جہاد کیا ان لوگوں کے لئے
تمام بھائیائیں ہیں اور یہی لوگ کامیاب ہیں ان لوگوں کے لئے اللہ نے ایسے باغات تیار کئے ہیں۔ جن
کے پچھلے سے نمبریں جاری ہیں یہ لوگ ہمیشہ انھیں میں رہیں گے اور یہ بہت بڑی کامیابی ہے۔
اس آیت میں حق تعالیٰ نے رسول اللہ ﷺ کے ساتھ ایمان لانے والوں کے لئے چار وعدے فرمائے۔ ایک
خیرات و زکوٰۃ کا۔ دوم فلاح کمال کا۔ سوم جنتوں کا۔ چہارم فوز عظیم کا۔

(۱۳) ۱۰ والذین امنوا وھاجروا وجہلوا لی سبیل اللہ والذین اولوا وانشروا اولئک ہم المؤمنون
حقا لہم مغفرۃ ودرز کرم (سورہ نساء)

اور جو لوگ سب سے پہلے ایمان لائے اور خدا کی راہ میں ہجرت کی اور جہاد کی اور جن لوگوں نے ان
مہاجرین کو ٹھکانہ دیا اور ان کی ہمدردی یہ سب لوگ سچے اور بچے مومن ہیں۔ ان کے لئے اللہ کی طرف سے
مغفرت اور رزق کریم لکھا جا چکا ہے۔

اس آیت میں حق تعالیٰ نے مہاجرین اور انصار کو سچا اور پاک مومن فرمایا اور ان سے مغفرت اور رزق کریم کا وعدہ
فرمایا۔ معلوم ہوا کہ صحابہ کرام کے سچے اور سچے مومن تھے۔ تیرے والے تھے۔

(۱۴) ۱۱ محمد رسول اللہ والذین معہ اشداء علی الکفار وحماء بینہم نواہم رکعوا سجدا
یتسبون لعلی اللہ ورحمنا سیماعہم فی وجوہہم من الر السجود ذالک مغلیہم فی القواد
ومنلہم فی الانجیل مکرورع اخروج شعاعہ فازرہ لاسقط فاستوی علی سوقہ یصعب الزواع
لیبیط بہم الکفار وعد اللہ الذین امنوا وعلوا الصلحت منہم مغفرۃ واجر عظیم (سورہ فتح)

محمد اللہ کے رسول ہیں اور آپ کے اصحاب اور رفقاء کا قرون پر سخت اور مسلمانوں کے حق میں نرم اور مہربان ہیں۔ اسے دیکھنے والے تو صحابہ کو رکوع اور ہجدہ کرتا ہی دیکھے گا جو شخص اللہ کے فضل اور اس کی رضا اور خوشنودی کے عاصب ہیں اور عہدہ کے نشان ان کے چروں پر تو نمایاں طور پر دیکھے گا۔ صحابہ کے یہ اوصاف تو قریت میں مذکور ہیں اور انجیل میں ان کی یہ نشان بیان کی ہے کہ جیسے بھیجتی کہ اس نے اپنی سوئی نکالی پھر قوی اور سوئی ہوئی اور اپنے سنے پر سیدھی کھڑی ہوئی جو مسلمانوں کو بھی معلوم ہونے لگی۔ اسی طرح صحابہ کرام کی حالت اور کثرت بھی بعد میں اللہ تعالیٰ نے ان کو بتا دی تاکہ دنیا میں کافروں کو صحابہ کے غیظ اور حسد سے بچا جائے اور آخرت میں ان کے لئے مغفرت اور اجر عظیم کا وعدہ فرمایا ہے۔

اس آیت میں صحابہ کرام کی طرح فرمائی اور یہ بھی بتایا کہ جس طرح نبی کریم کی بشارت تو قریت اور انجیل میں مذکور ہے۔ اسی طرح صحابہ کرام کے اوصاف بھی تو قریت اور انجیل میں مذکور ہیں اور جس کو صحابہ سے غیظ آئے وہ کافر ہے۔

خلاصہ کلام یہ کہ رسول اللہ ﷺ کے بعد امت میں صحابہ کرام کا مرتبہ ہے اور جس طرح رسول اللہ کی اطاعت خدا تعالیٰ کی اطاعت کا نمونہ ہے۔ اسی طرح صحابہ کرام کا اتباع نبی کریم کی اطاعت کا نمونہ ہے۔

نہذا جس طرح اسوۂ نبوی اور سنت پیغمبری کو خیرینہ خداوندی سے جدا نہیں کیا جاسکتا۔ اسی طرح اسوۂ صحابہ کو اسوۂ نبوی سے جدا نہیں کیا جاسکتا۔ خدا تعالیٰ کا رین ہم تک انہیں اور اوصاف سے پہنچو ہے۔ ایک نبی اکرم ﷺ اور دوسرے صحابہ کرام جو شخص صحابہ کو نہیں جانتا وہ یہ بتا ہے کہ دین اس کو کس طرح پہنچا ہے۔

س: کیا صحابہ کرام معصوم تھے؟

ج: تمام انبیاء و کرام کے بعد خاتم الانبیاء و سرور اسلاف محمد مصطفیٰ صلی اللہ علیہ وسلم کے صحابہ کرام کا مرتبہ اور مقام ہے۔ صحابہ کی محبت دین اور ایمان اور اسلام ہے اور صحابہ سے بغض اور نفرت کفر اور کفر و فسق اور مصیبت ہے جس طرح حضور پر نور رحمہ انبیاء سے بہتر اور افضل ہیں اسی طرح حضور کی امت تمام امتوں سے افضل اور بہتر ہے۔ کھتہ حبیب اعلیٰ و عروجت للخاص قرآن کریم کی نص مرتبہ ہے و تمام امت میں سب سے افضل اور بہتر صحابہ کرام رضی اللہ عنہم کا طبقہ ہے۔ اس لئے تمام اہل ملت و الجماعت کا یہ ایمانی عقیدہ ہے کہ تمام انسانوں میں انبیاء و کرام کے بعد صحابہ کرام کا درجہ اور مرتبہ ہے اور انبیاء کے بعد حق تعالیٰ کے نزدیک سب سے زیادہ بزرگ اور افضل و درمقبول اور محبوب مرد و صحابہ کرام کا ہے اور وہ بلاشبہ مومن کامل اور صحیح الاسلام تھے۔ معاذ اللہ عنہم و مخالفین نہ تھے۔ قرآن اور حدیث ان کے ایمان اور انخاص کی شہادت سے بھرپور ہے۔ ان کا خاتمہ ایمان اور اسلام پر ہو قیامت تک کوئی شخص ان کے مرتبہ کو نہیں پہنچ سکتا۔ جس طرح کوئی نبی کے وسیعہ کو نہیں پہنچ سکتا اسی طرح کوئی دلی صحابی کے درجہ کو نہیں پہنچ سکتا۔ اللہ نے قرآن میں ان کے لئے اپنی رضا اور

تذکرہ : از سرنامہ صاحبانِ پیر و بزرگوار

نوشہروں کا اعلان فرمایا رضی اللہ عنہم ووصاۃ الہیہ تو جس میں ان کی جنت کی بشارت نہ تھی مگر یہ امر ہے
انہی انکار میں صریح معصوم نہیں تھا اتفاقاً کا وہ ہے۔ انہی نے ان اور جنت میں رہنے کا جانا قصی اور یقینی ہے۔ جس میں خداوند اور
شک و شبہ کی موجودگی نہیں۔ کیونکہ یہ دونوں ہم زمانہ خداوندی کا زمانہ اور جنت کی خوشخبری صحابہ کے لئے قرآن
عزیز سے ثابت ہے ان کے علاوہ اس کے لئے یہ دونوں بائیس قرآن اور حدیث۔ نہ ثابت نہیں مگر سننے پر بس۔ ان پر
اولیٰ ہے متعلق عقلی اور یقینی طور پر دینی نہیں تیار ہوا کہ کفاروں کی جانیں میں داخل ہو کر عقل اور یقینی سے خطاب کے اعتبار
سے غلط ہے۔ دل کا یہ خداوند مخلوق ہے اس کے ایمان اور ان اخلاص کی شہادتیں قرآن کریم میں موجود ہیں۔ نقد
رحمۃ اللہ علی المؤمنین اذ بان یوم نحت الشجرة نعم ما ہی قریبہم۔

اس آیت میں حق تعالیٰ نے صوبہ کے مطلق اپنی رضا مندی کا اعلان فرمایا اور انصاف مافی القلوب میں اس آیت کی افلاک کی شہادت دی کہ اللہ کو ان کے دلوں کا خرب حال معلوم ہے کہ وہ اللہ اور اس کے رسول کے محبت صادق اور مطلق مانع ہیں۔ جن میں غلطی اور تفسیر کا زور برابر رکھی ثابہ نہیں اس آیت میں اللہ تعالیٰ نے صوبہ کے دلی افلاک کی خبر دی ہے۔ جس میں اس کا کوئی جرم نہ ہو کہ وہ اللہ صوبہ کا امین تحریر کے طور پر نہ تھا خواہ کچھ نہ ہو۔

مقامی رہنماؤں کی زیر قیادت

[illegible]

1. *Platyrrhini*

بسم الله الرحمن الرحيم

[illegible]

قرآن مجید ہے۔

وَأَمَّا يُشَاقِقُ الزَّاهِلِينَ مِنْ بَنِي إِسْرَءِيلَ فَهَلْ لَهُمْ فِيهِ حِصَّةٌ أَلَيْسَ فِي جَهَنَّمَ مَكْرُومٌ كَثِيرٌ

دوسرے رات کو ہوا تو ہمیں ۴ بجے بھوک دہرتے رہنے لگی۔ درہاسی و جنم میں داخل کیا۔ گئے اور دو

حضرت شاہ عبدالعزیز محدث دہلوی علیہ رحمۃ فرماتے ہیں۔ معلوم شد کہ ہر خلاف راہ و سوسرائی و غیرہ امور متعلقہ روزِ شنبہ و نوٹن روزِ اربعہ میں آیت ہو نہ گزرتا ہے۔ (توضیح شریعہ ص ۱۰۰)

یعنی معلوم ہو کہ جس نے نوٹن کے خلاف راستہ اختیار کیا وہ مستحق روزِ جو اور اس آیت کے نزول کے وقت مرثیہ میں پڑھے۔

اس سے واضح ہوا کہ صحابہ کا طریقہ حق اور بدعت کا طریقہ ہے اور وہ تارے لئے نمونہ ہے۔ ہذا ہوا ان کے طریقہ کے خلاف پڑے گا۔ وہ مگر اذہم جانتے گا۔

قرآن میں دوسری جگہ ہے۔

﴿هُوَ الَّذِي يُعَلِّمُ عَلَيْكُمْ وَتَلَايَكُمْ يُبْرِحُكُمْ بَيْنَ الْمَشَارِقِ إِلَى الْغُرُبِ﴾

اور اس کے فرشتے تم پر رحمت بھیجتے رہتے ہیں تاکہ حق خالی نہ ہو جائے۔ کیوں سے نور کی طرف لے آئے۔

حضرت شاہ عبدالعزیز صاحب رحمۃ اللہ علیہ فرماتے ہیں۔ صاحبِ ایس آیت صحابہ اندوہ کر گئے تھے۔ ان میں شہیدانِ غلامت برآمد۔ (توضیح شریعہ)

یعنی اس آیت کے حاملین صحابہ ہیں (کہ اللہ نے ان کو ظلمت سے نکالا) اور جو ان کے تابع ہوا وہ بھی اندوہ میں رہے۔ لہذا یہ ظاہر ہے کہ جو اندوہ کی حالت میں مشغول نہ کر سکے تو جو اس کے مرید ہوتے ہیں وہ بھی تاریکی سے غلامی پالیں گے۔

معلوم ہوا کہ جو صحابہ کے طریقہ پر چلے گا وہ ایسا ہو گا اور جو سوسرائی کے طریقہ سے چلے گا وہ ہوا جائے گا۔

نیمہ قبلہ سمجھنا کہ بارے میں قرآن میں فرمایا۔ ﴿وَأُولَٰئِكَ هُمُ الْمُفْلِحُونَ﴾ اور ایسا دیکھ کر کامیاب ہیں۔ حضرت شاہ عبدالعزیز ص ۱۰۱ فرماتے ہیں۔ ﴿وَأُولَٰئِكَ هُمُ الْمُفْلِحُونَ﴾ مفلح ظاہر ہے کہ کامیاب کا تابع بھی کامیاب ہی ہے۔ (توضیح شریعہ ص ۱۰۱) اور ایک جگہ فرمایا۔ ﴿وَأُولَٰئِكَ هُمُ الْبَارِعُونَ﴾ یہی لنگ راہ مست پر ہیں۔ حضرت شاہ صاحب فرماتے ہیں۔ (تابع الراشد والشد بطلے کا تابع بھی بھڑکتا ہے۔) (توضیح شریعہ ص ۱۰۱)

ان مقصد میں تین حضرات کے بارے میں قرآن میں جگہ دہی اللہ عنہم و رضوانہ (اللہ ان سے راضی ہو کر) اور وہ اللہ سے راضی ہو گئے) آیا ہے۔ جامعہ ابن عبد البر مقدمہ عقاب میں فرماتے ہیں۔ ﴿وَمَنْ رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُ لَمْ يَسْخَطْ عَلَيْهِ أَبَدًا﴾ (اللہ تعالیٰ کو کسی شخص سے سب چیزوں کا طریقہ ہے وہ راضی ہو کر نہیں دے گا۔ آئندہ زمانہ میں بھی رضائے الہی کے خلاف کام کرنے والا نہیں ہے۔) اس لئے کسی کے واسطے رضائے الہی کا حال اس کی مشائرت سے کہ اس کا ناسخ اور

اتحاد بھی حالتِ صالحہ پر ہوگا اس سے رہائے الٰہی کے خلاف کوئی کام آئندہ بھی نہ ہوگا۔ پھر ایسے مقدس حضرات صحابہ ہمارے لئے کیونکر معیارِ حق نہ ہوں گے۔
قرآن میں ایک اور جگہ ہے۔

﴿يَوْمَ لَا يَخْرُجُ مِنَ الْقُبُورِ اِلَّا النَّاسُ وَاللَّذِينَ اٰمَنُوا اَمَعَهُمْ نُورٌ هُمْ يُسْعٰى بِهٖ يَوْمَ اِيۡسَحَبُهُمْ وَاَبۡرَآءُهُمْ﴾
دلائل کی کندہ کاریاں راہِ آخرت کی جگہ عذابِ خواہ شدہ بعد از وفاتِ تعبیر نورِ ایمان طوطی و زائک نہ خواہ شدہ
والا نورِ ضبط شدہ و روزِ دال پیرِ نعتِ روزِ قیامت چہ شمسِ بکارِ ایمان کی آید۔
ترجمہ یوم لا یخروجی..... دودن کہ رسوا نہیں کرے گا اللہ نبی کو اور ان کے ساتھی سہوین کو ان کا نور
دوڑتا پھرے گا ان کے سامنے اور ان کے دائیں جانب۔ یہ آیت اہل پر دلائل کرتی ہے کہ آخرت میں
ان کو کوئی عذاب نہیں ہوگا اور یہ کہ پیغمبری وفات کے بعد بھی ان کا نور زائک نہ ہوگا ورنہ زائک شدہ اور مٹا
ہو اور قیامت کے روز ان کے کیا کام آئے۔ (تخلیخ، ص ۶۳)

مفسر اور مفسر صحابہ کرام رضی اللہ عنہم اجماعاً کو معیارِ حق قرار دیتے ہوئے فرماتے ہیں۔ "سیری امت پر وہ سب کچھ
آئے گا۔ جو نبی اسرائیل پر آچکا ہے۔ نبی اسرائیل کے بہتر (۷۵) نرے ہو گئے تھے میری امت کے بہتر (۷۳) نرے
ہو جائیں گے وہ سب روزِ نبی ہوں مگر صرف ایک ملت (فرقہ) باقی ہوگی۔ صحابہ کو دینے کے عوض کیا دولت کوئی ہی ہے۔
ارشاد ہوا۔ "اما انا علیہ و اصحابی" یہ وہ ملت ہے۔ جس پر میں ہوں اور میرے صحابہ ہیں۔ (مشکوٰۃ شریف ص ۳۸)
اس حدیث پاک میں حضور اکرم ﷺ نے انا علیہ و اصحابی فرمایا صرف انا علیہ نہیں فرمایا۔ کیا یہ صحابہ و رسول اللہ
علیہم اجمعین کو معیارِ حق قرار دینا نہیں ہے؟

نیز ارشاد فرمایا

((عليكم بسنتي وسنة الخلفاء الراشدين المهديين عضوا عليها بالنواجذ))

اپنے اوپر میرے طریقہ کو اور میرے ہدایت یافتہ خلفائے راشدین کے طریقہ کو لازم کر لو اور داغی سے
مضبوط پکڑو۔ (مشکوٰۃ شریف ص ۳۸)

اس حدیث میں خلفائے راشدین کے طریقہ کو "سنت" کہا اس کی دلیل ہے کہ جس طرح حضور اکرم ﷺ کی سنت
حجت ہے اسی طرح خلفائے راشدین کی سنت بھی حجت ہے۔ علامہ تورجی اسی حدیث کی شرح کرتے ہوئے فرماتے ہیں۔

((واما ذكر منهم في مقابلة سنة لانه علم انهم لا يحطون فيما يستخرجونه ويستحلونه
من سنته بالاجتهاد ولانه عرف ان بعض سنة لا تستظهر الا في زمانهم فاضاف اليهم لبيان ان
من ذهب الى رد تلك السنة مخطنى فاطلق القول بالابع سنهم سنة للاباء))

یعنی حضور اکرم ﷺ نے اپنے طریقے کو سنت فرمایا اور سچے ساتھ خلفائے راشدین کے طریقے بھی سنت کے قیام فرمادیے۔ اس سے کہ حضور اکرم ﷺ جو سنت تھے کہ میرے خلفاء میری سنت کو سنبھال کر رکھیں۔ استنباط کریں کہ اس میں خط نہیں کریں گے۔ یا پھر اس لئے ان کے طریقہ و سنت فرمایا کہ حضور اکرم ﷺ نے بعض شمس خلفائے راشدین کے زمانہ میں مشہور ہونے والی ہیں۔ چہ نبی کے حضور اکرم ﷺ نے ہم پر فرمادی اور سد باب کر دیا کہ کوئی اس پر اٹھ اٹھ نہ کر سکے اور نہ کر سکے۔ (فقہات العرب ص ۱۰۸)

اس سے واضح طور پر ثابت ہو گیا کہ خلفاء راشدین کا طریقہ یقیناً ہمارے لئے حجت اور معیار ہے۔ اس کے باوجود اہل مودودی نے جو نکاح ہے وہ ملاحظہ کیجئے۔ حتیٰ کہ خلفاء راشدین کے فیصلے بھی اسام میں قانون کیس قرار پائے جو انہوں نے فاضل کی حیثیت سے کئے تھے۔ (زبحان القرآن، مودودی ص ۱۰۸)

حضور کی شان میں گستاخی:

۱۔ رسول اللہ ﷺ کی شان اقدس میں گستاخی کرنے کے بعد جو بھی یا کوئی مسلمان ہو سکتا ہے؟
۲۔ رسول اللہ ﷺ کے ہاں مبارک کی توہین بھی گنہگار ہے۔ خود کی کتابوں میں مسئلہ نکاح ہے کہ اگر کسی نے حضرت ﷺ کے مرنے مبارک کے بعد تفسیر کا صیغہ استعمال کیا۔ تو وہ بھی کافر ہو جائے گا۔

۳۔ ایسے سو فی کے مکان پر ایک واعظ نے حضور انور صلی اللہ علیہ وسلم کی شان مبارک میں توہین کے الفاظ استعمال کئے جس پر اہل مجلس میں سے ایسے آدمی نے کہا کہ جو کچھ تو نے فرمایا بدعت صحیحہ اور درست ہے۔ بعد ازیں ان تنہا نے ایک جلسہ عام میں اس سے تم پر کرنی۔ آیا ان کی توہین کا مقصد ہے یا نہیں اور ان کا مکان رہا نہیں؟

۴۔ اگر کوئی شخص ایسا کلمہ بان سے نکالے جو شرعاً توہین کا کلمہ ہے اور کلمہ اور اس پر ہو سکتا ہو۔ تو ایسی حالت میں نکاح ان کا باقی نہیں رہا اور توبہ و اسلام لا ان کا قبول ہے۔ بعد توبہ کے تہہ و تکا کی چاہیے اور پوری بات بھی معلوم ہو کر۔ آیا اس میں تاویل ممکن ہے یا نہیں؟

مفسرین حدیث اسلام سے خارج ہیں:

۱۔ کیا فرماتے ہیں۔ علماء دین کہ ایک فرقہ مفسرین حدیث (عل قرآن) احادیث نبویہ کا مبراہہ نکالا۔ وہ کلمہ بیہ ارکان اسلام میں سے نماز کی تکمیل یا پھر حج و تہ نماز کا انکار اور صرف ۱۰ باتیں وہ فرض نماز کا قتل نہ کتب اربعہ کا مذاق اڑانا۔ ایسے خیالات والا شخص مسلمان کہلاتے گا یا نہیں۔ وہ اپنے خیالات والوں کو مسلمانوں کے قبرستان میں دفن کیا جائے گا۔

- ۲۔ قرآنی دعوہ ص ۳۳۹
- ۳۔ آپ سے سنا کہ اور ان کا کل ص ۲۸
- ۴۔ قرآنی دعوہ ص ۳۳۸

ہے۔ ایسے لوگوں کے جنازے میں شریک ہونا اور ان سے شادی یا دیگر کام کرنا جائز ہے یا نہیں؟

ج۔ حدیث میں قرآن و احادیث کا انکار کرتے ہیں اور مذاق اڑاتے ہیں اور نماز کی تعظیم کرتے ہیں لیکن جنازوں کی غرضیت کا انکار کرتے ہیں۔ یہ لوگ اسلام سے خارج ہیں۔ ان کی نماز جنازہ پڑھنا اور مسلمانوں کے قبرستان میں دفن کرنا ان سے شادی یا دیگر امور کی قسم کے تعلقات رکھنا درست نہیں۔

تعظیماً مجدد:

ک۔ زید غیر اللہ کے لئے جہد و تعظیماً و عبادۃ دونوں کو حرام کہنے کے باوجود اولی قسم سے جہد و شریعت میں جانتا۔ لیکن دوسروں قسم کے جہد کو حرام اور شرک کہتا ہے۔ شرک کا قول صحیح ہے؟

ج۔ غیر اللہ کے لئے جہد تعظیماً و عبادۃ کو حرام اور کفر ہے۔ کیونکہ تعظیماً جہد کرنا بھی عبادۃ جہد کرتا ہے۔ اسی لئے درمیان میں جہد تعظیماً و عبادۃ دونوں کو کفر لکھا ہے اور اس میں اختلاف نہیں ہے۔ یہ متفق علیہ کفر ہے۔ البتہ اختلاف اس جہد میں ہے جو بطور اسام اور حقیت کے ہو۔ لیکن سب کی جہد جہد کیا۔

اختلاف صرف جہد حقیت میں ہے اور جہد عبادت اور تعظیماً، اتفاق کفر ہے۔ لیکن درحقیقت یہ دو قسم نہیں ہیں۔ کیونکہ جہد عبادت اور تعظیماً کو فقہاء ایک ہی قسم شمار فرماتے ہیں اور اس کو کفر فرماتے ہیں۔

لہذا اس میں قول مرصع ہے۔ البتہ جہد حقیت میں اختلاف ہے کہ وہ کفر ہے یا نہیں اور حرام کفر ہونے میں کچھ اختلاف نہیں ہے۔

شریعت کے حکم کو نہیں مانتا:

ک۔ فرمان علی اور مہدی خان نے ایک مجلس میں کہا: ہر شرع شریف کے حکم کو نہیں مانتے۔ ایسے شخص کے لئے کیا حکم ہے؟ اس کی لٹاڑ جتنی ہو پڑھنا اور اس سے تعلقات رکھنا کیسا ہے؟

ج۔ اس میں شک نہیں کہ یہ کفر ہے اور یہ شخص اس لائق نہیں کہ مسلمانوں کی صف میں اس کو جگہ دی جائے۔ ایک مسلمان کے لئے اس سے بڑھ کر وہ کسی جرم ہو سکتا ہے کہ شریعت اسلامی کے متعلق ایسے توہین آمیز الفاظ کہے۔ حقیقت میں ایسی ہی ہے ہاکی راجی مخالفت اور بدی بلا کتہا باؤٹ ہو جاتی ہے۔ وہ قتالی مسلمانوں کو صراطِ مستقیم پر قائم رکھے۔

چونکہ صورت مسئلہ میں کفر نہ کوہمل ہے اس لئے یہاں کہنے والے کے کفر میں احتیاط کی ضرورت ہے۔ کسی مسلمان کے قول میں جب تک بھی کوئی قابل قبول تاویل نہیں ملے ہو تو اس کو کافر ماننے سے ہمیں احتیاط کرنا چاہیے کہ ایمان اور کفر کا حاملہ بہت ہی نازک ہے۔

حدیثِ نبویؐ کی توہین:

س: رسول اللہ ﷺ کی کسی حدیث شریف کی توہین کرنا اور کہنا (خود باندھ) میں اس پر پیشاب کرنا ہوں۔ ایسے آدمی کے لئے کیا قسم ہے؟

ج: حضور انور ﷺ کی حدیث شریف کی توہین کرنا اسے حقیر سمجھنا اور کتب حدیث وغیرہ کو حقیر سمجھنا کفر ہے۔ ایسا آدمی کافر ہو جاتا ہے۔

نماز کی توہین:

س: ایک آدمی نے قصہ ہو کر کہا دو رکعت دُور میں دو گے یا پارا نا صورت میں اس کے لئے ٹشیا حکم ہے؟

ج: بیکر جو اس نے کہا کفر کا کلمہ ہے۔ اس کو چاہئے تو یہ کہے اور تجلید اسلام اور تجلید نکاح کرے۔

شریعت کی پروا نہ لیں:

س: ایک مجلس میں چند آدمی ایک تہزار عوطل کے فیصلہ کے لئے جمع ہوئے۔ ان میں سے ایک نے شریعتِ حق کی توہین کی اور غلامیہ کہا کہ ہم پچاست کے فیصلہ کے مقابلہ میں شریعت کی تیکہ پروا نہیں کرتے اور ہم کو ایسی مسئلہ کی ضرورت نہیں جس میں پابندی ہو۔ ہم برسرِ راہِ نبویؐ کو شریعت کے مقابلہ میں مستدم سمجھتے ہیں۔

آیا ایسے اعتبار رکھنے والے اور ایسے الفاظ کہنے والے مسلمان رہے یا نہ۔ تجلید نکاح و تجلید اسلام ہوئی چاہیے یا نہ؟

ج: الفاظ مذکور کہنے والے اشخاص کا کفر ہو گئے اور ان کو تجلید اسلام و تجلید نکاح واجب و استغفار کرنا لازم ہے اور جب تک تو یہ تجلید اسلام وغیرہ نہ کریں گے کہ سزا ملنا جانا درست نہیں ہے۔

اہم قاضی خان لکھتے ہیں۔

جب کوئی شخص جناب نبی کریم ﷺ پر کسی چیز میں عیب لگائے تو وہ کافر ہو جائے گا۔ بعض علماء نے کہا ہے۔ اگر کوئی

شخص رسول اللہ ﷺ کے پاس مبارک کی تعمیر نکال کر چھوڑے یا بال کہے تو وہ بھی کافر ہو گا۔

اور امام ابو حفص دیکھ کر فرماتے ہیں کہ جس نے جناب نبی کریم ﷺ کے بالوں میں سے کسی ایک بال پر بھی عیب رکھا تو بلا شک وہ کافر ہے۔

اور "اصل" میں ذکر کیا گیا ہے کہ حضور انور ﷺ کو سب دشمن کرنا کفر ہے اور اگر کوئی یہ کہے کہ آپ کو ہاتھوں جو تمہارا تھا۔ تو "اور لا اصول" میں لکھا ہے کہ وہ شخص بھی کافر ہو جائے گا۔

۱. فتاویٰ دارالعلوم دیوبند ج ۱۲ ص ۲۲۹ ۲. فتاویٰ دارالعلوم دیوبند ج ۱۲ ص ۲۸۳

۳. فتاویٰ دارالعلوم دیوبند ج ۱۲ ص ۳۸۳

۴. فتاویٰ دارالعلوم دیوبند ج ۱۲ ص ۸۸۲ نوٹ لکھو۔ محلہ لاہور۔ عربیہ میں

یہ اصول و ہانوں کا ہنگامہ حشر آفرین
 یہ زیارت کے بنائے یہ نقادہ باریاں
 قومیت سازی کے پردے میں زمانہ ساز کیا
 مدعا اسی سے کچھ مجر عرض رہا کاری نہیں
 ادہ کیا ہے یہ جو توہین عزاداری نہیں



اہل سنت والجماعت کی تعریف

س: اہل سنت والجماعت کی تعریف کیا ہے؟

ج: اہل سنت والجماعت میں تین لفظ ہیں۔ پہلا لفظ ”اہل“ ہے جس کے معنی اشخاص افراد اور مردہ کے ہیں اور لفظ ”سنت“ ہے۔ جس کے معنی طریقہ کے ہیں۔ غیر لفظ جماعت ہے۔ جس سے صحابہ کرام کی جماعت مراد ہے۔

لہذا اہل سنت والجماعت اس گروہ کا نام ہے۔ جو آنحضرت ﷺ کی سنت اور جماعت صحابہ کے طریقے پر ہو۔
”اہل سنت والجماعت دو مسلمان ہیں۔ جو عہد کد احکام میں حضرات صحابہ کرام کے مسلک پر ہوں اور قرآن کے ساتھ سنت نبوی صلی اللہ علیہ وسلم کو بھی حجت ماننے اور اس پر عمل کرتے ہوں۔ یہ تو اس لقب کے معنی ہیں اور اس کا مصداق وہ لوگ ہیں جو عہد کد میں امام ابو الحسن، شعری، امام ابو منصور، اربیع کے تبع ہوں۔ انی صوبہ اسیابی میں نہ لکھا۔“ علامہ زین الدین، ابن نجیم رحمہ اللہ التوفی سے نقل فرماتے ہیں۔

”سیدہ عید اللہ بن عمر رضی اللہ تعالیٰ عنہما سے رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کا ارشاد مروی ہے۔ آپ نے فرمایا۔ جو شخص میری سنت اور صحابہ کی جماعت کے طریقے پر ہو تو اللہ تعالیٰ اس کی دعا قبول فرمائے گا۔ اس کے درجات بلند کرے گا۔ اس کے ہر قدم پر دس نیکیاں عطا کرے گا اور اس کے درجات بلند کرے گا۔“

کسی نے آپ سے دریافت کیا کہ یا رسول اللہ ﷺ اُدی کو کیسے معلوم ہو گا کہ وہ اہل سنت والجماعت میں سے ہے؟ آپ نے فرمایا جب وہ اپنے اندر دس چیزیں پائے گا۔ تو وہ اہل سنت والجماعت میں سے ہو گا۔

(۱) شیخ نماز باجماعت ادا کرے گا۔ (۲) کسی صحابی کی برائی یا تنقیص شان نہ کرے۔ (۳) مسلمان یا مشرک کے خلاف ہتھیار نہ اٹھائے۔ (۴) اپنے ایمان میں خلک نہ کرے۔ (۵) اللہ تعالیٰ کی طرف سے اچھی بری حد پر بیان رکھتا ہو۔ (۶) اللہ کے دین کے بارے میں غلط فہمی نہ کرے۔ (۷) کسی مسلمان کو گونا گونا گویا سے کار نہ کہے۔ (۸) اہل قبلہ کی نر نہ نہ کہے نہ چھوڑے۔ (۹) سفر و حضر میں سوز وں پر سحر کو جائز سمجھے۔ (۱۰) ہر نبی و مہاجر امام کے پیچھے نماز پڑھے۔^۱

چنانچہ امام رابع اصفہانی مرحوم "مفردات القرآن" میں لکھتے ہیں۔

((ومنہ المبی طریقۃ النبی ینعراھا))

ترجمہ۔ اور نبی کریم ﷺ کی سنت سے مراد آپ کا وہ طریقہ ہے جو آپ نے قصد و ارادہ سے اختیار فرمایا ہے اور بغیر اضافہ و صفت وغیرہ کے جب لفظ "سنت" مطلقاً بولا جاتا ہے۔ تو اس سے مراد رسول اللہ ﷺ ہی کی سنت ہوتی ہے۔

چنانچہ انسان العرب میں ہے۔

((والاصل فیہ الطریقۃ والسیرۃ واذا اطلقت فی الشوع لفظاً مراد بها ما امر به النبی صلی

اللہ علیہ وسلم ونہی عنہ وندب الیہ قولاً وفعلاً معانیم یطلق بہ الکتاب العربی))

ترجمہ۔ اور لغت میں سے مراد اصلی معنی طریقہ اور سیرت ہے۔ لیکن جب شریعت میں مطلقاً سنت کا لفظ بولا جاتا ہے تو اس سے مراد قولاً وفعلاً وہ احکام ہوتے ہیں۔ جو قرآن مجید میں سرخاں ذکر نہیں ہیں۔ لیکن رسول اللہ ﷺ نے ان کا حکم دیا ہے یا ان سے منع فرمایا ہے یا ان کی طرف دعوت دی ہے۔

اور علامہ علی قاری رحمۃ اللہ علیہ لکھتے ہیں۔

((والمراد بالسنت هنا القول والفعال والحوالہ المعبر عنہا بالشریعۃ والطریقۃ والتحقیف))

ترجمہ۔ اور سنت سے یہاں مراد رسول اللہ ﷺ کے اقوال و افعال اور حوالہ ہیں جن کو شریعت و حریت اور حقیقت کہ جاتا ہے۔

اس سے معلوم ہوا کہ شرعاً سنت کا مفہوم بہت وسیع اور جامع ہے۔ جو دین و شریعت کے تمام علم و روح و بچہ ہے۔

انجمنیہ کی شرعی حیثیت:

حضرت قاضی صاحب لکھتے ہیں۔

"اہل السنۃ والجماعت کی ذہنی اصطلاح میں جس طرح اللہ سے مراد سنت رسول ہے (یعنی اللہ علیہ وسلم) اسی

طرحاً و انداز سے مراد بھی جماعت رسول ہے (یعنی اللہ علیہ وسلم) جس طرح رسول کریم "رحمۃ اللعالمین" کا ہم جنھیں لغت محمد رسول اللہ ﷺ کی سنت، کتاب اللہ کے علوم و انعام کے حصول کا واحد واسطہ اور ذریعہ ہے۔ اسی طرح جماعت رسول بھی ابجد کی سنت تک سنت کو ظنی و محلی پر حیثیت سے سمجھ کر پوچھنے کا ذریعہ ہے۔

اگر جماعت رسول کو شریعت اور سنت کے حصول کے لئے شرعی واسطہ تسلیم کیا جائے تو پھر دین کامل اور شریعت

مرقاۃ شریعت جلد اول باب الارتفاع بالکتاب والسنۃ۔

مقدور سے مکمل طور پر حاصل کرنے کا عالم اسباب میں اور کوئی ذریعہ نہیں ہے۔ کیونکہ نبی کریم صلی اللہ علیہ وسلم سے کتاب و سنت کے الفاظ لینے والے بھی، وہی لوگ ہیں اور ان کے معانی اور ان کی عملی صورتیں اخذ کرنے والے بھی وہی لوگ ہیں۔ جنہوں نے رسول پاک صلی اللہ علیہ وسلم کا دیر اور کیا اور ایمان لائے اور جن کو حضور صلی اللہ علیہ وسلم کی صحبت و معیت نصیب ہوئی۔ جو سفر و حضر میں حضور کے ساتھ رہے جنہوں نے آنحضرت ﷺ کی نصرت میں وطن چھوڑنے والے، بے کمرائے قوم سے نکل لی۔ اور سرور کائنات صلی اللہ علیہ وسلم کے ہر قدم کی پیروی کی۔

اور چونکہ آنحضرت ﷺ کے بعد سلسلہ نبوت محل اللہ تعالیٰ نے ختم کر دیا ہے اور شرعی دینی کا دروازہ بھی بند ہو گیا ہے اور شریعت محمدی علیہ السلام اصول و واقعہ نے ہی قیامت تک اپنی اصلی اور جامع علمی دینی صورت میں باقی رہتا ہے۔ اس لئے اللہ تعالیٰ نے آنحضرت ﷺ کی حیات مقدسہ میں ہی آپ کے شاگردوں اور چاہناروں کی فیک ایسی جماعت پیدا کر دی جن کے ہونے سے نہ کسی اور نبی کی حاجت رہے اور نہ کسی دینی اور شریعت کی۔

یہی جماعت محمدی امام دلائل میں کی مقدمت اور امت کی من کل التجوہ امتی خاصین بن جائے اور انکی جماعت صحابہ کی شرعی اور دینی حکمت اور مابعد کی امت کے لئے ان کی مقدمت اور پیشوائیت کا تذکرہ قرآن حکیم میں چاہیاجا
ہے۔

اہل سنت و الجماعت کا مصداق کون؟

س۔ اہل سنت والجماعت کا حصاد کنسا فرقہ اور لوگ ہیں؟
ج۔ اہل سنت والجماعت و فرقہ گاہیہ اور فرقہ اہل حق وہ ہے۔ جو بغیر اسلام خاتم الانبیاء حضرت رسول مقبول صلی اللہ علیہ وسلم اور آپ کے اصحاب خصوصاً فقہاء راشدین کے طریقے اور سنت کا مطیع و شیخ ہو جیسا کہ ارشاد ہوئی ہے۔

﴿وَنُفِثَ رُوحِي فِي نَارٍ أَمْلَأْتُهَا مَقَادِيرَ الْوَحْيِ وَالْحَقُّ أَنِّي رَاوِي﴾^١
 ﴿قَالَ مَا مَانَا عَلَيْهِ﴾^٢ ﴿وَصَحَابِي﴾^٣

ترجمہ: میری امت نے ہزاروں فرقوں میں منقسم ہو جائے گی اور ہر ایک فرقے کے سب فرقے جہنم میں جائیں گے۔ صحابہؓ نے عرض کیا: یا رسول اللہ! وہ ایک فرقہ کون ہے؟ ارشاد فرمایا کہ جس طریقہ پر میں ہوں اور میرے سوا۔ آمین۔

مطلب یہ کہ کتاب وسنت کی اتباع کرنے والا لڑنے لڑکھاتے جانے والا اور اعلیٰ سنت والجماعت ہے۔
 ”كلھم فی النار“ کے معنی یہ ہیں کہ بڑے عقائد کی جاہل جہنم میں جائیں گے۔ پھر جن کا عقیدہ وہ مکر تک پہنچا نہ ہو۔

وہ اپنی سزا بھگت کر دے اور غم سے نکل کر جنت میں داخل ہو جائے۔
اور توبہ کی دعوت ہے۔

((السواد الاعظم عامة المسلمين ممن هو امة مطلقه والمراد بالامة المطلقة اهل السنة والجماعة وهم الذين طريقهم طريق الرسول ﷺ واصحابه دون اهل البدع))^۱
ترجمہ: سوار اعظم سے اہل سنت والجماعت مراد ہیں۔ جن کا طریقہ وہ ہے جو آنحضرت ﷺ اور آپ کے اصحاب کا طریقہ تھا۔ اہل بدعت ان میں سے خارج ہیں۔
در شیخ احمد روایتی فرماتے ہیں۔

((لان المراد بالامة المطلقة اهل السنة والجماعة وهم الذين طريقهم طريق النبي صلى الله عليه وسلم واصحابه دون اهل البدع والضلال كما قال النبي صلى الله عليه وسلم امتي من امتي بسنتي))^۲

ترجمہ: امت مطلقہ سے مراد اہل سنت والجماعت ہیں اور یہ وہ لوگ ہیں جن کا طریقہ وہ ہے جو آنحضرت ﷺ اور آپ کے اصحاب کا طریقہ تھا۔ اہل بدعت و ضلال مراد نہیں۔
جیسا کہ رحمت عالم صلی اللہ علیہ وسلم کا ارشاد ہے کہ میری امت وہ ہے جس نے میرا طریقہ اختیار کیا۔
حضرت امام ربانی مجدد الف ثانی فرماتے ہیں۔

((وثبت ليست كفره في ملوهم اتباع اصحاب آس مراد انما عليه عليهم بصلوات واستسمايات بدعت وجماعت انما شرع الله سبحانه))^۳

ترجمہ: اور ایسا بات مشہور بھی شک نہیں کہ یہ فرقہ جس نے آپ کے اصحاب کی اتباع ضروری ٹھہرائی وہی اہل سنت والجماعت ہے۔ خدا پاک ان کی مساعی کو مشکور فرمائے۔
اور حضرت نوح الاعظم شاد عبدالقادر جیلانی فرماتے ہیں۔

((فهل المومن اتباع السنة والجماعة فانسنة هامة رسول الله ﷺ والجماعة هامة النبي عليه اصحاب رسول الله ﷺ في خلافة الائمة الاربعة الخلفاء الراشدين المهديين رحمة الله عليهم اجمعين))^۴

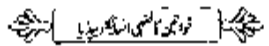
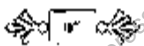
بدعات و رسومات

بدعت کی تعریف

س: کیا بدعتی چیز بدعت ہے؟ بدعت کی جامع مانع تعریف کیا ہے؟

ج: رسول اللہ ﷺ کا ارشاد ہے "كل بدعة ضلالة" اور بدعت کبریٰ ہے انھیں انکار علماء و شراحین حدیث نے "بدعت" کے معنی لغوی یعنی کوسم سے رکھے ہوئے یہ سمجھا اور لکھا ہے کہ یہ وہ امور بدعت ہے جو مہذبوں کی شر نہیں تھا اور قرآن و حدیث میں بھی اس کا ذکر نہیں ہے۔ بلکہ انہوں نے دیکھا کہ ایسے بہت سے امور ہیں جو نہ تو حدیث میں ہیں اور نہ قرآن و حدیث میں ان کا ذکر ہے مگر وہی غلط ہے اور اللہ عزوجل کی اور نافرمانی ہے اور امت کے عذاب و لعنہ میں سے کسی سے بھی ان کو "بدعت" اور ناجائز نہیں قرار دیا ہے بلکہ ان کی ضروری خدمت اور موجب اجر و ثواب سمجھا ہے۔ مثلاً قرآن مجید پر اعراب کا انھیں واصل و ردیف وغیرہ کی خدمات دیکھنا تا کہ وہ اس بھی قرآن پاک کی کئی شکستوں کو جس طرح حدیث اور فقہ کی تدوین اور تفسیروں کی تالیف اور حسب ضرورت مختلف زبانوں میں دینی مصلحتات پر تفسیر اور ان کی سعادت و اہمیت کا اہتمام و دینی تعلیم کے لئے عکاس و عکاس کا قیام وغیرہ وغیرہ۔ یہ سب چیزیں ظاہر ہے کہ حدیث میں نہیں تھیں۔ در قرآن و حدیث میں بھی ان کا کہیں ذکر نہیں ہے تو بدعت کی نہ کو وہاں قرآن کے الفاظ سے ہر سب امور بدعت ہونے چاہئیں اسی طرح ساری نئی ایجادات کہ ان میں کوئی حجاز تاریخی اور نقلی ثبوت وغیرہ کا استعمال نہیں اس طرح سے غلط ہے بدعت اور ناجائز ہونا چاہئے۔ حالانکہ یہ بات بدعت غلط ہے۔

اسی مشکل کو سمجھنے کے لئے ان علماء و شراحین حدیث نے کہا ہے کہ بدعت کی دو قسمیں ہیں ایک وہ جو کتاب و سنت اور اصول شریعت کے خلاف ہو وہ "بدعت سیئہ" ہے اور رسول اللہ ﷺ نے اسی کے بارے میں فرمایا ہے "مَنْ عَمِلَ بِدْعَةٍ ضَلَّالَةٍ" مطلب یہ ہے کہ ہر "بدعت سیئہ" گمراہی ہے۔ اور دوسری قسم بدعت کی وہ ہے جو کتاب و سنت اور اصول شریعت کے خلاف نہ ہو بلکہ مطابقت ہو وہ "بدعت حسنہ" ہے اور یہ بدعت حسنہ اپنے نوعیت کے الفاظ سے کبھی واجب ہوتی ہے کبھی مستحب اور کبھی مباح و جائز۔ پس قرآن مجید، احادیث اور افعال و مسائل و روایہ کی خدمات دیکھنا اور حدیث و فقہ کی تدوین اور حسب غرضت مختلف زبانوں میں ان کی مصلحتات پر تفسیر اور ان کی سعادت و اہمیت کا اہتمام وغیرہ یہ سب بدعت حسنہ کے نہیں سے ہیں۔ اس طرح نئی ایجادات کا استعمال بھی بدعت حسنہ سے فیصلہ ہے، ناجائز



نہیں ہے سہارے اور جائز ہے۔

لیکن علمائے محققین بدعت کی مذکورہ بالا تشریح اور حسن اور سید کی طرف ان کی تقسیم کے اس نظریے سے متفق نہیں ہیں ان کا کہنا ہے کہ ایمان و کفر اور مصلوٰۃ و ذکوٰۃ وغیرہ کی طرح ”بدعت“ ایک خاص دینی اصطلاح ہے اور اس سے مراد بدو امر ہے جس کو دینی رنگ دے کر دین میں شامل کیا جائے اور اگر وہ کوئی عمل ہے تو اس کو دینی عمل کی حیثیت سے کیا جائے اور عبادات وغیرہ دینی امور کی طرح اس کو ثواب و آخرت اور رضا کے اعلیٰ کا وسیلہ سمجھا جائے اور شریعت میں اس کی کوئی دلیل نہ ہونے تک بدعت کی نفس نہ تیار اور اجتہاد و استحسان جو شریعت میں مستتر ہیں۔

خاتم ہے کہ بدعت کی اس تشریح کی بناء پر ان کی ایجادات کا استعمال اور دینی باتیں جو عہد نبوی میں نہیں تھیں اور جن کو امر دینی نہیں سمجھا جاتا بدعت کے دائرے میں نہیں آئیں جیسے کہ دینی امور انوائی بہرہ وغیرہ کے ذریعہ اور ان طرح کی دوسری بدعتیں چیزوں کا استعمال ... اس طرح جس زمانے میں دینی مقاصد کی تحصیل و تکمیل اور دینی احکام کی تعمیل کے لئے جن جدید وسائل کا استعمال کرنا ضروری ہو وہ بھی بدعت کی اس تشریح کی بناء پر اس کے دائرے میں نہیں آئیں گئے جیسے قرآن مجید پر عراب وغیرہ لگانا کہ علوم بھی صحیح ضلالت کر سکیں اور کتب حدیث کی تالیف اور ان کی شریعتیں لکھنا اور فقہ کی تدوین اور مختلف زبانوں میں حسب ضرورت دینی موضوعات پر کتابوں کی تصنیف و اشاعت کا اہتمام اور دینی مدارس اور کتب خانوں کا قیام وغیرہ یہ سب چیزیں بھی بدعت کی اس تشریح کی بناء پر اس کے دائرے میں نہیں آئیں گی۔ کیونکہ اگرچہ یہ عہد نبوی میں نہیں تھیں۔ لیکن جب اہم دینی مقاصد کی تحصیل و تکمیل اور دینی احکام کی تعمیل کے لئے یہ ضروری اور ناگزیر ہوتی ہیں۔ تو یہ شرعاً مطلوب اور مسموح ہو گئیں۔ جس طرح وضو کرنا شریعت کا حکم ہے۔ لیکن جب اس کے لئے پانی کا تلاش کرنا یا کنوئیں سے نکالنا ضروری ہو تو وہ بھی شرعاً واجب ہو گا دین و شریعت کا سلسلہ اصول ہے کہ کسی فرض و واجب کے ادا کرنے کے لئے جو کچھ کرنا ضروری اور جائز ہو وہ بھی واجب ہے لہذا اس طرح سے سارے امور جن کا اوپر ذکر فرمایا اور بدعت کی اس تشریح کی بناء پر اس کے دائرے میں نہیں آتے بلکہ یہ سب شرعی مطلوبات اور واجبات ہیں۔

بدعت کی یہی تشریح و تخریج و تفریق صحیح ہے اور اس بناء پر ہر بدعت ضلالت ہے جسے کہ نہ یہ تشریح حدیث میں فرمایا گیا ہے۔ ”عمل بدعت ضلالت“ (ہر بدعت گمراہی ہے)

اس موضوع پر نویں صدی ہجری کے ممتاز عالم و محقق امام ابو اسحاق ابراہیم شافعی نے اپنی کتاب ”الاعتصام“ میں بڑی مفاہلات اور محققانہ بحث کی ہے اور بدعت کی پہلی وانی تشریح اور حسن اور سید کی تقسیم کے نظریہ کو بڑے محکم و مانگ سے رد کیا ہے اس ضخیم کتاب کا یہی موضوع ہے۔ ... ہمارے اس ملک کے عظیم ترین عالم و مصلح امام ربانی حضرت مجدد الف ثانیؒ نے بھی اپنے بہت سے مکتوبات میں اس مسئلہ پر کلام کیا ہے اور بڑی شدت کے ساتھ اس رائے کا اظہار فرمایا ہے کہ جن علماء نے بدعت کو دو خانوں (حسن اور سید) میں تقسیم کیا ہے ان سے بڑی ملٹی ملٹی ہوئی ہے بدعت حسن کوئی چیز

نہیں ہے بدعت، ہمیشہ سید اور فضائل ہی ہوتی ہے اگر کسی کو کسی بدعت میں ذرا نسبت محسوس ہوتی ہے تو وہ الگ سے اس بات اور احکام کی غلطی ہے بدعت میں صرف غلطت ہوتی ہے۔ صحیح مسلم کی شرح علامہ مہمبلہ میں حضرت مولانا شہیر احمد مثالی نے بھی اس موضوع پر شرح و بسط سے کام لیا ہے اور دو اہل علم کے لئے لائق مطالعہ اور قابل استفادہ ہے۔

(۱۳) ((عن عائشة رضي الله عنها قالت قال رسول الله ﷺ عن احدث اهل امرنا هذا ما ليس

عنه فهو رد)) (رواہ البخاری و مسلم)

ترجمہ: حضرت عائشہ صدیقہ رضی اللہ عنہا سے روایت ہے کہ رسول اللہ ﷺ نے ارشاد فرمایا کہ جس نئی بات سے اس درجہ میں کوئی ایسی بات ایچہ کی جہاں میں سے نہیں ہے تو اس کی رو بات رد ہے۔

(صحیح بخاری و صحیح مسلم)

شرح:

بدعات و محدثات کے باب میں رسول اللہ ﷺ کا یہ ارشاد بنیادی حیثیت رکھتا ہے۔ اس میں انی محدثات اور نو ایجادات یا تو ان کو (خواء و اضمحلال کے قبیل سے ہو یا عقائد کے قبیل سے) قابل رد اور مردود قرار دیا گیا ہے جو دین میں ایجاد کی جائیں اور ان امر دینی یعنی رضائے الہی اور ثواب اخروی کا وسیلہ سمجھ کر اپنایا جائے اور فی الواقع ان کی یہ حیثیت نہ ہوتی کہ وہ رسول کی طرف سے صراحتاً اشارۃً ان کا حکم دیا گیا ہو نہ شرعی اجازت اور تو اھ شریعت پر ان کی بنیاد ہو..... حدیث کے لفظ ”اہل امرنا هذا“ اور ”ما ليس عنه“ کا مفاد اور مطلب یہی ہے ”میں دنیا کی وہ ساری ایجادات اور دو ترمیمی چیزیں جن کو دینی اور وسیلہ رضائے الہی و ثواب اخروی نہیں سمجھا جاتا ان کا ان سے کوئی تعلق نہیں ہے اور شرعی اصطلاح کے لحاظ سے ان کو بدعت نہیں کہا جائے گا۔ جیسے نئی قسم کے کھانے، نئے طرز کے لباس، جدید طرز کے مکانات اور سفر کے نئے ترقی کے ذرائع کا استعمال کرنا اسی طرح شادی وغیرہ کی تقریبات کے سلسلے کے وہ خرافاتی رسوم اور لمہو واجب اور تفریحات کے وہ ہموگرام جن کو کوئی بھی امر دینی نہیں سمجھتا ان سے بھی اس حدیث کا کوئی تعلق نہیں ہاں جن رسوم کو امر دینی سمجھا جائے اور ان سے ثواب آخرت کی امید کی جائے وہ اس حدیث کا ضد اقل قابل رد اور بدعت ہیں اس لئے اس حدیث کے سلسلے کی زیادہ تر رسوم اسی قبیل سے ہیں جیسے تہذیب و سوانح، چال و سواں، ہنر، تعمیرات و سرودوں کی فاتحہ پڑے، ہر صاحب کی تمیاد، یومین ہار ہو، بزرگوں کی قبروں پر چادر پھول وغیرہ چھانا اور عروس کے پہنے ٹھپے ان سب کو امر دینی سمجھا جاتا ہے اور ثواب آخرت کی ان سے امید رکھی جاتی ہے۔ اس لئے یہ سب حضرت صدیقہ رضی اللہ عنہا کی اس حدیث ”عن احدث اهل امرنا هذا ما ليس عنه فهو رد“ کا ضد اقل اور مردود بدعات و محدثات ہیں۔

بھران محلی بدعات سے زیادہ مملکت وہ بدعات ہیں جو عقائد کے قبیل سے ہیں۔ جیسے رسول اللہ ﷺ اور اوصیاء اللہ کو عالم الغیب اور حاضر و ناظر سمجھنا اور یہ عقیدہ رکھنا کہ وہ دور و دراز سے پکارنے والوں کی پکار و فریاد کو سنتے ہیں اور ان کی ہدایت

ترجمہ: "وہ نہیں کہتے کہ تم اللہ کی تعریف کرتے ہو۔" (انجیل: ۱۰: ۳۰)
 جہت دہائی کرتے ہیں۔ یہ عقیدہ جہت دہائی کے ساتھ ترک بھی ہے جس کے بارے میں اللہ تعالیٰ کا فیصلہ اور اس کی کتاب پاک کا اعلان ہے کہ اس جرم کے خرم اللہ کی مغفرت و بخشش سے قطعی محروم ہمیشہ ہمیشہ ہمیں میں رہیں گے۔ اس
 اللہ لا یغفر ان یغفر ما دون ذلالت لمن یشاء

(۱۵) (عزرا ۷: ۲۵) قَالَ عَلٰی مَا رَسُوْلُ اللّٰهِ ﷺ ذَاتِ یَوْمٍ تَمَّ اَقْلَ عَلٰی رُوْحِهِ
 فَوَعَدَا مُوْعِدَةً لِّیَعْلُوْا ذُوْقَتْ مِنْهَا الْعُیُوْنُ وَوُجِلَتْ مِنْهَا الْقُلُوْبُ فَقَالَ وَجِلْ یَا رَسُوْلُ اللّٰهِ كَمَا
 هَذِهِ مُوْعِدَةٌ مُّوْذِعٌ لِّاَزِیْتِ فَقَالَ اَوْصِیْكُمْ بِتَقْوٰی اللّٰهِ وَالتَّسْبِیْحِ وَالطَّاعَةِ وَقُلُوْا كَانَ عِنْدَ حَسْبِیْ
 قُوَّةٌ مِّنْ یَّحْیٰی مِنْكُمْ تَعْدٰی فَنَسِیَ اِسْمَیْلًا کَثِیْرًا فَعَلٰیكُمْ بِسْمِیْیَ وَنَسِیَ الْخُلَفَآءُ الْاَزَابِیْدِیْنَ
 الْمُهْدَبِیْنَ تَسْكَنُوْا بِهَا وَتَعْطُوْا عَلَیْهَا اِلٰلَآءُ اَجِدْ وَتَاثِیْكُمْ وَمُحَمَّدٌ ذَاتِ الْاُمُوْرِ فَاِنْ کُلُّ مُخَذَّذٍ
 بِذَعَةٍ وَکُلُّ یَدْعَةٍ ضَلٰلَةٌ (۱۵) (عزرا ۷: ۲۵) (ترجمہ: ۱۵: ۱۵)

ترجمہ: حضرت عزرا بن ساریہ رضی اللہ عنہ سے روایت ہے کہ ایک دن رسول اللہ ﷺ نے نماز پڑھائی۔
 پھر آپ ہم کو اس کی طرف متوجہ ہو گئے اور ہماری طرف رخ فرمایا اور اپنا مؤثر، طاقتور پایہ کہ اس کے اثر
 سے انہیں پھر پڑیں اور دل فرمایا اور دھڑکنے لگے تو ہم میں سے ایسے شخص نے عرض کیا کہ اے ان
 کے رسول ﷺ یہ تو گویا عبادت ہے جیسے افواج کہنے والے اور حضرت بنو نعل کے لاکھ لاکھ ہوتا ہے (جس
 اگر ایسی بات ہے) تو پھر آپ ہم کو (غزوہ بدر کی) وصیت فرمائیے۔ آپ ﷺ نے فرمایا میں تم کو
 وصیت کرتا ہوں اللہ سے ڈرتے رہو اور اس کی نافرمانی سے بچتے رہو کی اور اولاد (علیہ السلام) کا
 صلہ رکھو۔ ہمارے کسی دشمن کو کوئی غشی کام ہی ہو اس لیے کہ تم میں سے جو میرے بعد زندہ رہے گا وہ
 ہمارے اختلافات دیکھے گا (وہ ایسی حالت میں) تم اپنے اوپر لازم فرماؤ کہ میرے طریقے اور میرے عقائد
 راشدین مہدیین کے طریقے کی پیروی، پابندی اور مطابقت سے اس کو تمام چھ اور انہوں سے پکارنا اور
 (امین میں) ان کی کالی بولی باتوں سے اپنے کو الگ رکھنا اس لئے کہ زمین میں ان کی کالی بولی جہت جہت
 ہے اور جہت گمراہی ہے۔ "اُس نے ہم سے اپنی دعا جو مع نذیٰ سنن وان بد"

ترجمہ:

ظاہر ہے کہ یہ حدیث کئی وضاحت اور تفسیر کی محتاج نہیں اس کے مضمون سے اندازہ ہو چکا ہے کہ یہ اللہ رسول
 ﷺ کے آفرین اور حیات کا ہے آپ نے فرمایا کہ جو آدمی اللہ کے نیر محمدی اللہ سے اور ان میں آپ ﷺ
 نے جو ہدایات اور کتابیاں ایسی ان سے صحابہ کرام نے اللہ کو کیا کہ بتا دیں آپ ﷺ پر مختلف ہو گیا ہے کہ اس دنیا سے
 آپ ﷺ کے رحمت ہونے کا وقت قریب ہے اسی بنا پر آپ ﷺ سے غرض یہ کہ آپ ہم کو دھوکے کے دھبے

﴿تَحِيَّاتُ﴾ نو محمد بنیہ نمازیہ ۱۰۰ ﴿تَحِيَّاتُ﴾

فرمائیے۔ آپ ﷺ نے اس دروغ کو منظور کرتے ہوئے وصیت فرمائی سب سے پہلے تقویٰ کی یعنی خدائے اوتے
رہنے اور اس کی فرمائی سے بچتے رہنے کی اس کے بعد دوسرے نمبر پر وصیت فرمائی کہ تغلیظ ورا میرتے غم کی جو عمارت عمارت
کی جائے اگرچہ وہ کسی خطر جھک کا آوی ہو..... دین میں تقویٰ کی اہمیت تو کما ہے اللہ کی رضا اور آخرت کی فلاح اسی پر
موقوف ہے اور یہ بھی ظاہر ہے کہ وہ میں امت کا اجتماعی نظام بھی اور مضبوطی پر قائم رہنے کے لئے ضروری ہے کہ تغلیظ اور
امیر کی اطاعت کی جائے۔ اگر ایسا نہیں ہوگا تو انتشار و فساد پیدا ہوگا اور ان کی بھینے اور توبت نہ ملے گی تک پہنچنے کی
(لیکن رسول اللہ ﷺ نے مختلف موقعوں پر بار بار یہ وصیات فرمائی ہے) کہ اگر امیر و تغلیظ اور کوئی بلا نہ شخصیت کسی انبیاء و
نعم کے ہوا تو اس کی کسی قسم کے خلاف ہو تو اس کی اطاعت نہیں کی جائے گی۔ (لا طاعة لمخلوق فی معصیۃ الخلق)

تقویٰ اور والد امی کی اطاعت کی حدیت و وصیت کے بعد آپ ﷺ نے ورثہ فرمایا ہے فرمایا ہے۔ ہر کوئی جو
بعد از خود رہے گا وراثت میں بڑے اختلافات دیکھے گا۔ دینے حالات میں نجات کا راستہ یہی ہے کہ میرے طریقہ کو اور
میرے خلفائے راشدین مہدیوں کے طریقہ کو مضبوطی سے تھام لیا جائے اور اس کی پیروی کی جائے اور دین میں بڑا کی
ورثہ کی حق باق اور بدعتوں سے بچا جائے کیونکہ ہر بدعت کفر ای اور صرف کفر ای ہے۔

یہ حدیث شریف حضور ﷺ کے کلمات میں سے ہے۔ آپ ﷺ نے اپنی حیاتِ مقدسہ میں ایسی حالت میں جب
کہ کسی کو آپ ﷺ کی امت میں اختلاف و افتراق کا تصور بھی نہیں ہو سکتا تھا فرمایا تھا کہ تم میں سے جو لوگ میرے بعد
زندہ رہیں گے وہ بڑے بڑے اختلافات و تفرقات کے میں ہیں۔ میں آپ کے لئے دو اصحاب و رفقاء جو آپ کے بعد
۴۵-۵۰ سال بھی زندہ رہے انہوں نے امت کا یہ اختلاف آنکھوں سے دیکھ لیا۔ اور اس کے بعد اختلافات میں اضافہ
کی ہوتا۔ اور ان تک پہنچیں جو مہدی جبری ختم اور پندہ مہدی شروع ہو چلی ہے امت کے اختلافات کا جو مال ہے
وہ جاری آنکھیں دیکھ رہی ہیں۔ اللہ تعالیٰ حق و ہدایت اور آپ ﷺ کی سنت پر قائم رہنے کی توفیق دے۔

کتاب اللہ اور تعلیمات نبوی کی بابت:

(۵۹) عَنْ عَبْدِ اللَّهِ بْنِ عَمْرٍو قَالَ قَالَ رَسُولُ اللَّهِ ﷺ لَا يُؤْمِنُ أَخَذْتُكُمْ خَشْيَ بِنُكُونِي هَوَاهُ تَبَعًا لِمَا

جَلَسْتُ بِهِ . . . (۱۰) اور وہ کہہ رہے تھے کہ جس نے اسے اپنی قوم کی ہر بات سے پیروی کی وہ میرا پیروکار نہیں ہے۔

ترجمہ: اللہ کے رسول ﷺ نے ارشاد فرمایا کہ تم میں سے

کوئی (مومن) نہیں ہو سکتا جب تک کہ اس کی خواہشات میری لائق ہوں ہدایت و تعلیم کے تابع نہ ہو

جائیں۔ (اس حدیث کو امام محمدی السنہ النبوی نے شرح السنہ میں روایت کیا ہے اور وہ مرفوعی نے اپنی کتاب

”اور میں“ میں لکھا ہے کہ یہ حدیث اس کی رو سے صحیح ہے۔ میرے اس کتاب النور میں صحیح اسناد کے ساتھ

روایت کیا ہے)

تشریح:

حدیث کا مقام اور مدعی یہ ہے کہ عقلی مومن وہی ہے جس کا دل روحانی اور جس کی خواہشات و رجائات آپ ﷺ لائی ہوئی ہدایت و تعلیم (کتاب و سنت) کے تابع ہو جائیں یہ آپ ﷺ پر ایمان لانے اور آپ کو خدا کا رسول مان لینے کا لازمی اور منطقی نتیجہ بھی ہے۔ اگر کسی کا یہ حال نہیں ہے تو سمجھنا چاہئے کہ اس کو عقلی ایمان بھی نصیب نہیں ہوا ہے وہ اس کی فکر اور اپنے کو اس معیار پر نہ لانے کی کوشش کرے۔

((عَنْ مَالِكِ بْنِ أَنَسٍ مُرْسَلًا قَالَ قَالَ رَسُولُ اللَّهِ ﷺ تَرَكْتُ بَيْنَكُمْ أَمْرَيْنِ لَنْ تَضِلُّوا مَا قَعَسْتُمُكُمُ بِهِمَا كِتَابُ اللَّهِ وَسُنَّةُ رَسُولِهِ)) (رد المحتار ج ۱ ص ۱۷۷)

ترجمہ: حضرت امام مالک بن انس سے بطریق ارسالی روایت ہے کہ رسول اللہ ﷺ نے فرمایا کہ میں نے دو چیزیں تمہارے سامنے چھوڑی ہیں تم جب تک ان دونوں کو منسوبی سے قمارے رکھو گے تم گمراہ نہ ہو گے (دو ہیں) کتاب اللہ اور اس کے رسول ﷺ کی سنت۔ (سواء امام مالک)

تشریح:

حدیث کا مدعی یہ ہے کہ میرے بعد میری لائی ہوئی کتاب اللہ اور میری سنت میری قائم مقام ہوں گی امت جب تک اس کو مضبوطی سے قمارے رہے گی گمراہیوں سے محفوظ اور ہدایت پر مستقیم رہے گی۔

اس سلسلہ حقائق اللہ رب العزت میں یہ بات بار بار ذکر کی جا چکی ہے کہ کبھی کبھی کوئی تابعی یا تابع تابعی رسول اللہ ﷺ کی کوئی حدیث اس طرح روایت کرتے ہیں کہ اس سلسلہ کا ذکر نہیں کرتے جن سے ان کو وہ حدیث پہنچی ہے اس طرح۔ روایت کرنے والے کو محدثین نے اصطلاح میں "ارسانی" کہا جاتا ہے اور اس کی حدیث کو "مرسل" یہ حدیث امام مالک نے اپنی کتاب میں اسی طرح روایت کی ہے وہ خود صحابہ تابعین میں سے ہیں انہوں نے کسی صحابی کو بھی نہیں پایا ان تابعین کو پایا ہے اور انہی کے ذریعہ ان کی حدیثیں پہنچی ہیں۔ یہ حدیث انہوں نے درمیان راویوں کا ذکر کئے بغیر براہ راست رسول اللہ ﷺ سے روایت کی ہے ایسا وہ جب ہی کرتے ہیں جب ان کے نزدیک حدیث روایت کے لحاظ سے صحیح و قابل قبول ہوتی ہے۔ لیکن حدیث کی بعض دوسری کتابوں میں بھی مضمون قریب قریب انیس الفاظ میں پوری سند کے ساتھ رسول اللہ ﷺ سے روایت کیا ہے۔ کتب الرجال میں حضرت عبد اللہ بن عباس رضی اللہ عنہما کی روایت سے سنن ابی نعیم کے حوالہ سے رسول اللہ ﷺ کا ارشاد نقل کیا گیا ہے:

((بَأْتِيهِمْ أَنَا لِيُؤْتِيَهُمُ مَا أَوْعَدْتُمُ بِهِ لَنْ تَضِلُّوا أَمَّا كِتَابُ اللَّهِ وَسُنَّةُ نَبِيِّ))

ترجمہ: اے لوگو! میں وہ (مسلمان بہ اہت) پھوڑ کر جاؤں گا۔ جس سے اگر تم (وہ) رہے تو ہرگز بھی تم کو اللہ
ہو گئے اللہ کی کتاب اور اس کے نبی کی سنت۔

نیز ان کثر افعال میں سی مستحکم کی حدیث قریب قریب: نبی اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کی روایت سے ہیں
مستحکم عام کے حوالے سے نقل نہ کی ہے۔

کتاب اللہ کی طرح "سنت" بھی واجب الاتباع ہے:

رسول اللہ ﷺ پر مختلف کیا گیا تھا کہ کسی زمانے میں کچھ لکھتے پیتے پیتے پھرتے پھرتے۔ یہ فقہاء و لوگ امت
میں یہ گمراہی پھیلانے کی کوشش کریں گے کہ وہی حجت اور واجب الاتباع صرف "کتاب اللہ" ہے اس کے علاوہ کوئی چیز
خود رسول اللہ ﷺ کی بھی کوئی تعلیم و ہدایت واجب الاتباع نہیں۔۔۔۔۔ آپ نے اس فقہ کے بارے میں امت کو واضح
آگاہی اور ہدایات دیں۔

رو عن الفضل بن عبدالمکرر قال قال رسول اللہ ﷺ الا انا ویت القراء ویتہ بعد الا
یوشک رجل شیطان علی اریکنہ یقول علیکم بہذا انقر ان فما وجدتم فیہ من حلال فاحلوه
وما وجدتم فیہ من حرام فاحرموه وان ما حرم رسول اللہ ﷺ کما حرم اللہ (۱)

(ابو داؤد، ترمذی، دارقطنی، ابن ماجہ)

ترجمہ: حضرت مقدام بن معدی کرب رضی اللہ عنہ سے روایت ہے کہ رسول اللہ ﷺ نے ارشاد فرمایا کہ میں
اور آگاہ رہو کہ مجھے اللہ تعالیٰ کی طرف سے (ہدایت کے لئے) قرآن بھی عطا ہوا ہے اور میں کے ساتھ
اس کے مثل اور بھی۔۔۔ آگاہ رہو کہ تعزیر بھی پیتے پھرتے لوگ ابیدہ) ہوں گے جو اپنے مشاعر
نحت (یا سبزی) پر (آرام کرتے ہوئے) لوگوں سے کہیں گے کہ میں قرآن ہی کو لے جاؤں میں جس
چیز کو حلال بنا گیا ہے اس کو حلال بناؤ اور جو حرام قرار دیا گیا ہے اس کو حرام سمجھو (یعنی حلال و حرام میں
وہی ہے جس کو قرآن میں حلال و حرام قرار دیا گیا ہے اس کے سوا کچھ نہیں)۔۔۔ (اگے رسول اللہ ﷺ
نے اس گمراہانہ نظریہ کی تردید کرتے ہوئے ارشاد فرمایا) اور واقعہ یہ ہے کہ جن چیزوں کو اللہ کے رسول نے
حرام قرار دیا ہے وہ بھی انہیں چیزوں کی طرح حرام ہیں جن کو اللہ تعالیٰ نے قرآن میں حرام قرار دیا
ہے۔ (حسن البنا، دانشور، مسیحی، ص ۱۰۱)

تشریح:

یہاں یہ بات سمجھ جانی چاہئے کہ اللہ تعالیٰ کی طرف سے رسول اللہ ﷺ پر جو وحی آئی تھی۔ اس کی دو صورتیں تھیں۔

ایک متعین الفاظ اور عبارت کی شکل میں اس کو "وہی تلو" کہا جاتا ہے (یعنی وہ وہی جس کی علامت کی جائے گی) حیثیت قرآن پاک کی ہے۔ دوسری صورت وہی کی یہ ہوتی تھی کہ آپ کو حضوران کا الفاظ اور الہام ہوتا تھا آپ اس کو اپنے الفاظ میں بیان فرماتے جو عمل کے ذریعہ تقسیم فرماتے تھے اس کو "وہی غیر تلو" کہا جاتا ہے (یعنی وہ وہی جس کی علامت نہیں کی جاتی) رسول اللہ ﷺ کی عام دنیاوی بات وارشادات کی حیثیت یہی ہے الغرض ان کی بنیاد بھی وہی الہی پر ہے اور وہ قرآن ہی کی طرح واجب الوجود ہے۔

جیسا کہ اوپر عرض کیا گیا اللہ تعالیٰ نے رسول اللہ ﷺ پر یہ چیز منکشف فرمادی تھی کہ آپ کی امت میں ایسے لوگ ابھریں جو یہ کہہ کر لوگوں کو گمراہ دہا، اسلامی شریعت کو معطل کریں گے کہ دینی احکام بس وہی ہیں جو قرآن میں ہیں اور جو قرآن میں نہیں ہے اور دینی حکم تنہی نہیں ہے رسول اللہ ﷺ نے اس ذریعہ خبیث سے جو بیٹ میں امت کو اس قدر سے باخبر کیا ہے اور فرمایا ہے کہ مجھے ہر امت کے لئے اللہ تعالیٰ کی طرف سے قرآن بھی عطا ہوا ہے اور اس کے ساتھ اس کے علاوہ بھی وہی غیر حلو کے ذریعہ حکام دینے کے ہیں اور وہ قرآن ہی کی طرح واجب الاتباع ہیں۔

حقیقت یہ ہے کہ جو لوگ احادیث نبوی کے تحت دینی دانے سے انکار کرتے ہیں۔ وہ اسلامی شریعت کے پورے نظام سے آزادی حاصل کرنا چاہتے ہیں.... قرآن مجید کا مقصد یہ ہے کہ اس میں صرف اصول تعلیم اور احکام ہیں ان کے بارے میں وہ ضروری تفصیلات جن کے بغیر ان احکام پر عمل ہی نہیں ہو سکتا رسول اللہ ﷺ کی قسم یا تو لیا، عاید ہی سے معلوم ہوتی ہیں مثلاً قرآن پاک میں نماز کا حکم ہے لیکن نماز کس طرح پڑھی جائے؟ کن رکعات میں پڑھی جائے؟ اور کس وقت کی نماز میں نکلیں؟ کتنیں پڑھیں؟ قرآن میں کہیں نہیں ہے۔ یہ ساری تفصیلات احادیث ہی سے معلوم ہوتی ہیں اسی طرح مثلاً قرآن مجید میں ذکر و آداب کا علم ہے لیکن یہ بھی نہیں بتلایا گیا کہ ذکر کو کس حساب سے نکالی جائے اور مبادی عمر میں قلیل دفعہ نکالی جائے اور سال بھر بیٹھے نکال جائے کسی حالت اکثر و بیشتر قرآنی احکام کا ہے... الغرض حدیث کے تحت نئی ہونے کا انکار انجام کے لحاظ سے پورے نظام دینی کا انکار ہے..... اس لئے رسول اللہ ﷺ نے اس کے بارے میں امت کو غماض ظہور کیا گی دی ہے..... یہ مدینہ اس کیفیت سے حضور ﷺ کا معجزہ بھی ہے کہ اس میں آپ ﷺ نے امت میں پیدا ہونے والے اس قدر (انکار حدیث) کی اطلاع دی ہے۔ جس کا آپ ﷺ کے زمانے میں یکہ محاب و تابعین اور صحابہ متبعین کے زمانوں میں بھی تصور تک نہیں کیا جاسکتا تھا۔

((عن ابي رافع قال قال رسول الله ﷺ لا تغني احدكم عنكمنا على اوبكنه بابه الامر من امرى مما امرت به او نهيت عنه فيقول لا ادرى ما وجدناه في كتاب الله اتبعناه))

ارواہ جمعہ، نوحہ داد و ترقی، اس مباحثہ، صفحہ ۱۱۱

ترجمہ حضرت ابو رافع رضی اللہ عنہ سے روایت ہے کہ رسول اللہ ﷺ نے اور شاگردوں کے ہاں یہاں ہر گھم میں تم

میں سے کسی کو اس حال میں پاؤں (یعنی اس کا یہ حال نہ) کہ وہ اپنے شانہ بہت پر چمکے گا (مکمل)۔
 انداز میں) بیٹھا ہو ورنہ اس کو میری کوئی بات پہنچے جس میں میں نے کسی چیز سے کرنے یا نہ کرنے کا حکم دیا
 ہو تو وہ کہے کہ ہم نہیں جانتے ہم تو بس اپنی حکم کو فاسی ہے جو نہ کو فرات میں ملے گا۔

(سید محمد اسحاق علی دادا، جامع زادگی سنن ابی ہامہ، اول، دوم، تیسری)

تشریح

اس حدیث کا مدعا درپیش یہ بھی وہی ہے جو حضرت مقدم بن سعد عرب کی مندرجہ بالا حدیث کا ہے اور انہوں
 حدیثوں کے الفاظ انداز سے یہ اشارہ دیتا ہے کہ اس کراہی (انکار حدیث) کے اصل علل درپیش تو یہ تھیں کہ میں نے
 پاک دنیا کے ساز و سامان کی فروانی ہوئی اور اس کے طور طریقے منکھراتہ ہوں گے جو اس بات کی غماست ہوگی کہ بیش دنیا
 نے ان کو خدا سے غافل اور آخرت کی طرف سے بے فکر کر دیا ہے۔۔۔ اندھا تہلی ہر فقرے اور ہر کراہی سے سعادت فرمائیے۔

امت کیلئے رسول اللہ ﷺ کا طرز عمل ہی اسوۂ حسنہ ہے:

((عَنْ أَنَسٍ قَالَ سَأَلَ خَدَّاءَ فَلَمَّا رُفِعَ إِلَى أَزْوَاجِ النَّبِيِّ ﷺ يَسْتَلُونَ عَنْ عِبَادَةِ النَّبِيِّ ﷺ فَلَمَّا
 أُخْبِرُوا بِهَا تَكَلَّفَهُمْ فَقَالُوا أَيْنَ نَحْنُ مِنَ النَّبِيِّ ﷺ وَقَدْ عَمَرَ اللَّهُ مَا تَقَدَّمَ مِنْ ذَنْبِهِ وَمَا تَأَخَّرُ
 فَقَالَ سَمِعُوا أَنَا فَأَصْبَى الْكَلْبُ رَكْدًا وَقَالَ الْآخَرُ أَنَا أَصْبُوهُمُ النَّهْدَ فَلَمَّا وَلَا يُطِيرُ وَقَالَ الْآخَرُ أَنَا
 فَغَضِبَ الْإِنْسَاءُ فَلَا أَتَزَوَّجُ أَمَّا فَجَبَذَ النَّبِيُّ ﷺ إِلَيْهِمْ فَقَالَ أَنْتُمْ الَّذِينَ قُلْتُمْ عَزَّ وَجَلَّ؟ وَمَا لِلَّهِ
 إِلَهِي لَا خَشْيَتُمْ لِلَّهِ وَأَنْتُمْ تَكْفُرُونَ أَصُومُوا وَأَطِيعُوا وَأَحْسِنُوا وَأَرْقُدُوا وَتَزَوَّجُوا الْبَسَاءَ فَمَنْ رُبِعَتْ
 غَيْرُ سَنَيْنِي فَلَيْسَ مِنِّي)) (دور بخاری و مسلم)

ترجمہ: حضرت انس رضی اللہ عنہ سے روایت ہے کہ (صحابہ کرام میں سے) میں آدمی رسول اللہ ﷺ کی
 ازواج مطہرات کے پاس آئے اور آپ کی محبت کے بارے میں دریافت کرنے لگے (یعنی انہوں نے)
 دریافت کیا کہ تم زرد و غیرہ عبادات کے بارے میں حضور ﷺ کا معمول کیا ہے؟ جب ان کو وہ جواب
 دیا تو (مسمون ہو کر) گویا انہوں نے اس کو بہت کمر جھٹا اور اس میں کہا کہ ہم کو رسول پاک ﷺ سے کیا
 نسبت! ان کے تو گلے پچھلے مارے حضور اللہ تعالیٰ نے معاف فرما دیے ہیں (اور قرآن میں یہ کی فرمیں
 دے دی گئی ہے لہذا آپ کو زیادہ عبادت کی ضرورت ہی نہیں باقی ہم شگباروں کو ضرورت ہے کہ
 جہاں تک میں پڑے زیادہ سے زیادہ عبادت کریں) چنانچہ ایک نے کہا کہ آپ میں تو ہمیشہ چار دن رات نماز
 پڑھا کرتوں گا دوسرے صاحب نے کہا کہ میں طے کرتا ہوں کہ ہمیشہ ملائم دن کو روزہ رکھا کروں گا
 تیسرے صاحب نے کہا کہ میں تمہارا دنوں کہ ہمیشہ عبادتوں سے بے تعلقی اور دور رہوں گا تنہا شادی

کبھی نہیں کروں گا۔ (رسول اللہ ﷺ کو جب یہ خبر پہنچی تو آپ ان تینوں صاحبوں کے پاس پہنچے اور فرمایا کہ تم میری لوگوں نے یہ بات کہی ہے (اور اپنے بارے میں ایسے ایسے فیصلے کئے ہیں) میں لو! خدا کی قسم میں تم سب سے زیادہ خدا سے ڈرتے والا اور اس کی عافیت اور نافرمانی کی باتوں سے تم سب سے زیادہ پرہیز کرنے والا ہوں لیکن (اس کے باوجود) میرا حال یہ ہے کہ میں (بیش روزے نہیں رکھتا بلکہ) روزے سے بھی رہتا ہوں اور بارہ روزے کے بھی رہتا ہوں اور (میری رات نماز نہیں پڑھتا بلکہ) نماز بھی پڑھتا ہوں اور سوچا بھی ہوں (اور میں نے تجویز کی زندگی اختیار نہیں کی ہے) میں عورتوں سے نکاح نہ کرتا ہوں اور ان کے ساتھ ازدواجی زندگی گزارتا ہوں (یہ میرا طریقہ ہے) اب جو کوئی میرے اسی طریقہ سے ہنس کر چلے وہ میرا نہیں ہے۔ (صحیح بخاری و صحیح مسلم)

تقریب

جس تین صحابہوں کا اس حدیث میں ذکر ہے بظاہر ان کو یہ غلط فہمی تھی کہ اللہ تعالیٰ کی رضا اور آخرت میں مغفرت و جنت حاصل کرنے کا راستہ یہ ہے کہ آدمی دنیا اور اس کی لذتوں سے بالکل کنارہ کشی اختیار کرے اور بس اللہ کی عبادت میں لگا رہے اور اپنی اسی غلط فہمی کی بناء پر وہ سمجھتے تھے کہ رسول اللہ ﷺ کا یہی حال ہو گا۔ لیکن جب ان کو وہ راجح معلوم ہوا تو عبادت میں زیادہ مشغول رہنے کی ضرورت ہی نہیں۔۔۔ ہمارا بہت کم سمجھا لیکن ازراہ عقیدت و ادب اس کی توبہ یہ کہ آپ ﷺ کے لئے تو اللہ تعالیٰ کی طرف سے مغفرت اور جنت میں درجات عالیہ کا پہلے ہی فیصلہ ہو چکا ہے۔ اس لئے آپ کو عبادت میں زیادہ مشغول رہنے کی ضرورت ہی نہیں۔۔۔ ہمارا معاملہ دوسرا ہے ہم کو اس کی ضرورت ہے اور اس بناء پر انہوں نے اپنے لئے وہ فیصلے کئے جن کا حدیث میں ذکر ہے۔ رسول اللہ ﷺ نے اپنی مثال پیش کر کے ان کی غلط فہمی کی اصلاح اور حبیہ فرمائی۔۔۔ آپ نے فرمایا کہ مجھے تم سب سے زیادہ خدا کا خوف اور آخرت کی فکر ہے اس کے باوجود میرا حال یہ ہے کہ میں راتوں کو نماز بھی پڑھتا ہوں اور آرام بھی کرتا ہوں دنوں میں روزے سے بھی رہتا ہوں اور بارہ روزے کے بھی رہتا ہوں میری بیویاں ہیں ان کے ساتھ ازدواجی زندگی گزارتا ہوں۔۔۔ زندگی کا یہی وہ طریقہ ہے جو میں پر مشیت نبی اور رسول کے اللہ تعالیٰ کی طرف سے لے آیا ہوں اب جو کوئی اسی طریقہ سے ہنس کر چلے اور اس سے منہ موڑے وہ میرا نہیں ہے۔

صرف عبادت اور ذکر و تسبیح میں مشغول رہنا فرشتوں کا حال ہے۔ اللہ تعالیٰ نے ان کو ایسا ہی پیدا کیا ہے۔ اس کے ساتھ نفس کا کوئی تقاضا نہیں ہے۔ ان کے لئے ذکر و عبادت قریب قریب ایسے قفا ہے جیسے ہمارے لئے مائیں کی آواز و درشت۔۔۔ لیکن ہم اپنی آہم سحائے بیٹے کی جیسی بہت سی ضرورتیں اور نفس کے بہت سے خاصے لئے ترقیبہائے لئے ہیں اور انہی علیہم السلام کے زلیہ ہم کو تعلیم دی گئی ہے کہ ہم اللہ تعالیٰ کی عبادت بھی کریں اور اس کی ضرورتوں کو بھی درانداز نہ کریں۔

ایک حدیث میں فرمایا ہے کہ اس کا کوئی قریشی و کنز لحد کی ہار گام میں توئی نہیں۔ ایک اور حدیث میں ارشاد ہے کہ جس شخص نے کفن میں سب بدعت کی تو قبح کی اس نے اسامہ بن زحاح سے کہا کہ وہ دہلی۔ ایک اور حدیث میں ہے کہ جو شخص "انجرت" سے ایک ہشت بھگی اور بنائیں نے اسامہ کا جنازہ اپنی گردن سے اٹا دیکھا۔ (مشکوٰۃ شریف میں اس) ان ارشادات سے اندازہ کیا جا سکتا ہے کہ "فخرت" صحیحہ کو بظاہر معمولی ہی بدعت سے بھی کسی قدر نفرت تھی۔

ربایہ کہ "بدعت" اس قدر متوجس چیز کیوں ہے؟ کارہات نے اس پر بہت طویل کلام کیا ہے۔ میں نہایت اختصار کے ساتھ یہاں چند وجوہ کی طرف اشارہ کرتا ہوں۔

اولیٰ یہ کہ دین اسلام کی تکمیل و اشرفیت ﷺ کے اریہ و نیکوئی اور دو تمام باتیں جن سے حق تعالیٰ ترنا کا قیام
و احیاء حاصل ہو سکتی تھی ان کو حضرت ﷺ نے جان فرمایا۔ یہ جو شخص دین کے نام پر کوئی بدعت یا بدعتوں کو دین کی
دعوت دینا ہے وہ دوبارہ دعوت کرتا ہے کہ محمد ﷺ کا دین غلو یا غلہ ہے اور قرب و درمے سے اللہ کی کاجوراستہ اس احق
کو معصوم ہو۔ ہے و محمد صلی اللہ علیہ و سلم (خود بانہ) معلوم نہیں ہوا یا وہ کہتا چاہتا ہے کہ شریعت کا جو جہم اور غلٹا
ہے اللہ کی کاجوراستہ اس میں نہ کوئی بدعت نہ کوئی حضرت ﷺ کو کہہ لاء نہ صحابہ کرام میں نہ کوئی غلو یا غلہ

اعراضِ جرمِ کام آنحضرت ﷺ اور سب دو تائیں نے سب کی آج جو شخص اس کو عبادت اور ایمان نہ تابت وہ یہ صرف اٹک نہ تھیں پر بلکہ آنحضرت ﷺ کے لئے ہوئے ایمان پر حملہ کرتا ہے۔ ہنر ایسے شخص کے سرور ہوئے میں کی شیعہ ہے؟

روم بدعت کے علاوہ آدمی جو کچھ مانگی کرتا ہے اسے یا احسان دیتے ہے کہ میں ایک خط کام کر رہا ہوں۔ وہ اس کو کہہ دیتا ہے ایمان دوتا ہے اور اس سے تو کہہ کر جڑ ہے۔ عمر بدعت "ایسا مکتوبی گناہ ہے کہ کرنے والا اس کو ظلمی مجھ کر نہیں لکھتا ایک "احسان" لکھ کر کرتا ہے اور شیطان اس تمام کو اس کی نگر میں ایسا خوب صورت نہ لڑویش کرتا ہے کہ اسے اپنی غلط روئ کا بھی احسان ہی نہ ہو جائے اور دوسرے دو تک تو کہہ سے عزم ہے۔ سبھی جو ہے کہ بڑے بڑے گناہوں اور پاپوں کو تو کہہ تو قیاس ہو جاتی ہے۔ عمر بدعت سے مرعضی و توحی خطا نہیں ہوتی۔ اور یہ کہ خدا احوال کی خاص رحمت اس کی اور عیسیٰ کرے اور اس کی برائی اس نے سامنے کھل جائے۔

یہ آدمی کو بدعتِ ناجوہست درنا کی حالت کے طور پر مکرر کرتی ہے۔ آنحضرت ﷺ کا ارشاد ہے۔

(۱) مَا أَكُنْتُ بِمَدْعَةٍ إِلَّا رَجِعْتُ فَلَهَا مِنَ الشَّيْءِ قَسَمْتُ بِنْتِي خَيْرًا مِنْ (أَحَدَاتِ) مَدْعَةٍ (۱)

(۱۳۱۴ هـ ق)

تیسویں سے چھوٹی سنت پر عمل کرتے ہوئے ابھی سے انہی پرعت پیکر کرنے سے ہستہ ہے۔

ایک اور روایت یہ ہے۔

(۱) ما ابتدع قوم بدعة هي ديمهم الا نزع الله من سلبهم مصلحتا ثم لا يعيدها اليهم حتى يوم
القيامة (۱) اور دوسری روایت میں حال مولود (مکمل ۱ ص ۳۱)

ترجمہ: جب کوئی قوم اپنے دین میں کوئی بدعت مقرر نہیں کرتی تو اللہ تعالیٰ اس کی بعد رحمت اس سے بھیج کر دیتا ہے اور پھر قیامت تک اسے ان کی طرف واپس نہیں دیتا ہے۔ (مکمل ۱ ص ۳۱)

اور سنت سے اس گروہی کا سبب یہ ہے کہ بدعت میں جھکاؤ نہ ہونے کے بعد قلب کی ثوابیت و صلاحیت داخل ہو جاتی ہے۔ آدمی حق و باطل کی تیز نگاہ بن جاتا ہے اس کی مثال اس افغانی کی ہی ہو جاتی ہے۔ جس کو کسی غور باز نے روپیہ بڑھاتے کا ہمارے دے کر اس سے اصلی نوٹ لینے میں ہوں اور بھی نوٹوں کی گنتی اس کے ہاتھ میں چھلاری ہو۔ وہ اس نوٹ سے کہ اسے ایک کے بدلے میں سوا مل گئے مگر یہ غلطی اس وقت تک ہے جب تک وہ انہیں لے کر بازار کا رخ نہیں کرتا۔ بازار پر آتے ہی اس کو نہ صرف کاغذ کے فن ہے قیمت پرزوں کی حقیقت معلوم ہو جائے گی بلکہ جیسی کرنسی کے اثرات میں اسے جھکوری بھی لگادی جائے گی..... خوب سمجھ لیجئے کہ آخرت نے بازار میں صرف اور صرف محمد ﷺ کی سنت کا نسخہ بدلے گا، جن لوگوں نے بدعتوں کی جتنی کرنسیوں کے انبار لگا رکھے ہیں وہاں ان کی قیمت ایک کوزی بھی نہ ہوگی بلکہ سندھ کے مغاٹے میں جیسی کرنسی بنائے اور رکھتے کے اثرات میں چند سلاسل کروڑے جائیں گے..... بعد پتہ نبوی میں ارشاد ہے کہ:

"میر حوض کوثر پر قمر ہے پیسے موج و ہوں گا جھنڈے میرے پاس آئے گا وہ اس کا پانی پئے گا اور جو ایک بار پانی لے گا پھر اسے بھی پیا نہیں ہوگی۔ کچھ کوٹ میرے پاس وہاں آئیں گے۔ جن کو میں پہچانتا ہوں گا اور وہ مجھے پہچانتے ہوں گے۔ مگر میرے اور ان کے درمیان رکاوٹ پیدا کر دی جائے گی۔ میں کہوں گا کہ یہ قمر میرے قومی ہیں۔ مجھے جواب ملے گا کہ: "پہنچیں جانتے انہوں نے آپ کے بعد کیا کیا۔" یہ جواب سن کر میں کہوں گا۔

(۱) مصحفاً مسلحاً عن عبد بعدی (۱) (شخص میر مظفر ۱ ص ۲۹۸)

ترجمہ: ہتھیار پہنکارا ان لوگوں کے لئے جنہوں نے میرے بعد میرا طریقہ بدل ڈالا۔

اس حدیث سے معلوم ہوتا ہے کہ جن لوگوں نے آنحضرت ﷺ کی سنت کو چھوڑ کر دین میں نئی بدعتیں ایجاد کر لی ہیں وہ قیامت کے دن آنحضرت ﷺ کے حوض کوثر سے محروم رہیں گے۔ اس سے بڑی غروبی کیا ہو سکتی ہے؟ جس سبب سے گو اکابر امت کو "ہدایت" سے حلت تفرقہ امام غزالی اور عادیہ میں آنحضرت ﷺ کی چھری و اختراع سنت کی پیروی کرنے کے بعد سمجھتے ہیں۔

"ابو بکر ہم نے بیان کیا ہے وہ امور عادیہ میں اتباع سنت کی ترغیب کے لئے بیان کیے تھے اور جن اعمال کو عبادت سے قطع ہے ان کا اجر و ثواب بیان کیا ہے ان میں بلا عذر اتباع سنت چھوڑ دینے کی تو سوائے کفر ظنی یا حماقت ظنی کے

اور کوئی وجہ نہ تھی کہ اس آئی (تخلیغ میں زبردستی سے)۔

اور امام ربانی مجدد الف ثانی لکھتے ہیں۔

حضرت حق سبحانہ و تعالیٰ ہتھکڑیاں ڈالی ۔
 اکتھا، واکٹھا، و زلی و فکھار و درہ و چہار مسائل
 کی نمایاں کہ ہرچہ در دین بھٹ شدہ است و
 ہتھکڑیاں لٹکتی کہ در زمان خیر البشر و خفہ سے
 راشدین او نبودہ عید و شہیم
 بالصلوات و الصلیات اگرچہ آں چیز
 در بدلتی شکل ظن صبح بود این ضعیف را
 یا جسے کہ ہوا مستعد ان ثریا، آں کس بھٹ کر
 و کد و حقدن حسن آں مہتاب نکلا، عزت
 سید القمار، اولہ الابرار علیہ و علیہم الصلوٰۃ
 والسلام۔ (ذوالفقار، ص ۵۸)

یہ وہ حضرت حق کی ہتھکڑیاں تھیں جو اس نے اپنے
 اکتھا، واکٹھا، و زلی و فکھار و درہ و چہار مسائل
 کی نمایاں کہ ہرچہ در دین بھٹ شدہ است و
 ہتھکڑیاں لٹکتی کہ در زمان خیر البشر و خفہ سے
 راشدین او نبودہ عید و شہیم
 بالصلوات و الصلیات اگرچہ آں چیز
 در بدلتی شکل ظن صبح بود این ضعیف را
 یا جسے کہ ہوا مستعد ان ثریا، آں کس بھٹ کر
 و کد و حقدن حسن آں مہتاب نکلا، عزت
 سید القمار، اولہ الابرار علیہ و علیہم الصلوٰۃ
 والسلام۔ (ذوالفقار، ص ۵۸)

یہ تا گاہ حضرت مجددی کی یہ دعا پہنچنے والی تھی کہ اس نے دعا مانگی۔

جہاز حضرت محمد ﷺ کے ساتھ با ادا، انہی سلفاً مخلصاً بنوں غیر غیبی، ایوان پرچہ کا ان کا
 جنہوں نے میرے بعد میرا طریقہ بدل دیا، اسے "بدعت" کے نام سے کہتے ہیں اور آپ بھی معلوم ہو گئی، وہ یہ کہ
 "بدعت" سے دین میں کفر و کفر لازم آتا ہے۔

شرح میں اس کی یہ ہے کہ حق تعالیٰ نے اسے یہ دین قیامت تک کے لئے مانگا ہے اور قیامت تک اسے مانگا
 ساری انسانیت کو اس کا حلف لیا ہے۔ یہ تکلیف اس وقت تک قائم رہتی ہے۔ جب کہ یہ دین اپنی اصلی شکل میں محفوظ رہے
 ہو، جس میں کفر پہلے دین کو اس کی آوار و خواہشات کی ذرہ بھر کھینچ کر لے اور اس کا حال ہی مجھڑی اس دین کی یہ عادتوں
 نہ تھیں۔

یہ نہ لوگ بدعت ایجاد کرتے ہیں وہ اصل دین اسلام۔ کہہ چرے کو سچ کہتے ہیں اور اس میں کفر و کفر
 بدل کا راستہ صاف ہے۔ مگر چونکہ اللہ تعالیٰ نے اس دین کی حفاظت کا خود وعدہ فرمایا ہے اس لئے اس نے اپنی رحمت
 سے اس بات کا خود ہی انتظام فرمایا ہے کہ یہ دین ہر دور میں انسانی خواہشات کی تمیز اور بدعات کی ممانعت سے آزاد
 رہے اور اس بدعت جب بھی اس کے فحش چرے پر بدعات کا گروہ قرار دئے ان کو فحش کریں۔ علامہ ربانی کی یہ

پیشکش: دینی و علمی اساتذہ و دانشجوینے

بکثرت فرما رہے ہیں اور یہ سب کچھ اس کتاب میں ہے۔

محفل سیدنا کوئی ایسا اور

اس محفل میں شریف و قیامیہ اور مولویان سلسلے نے فرشتہ راجی بچائے اور تاریخی مہم کرنے، غیرہ بہ نسبت
موجودہ دور میں سیدنا کوئی ایسا اور محفل میں شریف و قیامیہ اور مولویان سلسلے نے فرشتہ راجی بچائے اور تاریخی مہم کرنے، غیرہ بہ نسبت
سے یہ واقعہ جرو۔

یہ محفل چونکہ زمانہ خرم و کامیابی تھا، علم اور زمانہ صحابہ رضی اللہ تعالیٰ عنہم، مہم اور زمانہ تابعین و تابعین دور
درت مجتہدین علیہ السلام میں نہیں ہوتی۔

اس کا بیان بعد چھ سو سال کے بعد بارشہ نے کیا۔ اس کو اس کا بیان سیدنا کوئی ایسا اور محفل میں شریف و قیامیہ اور مولویان سلسلے نے فرشتہ راجی بچائے اور تاریخی مہم کرنے، غیرہ بہ نسبت
ہے۔ اس کے بعد ہزاروں سال بعد مغل و تیموریہ، پہلے ہی سیدنا کوئی ایسا اور محفل میں شریف و قیامیہ اور مولویان سلسلے نے فرشتہ راجی بچائے اور تاریخی مہم کرنے، غیرہ بہ نسبت
زیر و مہم کی حاجت نہیں۔ علم کے بارے میں اس نے کسی نے قرآن شریف میں اس کو نہیں پایا۔

محفل مولود شریف

اس کا بیان شریف و قیامیہ اور مولویان سلسلے نے فرشتہ راجی بچائے اور تاریخی مہم کرنے، غیرہ بہ نسبت
ہے۔ اس کے بعد ہزاروں سال بعد مغل و تیموریہ، پہلے ہی سیدنا کوئی ایسا اور محفل میں شریف و قیامیہ اور مولویان سلسلے نے فرشتہ راجی بچائے اور تاریخی مہم کرنے، غیرہ بہ نسبت

یہ واقعہ جرو۔ اس کے بعد ہزاروں سال بعد مغل و تیموریہ، پہلے ہی سیدنا کوئی ایسا اور محفل میں شریف و قیامیہ اور مولویان سلسلے نے فرشتہ راجی بچائے اور تاریخی مہم کرنے، غیرہ بہ نسبت
یہ واقعہ جرو۔ اس کے بعد ہزاروں سال بعد مغل و تیموریہ، پہلے ہی سیدنا کوئی ایسا اور محفل میں شریف و قیامیہ اور مولویان سلسلے نے فرشتہ راجی بچائے اور تاریخی مہم کرنے، غیرہ بہ نسبت

و ذکر کے للمصنفی حیرت و کمال شوق و ہونہ کسب و

اہل بیت کے بارے میں کتب و تصانیف کے ساتھ ہونے ہے۔ اس طرح یہ کتب دعوت ہے اور موجودہ
کا بار ہے۔

اولیٰ یہ کہ اگر سیدنا کوئی ایسا اور محفل میں شریف و قیامیہ اور مولویان سلسلے نے فرشتہ راجی بچائے اور تاریخی مہم کرنے، غیرہ بہ نسبت
و بعد من کتب علی متعدد اھل بیت و مقعدہ من المار (الحدیث) انہیں ہوتے ہیں۔

انہیں اس کا بیان ہی طرح کیا جاتا ہے۔ مجھے ضرور بت دین کو لکھا اس سے بھی زیادہ کتب و تصانیف و فرشتہ راجی
چونکہ اس کا بیان ہی طرح کیا جاتا ہے۔ مجھے ضرور بت دین کو لکھا اس سے بھی زیادہ کتب و تصانیف و فرشتہ راجی
سے اس کا بیان ہی طرح کیا جاتا ہے۔ مجھے ضرور بت دین کو لکھا اس سے بھی زیادہ کتب و تصانیف و فرشتہ راجی

﴿ان النبیین کانوا احوال الشیاطین﴾ الایہ۔

بالکل یہ کہ تمہیں دیکھو اور ذرات و ضروری سمجھتے ہیں کہ اور کسی دن مود میں نصیحت نہیں۔ غیر متنبہ کو متنبہ بھیجنا اور غیر ضروری کو ضروری جاننا بدعت قبیحہ ہے۔

مروجہ میلاد:

۱۔ اے ہاں یہ مسئلہ زیر بحث ہے کہ مروجہ میلاد کیوں ناجائز ہے؟ حالانکہ اس سے آنحضرت ﷺ کا تذکار مقدس ہوتا ہے۔ پھر عائشہ امداد اللہ علیہا کہ جس نے رسالتِ مسند میں اس کو بدعتِ زعمیہ لایا ہے۔ جب کہ دیگر اکابر اربعہ مروجہ میلاد کو بدعت اور مناسک کی بنا پر بدعت کہتے ہیں۔

ج۔ اولیٰ: اس میں تو کوئی شک و شبہ نہیں ہے۔ اختلاف کی گنجائش کہ آنحضرت ﷺ کا تذکار مقدس واقعی ترین مسدودات میں سے ہے اور اس میں بھی شبہ نہیں کہ "میلاد" کے نام سے جو مجلسیں منائی جاتی ہیں۔ ان میں بہت سی باتیں و کلام ایسا کر کے لگتی ہیں۔ جو حد و شرع سے تجاوز ہیں۔ یعنی مروجہ میلاد دلچسپی کا مجموعہ ہے۔ ایک سنجیدہ و منسوب یعنی مذکور ہوئی صلی اللہ علیہ وسلم۔ دوم وہ خلافِ شرع فریادیں جو اس کے ساتھ پہنچ کر دینی لگتی ہیں اور جن سے بغیر میلاد کو میلاد ہی نہیں سمجھا جاتا۔ گو یہ ان کو "لازمہ میلاد" کی حیثیت دے دی گئی ہے۔

دوم: جو چیز اپنی اصل کے اعتبار سے صحابہ یا منسوب اور محرم عام طور سے اس کے ساتھ قبیح عوارض پہنچا کر لئے جاتے ہوں۔ اس کے بارے میں کیا طرزِ عمل اختیار کرنا چاہئے؟ اس میں ذوق کا اختلاف ایک فہمی چیز ہے۔ جس کی خبر نفسِ منسوب پر ہوگی اس کا ذوق یہ فیصلہ کرے گا کہ ان عوارض سے تو بے شک احتراز کرنا چاہئے۔ مگر نفسِ منسوب کو کیوں چھوڑا جائے۔

تختلف اس کے جس کی نظر عوام کے جذبات و رجحانات پر ہوگی اس کا فتویٰ یہ ہوگا کہ وہ اس تمام عوارض سے بلاشبہ احتراز کریں گے۔ لیکن عوام کو ان عوارض سے روکنے کی طرح ممکن نہیں۔ اس لئے عوام کو اس سیلاب سے بچانے کی یہی صورت ہے کہ ان کے سامنے بند باندھ دیا جائے۔

یہ دونوں ذوق اپنی اپنی جہت صحیح ہیں اور ان کے درمیان حقیقی اختلاف نہیں۔ کیونکہ جو لوگ جواز کے قائل ہیں وہ نفسِ منسوب کے قائل ہیں۔ خلافِ شرع عوارض کے جواز کے وہ بھی قائل نہیں اور جو عدمِ جواز کے قائل ہیں۔ وہ بھی نفسِ منسوب کو ناجائز نہیں کہتے۔ البتہ خلافِ شرع عوارض کی وجہ سے ناجائز کہتے ہیں۔

سوم اس ادنیٰ اختلاف کے درمیان نہ آنے کے بعد دونوں کے نفسِ فریق ہو جاتے ہیں۔ ایک فریق تو ان بدعتوں کے قول و فعل کو سنو تاکہ اپنی بدعت کے جواز پر استدلال کرتا ہے۔ دوسرا فریق خود ان بدعتوں کو مستند قرار دے کر ان پر

ظہن و علامت کرتا ہے اور تیسرا فریق کتاب و سنت اور ائمہ مجتہدین کے ارشادات کو سند اور جہت سمجھتا ہے اور ان بزرگوں کے قول و فعل کی ایسی توجیہ کرتا ہے کہ ان پر ظہن و علامت کی تعجائش نہ رہے اور اگر بالفرض کوئی توجیہ سمجھ میں نہ آئے جب بھی یہ محسوس کرے کہ بزرگ معصوم نہیں ہیں۔ ان پر زبان ظہن دراز کرنے کو جائز نہیں سمجھتا۔ پہلے دنوں مسلک افراط و تفریط کے چین اور تیسرا مسلک اعتدال کا ہے۔

ان امور کے بعد گزارش ہے کہ حضرت حاجی صاحب نور اللہ رحمہ اللہ کے فعل سے اہل بدعت کا استدلالی تحفظ ملتا ہے۔ کیونکہ ہماری محنتوں "میلاؤ" کے ان طریقوں میں ہے۔ جن کا تماشادان رات اپنی آنکھوں سے دیکھتے ہیں۔ اس میلاؤ کو تو حضرت حاجی صاحب "مکی جائز نہیں کہتے" اور جس کو حاجی صاحب جائز کہتے ہیں۔ وہ اہل بدعت کے ہاں پایا نہیں جاتا۔ اس کی مثال و فلک ایسی ہے کہ سرزا غلام احمد کا دیانی کہتا ہے کہ "مسح موعود" کا آقا مسلمان بیٹھ دیتے آئے ہیں اور میں "مسح موعود" ہوں! لہذا قرآن و حدیث کی ساری پوشگونیاں میرے حق میں ہیں۔ پس اگر مرزا قادیانی "قرآن و حدیث والا" "مسح موعود" نہیں اور اس کا قرآن و حدیث کو اپنی ذات پر چسپاں کرنا غلط ہے۔ تو ٹھیک اسی طرح اہل بدعت کے ہاں بھی حضرت حاجی صاحب "والا" "میلاؤ" نہیں۔ اس لئے حضرت حاجی صاحب کے قول و فعل کو اپنے "میلاؤ" پر چسپاں کرنا محض مغالطہ ہے۔

بہر حال صحیح اور اعتدالی کا مسلک وہی ہے۔ جو حضرات اکابر و یوبند نے اختیار کیا کہ نہ ہم مرید مہاراج کو صحیح کہتے ہیں اور نہ ان اکابر کو مہندج کہتے ہیں۔ یہ تو مسلک کی مختصر وضاحت تھی۔
عید میلاد النبیؐ:

۱۲ رجب الاولیٰ و آنحضرت سرور عالم صلی اللہ علیہ وسلم کا "جشن میلاد" منایا جاتا ہے اور رائج کل اسے اہل سنت کا خاص شعار سمجھا جانے لگا ہے۔ اس کے بارے میں بھی چند ضروری نکات عرض کرتا ہوں۔

(۱) آنحضرت ﷺ کا ذکر خیر ایک اعلیٰ ترین عبادت بلکہ روح ایمان ہے۔ آپ کی زندگی کا ایک ایک واقعہ سرمدِ چشم بصیرت ہے۔ آپ کی ولادت آپ کی مغربی۔ آپ کا شباب۔ آپ کی ہشت۔ آپ کی دعوت آپ کا جہاد آپ کی قربانی۔ آپ کا ذکر و فکر آپ کی عبادت و نماز آپ کے اخلاقی و فاضل آپ کی صورت و سیرت آپ کا زہد و تقویٰ آپ کا علم و شفقت آپ کا انصاف و سادگی چنانچہ پھر سنا جائے گا آپ کی صلح، جنگ، فتنی و فساد، رحمت و شفقت، تجسیم و مستکراہت و اعراض آپ کی ایک ایک ادا اور ایک ایک حرکت و سکون امت کے لئے اسوۂ حسنہ اور اسیر ہدایت ہے اور اس کا سیکھنا سکھانا ان کا مذاکرہ کرنا دعوتِ رجا امت کا فرض ہے۔ صلی اللہ علیہ وسلم۔

اسی طرح آپ سے نسبت رکھنے والی شخصیات اور چیزوں کا تذکرہ بھی عبادت ہے۔ آپ کے احباب و اصحاب

اور ان دعاؤں کا خدا و مال آپ کا لباس پہننا شک آپ کے بھیڑوں آپ کے گھوڑوں بھیڑوں اور گاؤں کا تہ کرہ بھی میرا عبادت ہے۔ کیونکہ یہ دراصل ان چیزوں کا تہ کرہ نہیں بلکہ آپ کی بہت کا تہ کرہ ہے۔ سنی اللہ علیہ وسلم۔

(۲) آنحضرت ﷺ کی حیات طیبہ کے ورثے ہیں۔ ایک ولادت شریفہ سے کرشمہ از نبوت تک کا اور دوسرا بعثت سے لے کر اصال شریف تک کا پہلے حصہ کے چند جہت بہت سے واقعات حدیث و سیرت کی کتابوں میں موجود ہیں اور حیات طیبہ کا دوسرا حصہ جسے قرآن کریم نے امت کے لئے "اسوۂ حسنہ" فرمایا ہے۔ اس کا تحمل دیکھنا حدیث و سیرت کی شکل میں محفوظ ہے اور اس کو دیکھنے سے ایسا لگتا ہے کہ آپ ﷺ خوبی و زیبایی گویا ہماری آنکھوں کے سامنے میں بھر رہے ہیں اور آپ کے جمال چہرہ آرا کی ایک ایک ادا اس میں صاف ٹھک رہی ہے۔ صلی اللہ علیہ وسلم۔

بار مباحثہ یہ اسلام کا عظیم ترین اعجاز اور اس امت مرحومہ کی بلند ترین سعادت ہے کہ ان کے پاس ان سے محبوب صلی اللہ علیہ وسلم کی زندگی کا پورا ریکارڈ موجود ہے اور وہ قیب ایک واقعہ کے بارے میں دلیل و ثبوت کے ساتھ نفاذی کرشمہ ہے کہ یہ واقعہ کہاں تک گچھا ہے؟ اس کے برعکس آج دنیا کی کوئی قوم ایسی نہیں جس کے پاس ان کے ہادی کی زندگی کا گچھا در دستہ ریکارڈ موجود ہو۔ یہ نکتہ ایک مستقل مقالے کا موضوع ہے۔ اس لئے یہاں صرف اسی قدر اشارے پر اکتفا کرتے ہوں۔

(۳) آنحضرت ﷺ کی سیرت حبیبہ کو بیان کرنے کے دوطریقے ہیں۔ ایک یہ کہ آپ کی سیرت طیبہ کے آیات ایک نقشہ کو پنی زندگی کے ظاہر و باطن پر اس طرح آویزاں کیا جائے کہ آپ کے ہر اسٹی کی صورت و سیرت چل وصال و رفتار و مکتہ و اتفاق و کردار آپ کی سیرت کا سرچشمہ بن جائے اور دیکھنے والے کو نظر آئے کہ یہ محمد رسول اللہ ﷺ کا کلام ہے۔

دوسرا طریقہ یہ ہے کہ جہاں بھی موقع ملے آنحضرت ﷺ کے ذکر خیر سے ہر مجلس و محفل کو معمور و معطر کیا جائے۔

آپ کے فضائل و کمالات اور آپ کے بابرکت احوال و اخلاق اور غریبوں کا تہ کرہ کیا جائے اور آپ کی زندگی کے ہر مجلس قدم پر مریضی کی کوشش کی جائے۔ سلف صالحین صحابہ و تابعین اور ائمہ ہدائی ان دونوں طریقوں پر عمل تھے اور آنحضرت ﷺ کی ایک ایک سنت کو اپج محل سے زندہ کرتے تھے اور ہر مجلس و مجلس میں آپ کی سیرت طیبہ کا تہ کرہ کرتے تھے۔ آپ نے سیدنا عمر فاروق رضی اللہ عنہ کا یہ واقعہ خا ہو گا کہ ان کے آخری لمحات حیات میں ایک نوجوان ان کی عبادت کے لئے آیا۔ واپس جانے لگا تو حضرت نے فرمایا برخودار تمہاری چار شخصوں سے نیکی ہے اور یہ آنحضرت ﷺ کی سنت کے خلاف ہے۔ ان کے صاحبزادے سیدنا عبداللہ بن عمر رضی اللہ عنہ کو آنحضرت ﷺ کی سیرت طیبہ کے اپنانے کا اس قدر شوق تھا کہ جب بچہ پھر شریف لے جاتے تو جہاں آنحضرت ﷺ نے اپنے سونچ میں چڑا دیا تھا وہاں اترتے۔ جس درشت کے نیچے آرام فرمایا تھا۔ اس درشت کے نیچے آرام کرتے اور جہاں آنحضرت ﷺ فطری ضرورت کے لئے اترے تھے۔ وہاں قائم رہتا تھا۔ اس پر بھی وہ اترے اور جس طرح آنحضرت ﷺ بیٹھے تھے اس کی شکل اتارتے۔ رضی اللہ عنہ

یہی عاشقانِ رسول تھے (صلی اللہ علیہ وسلم) جن کے دمِ تدم سے آنحضرت ﷺ کی سیرت طیبہ صرف دو اہل کب کی رحمت نہیں رہی بلکہ جتنی جاگتی زندگی میں جلوہ گر ہوئی اور اس کی بوئے مزین نے مشامِ عالم کو مسح کیا۔ صحابہ کرام اور تابعین عظام بہت سے ایسے موملک میں پھنپے جن کی زبان نہیں جانتے تھے عددِ ان کی لغت سے آشنا تھے۔ مگر ان کی فطرت و صورتِ افعالی و کردار اور اعمال و معاملات کو دیکھ کر عطاؤں سے عطا تے اسلام کے حلقہ گوش اور جمالِ محمدی کے غلام بے دام بن گئے۔ یہ سیرت نبوی کی کشش تھی جس کا پیغام ہر مسلمان اپنے فطن سے دیتا تھا۔ صلی اللہ علیہ وسلم۔

(۴) سلفِ صالحین نے بھی سیرتِ الہی کے طے نہیں کئے اور نہ سیلاؤ کی مجلسیں سناں۔ اس لئے کہ وہاں "وہ" (۵) روایت اور ہر شب "شبِ برسات" کا قہہ تھا۔ ظاہر ہے کہ جب ان کی پوری زندگی "سیرتِ الہی" کے سانچے میں ڈھلی ہوئی تھی۔ جب ان کی ہر مجلس و مجلس کا موضوع ہی سیرت طیبہ تھا اور جب ان کا ہر قول و فعل سیرتِ الہی کا درس تھا تو ان کو اس نام کے جلسوں کی نوبت کب آ سکتی تھی۔ لیکن جوں جوں زمانہ کو آنحضرت ﷺ کے مبارک دور سے بعد ہوتا گیا عمل کے بجائے قول کا دور آکر۔ اس کے بجائے گفتار کا سکہ چلنے لگا۔ الحمد للہ یہ امت بھی ہاتھ نہیں ہوئی۔ آج اس لئے گزرے دور میں بھی اللہ تعالیٰ کے ایسے بندے موجود ہیں جو آنحضرت ﷺ کی سیرت طیبہ کا آئینہ سامنے رکھ کر اپنی زندگی کے گیسو کا کل سناوتے ہیں اور ان کے لئے محبوب صبی اللہ علیہ وسلم کی ایک ایک سنت ملکِ سلیمان اور صحیح کا دونوں سے زیادہ قیمتی ہے۔ لیکن مجھے شرمساری کے ساتھ یہ اعتراف کرنا چاہئے کہ ایسے لوگ کم ہیں۔ جب کہ ہم ان سے اکثریت دیکھتے ہیں۔ یہ بدنام کنندہ کچھڑاں اور لغوہ زول کی ہے جو سال میں یک دو بار سیرتِ الہی (صلی اللہ علیہ وسلم) کے غرے کا کر یہ سمجھ لیتے ہیں۔

کہ ان کے ذمہ ان کے محبوب نبی صلی اللہ علیہ وسلم کا جو حق تھا وہ فرض انہوں نے پورا کر دیا اور اب ان کے لئے عقافت واجب ہو چکی ہے۔ مگر ان کی زندگی کے کسی گوشے میں دور دور تک سیرت طیبہ کی کوئی جھلک دکھائی نہیں دیتی۔ آنحضرت ﷺ کی پاک سیرت کے ایک ایک نشان کو انہوں نے اپنی زندگی کے دامن سے کھرچ کھرچ کر صاف کر ڈالا ہے اور روزِ امر انہیں بلکہ ہر مومن کی تشنہ جاری رہتی ہے۔ مگر ان کے تجردِ دل کو بھی احساس تک نہیں ہوا کہ آنحضرت ﷺ کو اپنی سنتوں اور اپنے طریقوں کے سننے سے کتنی تکلیف اور اذیت ہوتی ہوئی۔ وہ اس خوش گھٹی میں ہیں کہ اس قولی کے دو چار نئے سننے لغتِ شریف کے دوپہر شہر چمکنے سے آنحضرت ﷺ کا حق ادا ہو جاتا ہے۔

(۵) سبذ وکی مظلوم کے دوز سے دست کی چھ صدیاں خالی گزرتی ہیں اور ان چھ صدیوں میں جیسا کہ میں بھی عرض کر چکا ہوں۔ مسلمانوں نے بھی "سیرتِ الہی" کے نام سے کوئی جلسہ یا "میلاؤ" کے نام سے کوئی نمٹ نہیں سوائی۔ "مکمل میلاؤ" کا آغاز سب سے پہلے ۱۹۰۲ء میں سلطان ابو سعید مظفر اور ابو الفخیر ابن دینہ نے کیا۔ جس میں تینا چیزیں جلوہ رخاں ٹوٹا تھیں۔

(۱) ہمارے رائج اداؤں کی تاریخ کا تعین۔

(۳) اور قسم کھاتے ہوئے کہ یہ کس قسم کے آدمی تھے؟ جن کو نہیں ان کے کو فاسق و کذاب سمجھا جاتا ہے اور بعض نے عادل و شجاع۔ اللہ اعلم۔

جب یہ نئی رسم طے ہوئی تو جماعت امت کے درمیان اس کے جوڑ و عدم جوڑنی بحث بھی عامہ ہو گئی اور ان کے رفقاء نے ان کو، ساختہ قوم کی بنا پر اس میں شرکت سے منع کر دیا اور اسے ”بدعت سیئہ“ قرار دیا اور محمد علی نے سلطان کی ہمنوائی کی اور ان کو مبرا کھنکھاس کے جوڑ و امتحان کا فتویٰ دیا جب ایک بار یہ رسم چلی گئی تو یہ صرف ”علاء علیہ السلام“ کے اجتماع تھا نہ کہ محمد و نہ دوسری جگہ عوام کے در سے جس آ کر ان کی نئی نئی اختراعات کا سختہ و سختی جلی گئی۔ آج ہمارے سامنے خیر میراد انہی (صلی اللہ علیہ وسلم) کی جو ترقی یافتہ شکل موجود ہے (اور ابھی خدا ہی بہتر جانتا ہے کہ اس میں حریہ ترقی ترقی مقدر ہے) اب ہمیں اس کا جائز لینا ہے۔

(۶) سب سے پہلے دیکھنے کی بات تو یہ ہے کہ جو فعل صحابہ و تابعین کے زمانے میں بھی نہیں ہوا بلکہ جس کے وجود سے اسلام کی جو صدیاں خالی چلی آئی ہیں۔ آج وہ ”اسلام کا شعار“ کہلاتا ہے۔ اس شعار اسلام کو زندہ کرنے والے ”عاشقان رسول“ کہلاتے ہیں اور جو لوگ اس کو اپنا شعار اسلام سے نا آشنا ہوں ان کو دشمنان رسول تصور کیا جاتا ہے۔ انا للہ و انا الیہ راجعون۔

کاش! ان حضرات نے کبھی یہ سوچا ہوتا کہ جو صدیوں کے ہر مسلمان ان کے اس خود تراشیدہ شعار اسلام سے محروم رہے ہیں ان کے بارے میں کیا کہا جائے گا؟ کیا وہ سب خود بائند دشمنان رسول تھے؟ اور پھر انہوں نے اس بات پر کبھی غور کیا ہوتا کہ اسلام کی تحمیل کا اعلان توحید الوداع میں عرب کے دن ہو گیا تھا۔ اس کے بعد وہ کونسا پیغمبر آیا تھا جس نے ایک ایسی چیز کو ان کے لئے شعار اسلام بنادیا جس سے جو صدیوں کے مسلمان نا آشنا تھے؟ کیا اسلام سرے یا کسی کے ہا کے گھر کی چیز ہے کہ جب ہوا اس کی کچھ چیزیں حذف کر دو اور جب پابو اس میں کچھ اور چیزیں کا اضافہ کر دو؟

(۷) اور اصل اسلام سے پہلے قوموں میں اپنے بزرگوں اور باپان مذہب کی بری مٹانے کا معمول ہے۔ جیسا کہ عیسائیوں میں حضرت عیسیٰ علیہ السلام کے یوم ولادت پر ”عید میلاد“ منائی جاتی ہے۔ اس کے برعکس، مسلمانوں نے بری مٹانے کی رسم کو وضع کر دیا اور اس میں دو شکستیں تھیں۔ ایک یہ کہ ساتھ کے موقع پر جو کچھ کیا جاتا ہے وہ اسلام کی دعوت اور اس کی روح و مزاج سے کوئی مناسبت نہیں رکھتا۔ اسلام اس خطہ پر کی جیج۔ نمود و نمائش اور غرہ بازی کا قائل نہیں۔ وہ اس شور و غلب اور ہوا و بوسے ہٹ کر اپنی دعوت کا آغاز دلوں کی تبدیلی سے کرتا ہے اور عقائد و اخلاق حد اور انزال سادگی کی تربیت سے ”انسان سازی“ کا کام کرتا ہے۔ اس کی نظر میں یہ ظاہری مظاہرے ایک کوزی کی قیمت بھی نہیں رکھتے۔ جن

کے بارے میں کیا ہے۔

”جنگلاتے درود یوں اول ہے نور میں“

دوسری حکمت یہ ہے کہ اسلام دیگر مذہب کی طرح کسی خاص موسم میں رنگ و باغ نہیں لاتا بلکہ وہ تو ایسا مداہنا ہے جو
طوبیٰ ہے۔ جس کا پھل اور سایہ دائم و قیوم ہے۔ تو کیا اس کے بارے میں قرآن فی الفاظ میں ”اکملہا دائم و ظلہا“ کہتا تھا
ہے۔ اس کی اجماع و اہم کا پیمانہ اس قسمی خاص تاریخ کا مہینہ سنت نہیں بلکہ آخرت و ازمان کو محیط ہے۔

اور پھر دوسری قوموں کے پاس تو دو چار دستیاں ہوں گی جن کی سانکرہ سنا کر وہ فارغ ہو جاتی ہیں۔ مگر اسے برکت
اسلام کے دامن میں ہزاروں لاکھوں نہیں بلکہ کروڑوں ایسی تھیں کہ درمیشیاں سوچو ہیں، جو ایک سے ایک بڑھ کر ہیں اور جن
کی عظمت کے سامنے آسمان کی بلندیاں بچھ اور نورانی فرشتوں کا تھمن گراوے۔ اسلام کے پاس کچھ بیش و بالا کی تعداد
تو بنی انجائی ہے۔ جو انسانیت کے میرا میں اور جس میں سے نیک ایک کا وجود کائنات کی ساری چیزیں سراپا ہو رہی ہیں۔ پھر
نبی اکرام کے بعد صحابہ کرام کا قافلہ ہے ان کی تعداد بھی سوا لاکھ سے کیا کم ہوئی؟ پھر ان کے بعد ہر مہدی کے دو لاکھوں
کا ہوا کیا، اللہ ہیں جو اپنے اپنے وقت میں رشد و ہدایت کے یزدانہ نور تھے اور جن کے آگے بڑے بڑے باہر بادشاہوں کی
سُردنیں جھک جاتی تھیں۔ اب اگر اسلام شخصیتوں کی سانکرہ و نائے کا دروازہ کھول دیتا تو فوراً سچے اس امت کو سال بھر میں
ساگر ہوں کے غلاموں کی اور کام کے لئے ایک سو کی بھی فرصت ہوتی؟ چونکہ یہ چیزیں اسلام کی دعوت و اس کے حراج کے
علاقہ تھی اس لئے آنحضرت ﷺ صحابہ و تابعین کے بعد چھ صدیوں تک امت کا حراج اس کو قبول نہ کر سکا۔ اگر آپ نے
اسلامی تاریخ کا مطالعہ کیا ہے تو آپ کو معلوم ہو گا کہ اسلامی تاریخ میں چھٹی صدی و زمانہ ہے جس میں فرقہ وارانہ تنگنست نے
مسیحی جنگیں لڑیں اور مسیحیت کے ناپاک اور منحوس تہموں نے عالم اسلام کو روند ڈالا اور مسلمانوں کا اسلامی حراج باطلی و
خارجی لغتوں کی مسلسل بھار سے کمزور ہو گیا تھا۔ اور مسیحیت کا عالم اسلام پر کاغذ بولہ اور مسلمانوں میں مغرور قوم کا سا
حصہ کمتری پیدا ہوا۔ اس نئے عیسائیوں کی تقلید میں یہ قوم بھی سال بعد اپنے مقدس نبی (صلی اللہ علیہ وسلم) کے ”یوم
الاداءت“ کا جشن منانے لگی۔ یہ قوم کے کمزور اعصاب کی تسکین کا۔ یہ خدا نام جیسا کہ پہلے عرض کر چکا ہوں۔ امت کے
جمہوری حراج نے اس کو قبول نہیں کیا۔ بلکہ ساتویں صدی کے آغاز سے لے کر آج تک ملانے امت نے اسے ”بدعت“ قرار
دیا اور اسے ”بربریت گمراہی ہے“ کے زمرے میں شمار کیا۔

(۸) اگرچہ ”عیسا“ کی دس ساتویں صدی کے آغاز سے شروع ہو چکی تھی اور لوگوں نے اس میں بہت سے امور
کے اضافے بھی کئے لیکن کسی کو یہ برأت نہیں ہوئی تھی کہ اسے ”عیسائی“ کا نام دینا۔ کیونکہ ”آنحضرت ﷺ نے فرمایا تھا کہ
”میری قبر کو ”عیسائی“ نہ بنانا۔“ اور میں اور حضرت قاضی ثناء اللہ پانی پتی کے حوالے سے جانتا ہوں کہ ”عیسائی“ بنانے کی
مکلفت کیوں فرمائی تھی تھی۔ مگر اب چند سالوں سے اس سانکرہ کو ”عیسائی“ کہنا لے کر شرف بھی حاصل ہو گیا ہے۔

دنیا کا کوئی مسلمان اس سے ہوا فق ہو گا کہ آنحضرت ﷺ نے مسلمانوں کے لئے "عید" کے عہدوں مقرر کئے ہیں۔ عبد الغفور اور عبد الغنی اگر آنحضرت ﷺ کے عہد وادوت کو بھی "عید" کہہ سچے ہوتا اور اسام کے مزارات کے پتہ چھ کوئی مسلمان جانتا تو آنحضرت ﷺ نورانی اس کو "عید" قرار دے سکتے تھے اور اگر آنحضرت ﷺ کے نزدیک یہ پتہ نہ ہوتا تو آپ ﷺ نے ہی خلفائے راشدہ بنا لی آپ کے عہد وادوت کو "عید" کہہ کر "م جشن عید میلاد النبی" نام ڈالنے مگر انہوں نے ایسا نہیں کیا اس سے وہی نتیجہ نکل سکتے ہیں یا یہ کہ ہم اس کو "عید" کہنے میں غلطی پر ہیں۔ یا یہ کہ خود ہاتھ میں تو آنحضرت ﷺ کے عہد وادوت کی خوشی ہے مگر صاحب خلفائے راشدہ ہیں کو کوئی خوش نہیں تھی۔ انہیں آپ سے اتنا عشق بھی نہیں تھا جتنا ہمیں ہے۔ ہم یہ ہے کہ آنحضرت ﷺ کی تاریخ وادوت میں تو اختلاف ہے۔ بعض ۱ ربیع الاول بتاتے ہیں۔ بعض ۸ ربیع الاول اور مشہور بارہ ربیع الاول ہے۔ لیکن اس میں کسی کا اختلاف نہیں کہ آنحضرت ﷺ کی وفات شریفہ ۱۲ ربیع الاول ہی کو ہوئی۔ گویا ہم نے "م جشن عید" کے لئے دن بھی تجویز کیا تو وہ جس میں آنحضرت ﷺ دنیا سے اداغ مفارقت دے گئے۔ اگر کوئی ہم سے یہ سوال کرے کہ تو لوگ "م جشن عید" آنحضرت ﷺ کی ولادت طیبہ پر مناتے ہو؟ یا آنحضرت ﷺ کی وفات کی خوشی میں؟ (نعوذ باللہ) تو شاید ہمیں اس کا جواب دینے بھی مشکل ہو گا۔

بہر حال میں اس دن کو "عید" کہنا معمولی بات نہیں سمجھتا بلکہ اس کو صاف صاف تحریف فی الدین سمجھتا ہوں۔ اس لئے کہ "عید" اسلامی اصطلاح ہے اور اسلامی اصطلاحات کو اپنی خواہوائی سے غیر منقول نہیں کیا پرستگار کا نام دینے میں تحریف ہے۔

(۹) اور پھر یہ ”مید“ کی طرح آنحضرت ﷺ کی مثال کے مطابق منہ کی جاتی ہے وہ بھی لائٹ ٹرم ہے ہے مرض کر کے غلط سلسلہ نفس پر پڑتے ہیں موضوع اور من نکلیت فہمے کہاں ہیں کہ حدیث و سیرت کی کسی کتاب میں کوئی وجود نہیں بیان کی جاتی ہیں شور و غلب ہوتا ہے۔ تمہارا عادت ہوتی ہیں اور نامعلوم کیا کیا ہوتا ہے کائنات آنحضرت ﷺ کے نام پر جو ”بدعت“ ایجاد کی گئی تھی اس میں کہ انہوں نے آپ کی عظمت و اقدس فی کوٹھ مار کھا جائے

غضب پر کہ سمجھا یہ باتا ہے کہ آنحضرت ﷺ ان فراتانی گنہگاروں میں نہیں تھے یوں بھی ااتے ہیں۔ چنانچہ علامہ الاسلام (بابۃ الاسلام کی بنیاد پر)!

(۱۰) اب میں اسی "عید میلاد النبیؐ" کا آخری کارنامہ عرض کرتی ہوں! کچھ عرصہ سے ہمارے کراچی میں "عید میلاد النبیؐ" کے موقع پر آنحضرت ﷺ کے روضہ اطہر اور بیت النور شریف کی شیعہ ٹائی جاتی ہے اور جگہ جگہ بڑے بڑے چوکوں میں سائٹ جلا کر رکھے جاتے ہیں۔ تو کمال اللہ سے تھوڑک سا حس کرتے ہیں اور "بیت اللہ" کی خود ساختہ شبیہ کا طواف بھی کرتے ہیں اور یہ سب کچھ مسلمانوں نے ہاتھوں اور علم کی نگرانی میں سہارا جا رہا ہے۔ کیا اسفہا!

”جشنِ عید میلاد“ کی باقی ساری چیزوں کو چھوڑ کر اسی ایک منظر کا جائزہ لیجئے کہ اس میں کتنی قابضوں، سمیتِ راج

نمایا گیا ہے۔

اول اس پر جو بڑا دوسرا پیسہ خرچ کیا جا رہا ہے یہ بھی اسرائیل و تہذیب اور فضول خرچی ہے۔ آپ ملائی جانے والے جو اے سے سن چکے ہیں کہ آنحضرت ﷺ نے قبروں پر چراغ اور شمع جلانے والوں پر اس لئے لعنت فرمائی ہے کہ یہ فعلیہ صحت ہے اور خدا کے دیئے ہوئے مال کو طاعتِ صالح کرنا ہے۔ ذرا سوچئے! انہی مقدس نبی (صلی اللہ علیہ وسلم) قبر پر ایک چراغ جلانے کو فضول خرچی کی وجہ سے ممنوع اور ایسا کرنے والوں کو ملعون قرار دیتا ہے اس کا ارشاد اس بڑا دوسرا لاکھوں روپے کی فضول خرچی کرنے والوں کے بارے میں کیا ہو گا؟ اور پھر یہ بھی دیکھئے کہ یہ فضول خرچہ دو غربت زدہ قوم کر رہی ہے جو روٹی، کپڑا، مکان کے نام پر ایمان تک کا سودا کرنے کو تیار ہے۔ اس فضول خرچی کے بجائے اگر یہی رقم آنحضرت ﷺ کے ایساں ثواب کے لئے قربان ہو، دوسا کھین کو چپکے سے نقد دے دی جاتی تو غمگین تو بلاشبہ نہ ہوتی مگر اس رقم سے سیکڑوں اجڑے گھر آباد ہو سکتے تھے۔ ان سیکڑوں بچیوں کے ہاتھ پیلے کئے جاسکتے تھے جو اپنے والدین کے لئے سوہاں روٹ بنی ہوئی ہیں۔ کیا یہ فضول خرچی اس قوم کے رہنماؤں کو بھی ہے جس کے بہت سے افراد و خاندان عانتِ شہیت سے محروم اور جان و تن کا رشتہ قائم رکھنے سے قاصر ہوں؟ اور پھر یہ سب کچھ کیا بھی جا رہا ہے جس کے نام پر جو غرور و توہین پر جبر بھی باوجود ہے تھے مگر جانوروں تک کی محبوب چاس تن کر شپ جاتے تھے۔ آج کیوں نہ ہو نادین سو شلرام اسلام نو دانت دھا، ہے۔ جب ہم دنیا کی مقدس ترین سٹی کے نام پر یہ سارا تھیل اٹھیں گے تو اے دین طے دین کے بارے میں کیا سٹر لیں گے؟ فضول خرچی کرنے والوں کو قرآن کریم نے "احوان الشباطین" فرمایا ہے مگر ہماری ہمدردی نے اس دوسری ترین نیکی اور اسلامی شعار بگاڑ ڈالا تو۔

راج "بہشت محض زحمت کما میں چہ نوالہ محبت"

اور اسے اس فعل میں شیعوں اور رافضیوں کی تقلید ہے۔ آپ کو معلوم ہے کہ رافضی حضرت حسین رضی اللہ عنہ کی مثال ہی بنایا کرتے اور اس موقع پر تعزیرِ علم بدل وغیرہ لگا لگاتے ہیں۔ انہوں نے جو کچھ حسین اور آل رسول صلی اللہ علیہ وسلم کے نام پر کیا وہی ہم نے خود رسول اللہ ﷺ کے نام پر کرنا شروع کر دیا۔ انصاف کیجئے کہ اگر رسول اللہ ﷺ کے روضہ اطہر اور بیت اللہ شریف کا سوا کچھ ہمارے بازاروں میں پھرا گا اور اس کے ساتھ روضہ اطہر اور بیت اللہ کا سوا کچھ کڑھج ہے تو روافض کا تعزیر و رد بدل کا سوا کچھ رچا کچھ لٹا ہے؟ انہوں نے کہ جو ملعون بدعت والے نبیوں نے اجماع کی تھی ہم نے ان کی تقلید کر کے اس پر ہر تصدیق ثبت کرنے کی کوشش کی۔

تیسرے میں بات پر بھی غور کیجئے کہ روضہ اطہر اور بیت اللہ کی جو شبیہ بنائی جاتی ہے وہ عیسویوں کے تعزیر کی ضرب محض نہیں اور مصنوعی ہے۔ جسے آج بنایا جاتا ہے اور دیکھا جاتا ہے۔ سوال یہ ہے کہ اس ممنوع سوا کچھ میں اصل روضہ اطہر اور بیت اللہ کی کوئی نہ و برکت منتقل ہو جاتی ہے یا نہیں؟ اور اپنے ہاتھوں کی بنائی ہوئی اس چیز میں کسی کی وجہ میں تقدس ہے یا

”آنحضرت ﷺ نے بفرمایا کہ ”میری قبر کو میری جائگاہ“ اس میں تحریف کا دروازہ بند کرنے کی طرف اشارہ ہے کیونکہ یہودیوں نے اپنے نبیوں کی قبروں کے ساتھ یہی کیا تھا۔ اور انہیں حج کی طرح حیدود موسم بنالیا تھا۔“ (جو ائمہ بیان)

شیخ علی القدوسی رحمہ اللہ شرح مناسک میں فرماتے ہیں کہ عوانہ کعبہ شریف کی خصوصیت میں سے ہے۔ اس نے انبیاء اولیاء کے قبور کے گرد خوف کرنا حرام ہے۔ جہاں لوگوں کے فعل کا کوئی اعتبار نہیں خواہ وہ مشائخ و علماء کی شکل میں ہوں۔“ (نور اللیالی ص ۷۷)

اور البحر والمرفق ککافیہ شرح ہدایہ اور معراج الدرایہ میں ہے کہ ”جو شخص کعبہ شریف کے علاوہ کسی اور مسجد کا طواف کرے۔ اس کے حق میں کفر کا اندیشہ ہے۔“ (اغنی لا لاس ص ۷۷)

ان تصریحات سے معلوم ہو سکتا ہے کہ دہرا طیف اور کعبہ شریف کا سوا حج یا نحران کے ساتھ فعل کا سا جو معاملہ کیا جاتا ہے، وہ اس حد تک نفی میں اس کی کیا حیثیت ہے۔

خلاصہ یہ کہ ”جشن میلاد“ کے نام پر جو عرواات رائج کر دی گئی ہیں اور جن میں ”سے سال“ مسلط اضافہ کیا جا رہا ہے۔ یہ اسامی کی رحمت۔ اس کی روئے و دروں کے حراج کے ٹکڑے بنائی ہیں۔ میں اس تصور سے پریشان ہو جاتا ہوں کہ ہادی بن عرفات کی روئے اور جب آنحضرت ﷺ کی بارگاہ عالی میں پیش ہوئی ہوگی تو آپ پر کیا گزرتی ہوگی؟ اور اگر صبیحہ آرام رضوان اللہ علیہا سے درمیان موجود ہوتے تو ان چیزوں کو دیکھ کر ان کا کیا حال ہوتا؟ میرا حال میں اس کو نہ صرف ”بدعت“ بلکہ ”تحریف فی الحدیث“ تصور کرتا ہوں اور اس بحث کو اہم ربانی مجدد الف ثانی کے ایک اور اشارہ پر ختم کرتا ہوں۔ جو انہوں نے اسی مسئلہ میں اپنے مرشد خواجہ باقی بانہ کے بارے میں فرمایا ہے۔

”پہ نظر انصاف بیند کہ ”مرغشا“ حضرات ایشان در پی زمان و دنیا زندگی بودند و ای محس و اجترار متعبدی شد آ یا با این امر دانشی شدند و این اجترار را پسندیدند یا نہ پندیدند؟ یقین فقیر آں است کہ بر گز این معنی را تجویز نمی فرمودند“ (فقیر و فقیر اہل سنت)

جشن ولادت یا وفات؟

میں۔ میرے ہاں ”مرغشا“ اول کو آنحضرت ﷺ کا یوم ولادت بڑے بڑے تہوار و احتیاط سے منایا جاتا ہے اس کی شری حیثیت یہ ہے نیز یہ جشن ولادت ہے یا وفات؟

نہ ہمارے یہاں مرغشا الاول میں ”سیرت النبی ﷺ“ کے جلوس کا ہتھام کیا جاتا ہے اور ”جشن میلاد النبی“ بھی بڑی دھوم دھام سے منایا جاتا ہے۔ چنانچہ ۲۰۰۷ء ہے۔ جھڈیاں لگتی ہیں۔ چلے سوتے ہیں۔ جلوس نکلتے ہیں۔ ان تمام امور کو آنحضرت ﷺ کے حق محبت کی، انہی سمجھا جاتا ہے۔ اس سلسلہ میں اہل نظر کو اس بات پر غور کرنا چاہئے کہ آنحضرت ﷺ













کی تاریخ ولادت میں "شعبہ قول" ۱۲ رجب الاول کے سال تین تحقیق کے نزدیک تاریخ یہ ہے کہ آپ کی ولادت ۸ رجب الاول ۵۷۰ء ہوئی اور یہی کی وفات شروع رجب دور مشہور قول کے مطابق ۱۲ رجب الاول کو ہوئی۔ مگر رجب الاول کا مہینہ "رجب" ہی یہ دو تاریخ صرف آپ کا پورا ولادت نہیں بلکہ پورا وفات بھی ہے۔ جو لوگ اس میں "رجب" اور اس تاریخ میں "بشیر عید" مناتے ہیں ان کے لیے سوچنا چاہئے کہ کیا وہ اپنے محبوب ﷺ کی وفات پر تو "بشیر عید" نہیں مناتے؟ مسلمان بڑی بھولی بھائی قوم ہے دشمنان دین کے خوشامخبرات پر فریفتہ ہو جاتی ہے۔ مگر کے تو فریفتہ کو کائنات حضرت ﷺ کا مرض وفات شروع ہو چکا تھا کہ اس نے کوئی نئی بیماری اور اس نئی میں صفائیاں نہ تھا شروع نہیں۔ اور مسلمانوں کے کان میں چلے گئے یہ یہ کہ آپ کی ولادت اس دن آغوش مراد کوہ و مدائن ﷺ نے "عزل عمت" فرمایا تھا اور آپ میرا قریب کے گھر تشریف لے گئے تھے اور مسلمانوں نے "بشیر عید" کوئی اس دن کو "عزل قرآن" سمجھ کر قبول کر لیا اور اس دن مگر کبر صفائیاں بنے نکلیں۔ جس طرح "عید مریض" کو "عید صحت" مشہور کر کے دشمنان رسول ﷺ نے غرور حضور ﷺ کے اسی جملے والوں سے مراد صفائیاں تشریح کر رکھی ہیں۔ اسی طرح آپ ﷺ کے "عید وفات" کو "عید میلاد" مشہور کر کے مسلمانوں کو اس دن "بشیر عید" منانے کے رادہ ہوا دیا۔ عیطان اس قوم سے کتنے خوش ہو گا جو نئی کریم ﷺ کے مرض موت پر صفائیاں تقسیم کرتی ہے اور آپ ﷺ کی وفات کے دن "بشیر عید" مناتی ہے؟ یاد دلائی کہ کوئی حضرت مند قوم کی موتی جو اپنے عقیدہ اور پیشہ سے روز وفات پر "بشیر عید" مناتی ہو؟ اگر نہیں تو سوال یہ ہے کہ مسلمان "عید وفات" کو "بشیر عید" کسی کے اشارے پر مناتے ہیں۔ کیا اللہ تعالیٰ نے نہیں اس کام کا حکم دیا تھا؟ کیا رسول اللہ ﷺ نے اسے "بشیر عید" منانے کی ہمت فرمائی تھی کہ یہی وفات کے دن کو "عید" منانا؟ کیا خلفائے راشدین "عید" مناتے تھے؟ اور انہیں مجتہدین میں سے کسی نے اس دن "بشیر عید" منایا؟ کیا حدیث و فقہ کی کتاب میں نہ ہو کہ "عید وفات" کا دن اسلام میں "عید" کی حیثیت رکھتا ہے اور یہ کہ اس دن مسلمانوں کو سرکاری طور پر چھٹی کرنی چاہئے اور "بشیر عید" منانا چاہئے؟

جسٹس میاں محمد امداد نے مقررہ جرم کی تصدیق کی ہے اور انہیں کئی برس سزا سنائی گئی ہے۔ (نورِ خلافت کی) خواہ مخواہ مقلدوں، افسوس ہے۔ حضرت شرم علیہ السلام نے صاحبِ تختہ اژدر عشرت میں تلخ تحریر فرماتے ہیں:

نوع پانچواں مثلاً متحدہ دو ایک چیز بعد دانستن۔ ایں وہم فہم بر خفیف افعول غبہ اور جی کہ آپ
 دریدہ و شعلہ جہ ابرخ و آب و بارہ را اکثر بخفاں یک آب و یک شعلہ خیال کنند و اکثر شیعہ درہ و ات خود نمک
 ایں خیال الذمخلہ روز عاشورہ ہر سال کہ باید آں درو شہادت حضرت امام عالی مقام حسین علیہ السلام
 عثمان بنہ و امکام باقہ و نوحد و شیون و گریہ از بارے و افعول و بقرارے آواز نمند شہادت حق کہ ہر سال
 بر بہت خورائیں عمل فرماید حالکہ نفس بامید اہست میہ اند کہ زبان اسر سیال غیر قادر است بر کز جز قویات و اقوار
 از دروازہ زہر مدوم بحال و جہادت حضرت امامہ در روزے شدہ و کہ ایں روز از ایں روز تا عمل ہزار و ہصد



سال اور دلائل و دلائل روز پنجہ اتحاد کہ امام منجبت در روز عید الفطر و عید النحر را برین قیاس بنایند کہ در
روز آن جایاید و در شادمانی سال بپنج دست یعنی از روز و در رمضان و دوائے حج خانه کعبہ (عید الفطر)
النفعة المتعددة) سال سز فرحت و سرور و نوپیدایے شود و نپند ایمان و شرفی برین و جمہ فاسد نیا بد کہ
اکثر عطا و نیز نور و میر جان و مثال این تجدیدات و تعمیرات معانی را عید مرتضی اند کہ بر سال نیز سے نو پیدای
شود و بسبب تجدید اکرام میباشند علی بن ابی القیاس عید عید بابا شجاع الدین و عید عید ندر و امثال ذلک است
همین و جمہ فاسد است از بیجا معلوم شد کہ روز نزول آیت الیوم اکملت لکم دینکم (روز نزول و حق
و حسب معراج راجع و در شرف عید قرآنند و در عید الفطر و عید النحر و در اولاد و اند و در توفیق و دلائل پنج
را عید فکر و امید و روح اصوم و جمہ عا شود کہ در سال اولی بموافقت یہود و نصاری و مسیحی بجا آورده و چون مضبوط
شد و برین بر نہیں سرست کہ در روز عید باشد و چون تجدید و حقیت سرور و فرحت مسلمانان عالم و مائت گردان
خلاف عقل حاصل از شواہد و جمہ است۔ (نور محمد کاظمی ص ۲۵۱)

ترجمہ: نور یا از دہم یعنی عید امثال کو یک ہزار چھتہ جاننا اور یہ دہم کرنا ضعیف لغوی ہے بہت غلطی دکر ہے
یہاں تک کہ روئے کے پانی اور شہد اور چراغ و در شب فوارہ کو اکثر لوگ ایک آگ اور ایک شہد خیال
کرتے ہیں اکثر عید ان خیالات کے مابین میں ذہب ہوئے ہیں۔ مثلاً ہر سال دوسری عید کی بولی
ہے۔ ہر سال روز شہادت حضرت امام عالی مقام حسین علیہ السلام کا منکر کرتے ہیں اور احکام قائم رہ
میں اور کہ یہ روز امانی اور نفاذ ہے قرہی شروع کرتے ہیں عورتوں کی طرح کہ برہنہ اپنی حیثیت پر یہ
عمل کرتے ہیں۔ حالانکہ عقل صریح چاہتی ہے کہ نہ ہر سال کا عید ہمارے یعنی قرہی کرتے پکڑنے وادانوں کی جز
اسی کا ثابت و قائم نہیں رہتا اور اس زمانہ کو کوئی نام بھی بحال ہے اور شہادت حضرت امام کی جس دن دن اس
دن سے اسی دن تک فوصل گیارہ سو پچیس برس کا ہوا پھر یہ اور دو دن کیسے ایک ہو گیا اور کون سی منجبت
ہو گئی۔

عید الفطر اور عید قربان خواں بر قیاس کرنا نہیں چاہئے کیونکہ اسی عید خوشی اور شادی سال در سال کی ہے
یعنی روزت و رمضان کے اور اگر ۱۲۰۰ حج خانہ کعبہ کا بجالانا کہ شکر اہم و عید و (یعنی شکر ہے یعنی نیت کا)
سال و در سال فرحت و سرور نیا پیدا ہوتا ہے۔ اسی واسطے عیدین شریعت کی سن و دہم فاسد پر مقرر نہیں ہوتی
جیسا۔ بلکہ اکثر عطا و جمہ نور و سرور میر جان و امثال اس کی عید ہواں اور تعمیر آسمانی کو خیال کر کے عید
و عطا کی ہے۔ ہر سال ایک چیز نئی پیدا ہوتی ہے اس پر نئے نئے احکام لگے جاتے ہیں اور علی بن ابی القیاس
عید عید بابا شجاع الدین اور عید عید ندر و امثال ان کے سب کی بنا و جمہ فاسد پر ہے اور اسی موقع سے

معلوم ہوا کہ مئی روز پہ آیت نازل ہوئی الیوم اكملت لکم دینکم اور جس دن وحی نازل ہوئی اور شب سحر ان دن روزوں و شریعت میں کون نہیں عید پھرایا ہے اور عید الفطر اور عید قربان کو عید پھرایا وہی بھی تو بڑی خوشی کے تھے۔ ایسے ہی کسی نبی کے تولد اور وفات کے دن کو عید پھرایا اور روزہ عاشورا کا کہ اور سال بیور کی سو فقت سے آنحضرت ﷺ نے رکنا تھا کیوں نشوونہا ہوا۔ ان سب باتوں میں یہی وجہ تو ہے کہ وہم کو غل نہ ہونے پائے جیسے کسی کی موت چھپنے کی فرحت اور مرہ کا ہونا یا غم اور بفر کرنا ہی عقل کے خلاف ہے یہ آئینہ شریعت سے غافل ہے۔ (ترجمہ تفسیر مرقاۃ) ۱۷۹

ملاوہ ازیں اس قسم کے نشوونہا میں وقت پر بددعا ہے۔ ہزاروں روپیہ ضائع ہوتا ہے۔ نمازیں غامض ہوتی ہیں۔ نمود و نمائش ہوتی ہے۔ مردوں و عورتوں کا اختلاط ہوتا ہے۔ بے حجابی و بے پردگی ہوتی ہے۔ ذرا غم۔ کینے کیا ان تمام باتوں کو آنحضرت ﷺ کی ہر بات طیبہ اور آپ ﷺ کے اسوۂ حسنہ سے کوئی جڑ ہے؟ اور آنحضرت ﷺ کے مقدس ۴۴ مہینہ ان تمام چیزوں پر اور فضا آئینہ بزرگم ہے؟

آنحضرت ﷺ کی ولادت شریفہ اور آپ کا جو رسائی سراپا رحمت ہے (حق تعالیٰ شانہ کی سرمد رحمت و رحمت سے یہ کہ ہمیں آنحضرت ﷺ کی امت میں شامل ہونے کا شرف عطا فرما۔ اللھم للک الحمد و للک الشکر یا مہتراں رحمت سے قائم و افغانے واسے وہی خوش قسمت ہیں جن کو آنحضرت ﷺ کی سنت و میراث کا اپنانے اور آپ کے مقدس اسوۂ حسنہ پر گامزن ہونے کی توفیق ارزائی کی جاتی ہے کہ یہی آپ ﷺ کی تشریف آوری کا مقصد و وجہ ہے۔

آنحضرت ﷺ کا اسوۂ حسنہ ہر امتی کے لئے جہانِ نور ہے اور دینِ دنیا کی فلاح آنحضرت ﷺ کی تعلیمات آپ ﷺ کے اخلاق و بات اور آپ ﷺ کے احکام و ارشادات کے تابع ہر موقوف ہے اور اس کی ضرورت صرف نماز روزہ و غیرہ عبادت تک محدود نہیں۔ بلکہ عقائد و عبادات و معاملات و معاشرت اخلاق و عادات اور نفس و مشاغل الغرض زندگی کے ہر شعبہ کو محیط ہے۔

امت مسلمہ کے لئے آنحضرت ﷺ کے اسوۂ حسنہ کی پیروی کا التزام متعدد وجوہ سے ضروری ہے۔

اول: حق تعالیٰ شانہ نے ہر بار بارۃ کیدات باقیہ کے ساتھ آپ ﷺ کی اطاعت و فرمانبرداری اور آپ ﷺ کے نقش قدم کی پیروی کا حکم فرمایا ہے بلکہ اپنی اطاعت و بندگی کو آنحضرت ﷺ کی اطاعت و اتباع کے ساتھ مشروط و وابستہ فرمایا ہے اور ارشاد ہے۔

(وَمَنْ یُعِمْ الْاَمْرَ لَیْسَ بِاِیْمَانٍ لَّہٗ فَاِیْمَانٌ لَّہٗ) (۱۸۰)

روم نمونہ "لا الہ الا اللہ محمد رسول اللہ" کا جہد کر کے آپ ﷺ پر ایمان لائے ہیں اور ہمارے ان ایمانی جہد کا ثمرہ ہے کہ ہم آنحضرت ﷺ کے ایک ایک فیصلے پر عمل و جان سے راضی ہوں آپ ﷺ کے ایک ایک حکم کی

فصل کریں اور آپ ﷺ کی ایک ایک خشک پڑھیں۔ حق تعالیٰ شانہ کا ارشاد ہے۔

اَنْزَلْنَا وَرَبَّكَ لَا يَزْمِيكَ حَتَّى يَحْكُمُوْكَ فَيَمَّا شَجَرٌ بَيْنَهُمْ نَحْمُلُ لَكَ يَوْمَ ذَلِكَ حِمْقًا

فَضِيْبٌ وَيَسْلُوْا سَلِيْمًا (۱۵۰: ۱۵۱)

سوم: آنحضرت ﷺ: حق کے لئے محبوب ہیں اور یہ محبت شرط ایمان ہے۔ ارشاد ہوا ہے۔

اِنَّ الَّذِيْ تَعْبُدُ مِنْ دُوْنِ اللّٰهِ لَا يُؤْمِرُ اَحَدًا بِشَيْءٍ وَحَتّٰى اِنْ كُنَّ اَعْيُنُ النَّاسِ عَلَيْهِمْ وَهَدَى الْوَسْوَۃُ الْغَالِيۃُ

اَلَّذِيْنَ يَدْعُوْا يَدْعُوْنَ اِلٰى كُفْرٍ اَوْ اِلٰى اِيْمَانٍ مَّآ جَاءَكَ مِنْ اَمْرِ لِّمَنِ اِلَاحٌ

اور محبت کا خاصہ ہے کہ ایک محب صادق اپنے محبوب کی ہر چیز پر مہربان ہے اور اسے محبوب کی تمام ادا کیا محبت ہوئی ہیں۔ یہ نہ تو دعویٰ محبت کھل اف و کرا اف ہے۔ جس جبری ذاتی محبت کا غرض ہے ہم آنحضرت ﷺ کے سوا حسد کے سانچے میں ڈھل جائیں۔ آپ ﷺ کی ایک ایک ادا پر ہمیں۔ اور آپ ﷺ کی ایک ایک سنت کو زبردستی۔ اور کے بغیر ہمیں بارگاہ الہی سے محبت نبوی ﷺ کی سند نہیں ملتی۔

چہاں ہم آنحضرت ﷺ کی ذاتِ سرّانیِ مآلِ انسانیت کا نقطہ صریح ہے اور آپ ﷺ کی تمام ادا میں تمام سنیں اور آپ کا پورا اسوہ حسنہ مغیر لائق ہیں اور مظہر جمال بھی ہیں جو شخص جس قدر آنحضرت ﷺ کی پیروی کرے گا اور اسے جس قدر اسوہ حسنہ ﷺ کی اقتداء و اتباع نصیب ہوگی وہی قدر انسانی انسانیت سے ہر وہ دھوکا اور جس قدر اسوہ نبوی ﷺ سے بچے ہوگا وہی قدر وہ کمال انسانیت سے راجع ہوگا۔ جس آنحضرت ﷺ کی ذاتِ لہائی "انسان کامل" کے لئے معیار اور نمونہ کی حیثیت رکھتی ہے۔ بلکہ نہ صرف اہل ایمان کو بلکہ پوری انسانیت کو لازم ہے کہ کہ انسانی کی صحیح ایک پیچھے نہ لے لے اس "انسان کامل" ﷺ کے نقش قدم کی پیروی کرے۔ واللہ اعلم۔

یہاں است پر حق تعالیٰ شانہ کا انسانِ مقیم ہے کہ آنحضرت ﷺ محبوب رب العالمین ﷺ کے سوا حسد کا کھل رنڈ و است کے سامنے اس صریح نمونہ ہے کہ کہ "آنحضرت ﷺ چھ بھرتے بھرتے جیتے اور سوتے جاگتے جبرری نقہوں کے سامنے ہیں آنحضرت ﷺ نے پائیز و شکر اور اعادیت کا دستور دیکھ دیا ہے اور ہر درمیں کا دراز۔ سحرانہ۔ محرفین نے اسے اپنے اپنے نواز میں مرتب فرمایا ہے تاکہ امت ہر شعبہ زندگی میں آنحضرت ﷺ کی اتباع و ارشاد اللہ سے وقت نہ لے آپ ﷺ کے اقوال و افعال کی پیروی کو اپنا مقصد زندگی بنائے اور سو نبوی ﷺ کے کلام میں اپنی زندگی کے تمام شعبہ جات کو ڈھالے۔

موجودہ دور میں جبکہ مروجہ تعلیم و علم کی سنتوں سے ملت پڑھتی ہو رہی ہے اور مسلمان اپنے اپنے کی تعلیمات اور اپنے مقدس نبی ﷺ کے اسوہ حسنہ کو چھوڑ کر غیروں کے طور طریقے جاری کر رہے ہیں اس بات کی شدید ضرورت ہے کہ مسلمانوں کو چند روز وادش منانے کے بجائے ان کی مزاحمت کی طرف بار بار بلایا جائے اور انہیں اسلامی تعلیمات

اور ہر کاردار عالم پرست کی سنتوں کی دعوت دی جائے کیونکہ مسلمانوں کی دنیوی و اخروی ہر طرح کی صلاح و اصلاح اتنا سخت تلاش میں مصروف ہے۔
انگوٹھا چومنا:

ک۔ اذان اور اقامت میں اسم گرامی محمد پر انگوٹھے چوم کر دونوں آنکھوں پر رکھنا آیا جائز مستحب واجب یا فرض ہے؟
جو شخص ایسا کرنے سے منع کرے اس کا کیا حکم ہے اگر رکھنا جائز نہیں تو کیا کر دیا جائے یا حرام ہے؟
ج۔ اول تو اذان ہی میں انگوٹھے چوم کسی مستحکم روایت سے ثابت نہیں اور جو کچھ اچھے لوگوں نے اس بارہ میں روایت کیا ہے۔ وہ محققین کے نزدیک ثابت نہیں۔ چنانچہ شامی بعد نقل مہارت کے لکھتے ہیں۔

((و ذکر ذلك البیہرہ فی احوال لم قال لم یصح فی المرفوع من کل هذا شیء))

(اشعیبہ ص ۳۱۷)

مگر اقامت میں کوئی ٹوٹی پھوٹی روایت بھی موجود نہیں۔ پس اقامت میں انگوٹھے چومنا اذان کے وقت چومنے سے بھی زیادہ بدعت اور بے اصل ہے۔ اسی واسطے فقہاء نے اس کا بالکل انکار کیا ہے۔
یہ عبارت شامی کی ہے۔

((و نقل بعضهم ان القہستانی کتب علی ہامش نسخه ان هذا منہج بالاذان و اما فی الالمامہ فلم یوجد بعد الاستقصاء التام والشیخ)) (ج ۱ ص ۲۱۷)

ک۔ اذان کے وقت محمد رسول اللہ کہنے پر ہاتھ چومنا کیا ہے۔ ایک بزرگ نے فرمایا ہے کہ آنکھوں میں لگانے سے دیکھی نہیں؟

ج۔ اذان کے وقت جو عادت ہے آنکھوں کے چومنے کی۔ یہ فی غلبہ آشوب ہشتم کا عمل تھا۔ لیکن لوگ اس کو ثواب اور تعظیم اسم مبارک نبوی ﷺ سمجھ کر کرتے ہیں۔ اس نئے بدعت ہے۔ اگر عقیدہ نہ ہو تو دوسرے کو شبہ پڑے گا۔ اس لئے درست نہیں۔ واللہ اعلم وعلیہ اتم واحکم۔

مقامہ حسنہ تلاوی میں اس روایات کی تحقیق ہے۔ ان کا مضمون صرف یہ ہے کہ یہ عمل رہ یعنی آشوب ہشتم کا ہے۔ مگر اب لوگ اس کو دین سمجھ کر کرتے ہیں۔ تو بدعت ہونا ظاہر ہے اور صحیح نیت پر عمل تکبہ ہے ان بدعت کے ساتھ اس لئے ترک لازم ہے۔

۱۔ آپ کے مسائل اور ان کا حل ج ۸ ص ۱۳۱ تا ۱۳۸

۲۔ تاج ص ۳۰۳ مطبوعہ مکتبۃ النہج الناجد یہ کہنے

۳۔ امداد الفتاویٰ ج ۱ ص ۲۵۹

۴۔ ایضاً

۵۔ امداد الفتاویٰ ج ۵ ص ۵۹

۱۔ ازان میں کلمہ شہادت میں کراگوٹھے چرنا اور آنکھوں پر لگانا جائز ہے یا نہ؟

۲۔ کس حدیث سے یہ ثابت ہے اور اس حدیث کو کسی محدث نے صحیح اور درست فرمایا ہے؟

۳۔ کیا انہماک اور میں کسی امام نے اس عمل کو جائز فرمایا ہے اور اس کے مستحب ہونے کا قول کیا ہے؟

۴۔ بعض علماء اسی کو مستحب قرار دیتے ہیں۔ کیا منصور علیہ السلام کے کسی قول یا فعل کے ثابت نہ ہونے کی صورت

میں کسی عمل کو مستحب کہا جاسکتا ہے؟ کیا یہ بدعت ہے؟

۵۔ بعض علماء فقہی کی مشہد کتاب روانکار شامی کے متعلق فرماتے ہیں کہ انہوں نے اس عمل کو مستحب فرمایا ہے۔

ای طرح صاحب مقاصد حسد اور صاحب مسند القراءین کے متعلق کہتے ہیں۔ کیا یہ نسبت صحیح ہے یا غلط؟

۶۔ قرآن کریم احادیث صحیحہ، جراح امت اور انہماک اور میں سے کسی امام سے اس فعل کا ثبوت نہیں اور لوگ اسی کو

ضروری اور ملّا واجب سمجھتے ہیں۔ اس کے تاذک پر نگہ کی جاتی ہے۔ لہذا موجودہ زمانہ میں جائز قرار دینا قواعد شرعیہ کے

مخلاف ہے کسی امامی امر مستحب کو بھی دہجہ واجب میں پہنچا دیا جائے تو اس کا ترک ضروری ہو جاتا ہے۔ تاکہ عوام الناس کا

اعتقاد محفوظ رہے۔ حدیث:

«ا عبد اللہ بن مسعود لا یجعل احدکم یحبیا للشیطان من صلواتہ ان لا یصرف الا علی»

(بیہقہ)

کے تحت علماء نے لکھا ہے۔

۱) وفي هذا الحديث دليل على من اعتقد الوجوب في امر ليس بواجب شرعاً لم يعمل

معاملة الواجب معه يكون هنا حظا من الشيطان ومدة مذمومة ((ذیل المجلد ۲ ص ۱۵۶))

۲۔ صحیح سنن میں حدیث میں ملکہ ان سے عائدہ بھی کسی صحیح مرفوع حدیث میں اس کا ثبوت نہیں ہے۔

((وقد ذكر ذلك الجراحى واطال فيه فقال ولو صح في المرفوع من كمال هذا شيء))

(شامی ج ۱ ص ۲۰۷)

۳۔ کسی ۱۔ نے اس کے مستحب ہونے کا قول نہیں کیا۔

۴۔ ثبوت استحباب کے لئے دلیل شرعی ضروری ہے۔ کیونکہ یہ بھی ایسا حکم شرعی ہے۔ بغیر دلیل شرعی کے ثابت نہیں

ہوگا۔ علامہ شامی نقل فرماتے ہیں۔

((واستحب وهو موقوف على دليل يوجب بطلان ما في التحريم)) (ترجمہ ص ۱۶)

لیکن یہ ہو سکتا ہے کہ کسی عالم غیر مجتہد نے بغیر دلیل کو دلیل سمجھتے ہوئے کسی فعل مستحب کو مستحب کہا ہو۔ جب تحقیق سے

اسی دلیل کا بغیر معتبر ہونا ثابت ہو جائے گا۔ تو فعل مذکور کا مستحب ہونا بھی منسکی ہو جائے گا۔ بعض علماء کا اسے مستحب کہا ہو سکتا

ہے احتساب لغوی کے قیاس سے ہونہ کہ احتساب شرعی کے قیاس سے۔ کیونکہ دلیل شرعی مقتضی احتساب سوا ہر دو نہیں۔ جیسا کہ آگے مذکور ہوتا ہے۔

۵۔ عامہ شائی نے جس جس جگہ یہ نقل کیا ہے اس مقام پر یہ بھی نقل کیا ہے۔

ولم یصح من کل هذا شيء۔ (ج ۱ ص ۲۶) کہ اس میں کوئی مرفوع صحیح نہیں۔

یہ خیال کیا جائے کہ اگرچہ اس میں حدیث نہیں ہے۔ لیکن استدلال کے لئے حدیث حسن بھی کافی ہے۔ جواب یہ ہے کہ حدیث حسن موجود بھی تو ہو۔ واقعہ یہ ہے کہ کوئی حسن بلکہ ضعیف قائل قیل حدیث بھی موجود نہیں۔ واضح رہے کہ حدیث ضعیف پر عمل کرنا تین شرطوں سے جائز ہوتا ہے۔

۱۔ ضعف شدید نہ ہو۔

۲۔ یہ عمل کسی اصل عام کے تحت داخل ہو۔

۳۔ اس عمل کے منتہ ہونے کا اعتقاد نہ کیا جائے۔

اور مسئلہ زیر بحث میں یہ تین شرطیں تقریباً منقوض ہیں۔ کیونکہ ایسی روایات میں شدید ضعف ہے۔ بلکہ موضوع ہیں۔ علامہ جلال الدین سیوطی رحمہ اللہ لکھتے ہیں۔

((الا حادیث التي رويت في نقيل الانامل وجعلها على العيين عبد سماع اسدہ صلى الله

تعالیٰ علیہ وسلم عن المؤمن في كلمة الشهادة كلها موضوعات)) (تیسرا دلیل المسحوق)

اور خواہر مست بلکہ اس سے بڑھ کر سمجھتے ہوئے اس پر عمل کرتے ہیں۔ الغرض یہ نقل قرآن کریم حدیث پاک تعالیٰ صحابہ کرام امت اقبال از سر سے کسی دلیل کے ساتھ ثابت نہیں۔

ماتمی جلوس:

ماتمی جلوس کی شریعت میں کیا حیثیت ہے۔ کب اور کیسے ایجاد ہوئے؟ بخیر یہ کہ حلیہ واقعات میں علمائے اہل سنت نے کیا تجاویز پیش کیں؟

ج: حرم کے۔ قلمی جلوسوں کی بدعت چوتھی صدی کے وسط میں معز الدولہ دہلوی نے ایجاد کی شیعوں کی مستند کتاب متنبی ۸۱۔ ۸ (ص ۳۵۳ ج ۱) میں ہے۔

”جلوس (ای سوارین) نقل کردہ اندک ۳۵۳ھ (عی صد و پنجاہ و دو) روز عاشورا معز الدولہ دہلوی و بیس و مر کرد اول

بنداد را بدو دھم و ماتم بر نام حسین و آنک زہر سویدا را بر میثان و صورتہا را سیاہ کنند و باز را دابہ بندہ

دیرد کا نہا پلاس آویز اس نمائندہ طلبا نہیں کچھ نہ کنند و نہ ہا سنے شیعہ بیروں آمد نہ در حالیکہ صورتہا دابہ سیاہی

تیسرا نمبر: سپاہ کریمہ پورے دنیا میں زلزلہ ڈال رہی کہ ان کے ساتھ نہیں ہوا۔ اس سنت جاری شدہ ہے۔ اس کا
اسماعیل بن ابراہیم

ترجمہ: سب سوار نہیں گئے تھے کیا ہے کہ ۳۵۲ھ میں عہد کے دن معز الدین نے انہیں بھلا کر امام
میں، یعنی معز الدین پر فوج کرنے پر پہنچے اور قائم کرنے کا حکم دیا اور یہ لوگ عیسائیوں کے ہاں قبول کر اور منہ
کاٹ کر لے گئے۔ بازار، غدر گئے جائیں ان کا انوں پر ٹاٹ لٹکا دیا گیا اور حجاب کھانہ نہ پائیں۔ چنانچہ
شیعہ خواتین نے اس شان سے جو ۱۶۰ کھانے کی دکانوں میں سے ہر ایک کے ہاتھ سے لے گئے تھے، یہ بیوقوفی
و فوج کرتی ہوئی جاری تھیں۔ سب سارے ایک ایک روایت وہ اس سنت اس (باعت) کو کر کے اسے جاری
رہے کیونکہ بادشاہ شیعوں کا طرفدار تھا۔

عائفہ ابن کثیرؒ نے "البدایہ والنہایہ" میں ۳۵۲ھ کے زین میں یہی واقعہ نقل کیا ہے۔

۱۱: فی عاصم المحرم من هذه السنة امر معز الدولة من بويه فبجعه الله ان تغلق الاسواق وان
يغيب النساء المروج من لشعور وان يخرجن من الاسواق حاسرات عین وجوههن ناشرات
شعورهن بلطعن وجوههن بنص علي الحسين بن عسی من امر طالب ولو يكن ان السنة منع
ذلك لكانت الشيعة وصورهم وكون اسلمان معهم (البدایہ والنہایہ ص ۱۱۱)

ترجمہ: "اس سال (۳۵۲ھ) کی محرم میں یہ تاریخ کو معز الدین نے یہ حکم دیا کہ بازار بند
رکھے جائیں عورتیں بلبوں کے ٹاٹ پہنیں اور کچھ سر نہ لٹکائیں یا ان کو کھڑے ہوئے پھرے شیعہ عورتوں اور
حضرت عیسیٰ پر فوج کرتی بازاروں میں لگیں۔ اس سنت کو اس سے روکا نہ گیا نہ وہاں شیعوں کی سختی اور
ظلمتیں دیکھیں اور اس بار پر کہ خود ان ان کے ساتھ تھے۔

اس سے واضح ہے کہ جو کچھ حدیث نے، طائفہ امت ان کی جگہوں سے تیسرا، شائق۔ اس طرح عرصہ میں کسی
کئی امام نے تو درخشاں شیعہ مقتدا نے بھی اس بدعت کو رد نہیں کیا بلکہ یہ کہ ان کی جگہوں میں اُردو بھی نہیں کیا
پہلو ہوتا تو خیر القرون کے حضرات اس سے غلام نہ رہتے عائفہ ابن کثیرؒ کے قول۔

(۱) وهذا تكلف لا حاجة اليه في الاسلام ولو كان هذا امر محسودا لفعله خير القرون
وصدق هذه الامة وحبوبها وهم دولي مد ولو كان خير من سبعون ايه واهل السنة بعدون ولا
يستحقون (البدایہ والنہایہ ص ۵۳)

ترجمہ: اور یہ آپالیا کیا تکلف ہے کسی کی اسام میں کوئی حاجت و کئی کئی نہیں اور اگر یہ امر لائق تحریف
ہوتا تو خیر القرون اور صدر اول کے حضرات جو بعدی امت سے بہتر و افضل تھے، ان کو پسند نہ کرتے کہ وہ

خبر و علاج کے ذریعہ دستیابی کے لیے اس کی خبر کی بات ہوں تو وہ یقیناً اس میں مبتلا ہے۔ چاہے وہ امر
مستحق صاف علم یا نہ تھا۔ اگرچہ اس کے طریقہ کے خلاف بھی بد نہیں اخراج نہیں کیا کرتے۔

الغرض جب ایک خبر، غرض سحران نے اس بدعت کو محسوس و اقتدار کے زور سے جاری کیا اور شیعوں نے اس کی خبر کو
ایمان بنالیا تو اس کا نتیجہ کیا نکلا؟ اگلے ہی سال یہ مآثری ہوں مئی شیعہ فساد کا آغاز ہوا اور کائنات میں صحنے کے ہر سال کو
جلوسوں کی شکل میں معرکہ کر بلا پر پائے شروع کر دیا۔ حافظ ابن اثیر ۵۵۳ھ کے حالات میں لکھتے ہیں

((ثم دخلت سنة ثلاث وخمسين وثلاث مائة في عاشر المحرم منها عملت المرافضة عرو
العسین كما تقدم في السنة الماضية فالتقت الروافض أهل السنة في هذا اليوم فتلا شديداً
وانتهت الاموال)) (انہذیر النہای ص ۵۵۳ ج ۱۱)

ترجمہ: "۵۵۳ھ عرور ہوا تو رافضیوں نے دس محرم کو کربلا کے سال کے مطابق مآثری جلوس نکال دیا جس
دن روافض اور اہل سنت کے درمیان شدید جنگ ہوئی اور آل کوٹے گئے۔"

چونکہ فقہ فسادان مآثری جلوسوں کا لازمہ ہے۔ اس لیے اکثر و بیشتر اسلامی ممالک میں اس بدعت سیدہ کا کوئی وجود نہیں
تھی کہ خود شیعہ ایران میں بھی اس بدعت کا یہ رشتہ نہیں جو ہمارے ہاں کربلائی مآثریوں نے اختیار کر رکھا ہے حال ہی میں
ایران کے صدر کا بیان اخبارات میں شائع ہوا جس میں کہا تھا

"علم اور تقویٰ غیر اسلامی ہے" عاشرہ کی سرحد زہرہ خطہ ہیں "ایران کے صدر خاتونہ ای فی تعظیہ۔"
تیسرا (خصوصی رپورٹ) ایران کے صدر خاتونہ ای نے کہا ہے کہ یہ عاشرہ پر امام حسین رضی اللہ تعالیٰ
عنه کی یاد تازہ کرنے کے عروج پر تھے۔ سرحد اور غیر اسلامی ہیں۔ اسلام آباد کے مگر بڑی اخبار "اسلم"
کی رپورٹ کے مطابق ایمانی سرحد و مملکت نے نماز مسجد کے اجتماع سے خطاب کرتے ہوئے حزیہ کہا کہ یہ
طریقہ خود و نمائش پر مبنی اور اسلامی اصولوں کے مطابق ہے۔ فصول خرمیہ اور اسراف ہیں امام حسین کے
راستے سے دور کر دینا ہے۔ انہوں نے علم اور عزیمت کی مخالفت کرتے ہوئے کہا کہ خواہ یہ عراب و گندہ کی شکل
میں ہی کیوں نہ ہوں۔ یاد تازہ کرنے کی اسلامی شکل نہیں ان نمائش چیزوں پر رقم خرچ کرنا حرام ہے اور
عاشرہ کی روٹ کے مطابق ہے۔ چونکہ عوام عاشرہ و تفریق کا دن نہیں ہے۔

امام حسین کے نوٹوں کا حوالہ دیتے ہوئے صدر خاتونہ ای نے کہا کہ مذہبی تقریبات کے دوران ماؤں و امیگر کو
بہت نوٹوں کا استعمال نہیں کرنا چاہئے اور عزاداری کے مقام پر بھی پڑھنیوں کو کوئی تکلیف نہیں پہنچانا
چاہئے۔ لوگوں کو ماتم کرنے پر مجبور نہیں کرنا چاہئے اور نہ ہی اس رسم کو لوگوں کے لئے تکلیف دہ ہونا
چاہئے۔" (روزنامہ جنگ کراچی ۱۰ مئی ۱۳۹۵ء ۱۵ مئی ۱۳۹۵ء ج ۱۱۸۴)

ن کوئہ وں کی سرحد رسم دشمنان صحابہ رضی اللہ عنہم نے حضرت سادہ رضی اللہ عنہ کی وفات پر امیکہ حضرت کے لئے ایجاد کی ہے۔ ۲۲ رجب حضرت سادہ رضی اللہ تعالیٰ عنہ کی تاریخ وفات ہے۔ زہری استنباب:

۲۲ رجب کو حضرت جعفر صادق رحمہ اللہ تولی سے کوئی شخص نہیں نہ اس میں ابن ابی ولادت ہوئی نہ وفات۔ حضرت جعفر صادق رحمہ اللہ کی ولادت ۸ رمضان ۸۰ یا ۸۱ء کی ہے اور وفات ثوالی ۱۱۷ء میں ہوئی۔

اسی۔ ۳ ثابت ہے کہ اس دم کو محض پردہ پوشی کے لئے حضرت جعفر صادق رحمہ اللہ کی طرف منسوب کیا جا تا ہے۔ نہ در حقیقت یہ تقریب حضرت سادہ رضی اللہ عنہ کی وفات کی خوشی میں منائی جاتی ہے۔

جس وقت یہ رسم ایجاد ہوئی اعلیٰ ملت واجتماع کا غلبہ تھا۔ اس لئے یہ استہام کیا گیا کہ شریعتی مذاہب تقسیم ہو کر نہ ہوں۔ بلکہ دشمنان حضرت سادہ رضی اللہ عنہ کی وفات کے ساتھ ایک دوسرے کے ہاں براہی جگہ یہ شریعتی مذاہب۔ جہاں اس کو رکھا گیا ہے اور جس طرح اپنی خوشی و مسرت ایک دوسرے پر ظاہر کریں۔

جب میں کاجر چاہو تو اس کو حضرت جعفر صادق کی طرف منسوب کر کے یہ نسبت ان پر لگائی کہ انہوں نے خود اس تاریخ کو اپنی فاتحہ طعمہ دیا ہے۔ غرض کہ یہ سب کچھ من گھڑت ہے۔ مسئلہ تو یہ لازم ہے کہ ہرگز ایسی رسم نہ کریں۔ بلکہ وہ وہی کو بھی اس کی حقیقت سے آگاہ کر کے اس سے بچانے کی کوشش کریں۔

۲۲ رجب نہ رسم جعفر صادق کا رسم ولادت ہے نہ رسم وفات۔ بلکہ یہ ان حضرت سادہ رضی اللہ عنہ کی وفات کا ہے۔ (طبری و شعیب)

اور یہ بھی بالکل صحیح ہے کہ یہ رسم رخصتوں کی ایجاد کر دیا ہے۔ قیہ اور بھٹ ان کا شعار خاص ہے۔ پہلے اس تاریخ کو اعلیٰ نوشی داخل کر دیتے تھے۔ جب سینوں کا لہجہ ہوا تو عام تقسیم نہ کر دی اور گھر میں پکا کر رکھ دیتے ہیں اور ایک دوسرے کو بلا کر کھاتے ہیں۔

سینوں کو ہرگز ان رسم میں شرکت نہیں کرنی چاہئے۔ بدعتی و متبع اسے منانے کی کوشش کرنی چاہئے۔ میں دانا خیرات ایک مقصد کے تحت کرنے کی بھی اجازت نہیں دینی چاہتی۔ کیونکہ اس میں کچھ باروا نفس ہے۔ نیز ان کے گروہ و تہذیب عمل و موقع بدینا ہے۔ جس عمل کی بنیاد فطری ہی صحابی رسول کی توہین ہوا۔ مسلمانوں کے جذبات کو مجروح نہ کرنا اس رسم بدعتیہ میں خرچ نہ کیا ہے۔

ختم قرآن کے لئے اعان:

۱۔ ہمارے یہاں جب کسی کا انتقال ہوا ہے تو مسجد میں بعد نماز جنازہ یا قبرستان میں تدفین کے بعد یہ اعان کیے جاتے ہیں۔ کہ فلاں مسجد میں فلاں نماز کے بعد میت کے پھانل ثواب کے لئے قرآن خوانی ہوگی اور یہ طریقہ کئی سالوں

جنتیہ میں جو شخص بدکاریاں کرتا ہے۔
 سے جہاں ہے۔

اور بعض مسلمانوں کو سمجھنے پر ان کو عقوبت کا نشانہ بنایا گیا اور بعض مروجہ اس اعلان کے خلاف اعتراضات کو
 قرآن خوانان میں شریعت کی کسی حد تک بدعت کی جاتی ہے۔ قرآن طریقہ سے اعلان کرنے والوں کو بھی قرآن میں سے جہاں
 احترام مقرر ہے، نہ کے قرآنی میں، جس کو کہ سب نہیں اور بالقرآن کے لئے قرآن کا مسدود کر دیا گیا ہے۔

اس سال کے آخر حصوں میں بدعتوں کی ادا کے ایساں جواب کے لئے لوگوں کو توجہ کرنے والی خاص نظام
 اوقات اعتدال قرآن شریف پڑھا جائے تو یہ ہے۔ قرآن پڑھنا اور اس کو کثرت سے لے کر کہہ کر ہے۔
 قرآن پڑھنا اور اس کو کثرت سے لے کر کہہ کر ہے۔
 جو مولیٰ مصواب۔

شرابی میں اس قسم کی قرآن خوانی بدعتی تقریبات کے متعلق احکام اور روایت نقل فرماتے ہیں۔
 "هذه الافعال كلها بمسحور الزمان، فيحضر عموماً لا يجتمع الا بغير حق وبها وحده الله تعالى"

(امام غزالی ص ۱۳۲)

ترجمہ یہ ہے کہ ان امور میں کسی اور کام و شغل کے لئے ہے۔ قرآن پڑھنا، جو پکڑا کر ہے۔ لیکن
 یہ قرآن کا سب سے زیادہ بدعتی نہیں ہوتا۔

قرآن پڑھنا اور اس کو کثرت سے لے کر کہہ کر ہے۔

امام غزالی نے کہہ دیا ہے کہ بدعتی قرآن خوانی اور اس کو کثرت سے لے کر کہہ کر ہے۔
 میں کمال بدعتی است۔ قرآن پڑھنا اور اس کو کثرت سے لے کر کہہ کر ہے۔

ترجمہ یہ ہے کہ بدعتی قرآن خوانی اور اس کو کثرت سے لے کر کہہ کر ہے۔
 بنیاد اور اس کے ساتھ ہی قرآن پڑھنا اور اس کو کثرت سے لے کر کہہ کر ہے۔
 روانہ اور اس کو کثرت سے لے کر کہہ کر ہے۔

تکرم الامت حضرت ابوہریرہ رضی اللہ عنہ فرماتے ہیں۔

"بعض طریقہ سے قرآن شریف پڑھ کر ایساں جواب لیا گیا ہے۔ یہ صورت بدعتی نہیں۔ ہاں
 ادب خاص سے کہہ دیا جائے کہ اپنے مقام پر حسب آیت پڑھا کر کہہ کر ہے۔ (امام غزالی ص ۱۳۲)

پانچ تین مرتبہ قرآن شریف پڑھا کر کہہ کر ہے۔ اس سے ایک قرآن کا شوق مل جائے گا یا اس سے ایک ایسا کہ
 قرآنی صورت میں قرآن پڑھ کر کہہ کر ہے۔ اس میں اکثر ائمہ بدعتی اور ان کے مخالفین ہوتے ہیں۔
 دیکھا جائے۔ (امام غزالی ص ۱۳۲)

ہذا آپ کے یہاں کا دستور خلاف سنت اور قاضی ترک ہے۔ اس کا اماموں کو پابند بنانا ظلم اور زیادتی ہے۔

بچوں کو کانٹا ڈوراؤ اٹھا۔

س: لوگ عواما جیسے بچوں کو غریب سے بچانے کے لئے کالے رنگ کا اور یا پھر کالا کاٹن کا کتہہ لگا دیتے ہیں کیا یہ عمل شرعی لحاظ سے درست ہے؟

ج۔ اگر اعتقاد کی خرابی نہ ہو تو جائز ہے مشہد پر حج ہے کہ بدنام کر رہا جائے یا نہ کہ نصرت ملے۔

سورج گرہن اور خانہ غوربت:

کہ ہمارے معاشرے میں یہ بات بہت مشہور ہے اور اکثر لوگ اسے صحیح سمجھتے ہیں کہ جب چاند کو گرہن لگتا ہے یا سورج کو گرہن لگتا ہے تو حاملہ عورت یا اس کا خاوند (اس دن یا رات کو جب سورج یا چاند کو گرہن لگتا ہے) آرام کے سوا کوئی کام بھی نہ کریں مثلاً اگر خاوند کو گرہن لگے تو اس نے اپنے بارگاہ کو وہ الاٹھ سو جائے تو جب بچہ پیدا ہوگا تو اس کے جسم کو کوئی نہ کوئی حصہ کٹا ہوا ہوگا یا وہ لٹکڑا ہوگا یا اس کا ہاتھ ٹھنک ہوگا، قرآن و حدیث کی روشنی میں اس کا جواب حمایتِ خرم، عیسٰی اور یہ بھی بتائیں کہ اس دن یا رات کو کس کا نام رکھیں؟

ج: حدیث میں اس موقع پر صدقہ و خیرات تو ہوا، استفادہ و غنا زادہ و ماکا حکم ہے دوسری باتوں کا ذکر نہیں اس لئے ان کو شرعی چیز سمجھ کر نہ کیا جائے۔

گر بہن کے وقتے حاملہ جنوروں کے گلے سے رسیاں نکالنا۔

کی جانے اور سورج گرہن کی کتاب دہشت کی نظر میں کیا حقیقت ہے؟ قرآن اور سنت کی روشنی میں بتائیں کہ یہ درست ہے یا کہ غلط۔ جب سورج یا چاند کو گرہن لگتا ہے تو ہمارے بھینس، کبوتر اور دیگر جاندار اس کے گلے سے رے یا سنکلی ٹھولے لپیٹ جاتے ہیں۔ یہ صرف توہمات ہی ہیں؟

بج چاند گرہن اور سورج گرہن کو حدیث پاک میں تدریس خد و خد کی ایسی نشانیاں فرمائی ہیں جن کے ذریعہ اللہ تعالیٰ اپنے بندوں کو ڈراتا چاہے ہیں اور اس موقع پر قرآن صدقہ فرماتا ہے: 'اور تو بہ واستغفر' کا حکم دیا گیا ہے۔ باقی سہ اہل میں جس رسم کا تذکرہ ہے اس کی کوئی شرعی حیثیت نہیں۔ یہ منیال میں یہ تو اہم پرستی ہے جو ہندو معاشرے سے آئے ہیں۔

عید کی بات کرنے کی شرعی حیثیت

س۔ عید کے دنوں میں جس کو دیکھو میری لینے پر حلا ہو اور ہوتا ہے منبر، بھوس کا تو کیے کہنا، گوشت والے کو دیکھو سبزی والے کو دیکھو..... میں آپ سے یہ پوچھنا چاہتا ہوں کہ اس طرح جو عید کی لوگ لینے ہیں وہ حرام ہے یا نہ کی کوئی شرعی حیثیت

کی۔ ہم خود سنا سکر رہے تھے کہ کوئی اور ایسی کار یا قہر سے (سائبرو) نوازتے ہوئے کرنا چاہتے ہیں یا انکار کر رہے ہیں۔ حالانکہ اگر آج کچھ عجیب سا لگے گا۔

جی۔ اور کچھ چکا ہوا انکار کرنا عجیب اس لئے لگتا ہے کہ ال و مانج میں انگریزیت، راج پوتی، جی اسلام، اور مولیٰ احمدی لگ چکا ہے۔

ن۔ کالج میں عموماً سائبرو کی مہارت ہوا ہے۔ کے لئے سائبرو کے کارڈ دینے جاتے ہیں۔ انہیں دو روپے درست ہیں، ایک صاحب کا کہنا ہے کہ درست ہے، لیکن یہ سیکہ دوسرے کی خوشیوں میں شرکت کا اظہار ہے؟

جی۔ یہ بھی اسی قصہ کا دسم کی شے ہے۔ جب سائبرو کے کوئی ہے تو اس میں شرکت بھی ہے تو ہے۔
مکان کی بنیاد میں خون ڈالنا

ن۔ میں نے ایک ندرہ پلاٹ خریدی ہے اور میں اس کو ملز چاہتا ہوں میں نے یہ کیا کرنا چاہتا ہوں، اسے بہت شے دار کہنے لگے کہ اس کی بنیاد میں کمرے کو کمرے کر اس کا خون ڈالنا اور گوشت خرید کر اسے تقسیم کرنا، یہ ہے۔

اور بہت سے لوگ کہتے ہیں کہ بنیاد میں عموماً سائبرو یا چاندی ڈالو اور آئے دن زیار ہو گئے ہیں۔ پلاٹ لیا ہے وہاں بہت سے مکان بنے ہیں اور زیادہ تر لوگوں نے کمرے وغیرہ کا خون بنیادوں میں ڈال دیا ہے میں نے اس طرح میں اپنے احباب سے دریافت کی تو انہوں نے کہا کہ میں خون اور عمارت یا پتھر بنیادوں میں ڈالنا عجیب ہندوستانی رسمیں ہیں۔ یہ سلسلے میں آپ کی کیا رائے ہے؟

جی۔ آپ کے استاد صاحب نے مجھ کو فرمایا ہے کہ مکان کی بنیاد پر کمرے کا خون یا سونا چاندی ڈالنے کی کوئی شرعی دلیل نہیں ہے۔
نئے بھوسہ کی سال کی آمد پر خوشی

ن۔ کہ سنہ ۱۹۷۱ء کی سال کی آمد پر خوشی سا جا رہا ہے؟
جی۔ یہ سنہ ۱۹۷۱ء کی رسم ہے اور مسلمان جو اس کی جد سے مناتے ہیں۔

دریا میں صدقہ کی نیت سے نیچے کرانا
ن۔ دریا کے پلوں سے گزرنے والے انٹر سائبرو پالی میں روپے پیسے بہاوتے ہیں انہیں عموماً صدقہ کی طرح مان لیا جاتا ہے؟

جی۔ یہ صدقہ نہیں بلکہ مال کو ضائع کرنا ہے اس لئے کارڈ اب نہیں لگتے سونپ دیں گے۔
مخصوص راتوں میں روشنی کرنا اور جھنڈ پانا لگانا

ن۔ کیا سائبرو میں رمضان کی شب اور بارہ راتوں کی شب کو روشنیوں اور جھنڈیوں کا انتظام کرنا باعث ثواب ہے؟

جی۔ خاص راتوں میں ضرورت سے زیادہ روشنی کے انتظام و افسار دے بدعت اور سرفہ اخص کر رہی ہے۔

مایوں اور مہندی کی رسمیں:

ج: آج کل شادی کی تقریبات میں طرح طرح کی رسومات کی قید لگائی جاتی ہے معلوم نہیں کہ یہ کہاں سے آئی ہیں۔ لیکن اگر ان سے منع کرو تو جواب دہ ہے کہ نئے نئے سلوی نے نئے نئے فحش جنس میں سے ایک یہ بھی ہے کہ دلہن کو شادی سے چند دن پہلے پچھلے رنگ کا جوڑا پہنا کر گھر کے ایک کونے میں بٹھا دیا جاتا ہے اس سے جہاں دلہن ہوا سے پردے میں گر دیا جاتا ہے (چاند وغیرہ سے) حتیٰ کہ ہاپ بھائی وغیرہ یعنی عمارم شرعی سے بھی اسے پردہ کرایا جاتا ہے اور یاب بھائی وغیرہ (یعنی عمارم) سے پردہ نہ کرانے کو تنہائی معصوب سمجھا جاتا ہے۔ (چاہے شادی کے دنوں سے پہلے وہ لڑکی بے پردہ ہو کر کاٹھی کیوں نہ جاتی ہو) اس رسم کا خواہش بہت زیادہ اہتمام کرتی ہیں اور اسے "مایوں بٹھانا" کے نام سے یاد کرتی ہیں اگر کم دن مضامین نہ ہو تو بھی بہت زیادہ اعتراض کرتی ہیں کہ صرف دو دن پہلے مایوں بٹھایا اس کی شرعی حیثیت کیا ہے اور کیا اس کا کسی بھی طرح سے اہتمام کرنا چاہئے یا کہ اسے بالکل ہی ترک کر دینا صحیح ہے؟

ج: "مایوں بٹھانے" کی رسم کی کوئی شرعی اصل نہیں لیکن ہے جس شخص نے یہ رسم ایجاد کی ہے اس کا مقصد یہ ہو کہ لڑکی کو تنہا بیٹھنے کے لمحے دور کر کے بولنے بلکہ نہ بولنے کی عادت ہو جائے اور اسے سسرال جا کر پریشان نہ ہو۔ بہر حال اس کو ضروری سمجھا اور عمارم شرعی تک سے پردہ کر دینا نہایت سہ ہوا بات ہے اگر غور کیا جائے تو یہ رسم لڑکی کے فحش جنس میں "تہائی" بلکہ زندہ و مرگور کرنے سے کم نہیں۔ تب ہی کہ راشنی کے زمانہ میں ہر ایک دور کی یہ رسم خواتین اب تک بیٹھنے سے لگائے ہوئے ہیں اور کسی کو اس کی قیادت کا احساں نہیں ہوتا۔

ج: اسی طرح سے ایک رسم "مہندی" کے نام سے موسوم کی جاتی ہے جو اس طرح ہے کہ ایک دن دلہا کے گھر والے مہندی لے کر دلہن کے گھر آتے ہیں اور دوسرے دن دلہن دوسلے دلہا کے گھر مہندی لے کر جاتے ہیں اس رسم میں عورتوں اور مردوں کا جو اختلاط ہوتا ہے اور جس طرح کے حالات اس وقت ہوتے ہیں وہ بالکل بیان ہیں یعنی ہر درجہ کی بے حیائی وہاں برتی جاتی ہے اور اگر کہا جائے کہ یہ رسم اندوہوں کی ہے اسے نہ کرو تو بعض لوگ تو اس رسم کو اپنے ہی گھر منعقد کر لیتے ہیں (یعنی ایک دوسرے کے گھر جانے کی ضرورت نہیں رہتی) مگر کرتے ضرور ہیں جو ان لڑکیاں بے پردہ ہو کر کانے کافی ہیں اور جسے بڑے حضرات جو اپنے آپ کو بہت زیادہ دیدار کہتے ہیں ان کے گھروں میں بھی اسی رسم کا ہونا ضروری ہوتا ہے۔

ج: مہندی کی رسم جن لوازمات کے ساتھ ادا کی جاتی ہے یہ بھی دور جاہلیت کی یادگار ہے جس کی طرف اوپر اشارہ کر چکا ہوں اور یہ تقریب بڑے بظاہر جہاں محسوس نظر آتی ہے بہت سے محرمات کا مجموعہ ہے اس لئے چھٹی نسلی خصوصاً چھاد خواتین کو اس کے خلاف احتجاج کرنا چاہئے اور اس کو یکسر بند کر دینا چاہئے۔ چھٹی کے مہندی لگانا تو برائی نہیں لیکن اس کے لئے تقریبات منعقد کرنا اور لوگوں کو دعوتیں دینا جو ان لڑکوں اور لڑکیوں کا شوخ انگیز اور بھڑکیلے لباس پہن کر بے محابا ایک

دوسرے کے سامنے ہمارے شرعی دینے والی کامرخی ہے۔

شادی کی رسومات کو قدرت کے باوجود روکنا:

س۔ شادی کی رسومات کو روکنے کی قدرت نہ تو بھی ان کو اپنے گھر میں ہونے دینا چاہیے؟ یعنی ان رسومات سے روکا نہ جائے بلکہ ہمارا سمجھتا ہے کہ جسے بھی توڑا جائے تو اس شخص کے لئے کیا عقوبت ہے؟ نیز ان رسومات کو کس حد تک روکا جائے؟ آیا نہ بالکل ہو، نہ ہی نہ باجماع یا نہ یہ کہ بد (یعنی یہ کام نہیں ہوگا اس گھر میں) مگر کافی ہے؟

ج۔ ایمان کا اعلیٰ درجہ یہ ہے کہ ہمارا نوحہ سمجھتے ہوئے روکا جائے اور میں نہ درجہ یہ ہے کہ زبان سے روکا جائے اور اس سے گزر کر درجہ یہ ہے کہ اگر باجماع تو زبان سے منع کرنے کی قدرت نہ ہو تو کم سے کم دل سے ہر سمجھتا جو کچھ قدرت کے باوجود دیکھتے حرام کاموں سے نہیں روکتے، دل سے براہ راست ہیں ان میں آخری درجہ کا بھی ایمان نہیں۔

شرعی کی دوسری بنیاد

س۔ شادی میں نوحہ شرعی کی رسم بھی انتہائی ضروری ہے یہ ہونے کو ہے بھی تو تصویر کشی حرام ہے لوگ اس نے کرنے سے روکتے نہیں کرتے آپ سے معلوم یہ سنا ہے کہ کیا تصویر کشی کی بات چلنے کے باعث چلے ہوئی جائیگی ہیں ان کا روکنا یا اس کا روکنا کبیر ہے؟ کیا کہ ان کو بھی جہاد ہونا چاہیے یا نہیں رکھتے ہیں اور جو ان تمام کو منہ کر کے روکنا ان کی حرمت ثابت ہونے کے بعد جو انہیں جلد تائیں ہے۔ اس کے لئے شریعت کیا حکم دیتی ہے؟

ج۔ تصویر بنانا دیکھنا اور رکھنا شرعاً حرام ہے تصویر بنانی ہی نہ جائے اور جو ضرورت ہو اس کو تلف کر دیا جائے اور اللہ تعالیٰ سے استغفار کیا جائے۔

س۔ نوٹ کرانی کے علاوہ (سورہ نماز، ایٹمی ویڈیو کیمرے کے ذریعے سے تصویر کشی کرنا کیسے ہے) ان کا ہونا اس کا دیکھنا اور اس کا روکنا کیسا ہے کرنا یا نہ کرنا؟ اور اگر ضروری ہے تو پھر کیسے ہے؟ (یعنی یہ کیا نہیں ہوگی)۔

ج۔ "دوسری بنیاد" جو تصویر سازی میں داخل ہے، ایسی تقریبات میں ایسے حرام اور کلامی کر کے اللہ تعالیٰ کی عزت میں کوئی نہ ہے، اور جب صورت میں ایسی شادی کا انجام "علاء برہائی" کے ہو، لیکن نہیں بھلا، ایسی خرافات سے توجہ نہ لینی چاہئے۔

تذکرہ کی وجہ سے انگلیاں پٹخانا

س۔ میری اور میری دوسری بہنوں کی انگلیوں پٹخانے کی عادت ہے، اگر انگلیاں پٹخانے ایک یا زائد گھنٹہ ہو جائے تو ہاتھوں میں درد ہونے لگتا ہے، یہی امی اس حرکت سے سخت منع کرتی ہیں اور کہتی ہیں کہ انگلیاں پٹکانا حرام ہے۔ آپ کو اگر مجھے یہ بتائیں کہ کیا واقعی یہ حرکت کرنا حرام ہے یا شریعت میں اس کے متعلق کوئی حکم ہے؟

ج۔ انگلیاں پٹکانا مکروہ ہے اور اس کی عادت بہت بری ہے۔

رات کو انگلیاں دھکتا:

س: کیا انگلی چٹا ہوا ہے؟ کیونکہ ہمارے ایک دوست نے کہا کہ رات میں انگلی نہیں دھکتا، چاہے اس سے فرقت نہیں آئے، کیونکہ انگلی دھکتا، نوست کی علامت ہے تو آپ بتائیے کہ کیا یہ درست ہے یا نہیں؟

ج: انگلیاں دھکتا مکرہ ہے۔

ماں کے دودھ نہ پینے کی حقیقت:

س: ادا دوسرے لئے ماں کے دودھ پینے کی جو روایات ہم ایک عرصے سے سنتے آئے ہیں، قرآن و حدیث کی روشنی میں اس کی کیا اہمیت ہے؟

ج: اولاد حقیقت یہ ہے کہ آج کل ماںیں ادا داری پرورش دہوں کے دودھ پر کرتی ہیں، وہ کسی طرح دودھ پیتیں؟

ج: دودھ پینے کی روایت تو کہیں میری نظر سے نہیں گزرتی، غالباً اس کا مطلب یہ ہے کہ ماں کا حق ادا ہوا ہے کہ ادنیٰ اس کو ادا نہیں کر سکتا۔ الایہ کہ ماں اپنا حق معاف کر دے۔

عید کا روڑ کی شرعی حیثیت:

س: عید کا روڑ کا رواج ہمارے ہاں کب سے ہوا؟ اس کی شرعی حیثیت کیا ہے؟ اس کی کھائی چھائی اور تقسیم پر جو لاکھوں روپیہ صرف ہوتا ہے کیا یہ اسراف ہے یا نہیں؟ شاید یہ دم بیچ بھی غیر ملکی دورا نقدہ کی ننگائی ہے کیونکہ قیمتی کاندہ کی شکل میں لاکھوں روپیہ غیر ملکی کو چلا جاتا ہے اور غیر ملکی آقاؤں کی دی ہوئی تعلیم کا حامل ہمارا تعلیم یافتہ طبقہ اس میں زیادہ حصہ لیتا ہے۔ شادی کا روڑ کی شکل میں صرف ہونے والا روپیہ بھی اس ذیل میں آتا ہے، ان کا روڑوں کا خریدار بے تحاشہ روپیہ اس میں صرف کرتا ہے جبکہ سرسرا لیکہ کو کچھ بھی نہیں ملتا، کیا عید کی سہارا کساد مادہ خط میں نہیں دی جاسکتی؟

ج: یہ تو معلوم نہیں کہ عید کا روڑ کی رقم کب سے جاری ہوئی، مگر اس کے فضول اور بے جا اسراف ہونے میں کوئی شبہ نہیں، اپنی طرح شادی کا روڑ بھی فضول ہیں، آپ کے خیالات کافی قدر ہیں۔

منہ ماننا کیوں منع ہے؟

س: بعض لوگ بے سنا ہے کہ نذر کی شریعت میں ممانعت آئی ہے۔ اس کی کیا وجہ ہے؟

ج: حدیث میں نذر سے جو ممانعت کی گئی ہے۔ علمائے اس کی متعدد توجیہات کی ہیں۔ ایک یہ کہ بعض جاہل یہ سمجھتے ہیں کہ نذر مان لینے سے دو کام ضرور ہو جاتا ہے۔ حدیث میں اس خیال کی تردید کے لئے فرمایا گیا ہے کہ نذر سے اللہ تعالیٰ کی تقدیر نہیں ملتی۔ دوم یہ کہ بندے کا یہ کہنا کہ اگر میرے سر میں کو شفا ہو جائے تو میں اتنے روزے رکھوں گا۔ یا اتنا مال صدقہ کروں گا۔ یہ ظاہری صورت میں اللہ تعالیٰ کے ساتھ سوسے باڑی ہے اور یہ عہدیت کی شان نہیں ہے۔

کعبہ کی نیاز:

اِس "واللہم جعلنہا لکم من ضحائو اللہ" کعبہ کی نیاز کے دانت برکت اور ترمیم میں کعبہ کی نیاز یا کعبہ پر چڑھنے کے بہترین قرآنی کرنے کے دانت لکھا ہے جو ترجمہ ہے۔ واللہ فی ذلک لکلام۔ سوال یہ ہے کہ کعبہ شریف بھی تو غیر اللہ ہے پھر اللہ کی نیاز کیسے ہو سکتی ہے؟

ج۔ کعبہ بیت اللہ ہے۔ اس لئے کعبہ کی نیاز دراصل رب کعبہ کی نیاز ہے۔

کیا نبی کی نیاز اللہ کی نیاز کہلائے گی:

اِس حضرت محمد صلی اللہ علیہ وسلم اللہ کے رسول ہیں ان کی نیاز بھی رب کعبہ کی نیاز ہے۔ اسی طرح تمام انبیاء کی نیاز سے پھر کیوں منع کیا جاتا ہے؟

ج۔ بہت نہیں سوال ہے۔ ہر ایک کے نام اور رب کعبہ کی نیاز ہے ان کی نیاز کی جگہ مت عروج یعنی حرم شریف ہے۔ اس نے مجازاً ان کو کعبہ کی نیاز کے جانور کہا جاتا ہے۔

تخلف آنحضرت ﷺ اور اولیاء کرام کے کہ ان کی نیاز اللہ کے لئے شرع میں معبود نہیں۔ اس لئے درختار میں رکھا ہے کہ اولیاء اللہ کے حرارات پر جو نذرین لانی جاتی ہیں۔ اگر اس سے مقصد وہاں کے تقرار پر عقدہ ہو تو یہ نذر اللہ کے لئے ہے۔ اس لئے جائز ہے اور اگر خود اولیاء اللہ کی نذر لانی مقصود ہو تو یہ حرام ہے۔ کیونکہ نذر عبادت ہے اور عبادت غیر اللہ کی جائز نہیں۔

اس کی مثال بیت اللہ کی طرف یہ ہے کہ مسجد و توحی تعالیٰ شانہ کو کیا جاتا ہے اور جہتہ مجدد بیت اللہ ہے۔ لیکن رسول اللہ ﷺ کو مسجد و جائز نہیں ہے۔



تو ہم پرستی

اسلام میں بدشگونی کا کوئی تصور نہیں۔

۱۔ عام خیال یہ ہے کہ اگر کبھی دوزخ وغیرہ گر جائے یا بحر طوق اعداد مثلاً ۳۷۵ وغیرہ یا پھر اسی طرح دنوں کے بارے میں جن میں مشکل بدھ بدلتا وغیرہ آتے ہیں انہیں مزاج سب نہیں سمجھا جاتا۔ عام زبان میں بدشگونی کہا جاتا ہے تو قرآن و حدیث کی روشنی میں بدشگونی کی کیا حیثیت ہے؟

۲۔ اسلام میں نحوست اور بدشگونی کا کوئی تصور نہیں۔ یہ محض توہم پرستی ہے۔ حدیث شریف میں بدشگونی کے مفید و کی تردید فرمائی گئی ہے۔ سب سے بڑی نحوست انسان کی اپنی بد عملیاں اور فسق و فجور ہے۔ جو کچھ مختلف طریقوں سے گھر گھر میں پور ہا ہے۔ اللہ شاء اللہ۔ یہ بد عملیاں اور مافرایاں خدا کے قہر و لعنت کی موجب ہیں۔ ان سے بچنا چاہئے۔

اسلام نحوست کا قائل نہیں۔

۳۔ ہمارے مذہب اسلام میں نحوست کی کیا اہمیت ہے۔ بعض لوگ پاؤں پر پاؤں رکھنے کو نحوست سمجھتے ہیں۔ کچھ لوگ انگلیوں پر پٹوئے کو نحوست سمجھتے ہیں۔ کچھ لوگ ہاتھ پر پٹے کو نحوست سمجھتے ہیں۔ کوئی کہتا ہے۔ "ملاں کا م کے نئے قدر دہن ملوں ہے۔"

۴۔ اسلام نحوست کا قائل نہیں۔ جس لئے نبی کا مبادیاد ان کو ملے سمجھنا غلط ہے۔ نحوست اگر ہے تو انسان کی اپنی بد عملیاں ہے۔ پاؤں پر پاؤں رکھنا جائز ہے۔ انگلیاں ڈھنڈا کرنا سب سے اور گہرائی آئے تو ت پر ہاتھ رکھنے کا حکم ہے۔

لا کیوں کی پیدائش کو نحوست سمجھنا۔

۵۔ جن گھروں میں لڑکیاں پیدا ہوتی ہیں وہاں زیادہ لوگ خوش نہیں ہوتے بلکہ سہمی خوش ہوتے ہیں لڑکیوں کی پیدائش پر بہت خوشیاں منائی جاتی ہیں کیا یہ طریقہ صحیح ہے؟ کیونکہ لڑکی بوی نکاح کی طرف مائل ہے نہ کہ لڑکا جو جنس لڑکی کو جنانہ کی تو کو با مصیبت ہی آگئی، دوزخوں، ظہرتی ہے کیام والیں چاہیت کی طرف نہیں لگے۔ ہے؟ لڑکی کو دفن کر دیا جاتا تھا۔

۶۔ لڑکیوں کی پیدائش پر زیادہ خوشی تو ایک طبی امر ہے لیکن لڑکیوں کو یہ ان کی دلوں کو ملے سمجھنا یا ان کے ساتھ عداوت

تیرا سلوک کرنا مٹا ہے۔

عورتوں کو مختلف رنگوں کے کپڑے پہنانا جائز ہے؟

ج۔ ہمارے ہر رنگ چند رنگوں کے کپڑے اور چوڑیاں (مثلاً کانٹے نیلا) رنگ کی پہننے سے منع کرتے ہیں ان کا کیا ہے کہ گلابی رنگ کے کپڑے پہننے سے مصیبت آتی ہے یہ کہاں تک درست ہے؟

ج۔ مختلف رنگ کی چوڑیاں اور کپڑے پہنانا جائز ہے اور یہ خیال کہ گلابی رنگ سے مصیبت آئے گی کھلی تو ہم پرستی ہے رنگوں سے کچھ نہیں ہوتا۔ اعمال سے انسان اللہ تعالیٰ کی نظر میں متبرک ہے۔ مرد و عورت ہے۔

مسیحیوں کی نحوست:

ج۔ اسلام میں نحوست صحیحی، غیر انجیلی جبکہ ایک حدیث، وہ غلو کو نحوس قرار دے رہی ہے۔ حدیث کا ثبوت رچی میں بہت تعداد میں ہائے مجھے کاغذ سے ہوا۔

ج۔ ماہ صفر نحوس نہیں اسے تو "صفر العکافر" کہا گیا ہے۔ یعنی کاسیالی اور خیر و برکت کا مہینہ۔ ماہ صفر کی نحوست کے تصدیق کوئی صحیح روایت نہیں۔ جو پرچہ بعض لوگوں نے شائع کئے ہیں وہ بالکل غلط ہیں۔

محرم میں شادی:

ج۔ ہمارے ہاں لوگ، ماہ محرم میں شادی کرنے کو ناجائز کہتے ہیں کیا شرعی یا درست ہے؟

ج۔ ماہ محرم میں شادی کو ناجائز کہنا صرف عادت اور اہل سنت والجماعت کے عقیدے کے خلاف ہے۔ اہل علم نے جن چیزوں کو حلال و ناجائز قرار دیا ہے۔ عقلاً یا عقلاً ان کو ناجائز اور حرام سمجھنے میں ایمان کا قطعہ ہے۔ مسلمانوں کو چاہئے کہ وہ انفس اور شیعہ سے چوری احتیاء برتیں۔ ان کی روایات سے پیروی نہ کریں۔ ان میں شرکت حرام ہے۔

"ماہ محرم" میں ہے۔ سلسلہ راجہ بہ کفار و فاسق حرام ہے۔

یعنی مسلمانوں کو کفار و فاسق کی مشابہت اختیار کرنی حرام ہے۔

ج۔ اس میں تاریخ محرم کو شادی نہ کرنا کچھ کی غلطی اور شرعی کا کھانا پینا تو ہے یا نہیں؟

ج۔ جائز ہے۔ شریعت میں اس کی ممانعت کو کوئی دلیل نہیں ملتی واقعہ شہادت کا فردا میں چیز ہیں کہ صرف اسی دن ہوا کرے جس کو اس واقعہ کا نام ہے وہ ہمیشہ قائم رہتا ہے اور شریعت میں سوائے خدا کے کسی کے لئے نہیں دن سے نہ کم ہوگا۔ مٹا جائز نہیں۔ کھانہ کی۔

کہ درانی الحدیث مستحب۔ لہذا ان کا شادی دیر و نیمہ اس دن میں اور تمام عشرہ محرم میں بلاشبہ جائز ہے۔

کیا منگل بدھ کو سرمد لگانا جائز ہے؟

ج: میں نے سنا ہے کہ ہفتہ میں صرف پانچ دن سرمد لگانا جائز نہیں۔ منگل اور بدھ کے دن۔ کیا یہ صحیح ہے؟

ج: ہفتہ کے سارے دنوں میں سرمد لگانے کی اجازت ہے۔ جو خیال آپ نے لکھا ہے وہ صحیح نہیں ہے۔

نوروز کا تہوار:

ج: ۳ مارچ کو جو ”نوروز“ منایا جاتا ہے کیا اسلامی نقطہ نظر سے اس کی کوئی حقیقت ہے؟ کراچی سے شائع ہونے والے روزنامے ”ذکرِ محرقاتی“ میں نوروز کی بڑی دینی اہمیت بیان کی گئی ہے۔ قرآن کریم کے حوالے سے اس میں بتایا گیا ہے کہ روز سے اب تک جتنے اہم واقعات رونما ہوئے ہیں وہ سب اسی روز ہوئے۔ اسی روز سورج کو روشنی کی اسی روز ہوا چلائی گئی اسی روز حضرت نوح کی کشتی جو دی پہاڑ پر ٹکرا رہا تھا اسی روز حضرت ابراہیم علیہ السلام نے بت شکنی کی دغیرہ دغیرہ۔ از روئے حدیث نوروز کے اعمال بھی بتائے گئے کہ اس روز روز رکھنا چاہئے، نماز چاہئے، نئے کپڑے پہننے چاہئیں، خوشبو لگانی چاہئے اور بعد نماز ظہر چار رکعت نماز نوروز دو رکعت کی نیت سے ادا کرنی چاہئے۔ پہلی دو رکعت کی پہلی رکعت میں سورۃ الحمد کے بعد دس بار سورۃ الفہم کے بعد دس مرتبہ سورۃ اخلاص پڑھنی چاہئے۔ دوسری دو رکعت میں سے پہلی رکعت میں سورۃ الحمد کے بعد دس مرتبہ سورۃ الفہم اور دوسری رکعت میں سورۃ الحمد کے بعد دس مرتبہ سورۃ الناس اور دس مرتبہ سورۃ الفلق پڑھنی چاہئے۔ سوال یہ ہے کہ اگر دو رکعت کی پہلی رکعت میں ایک ہی سورت دس بار اور دوسری رکعت میں دوسری سورت دس بار اور دہائی الٹی ترتیب سے یعنی سورۃ الناس پھیلے اور سورۃ الفلق بعد میں کیا یہ درست ہے؟ چونکہ یہ باتیں قرآن و حدیث کے حوالے کے ساتھ بیان کی گئی ہیں۔ لہذا آپ کو رحمت دے رہا ہوں۔ راہِ کرم بڑھ جائے۔ ”جنت“ کی آمد و اشاعت میں اس مسئلے کی وضاحت فرما کر مشکور و ممنون فرمائیں۔ شکریہ۔

ج: ہماری شریعت میں نوروز کی کوئی اہمیت نہیں اور ”ذکرِ محرقاتی“ کے حوالے سے جو کہہ رہے ہیں وہ صحیح نہیں۔ نوروز کی تحنیم بخوبی اور شیعوں کا شعار ہے۔

رات کو جھانڈ دینا:

ج: سنا ہے کہ رات کو جھانڈو دینا مکاح ہے کیا کارورنی خانہ سے شریعت کے مغربی رات کو جھانڈو دینا اور جھانڈو سے فرس وچہ جائز ہے؟

ج: رات کو جھانڈو دینے کا گناہ میں نے کبھی نہیں پڑھا۔

۱۔ آپ کے مسائل اور ان کا حل نا اول

ج۔ اجنہ۔ س۔ ایضاً

ہے حوائف خاص وقت (یعنی اس کے مرنے کے وقت) اہل اس کی حالت کا انتظار کر لیا۔ (سورۃ المؤمنین کی ۴۵ ویں آیت) سو میرا پرنے تک صبح نہ ہو سکے قرآن میں واضح طور پر جواب مل کر تھا کہ لے نام سب کو بچھ بیٹھ کر قرآن پڑھ کر ان کی ہمت کو بڑھانے کے لیے یہ رشتہ آیا تو انی نے بہت ہی پریشانی کے عالم میں یہ سوال پوچھا کہ کیا مسلمان ہیں اور ان کا غیر مسلم والد باپ کا بیٹا ہے۔ اس کے بعد قرآن کی تلاش سے کیا ہم وہاں ہیں اور قرآن پاک میں یہ جواب آیا تھا کہ اور بڑی وضاحتی اور (جنت کے) ایسے باغوں کی کہ ان کے لئے ان (باغوں) میں دائمی نعمت ہو گی (اور) ان میں یہ ہمیشہ رہیں گے۔ بلاشبہ اللہ تعالیٰ کے پسندیدہ اجر ہے۔ (سورۃ التوبہ ۲۱) سب کو یہ جواب پڑھا کہ جو کسی کوئی ایسا رشتہ دار اور نور مہر کی بہن صرف اس وجہ سے نکال دی تھی کہ وہ غیر مسلم ہیں اس لئے وہی مزید پریشان ہوئی ہیں اور یہاں پر انی نے ایک مرتبہ پھر قرآن مجید میں پوچھا تو آپ یقین نہیں کریں گے کہ اس میں واضح طور پر یہ الفاظ تھے کہ ”آپ کی دعا اس وقت کر چکا ہے۔“ (سورۃ التوبہ کی چالیسویں آیت) چونکہ قرآن مجید پڑھنے سے بڑے ہوتے ہیں اور ہمارے قرآن پاک چھوٹا ہے اس کے معنی میں شروع ہوتا ہے تو یہی الفاظ جو میں نے بیان کئے ہیں انکے مختلف پیرائوں میں یہ شے آپ کو اس لئے بتا رہی ہوں کہ اب آپ ان آیات کا ترجمہ پڑھیں گے تو ہو سکتے ہیں کہ آپ سے قرآن مجید میں وہ آگے پہنچے ہوں۔

آپ بھی مسلمان ہیں اور قرآن مجید کے ایک ایک حرف پر یقین رکھتے ہیں مجھے اندازہ ہے کہ آپ دوسرے علماء کی طرح غیر مسلموں کو برا سمجھتے ہیں، بہت پریشان ہیں اب انکار بھی نہیں کر سکتے کیونکہ ہم نے قرآن سے پوچھ لیا تو سمجھیں کہ اللہ سے پوچھ لیا اور اگر ہم نے نہ کر دی تو اللہ تعالیٰ نے جانے ہمارے لئے کون سی سزا بھی منتخب کرے گا“ مجھے اندازہ ہے کہ آپ کا کیا مطلب ہو گا لیکن میں آپ ہماری یہ عقل پسند کریں۔ آیا ہر قرآن مجید سے پوچھنے سے باوجود ”نہ“ نہ نکلتے ہیں جبکہ قرآن مجید میں جو الفاظ آئے ہیں وہ لوہے پرانے ہونے کے باوجود ہیں۔

ج: آپ کے سوال میں چند امور قریب طلب ہیں ان کو الگ الگ لکھتا ہوں

اول: قادریاں یا جماعت امت مرتد اور زندہ ہیں کسی مسلمان لڑکی کا کسی کافر سے نکاح نہیں ہو سکتا اس لئے اپنی بیٹی کا ہر کے حوالے کر گزرتے سمجھتے دور نہ ساری عمر نہ اور بدکاری کا وبال ہو کہ اور اس گناہ میں آپ دونوں میں بھی شریک ہوں گی۔ دوم: قرآن مجید سے قائل دیکھنا حرام اور گناہ ہے اور اس قائل کو اللہ تعالیٰ کا حکم سمجھنا نا انافی ہے کیونکہ قرآن مجید کے صفحے مختلف ہو سکتے ہیں ایک شخص کان کھولے کو تو کوئی آیت لکھی گئی اور دوسرا کھولے کا تو دوسری آیت لکھی گئی۔ جو مضمون میں جلی آیت سے مختلف ہوئی پھر یہ بھی ہو سکتا ہے کہ قرآن کریم سے قائل نکال کر کسی شخص نے کوئی کام کیا اور اس کا انوم اچھا نہ نکلا تو قرآن کریم سے یہ مضہ نہیں پڑا ہوگی جس کا نتیجہ کفر تک نکل سکتا ہے۔ ہر حال علمائے امت نے اس کو باہر اور گناہ فرمایا ہے چنانچہ مفسرین کہتے ہیں اللہ کے محمود تعالیٰ ”کافیہ“ میں سے۔

ایک لڑکی کے کچھ زیورات کسی نے واپس لے لوگوں کا خیال ایک شخص کی طرف گیا اور حال کام مجید سے نکالی گئی اور اسی شخص کا نام نکلا جس کی طرف خیال تھیں وہاں کسب معلوم ہوا تو اس نے مسجد میں جا کر قرآن مجید کے چند ورثہ چھاننے اور ان پر پیشاب کر دیا۔ (نورۃ باللہ) اور کہنے لگا کہ قرآن مجید بھی مجھ اور مولوی سلا بھی جوڑا آیا یہ شخص اسلام میں داخل ہو سکتا ہے یا نہیں؟ اور ہو سکتا ہے تو کیسے؟

ج: شریعت میں ذل کا ناسخ ہے اور اس سے منع ہونے کی دو وجہیں ہیں اول تو یہ کہ طہ نجیب خدا کے سوا کوئی نہیں جانتا۔ ممکن ہے کہ نام غلط لفظ و پھر جس کا نام لگے خدا غواست کہیں وہ ایسی حرکت نہ کر بیٹھے جیسی کہ اس شخص نے کی۔ شریعت کے احکام کی خلاف ورزی کا یہی نتیجہ ہوتا ہے جو آپ نے دیکھا جس شخص نے فہم مجید اور مولویوں کے ساتھ ایسی گستاخیاں کی ہیں وہ کافر ہے لیکن نہ ایسا کافر کہ کبھی اسلام میں داخل نہ ہو سکے بلکہ جدید تو یہ ہے وہ اسلام میں داخل ہو سکتا ہے۔ آئندہ خال نکالنے سے احتراز کرنا چاہئے تاکہ خال نکال کر نام نکالنے والے اس شخص کی طرح خود بھی اور جس کا نام نکلا تھا اسے بھی گناہ کا رد کریں۔ اسی شخص سے تو یہ کہنے کے بعد اس کی بیوی سے تجدید نکاح لازم ہے۔ (کنز العرفی ص ۶۹ ج ۲)

ایک اور سوال کے جواب میں لکھتے ہیں۔
ج: قرآن مجید سے خاں نکالنی ناجائز ہے خال نکالنی اور اس پر عقیدہ کرنا کسی اور کتاب (مثلاً دیوان حافظ یا گلستان وغیرہ) سے بھی ناجائز ہے مگر قرآن مجید سے خال نکالنا تو سخت گناہ ہے کہ اس سے بنا اوقات قرآن مجید کی توہین یا اس کی جانب سے بدعتیگی پیدا ہو جاتی ہے۔ (کنز العرفی ص ۶۹ ج ۲)

ایک اور جگہ ملتوی صاحب لکھتے ہیں۔
"جو رکاز نام نکالنے کے لئے قرآن مجید سے خال لینا ناجائز ہے اور اس کو یہ سمجھنا کہ یہ قرآن مجید کو ماننا یا نہ مانا ہے غلط ہے۔ اس لئے حافظ صاحب کا یہ کہ تم قرآن مجید کو مانو تو زید کے دس روپے دے دو کہو کہ قرآن مجید نے تمہیں چور بنایا ہے یہ بھی صحیح نہیں تھا۔" (ایضاً ص ۲۳)

جس آپ کا اور آپ کی والدہ کا اس ناجائز فعل کو حجت سمجھنا قطعاً غلط اور گناہ ہے اس سے توبہ کرنی چاہئے۔
سوال: آپ کی والدہ نے آپ کے والد صاحب کے بارے میں سورۃ المؤمنون کی آیت نمبر ۵۶ کی جو یہ خال نکالی تھی؟
"نہیں یہ ایک آدمی ہے جس کو جنوں ہو گیا ہے۔ سو ایک خاص وقت (یعنی اس کے مرنے کے وقت) تب اس کی حالت کا انتظار کرنا۔"

قرآن مجید کھول کر اس سے آٹے پیچھے پڑھ لیجئے آپ کو معلوم ہو جائے گا کہ یہ اللہ تعالیٰ نے حضرت نوح علیہ السلام کی قوم کے کافروں کا قول نقل کیا ہے جو وہ حضرت نوح علیہ السلام کے بارے میں کہا کرتے تھے۔ اب اگر یہ قول صحیح ہے تو آپ کے والد صاحب کی مثال نوح علیہ السلام کی ہوئی اور آپ کی والدہ کی مثال قوم نوح کے کافروں کی ہوئی کیا آپ اور

آپ کی والدہ اس مثال کو اپنے لئے پسند کریں گی؟ فرمان خدا (جس کا آپ حوالہ دے رہی ہیں) تو یہ ہے کہ اس فقرہ کے کہنے والے کافر ہیں اور جس شخص کے بارے میں یہ فقرہ کہا گیا ہے وہ اللہ تعالیٰ کا متقبل بندہ ہے۔ میں تو قرآن کریم کے لفظ پر ایمان رکھتا ہوں کیا آپ بھی اس فرمان خدا پر ایمان رکھیں گی؟

چہارم: اب کافر لڑکے کے بارے میں آپ کی والدہ نے سورۃ توبہ کی جو کالی نکالی اس کو دیکھئے اس سے ادھر کی آیت میں ان اہل ایمان کا ذکر ہے جنہوں نے آنحضرت ﷺ کے ساتھ ہجرت کی اور اپنی جانوں اور مالوں کے ساتھ اللہ تعالیٰ کے راستہ میں جہاد کیا، چنانچہ ارشاد ہے "جو لوگ ایمان لائے اور (اللہ کے واسطے) انہوں نے ترک وطن کیا اور اللہ کی راہ میں اپنے مال اور جان سے جہاد کیا"۔ انہی کے بارے میں فرمایا ہے۔

"ان کا رب ان کو بشارت دیتا ہے اپنی طرف سے بڑی رحمت اور بڑی رضا مندی اور (جنت کے) ایسے باغوں کی کہ ان کے لئے دن (باغوں) میں دائمی نعمت ہوگی اور ان میں یہ ہمیشہ ہمیشہ گور ہیں گے بلاشبہ اللہ تعالیٰ کے پاس بولاجر ہے۔"

کیا دنیا کا کوئی عقل مند ان آیات کو جبراً آنحضرت ﷺ کے زمانہ کے کامل اہل ایمان اور مہاجرین و عہدین کے بارے میں اذلی ہوئیں نال کھولی کر کہ حق و باطل کا فرق اور کافروں و مرتدوں پر چسپاں کرنے لگے گا اور اس کو فرمان الہی سمجھ کر لوگوں کے سامنے کرے گا؟ اس سے اگلی آیت میں ارشاد ہے:

"اے ایمان والو! اپنے باپوں کو اور اپنے بھائیوں کو (اپنا) رفیق مت بناؤ اگر وہ لوگ کفر کو بمقابلہ ایمان کے (ایسا) عزیز رکھیں (کہ ان کے ایمان لانے کی امید نہ رہے) اور جو شخص تم میں سے ان کے ساتھ رفاقت رکھے گا سو اپنے لوگ بڑے مافران ہیں"۔ (التوبہ: ۲۴)

اس آیت کریمہ میں اہل ایمان کو حکم دیا گیا ہے کہ جو کافر کفر کو ایمان پر ترجیح دیتے ہیں خواہ وہ تمہارے کیسے ہی عزیز ہوں خواہ باپ بھائی اور بیٹے ہی کیوں نہ ہوں ان کو اپنا دوست و رفیق نہ بناؤ اور ان سے محبت و دوستی کا کوئی رشتہ نہ رکھو اور تنبیہ فرمائی گئی ہے کہ جو شخص ایسا کرے گا اس کا نام ظالموں اور خدا کے مافرانوں میں لکھا جائے گا۔ اب بتائیے کہ جن عہد یابی مرتدوں نے ایمان پر کفر کو ترجیح دے رکھی ہے اور جنہوں نے تقاریب کے غلام احمد کو (نصوۃ باللہ) "محمد رسول اللہ" بنا رکھا ہے ایسے کافروں کو اپنی بیٹی اور بہن دے کر آپ کس دمرے میں شمار ہوں گی؟ اللہ تعالیٰ تو ایسے لوگوں کا نام ظالم و کفار ہے آپ اپنے لئے کون سا نام پسند کریں گی؟

پنجم: آپ کی امی نے تیسری نال قادیانوں کے کافر فرار دینے جانے پر نکالی اور اس میں یہ لفظا لفظ۔

"آپ کی مدد میں وقت کر چکا ہے۔"

ذرا اس پوری آیت کو پڑھ کر دیکھئے کہ یہ کس کے بارے میں ہے؟ یہ آیت مقدسہ آنحضرت ﷺ کے بارے میں ہے

ن۔ میں نے اپنے نذر کے کی شادی کا پیغام ایک عزیز نے ہاں دیا انہوں نے جواں بعد جواب دیا کہ میں نے علم الاعداد اور ستاروں کا حساب لکھوایا ہے میں مجبور ہوں کہ کچھ نئے ستارے انہیں میں نہیں ملتے۔ اس نے میری طرف سے انکار سمجھیں۔ مضموم یہ کہتا ہے کہ ازار کے شرعاً ان کا یہ فعل کہاں تک درست ہے؟

ج۔ نجوم پر اعتقاد کفر ہے۔

ن۔ اہل اہل نجوم کہتے ہیں کہ سال میں ایک دن ایک مقررہ وقت ایسا آتا ہے کہ اس مقررہ وقت میں جو بھی دعا کی جائے وہ قبول ہوتی ہے اور مجھے یہ پتہ چلے کہ اس مقررہ وقت میں ان پڑھ لوگوں کی اکثریت دعائیں مانگتے ہیں مصروف رہتی ہے۔ میری عمر مار کر بتائیے کہ کب اور کب نہیں صرف ایک مقررہ وقت میں اور ابھی سال میں ایک دن قبول ہوتی ہیں؟ کیا اس کا مطلب یہ ہے کہ سال کے باقی دنوں میں وہ نہیں دعا کی جائیں؟

ج۔ اسلام کے نقطہ نظر سے تو یہ نہیں کہنے میں ایک وقت (جس کی تعیین نہیں کی گئی) آتا ہے جس میں دعا قبول ہوتی ہے۔ باقی نجوم پر مجھے نہ عقیدہ ہے نہ عقیدہ رکھنے والے گنجی سمجھتے ہیں۔
برجوں اور ستاروں میں کوئی ذاتی تاثیر نہیں۔

س۔ اپنی قسمت کا حال دریافت کرنا یا خبرت و خبر و میں جو کیفیات یا حالات رونق کئے جاتے ہیں کہ فضاں برج و اس کے ساتھ یہ جو گاہ ہوگا یا صنایا مضموم کرنے درست ہے اور اس بات پر یقین رکھنا کہ فضاں تاریخ کو پیدا ہونے والے کا برج فضاں ہے نہ اس کا؟

ج۔ اہل اسلام کے نزدیک نہ تو کوئی شخص کسی کی قسمت کا صحیح صحیح معلوم کر سکتا ہے نہ برہمن اور ستاروں میں کوئی ذاتی تاثیر ہے۔ ان باتوں پر یقین کرنا کہ وہ ہے اور ایسے لوگ ہمیشہ پریشان رہتے اور تو کبر پرست بن جاتے ہیں۔
نجومی کو ہاتھ دکھانا

س۔ جناب سرمان صاحب ہمیں ہاتھ دکھانے کا بہت شوق ہے۔ یہ دیکھنے والے کو دکھاتے ہیں۔ بتائیے کہ یہ باتیں مانی جاتی ہیں یا نہیں؟

ج۔ ہاتھ دکھانے کا شوق بڑا غلط ہے اور ایک بے عقیدہ کام بھی اور اس کا منشا بھی بہت بڑا ہے۔ اس شخص کو اس کی بات پڑ جائے وہ ہمیشہ پریشان رہے گا اور ان لوگوں کی انت فطرت باتوں میں الجھا رہے گا۔
عجم سے مستقبل کا حال پوچھنا

س۔ میرے ایک دوست نے مجھے بتایا کہ ستاروں کے علم پڑھنے سے یعنی جس طرح الہیہ راست اور رسالوں میں دیا ہوا ہے آپ کے مسائل کا نام ۱۹۹۳ء میں آپ کے سرکار میں آیا۔ یہ ایسا۔

ہوتا ہے کہ "یہ ہفتہ آپ کا گیارہواں روز ہے" پڑھنے سے خدا تعالیٰ اس شخص کی ۴۰ دن تک دعا قبول نہیں کرتا جب تک اس نے یہ بات اپنے ایک مزاح دوست کو بتائی تو وہ کہنے لگا کہ یہ سب فضول باتیں ہیں کہ خدا ان دعائیہ ۴۰ دن تک دعا قبول نہیں کرے گا۔ یہ مسلمانوں کے علم پر تو میں یقین نہیں رکھتا کیونکہ ایسی باتوں پر یقین رکھنے سے ایمان پر دینک تک جاتی ہے تو وہاں سلسلے میں بتائیے کہ کس کا نظریہ درست ہے؟

ج: اس سوال کا جواب رسول اللہ ﷺ دے چکے ہیں۔ چنانچہ صحیح مسلم اور مسند احمد کی حدیث میں ہے کہ "جو شخص کسی "عراق" کے پاس گیا جس میں اس سے کوئی بات دریافت کی تو ۴۰ دن تک اس کی نماز قبول نہیں ہوگی۔" (صحیح مسلم ص ۳۳۳ ج ۲) ستاروں کے ذریعہ خالق کا کلام:

ج: ایک لڑکے کا دشتہ ملے ہوا۔ لڑکی والوں نے تمام معلومات بھی کر لیں کہ لڑکا ٹھیک خاک اور نیک ہے۔ پھر لڑکی والوں نے کہا کہ ہم تین دن بعد بھابہ دیں گے۔ ان کے گھر اسے کئی بڑھک ہیں جو امام مسجد بھی ہیں اور لڑکی والے ہر کام اس کے طور سے سے کرتے ہیں۔ جسرأت کے دن رات کو امام صاحب نے کوئی وظیفہ کیا اور جوہر لڑکی والوں کو کہا کہ اس لڑکے اور لڑکی کا ستارہ آپس میں ٹھیک جتا یہاں شادی نہ کی جائے۔ آپ قرآن وحدیث کی روشنی میں جواب سے آگاہ فرمائیں۔

ج: اسلام ستارہ شادی کا حاکم نہیں نہ اس پر یقین رکھتا ہے۔ بلکہ حدیث میں اس پر بہت سخت مذمت آئی ہے۔ وہ بڑھک اگر نیک اور باشرع ہیں تو ان کو استھارہ کے ذریعہ معلوم ہوا ہوگا یا جیسی اور قطعی نہیں اور اگر وہ کسی عمل کے ذریعہ معلوم کرتے ہیں تو یہ جائز نہیں۔
علم الاعداد پر یقین رکھنا:

ج: آپ نے اخبار جنگ میں ایک صاحب کے ہاتھ دکھا کر قسمت معلوم کرنے پر جو کچھ لکھا ہے میں اس سے بالکل مطمئن ہوں مگر علم الاعداد اور علم نجوم میں بڑا فرق ہوتا ہے اس علم میں یہ ہوتا ہے کہ مذکورہ شخص کے نام کو بحساب الجبرد ایک عدد کی صورت میں سامنے لایا جاتا ہے اور پھر جب "عدد" سامنے آ جاتا ہے تو علم الاعداد کا جاننے والا اس شخص کو اس کی خیروں اور خامیوں سے آگاہ کر سکتا ہے۔ ویسے بنیادی بات تو یہ ہے کہ اگر اس علم کو شخص علم جانے تک لیا جائے اور اگر اس میں کچھ غلط باتیں ہوں تو ان پر یقین نہ کیا جائے تو کیا یہ گناہ ہی ہوگا؟

ج: علم نجوم اور علم الاعداد میں مسائل اور نتیجے کے اعتبار سے کوئی فرق نہیں۔ وہاں ستاروں کی گردش اور ان کے اوضاع (اتجاه و انحراف) سے قسمت پر استدلال کیا جاتا ہے اور یہاں بحساب جمل: عدد کمال کر ان اعداد سے قسمت پر استدلال کیا جاتا ہے۔ گویا علم نجوم میں ستاروں کو انسانی قسمت پر اثر انداز سمجھا جاتا ہے اور علم الاعداد میں نام کے اعداد کی تاثیرات کے نظریہ پر ایمان رکھا جاتا ہے۔ اول تو یہ ان چیزوں کو جو حقیقی سمجھائی گئی ہیں۔ عداوتیں محض بالکل بچہ انتہائی امور کو قطعی

دستی سمجھنے میں غلط ہے لہذا اس علم پر یقین رکھنا کہ وہ اگر فرض سمجھے کہ اس سے اتفاق کی غرضی کا اندیشہ نہ ہوگا اس سے کسی مسلمان کو ضرر پہنچے نہ اس کو خوشی اور فطری سمجھا جائے تب بھی زیادہ سے زیادہ یہ کہا جا سکتا ہے کہ اس کا سیکنا گناہوں میں مگر ان شرائط کے باوجود اس سے فعل عیث ہونے میں کوئی غلبہ نہیں۔ ان چیزوں کی طرف توجہ کرنے سے آدمی دین و دنیا کی ضروری چیزوں پر توجہ نہیں دے سکتا۔^۱

ہاتھ کی ٹیکروں پر یقین رکھنا:

۱۔ قرآن وحدیث کی روشنی میں بتائیں کہ ہاتھ کی ٹیکروں پر یقین رکھنا جائز ہے یا نہیں؟
ج۔ قرآن وحدیث کی روشنی میں ہاتھ کی ٹیکروں پر یقین رکھنا درست نہیں۔^۲

الو ہونا اور نحوست:

۱۔ اگر کسی مکان کی پھٹ پر الو بیٹھ جائے یا کوئی شخص الو دیکھ لے تو اس پر جاہلیاں اور مصیبتیں آنا شروع ہو جاتی ہیں کیونکہ یہ ایک مٹھوں کا نذر ہے۔ اس کے برعکس مغرب کے لوگ اسے گھروں میں پالتے ہیں امرائی فرما کر یہ بتا کہیں کر کیا یہ بات صحیح ہے؟

ج۔ نحوست کا تصور اسلام میں نہیں ہے البتہ یہ بات ضرور ہے کہ الو دیرانہ چاہتا ہے جب کوئی قوم یا فرد اپنی بد عملیوں کے سبب اس کا شقاق ہو کر اس پر ہتھی زل ہو تو الو کا ہونا اس کی علامت ہو سکتا ہے۔ غرض یہ کہ الو کو بولن جی مصیبت کا سبب نہیں بلکہ انسان کی بد عملیوں اس کا سبب ہیں۔

شادی پر دروازے میں تیل ڈالنا:

۱۔ یوں تو ہمارے معاشرے میں بہت سی نامی برائیوں ہیں۔ لیکن شادی بیاہ کے معاملوں میں ہمارے توہم پرست لوگ حد سے زیادہ بڑھ گئے ہیں۔ شادی دانے دن جب دوہا میاں دھن کو ملے کر گھر آتا ہے تو دوہا اور دھن اس وقت تک گھر کے دروازے کے اندر نہیں آسکتے جب تک گھر کے دروازے کے دونوں طرف تیل نہ چھڑک دیا جائے۔ بعد ازاں دھن اس وقت تک کسی کام کو ہاتھ نہیں لگا سکتی جب تک ایک خاص قسم کا گدھا جس میں بہت سی اجناس شامل ہوتی ہیں پکا نہیں لگتا۔ میرے خیال میں یہ سراسر توہم پرستی اور فضول دیکھیں ہیں کیونکہ شریعت محمدی صلی اللہ علیہ وسلم میں ایسے کسی رسم و رواج کا پتہ نہیں ملتا۔ برائے امرائی آپ شریعت کی رو سے بتائیں کہ اسلامی معاشرے میں ایسی رسوم کی کیا حیثیت ہے؟

ج۔ آپ نے جن رسوم کا ذکر کیا ہے وہ بلاشبہ توہم پرستی ہے عابثانہ اور کسی قسم کی دوسری دیکھیں ہندو معاشرے سے لیا گئی ہیں۔

غروبِ آفتاب کے فوراً بعد بتی جلانا:

اس بعد غروبِ آفتاب نور افشانی پانچ بار جلانا ضروری ہے یا نہیں اگرچہ کچھ کچھ علماء و مفتیان ہیں۔ بعض لوگ غیر بتی جلانے سے منع کرتے ہیں۔ یہ علماء کہتے ہیں کہ بتی جلانے میں شرعی حکم نہیں ہے۔

نہایت پرہیزگاری سے اس کی کوئی شرعی حیثیت نہیں ہے۔

مشکل اور جمعہ کے دن سچے دھونا:

اس آئینہ لوگ کہتے ہیں کہ بعد از غسل کو کپڑے نہیں دھو کر پائیں۔ اسے کرنے سے رزق (آمدنی) میں کمی واقع ہو جاتی ہے۔

نہایت غلط توہم پرستی ہے۔

پانچوں دکھ کر قسمت معلوم کرنا:

اس پانچوں کو جو لوگ کہتے ہیں وہ کہاں تک صحیح دینی ہیں؟ اور کیا ان پر یقین کرنا چاہیے؟

اس بات کو لوگوں نے پاس جانا کہ وہ ان کی باتوں پر یقین کرنا ضروری ہے۔ کچھ سہلی حدیث میں ہے کہ آنحضرت ﷺ نے فرمایا: جو شخص کسی چیز پر یقین کرے یا کسی کو اس سے کوئی بات دریافت کی تو جو شے ان تک اس کی نماز قبول ہوگی۔ مستند احمد اور ابوداؤد کی حدیث میں ہے کہ آنحضرت ﷺ نے تین عملوں کے بارے میں فرمایا کہ تم پہنچنے پر نماز تہجد اورین سے پڑھیں۔ ان میں سے ایک وہ ہے جو کسی کام کے پاس جائے اور اس کی بات کی تصریح کرے۔

آنکھوں کا پچھڑا کرنا:

اس میں نے علم کیا کہ یہ بھی آنکھ پچھڑا کرنا کوئی معصیت واقع ہوتی ہے اور ہاتھیں پچھڑا کرنا بھی رسل ہوتی ہے۔ آپ قرآن و حدیث کی روشنی میں اس مسئلہ کا جواب دیں؟

ج: قرآن و حدیث میں اس کا کوئی ثبوت نہیں۔ محض بے اصل بات ہے۔

کیا عصر و مغرب کے درمیان سر سے کھانا کھاتے ہیں؟

اس کی وجہ یہ کہ نماز سے مغرب کی نماز کے دوران کھانا نہیں کھانا چاہئے کیونکہ میں نے علم کیا کہ اس وقت روزہ عمارت کھاتے ہیں۔

ج: عصر و مغرب کے درمیان کھانا پینا جائز ہے اور اس وقت مردوں کا کھانا جو آپ نے لکھا ہے وہ مخصوص بات ہے۔

توہم پرستی کی باتیں:

اس میں جوہر پر ہمارے کہہ رہے ہیں توہم پرستی ہے اگر وہ چار پرکوا کر لیتے تو کوئی آنے والا ہوتا ہے۔ یہ لوگ یہ جھوٹا توہم پرستی کی باتیں کرتے ہیں۔ انہیں اس سے بچنا چاہیے۔ آپ کے سامنے اس کا جواب ہے۔



لگنا یا لگانا برافضل ہے۔ شام کے وقت جہاز دوپہ سے گھر کی ٹیلیاں مچی چلی جاتی ہیں۔ دودھ گڑ، برنی پخت ہے۔ سوتلہ دودھ پوت (پینے) سے زیادہ عزیز ہوتا ہے۔

شال: ایک گورت بھی ہوئی چنے بچے کو دودھ پلا رہی ہے۔ قریب ہی دودھ چاہے یا تھیں نہیں پڑے ہوئے ہیں۔ اگر دودھ مان کر کرنے کے لئے تو بچے کو دودھ پھینک دے گی۔ پیسے ۱۰۰ کو بچا دے گی۔

اگر کوئی اتفاق سے ٹکھی کر کے اس میں جو بال گھس جاتے ہیں وہ گھر میں کسی ایک کو نے میں ڈال دے اور پھر کسی قانون کی اس پر نظر پڑ جائے تو وہ کہے گی کہ کسی نے میرے چاروں طرف کر لیا ہے۔ ایسی ہی بڑا دوسرا تو ہم پر حقیقتاً ہمارے معاشرے میں داخل ہو چکی ہیں۔ اس کی اہم وجہ یہ ہے کہ وہ آج و بعد اقدار زمانے سے بددلوں اور سکھوں کے ساتھ رہتے ہیں۔ ان کی رسومات بھی ہمارے ماحول میں داخل ہو چکی ہیں۔ قرآن و حدیث کی روشنی میں اس کی اصلاح فرمائیں۔

ج: ہمارے دین میں تو ہم پر ہی اور بدعقلی کی کوئی گنجائش نہیں۔ آپ نے مثنیٰ مثل میں کہا ہیں یہ سب غلط ہیں۔ بہت دودھ خدا کی نعمت ہے اس کو ضائع ہونے سے بچنا اور اس کے لئے جنتی سے روزانہ بالکل درست ہے۔ گورت کے لئے بڑے بالوں کا گھریا ہے کہ ان کو بچھڑا جائے تاکہ کسی، عمر میں کی نحران پرت نہ پڑے۔ جاتی بھی صحیح ہے کہ بعض لوگ عورت کے بالوں کے ذریعہ جادو کرتے ہیں مگر ہر ایک کے ہارے میں یہ چھائی کرنا بالکل غلط ہے۔

شیطان کو نماز سے روکنے کے لئے جائے نماز کا کونا لٹا غلط ہے:

ج: شیطان مسلمانوں کو عبادت سے روکنے کے لئے اس سے دور بچنے کا حکم ہے اور خود عبادت کرتا ہے کسی کو عبادت سے روکنے کے لئے ہم نماز سے بعد جائے نماز کا کونا الٹ دیتے ہیں۔ اس طرح عبادت سے روکنے کے لئے کونے کے بارے میں کیا خیال ہے؟

ج: اس سوال میں آپ کو دو غلط فہمیاں ہوئی ہیں۔ ایک یہ کہ شیطان دوسروں کو عبادت سے روکتا ہے مگر خود عبادت کرتا ہے۔ شیطان کا عبادت کرنا غلط ہے عبادت تو ہم انہی نبھانے کا: ہم ہے جبکہ شیطان علم میں کاسب منہ بڑا ظفران ہے اس لئے یہ خیال کہ شیطان عبادت کرتا ہے بالکل غلط ہے۔

دوسری غلط فہمی یہ کہ مثنیٰ کا کونا اگر شیطان کو عبادت سے روکنے کے لئے ہے تو قطعاً غلط ہے۔ مثنیٰ کا کونا: قلعے کا دروازہ تو جس لئے ہے کہ نماز سے فارغ ہونے کے بعد بلا ضرورت جانے نماز ٹکھی نہ سے اور وہ خراب نہ ہو۔ عوام جو یہ سمجھتے ہیں کہ اگر نماز نہ پڑائی جائے تو شیطان نماز پڑھتا ہے یہ بالکل جھوٹا اور ایسی بات ہے۔

قصص ہونے پر کہنا کہ کوئی شخص صبح صلا ہوگا:

ج: جب کسی شخص کو کسی کام میں قصص ہو: یا کسی مقصد میں ناکامی ہوتی ہے تو وہ یہ جملہ کہتا ہے کہ ”آج صبح صلا ہو۔“

تہ جائے کسی شخص کی اصل دیکھی تھی، جبکہ انسان سچا سچا ہے۔ اس پر تو کچھ کھلے کے بعد سب سے پہلے آپ بھی مگر کسی فرد کی اصل دیکھتے ہیں تو کیا تمہارے کوئی آدمی اس قدر شخص ہو سکتا ہے کہ صرف اس کی جگہ دیکھ لینے سے سارا انسان سمجھتے ہیں گزرتا ہے؟

ج: سلام میں دوست کا تصور نہیں۔ یہ شخص تو ہم پرستی ہے۔

اگلے دن انت لکھنے پر بدشگونئی۔

ج: بچے کے رات گھرا لے لکھتے ہیں تو لوگ کہتے ہیں کہ تعیال یا ماموں پر بھاری پڑتے ہیں۔ اس کی اصل کیا ہے؟

ج: اس کی کوئی اصل نہیں مگر ہم پرستی ہے۔

عورت کا روٹی پکاتے ہوئے کھا لیا:

ج: میری امی کہتی ہیں کہ جب عورت روٹی پکاتی ہے تو اسے حکم ہے کہ تمام روٹیاں پکا کر اچھ سے لکھو یا انارکلی۔ روٹی کھانے۔ عورت کو جائز نہیں کہ روٹیاں پکاتے پکاتے کھائے لگے۔ یعنی آدمی روٹیاں پکائیں اور کھاتا شروع کر دے تو دیا کر کے دانی عورت جنت میں داخل نہ ہو سکے گی۔ آپ بتائیے کہ کیا یہ بات صحیح ہے؟

ج: آپ کی اپنی نصیحت تو ٹھیک ہے مگر مسئلہ غلط ہے۔ عورت کو روٹی پکانے کے دوران بھی کھا کھا لیا شروع کرنا ہے۔

عصر اور مغرب کے درمیان کھانا چڑنا:

ج: اکثر لوگ کہتے ہیں کہ عصر اور مغرب کے درمیان کچھ کھانا پینا نہیں چاہیے کیونکہ نزع کے وقت انسان کو وہاں محسوس ہو گا کہ عصر اور مغرب کا درمیانہ وقت ہے اور شیطان شراب کا پیالہ پیئے گا کہ وہ تو جن لوگوں کو عصر و مغرب کے درمیان کھانے پینے کی عادت ہوئی وہ شراب کا پیالہ پی لیں گے اور جن کو عادت نہ ہوئی وہ شراب پینے سے پرہیز کریں گے (نیز اس وقت عصر و مغرب کے درمیان کچھ نہ کھانے پینے سے روزے کا ثواب ملتا ہے) ہر اے سہیلی وہی سوال کا جواب قرآن و سنت کی روشنی میں دے کر ایک انجمن سے نجات دلائیں۔

ج: یہ دونوں باتیں غلط ہیں۔ عصر و مغرب کے درمیان کھانے پینے میں کوئی گناہ نہیں۔

کالی جی کا راستہ کاٹنا:

ج: بزرگوں سے سنا ہے کہ اگر کالہ ہوا تو انسان کسی کے پاؤں کے نیچے آ جائے تو وہ شخص اس شخص کا (جس نے انسان کا پاؤں چومنا شروع کیا ہے) چومنا ہے؟

۲ جناب کیا پتھوں کا پھڑکنا کسی فحشی یا فحشی کا سبب بنتا ہے؟

۳ اگر کالی جی راہ راست کاٹ جائے تو کیا آگے جانا ضرر ہے یا باعث برکت بن جائے گا؟

ج: یہ تین باتیں مکمل تو ہم پرستی کی نہ ہیں آتی ہیں۔ شریعت میں اس کی کوئی اصل نہیں۔

زمین پر گرم پانی ڈالنے سے کچھ نہیں ہوتا:

س: زمین پر گرم پانی وغیرہ کرنا منع ہے بالکل بعض لوگ کہتے ہیں کہ یہ مکنا ہے زمین کو تکلیف ہوتی ہے۔

ج: مکمل غلط خیال ہے!

نمک زمین پر گرنا:

س: کیا نمک اگر زمین پر گر جائے (یعنی جھون سے نیچے آئے) تو روز قیامت پکلوں سے اٹھا دیا جائے گا؟

ج: نمک بھی خدائی نعمت ہے اس کو زمین پر نہیں گرا دیا جائے۔ لیکن جو سو آپ نے لکھی ہے وہ قطعاً غلط ہے!

پتھروں کا انسان کی زندگی پر اثر ہونا:

س: ہم جو انگلی وغیرہ پہنتے ہیں اور اس میں اپنے نام کے ستارے کے حرب سے پتھر لگاتے ہیں۔ مثال کے طور پر

قلیل فیروزہ وغیرہ وغیرہ کیا یہ سلام کی رو سے جائز ہے اور کیا کوئی پتھر کا پینٹا بھی مستحب ہے؟

ج: پتھر انسان کی زندگی پر اثر انداز نہیں ہوتے۔ انسان کے اعمال کا انداز ہوتا ہے۔

فیروزہ پتھر حضرت عمرؓ کے قاتل فیروزہ کے نام پر ہے:

س: قاتل یا قوت از مرز متیش اور سب سے بڑھ کر فیروزہ کے نام کو انگلی میں پہننے سے کبہ علامات میں تبدیلی دینا ہوتی

ہے اور اس کا بیڑا اور اس پر یقین رکھنا کراہی ہے؟

ج: پتھروں کو کامیابی دینا کامیابی میں کوئی دخل نہیں۔ حضرت عمر رضی اللہ عنہ کے قاتل کا نام فیروزہ تھا۔ اس نے ام کو کام

کرنے کے لئے سبایہ نے "فیروزہ" کو پتھر کی حیثیت سے پیش کیا۔ پتھروں کے بارے میں جس مسئلہ کا قصہ سہیلی

الکاد کا شاخسانہ ہے!

پتھروں کی اخصیہ:

س: میری خال جان چاندی کی انگلی میں فیروزہ کا پتھر پہننا چاہتی ہیں۔ آپ پر اسے ہونی ذرا پتھروں کی اصلیت

کے بارے میں وضاحت کریں۔ ان کا درجہ کوئی فائدہ دیتا ہے یا یہ سب راستا نہیں ہیں۔ اگر ان کا وجود ہے تو فیروزہ پتھر جس

وقت جس دن اور کس دعوت میں پہننا مبارک ہے؟

ج: پتھروں سے آؤں مبارک نہیں ہوتا۔ انسان کے اعمال اس کو مبارک یا ملعون بناتے ہیں۔ پتھروں کو مبارک و

نامبارک سمجھنا عقیدے کا قصہ ہے جس سے تو پر نہ کرنی چاہئے۔

اپریل فول:

س: اپریل فول منامعنی لوگوں کو جھوٹ بولی کر فریب دینا یا ہنسنا ہنسنا کیسا ہے؟

ج: یہ نصاریٰ کی سنت ہے۔ اسلامی طریقہ نہیں ہے۔ جھوٹ بولنا حرام ہے۔ حدیث شریف میں ہے۔

((وَيْلٌ لِلَّذِي يُحَدِّثُ فِيكَ كَذِبًا لِيُضِلَّكَ بِهِ الْقَوْمَ وَيَلْهُو بِهِ لَهْوًا))

ترجمہ: اس آدمی کے لئے ہلاکت ہے جو لوگوں کو ہانسنے کے لئے جھوٹ بولتا ہے۔

اور حدیث شریف میں ہے۔

((لَا يَوْمُ مِنَ الْعَبَدِ الْإِيمَانِ كُلَّهُ حَتَّى يَتْرَكَ الْكَذِبَ فِي الْمَرْأَةِ وَبِئْسَ الْمَرْأَةُ إِنْ كَانَ هَذَا))

ترجمہ: کوئی بندہ پورے ایمان کا حامل نہیں ہو گا۔ جب تک وہ جھوٹ کو ہانگلے ترک نہ کرے۔ خواہ

نفسی نہ اقل میں ہو خواہ اقلانی چھڑے میں۔ (خواہ صرف خدا ز جھوٹ کا ہوا اگرچہ واقع میں سچ ہو)

اس کے علاوہ حقیقت یہ ہے کہ جھوٹ بولنا بڑی خیانت ہے۔ کیونکہ آدمی اللہ اور لوگوں کا امین ہے۔ اس کو سچی بولنا

چاہئے۔ جھوٹ بولنا ایمانیت کے منافی ہے۔

حدیث میں ہے۔

((كَبُرَتْ خِيَانَتُكَ أَنْ تَحْدِثَ إِسْخَاكَ حَدِيثًا هُوَ لَكَ مَصْدَقٌ وَأَنْتَ لَهُ كَاذِبٌ))

ترجمہ: یہ بہت بڑی خیانت ہے کہ تم اپنے بھائی سے کوئی بات اس طرح کہو کہ وہ تمہیں سچا جان رہا ہو۔

حالانکہ تم جھوٹ بول رہے ہو۔

س: آپ سے ایک اہم مسئلہ کی بابت دریافت کر رہا ہے۔ مسلمانوں کے لئے نصاریٰ کی جھڑپی اپریل فول منانا یعنی لوگوں

کو جھوٹ بولی کر فریب دینا یا ہنسنا ہنسنا جائز ہے کہ نہیں جبکہ سرور کائنات ﷺ کا ارشاد ہے۔

((وَيْلٌ لِلَّذِي يُحَدِّثُ فِيكَ كَذِبًا لِيُضِلَّكَ بِهِ الْقَوْمَ وَيَلْهُو بِهِ لَهْوًا))

یعنی ہلاکت ہے اس شخص کے لئے جو اس عقیدے کے لئے جھڑپی بات کرے تاکہ اس کے ذریعہ لوگوں کو

ہانسنے اس کے لئے ہلاکت ہے۔ اس کے لئے ہلاکت ہے۔

نیز ارشاد ہے۔

((لَا يَوْمُ مِنَ الْعَبْدِ الْإِيمَانِ كُلَّهُ حَتَّى يَتْرَكَ الْكَذِبَ فِي مَرْأَةٍ وَبِئْسَ الْمَرْأَةُ إِنْ كَانَ

هَذَا)) (کنز العمال حدیث نمبر ۸۴۲۹)

چند کلمات کا معنی یہ ہیں: [انگریزی: ...]

یعنی یہ وہ اس وقت تک ہے، اور اس واقعہ کو سنا جب تک سراج میں ملے جانی نہ چھوڑا جائے اور سنا
سوئے کے باوجود اٹھ اٹھتا ہے۔

ترجمہ سارا: "اپر مل فوٹی" کے طور پر غازیہ کو ملنے والی فوٹی کے لئے فلاں فلاں جلد آئے تب ہی ہے۔ جب یہ فلاں
وہاں پہنچے تو کچھ گئی نہیں تو، معلوم ہوا کہ یہ شخص ملاقات تھا۔ اس کا نتیجہ یہ بھی ہو سکتا ہے کہ فلم ادریں وہ اتنا فوٹی جو وہ
ہائے اور کچھ ملنے والا اس ملاقات کو اس کی طرف تہہ نہ دے۔

تو یہ وہاب نے ایک اہم ترین مسئلہ طرف تہہ دوائی سے جس میں آج کل بہت لوگ مبتلا ہیں۔ اس میں فوٹی کی
مسم مغرب سے نکال دیا گیا ہے اور یہ بہت سے کثیر و کم کتب ہ مجموعہ ہے۔

والی۔ اس میں صریح جیسے ہر لئے کو کہ باؤں سمجھتے ہیں جو ملے اور شہداء کو خبر ہو جائے تو شہداء کی حالت اور فوٹی
حوالہ اور جارا کچھ کر بول جائے۔ تو وہ یہ طرے۔ جھوٹ کی نہ الی اور نہ موت کے لئے کئی کوئی ہے کہ فوٹی مجھ کے
"لعلت اللہ علی انکذا فیہ" فرمایا ہے۔

گویا جو لوگ "اپر مل فوٹی" کے نام سے میں دو قرآن میں معونہ تحریر اس کے میں اور اس پر خدا تعالیٰ کی رسولوں کی
اختیار کی انسانوں کی اور ساری مخلوق کی خدمت ہے۔

دوم۔ اس میں خیانت کا بھی شکار ہے۔ چنانچہ حدیث شریف میں ہے۔

(و کبریت خباہت و نجات الخائف حدیث ہولاء مصدق و انت بہ کاذب ۱)

(اور وہ جو وہاں مشہور ہیں ۱۰۰)

ترجمہ: بہت بڑی خیانت ہے کہ تم اپنے بھائی سے ایسے بات کرو جس میں وہ تمہیں سچا سمجھے۔ حالانکہ تم
جھوٹ بول رہے ہو۔

اور یہ حدیث کا معنی یہ ہے کہ بالکل بخیر ہے۔

اس میں دوسرے دو حصے دیتا ہے یہ بھی لانا کہ یہ ہے حدیث شریف میں ہے۔

من غفر للبشر من غفر عنہم (یعنی مسلمانوں کو اور جو دے وہ ہم سے نہیں۔

اس میں مسلمانوں کو ایسا چھوڑنا ہے۔ یہ بھی لانا، کیونکہ قرآن کریم میں ہے۔

"بے شک ان لوگوں کا حق یہ ہے کہ ان کو بخش دیا جائے۔ ان کو بخش دیا جائے۔ ان کو بخش دیا جائے۔ ان کو بخش دیا جائے۔

اپر مل فوٹی: اگر وہ اور ہے دین قوموں کی مشابہت ہے اور یہ شخصیت کھٹکے کا ارشاد ہے۔

میں نہ صرف وہو مہم۔ اس شخص نے سرقہ مکی۔ غایت اختیار کی وہ انہیں میں سے نکال۔

پس جو لوگ فوٹی کے طور پر اپر مل فوٹی مانتے ہیں ان کے ہونے میں شک ہے کہ وہ قیامت کے دن بدور

نصارت کی صف میں اٹھائے جائیں۔ بس یہ سب بڑے کم ہوس کا مجموعہ ہے۔ تو جس شخص کو اللہ تعالیٰ نے معمولی عقل بھی دی ہو وہ اگر پردہ کی اندھی تقلید میں اس کا ارتکاب نہیں کر سکتا۔

اس لئے تمام باتوں کو نہ صرف اس سے تو پر کرئی جائے۔ بلکہ مسلمانوں کے مختلف الزاموں کا فرض ہے کہ "اپنے" قول "پہ کاٹو" کی پابندی کا مظاہرہ کریں اور ہمارے مسلمان حکام کا فرض ہے کہ اس باطل رسم کو سختی سے روکیں۔
کھڑی مارنا اور اس کے جالے صاف کرنا:

یہ کہتے ہیں کہ کھڑی کو نہیں مارنا چاہئے کیونکہ اس سے نہ عار و نہ چارمن کر حضور ﷺ کی حفاظت کی قہر کا یہ ہے کہ میں ان کی وجہ سے بہت جالے ہو جاتے ہیں اسے خواست کہتے ہیں۔ تو شرعاً ان کے روکنے کی اجازت ہے؟
ج کھڑی کی مختلف قسمیں ہیں ایک قسم وہ ہے جو زمین میں گھسائی ہے۔ دو سوئی ہے۔ اس کو مارنے کی اجازت ہے۔
روح المعالیٰ میں ہے۔

"اور جو گھروں میں جو تختی ہے وہ سوئی چانور نہیں ہے۔ بلکہ ضرورت اسے تکلیف پہنچانے اور مارنے سے خصوصاً جبکہ نہ کوہ اللہ مشہور ہے۔ احتراز کرنا چاہئے۔
روح المعالیٰ میں طریقہ ہے۔

"بھی کھڑی کو نہ مارنا چاہئے۔ خطیب نے حضرت علی کرم اللہ وجہہ سے نقل کیا ہے کہ رسول اللہ ﷺ نے فرمایا۔ میں اور ابو بکر عار میں داخل ہوئے تو کھڑیوں نے جمع ہو کر فوراً جلا میں دیا اس لیے تم ان کو قتل نہ کرو۔" (روح المعالیٰ ج ۱۰ ص ۱۱۱)

گھر میں اگر کھڑی کے جالے ہو گئے ہوں۔ تو صاف کر سکتے ہیں۔ فقہی اور ابن علی نے حضرت علی کرم اللہ وجہہ سے نقل کیا ہے۔ کھڑی کے جالوں سے اپنے گھروں کو صاف دکھا کر۔ کیونکہ اس کے چھوڑ دیئے سے فقر یہ ہوتا ہے۔
اگر حضرت علی کرم اللہ وجہہ سے اس کا ثبوت ہو تو یوں دیکھیں۔ وہ نہ جالے صاف کرنا مستحب ہی ہے۔ اس لئے کہ اس میں ظلمت ہے۔ (روح المعالیٰ ج ۱۰ ص ۱۱۱)



حَقَّقِ الْإِنْسَانَ عِلْمَهُ الْبَيَانَ (الایہ)

علم و دانش

علم

رسول اصطلاح اور قرآن وحدیث کی دوسے سطحوں کو کون سے علم کا حاصل کرنا رہی ہے؟
 حق: دینی اصطلاح اور قرآن وحدیث کی زبان سے مراد وہی علم ہوتا ہے۔ جو انبیاء علیہم السلام کے ازید اللہ تعالیٰ کی طرف سے بندوں کی ہدایت کے لئے آتا ہے۔

اللہ کے کسی نبی و رسول پر ایمان لانے اور اس کو نبی و رسول مان لینے کے بعد سب سے پہلا فرض تو یہ ہے کہ وہ علم حاصل کرے اور جانے کی کوشش کرے کہ میرے لئے یہ پیغمبر کیا تعلیم و ہدایت لے کر آئے ہیں۔ مجھے کیا کرنا ہے اور کیا بھڑانا ہے۔

عالم دین کی بنیاد ایسی پر ہے۔ اس لئے اس کا سیکھنا اور سیکھانا ایمان کے بعد سب سے پہلا فریضہ ہے۔ یہ سیکھنا سیکھنا زبان کی بات جیت اور مشہد سے بھی ہو سکتا ہے جیسا کہ مہد نبوی صلی اللہ علیہ وسلم اور آپ کے بعد کے قریبی دور میں تھا۔ صحابہ کرام کا سر راہ علم وہی تھا جو ان کو خود رسول اللہ ﷺ کے ارشادات سننے اور آپ کے افعال کا مشاہدہ سے یا اسی طرح آپ کے فیض یافتہ دوسرے صحابہ کرام سے حاصل ہوا تھا۔ علیؑ نے اکثر تابعین کا علم بھی وہی تھا۔ جو صحابہ کرام کی صحبت و سامع سے حاصل ہوا تھا اور یہ علم نوشت و خواندہ اور کتابوں کے ذریعہ بھی حاصل ہو سکتا ہے جیسا کہ بعد کے زمانوں میں اس کا مذکور ہوئے کتابوں کا چرچہ اور چرچہ عالم رہا اور اب بھی ہے۔

رسول اللہ ﷺ نے اپنے ارشادات میں بہت ضرورت علم و دین حاصل کرتے ہر شخص کے لئے فرض و واجب بتلایا ہے۔ جو آپ کو اللہ تعالیٰ کا پیغمبر مان کر آپ پر ایمان لانے اور اللہ کا دین اسلام قبول کرے اور اس علم کے حاصل کرنے میں محنت و مشقت کو آپ نے ایک طرح کا "فی سبیل اللہ" جہاد اور قرب الہی کا نام لیا جس کا وسیلہ اور اس بارے میں غفلت و بے پرواہی کو تاجی تھوڑے جرم قرار دیا ہے۔

یہ علم انبیاء علیہم السلام اور خاص کر رسول اللہ ﷺ کی خاص ہدایت اور اس چوری کائنات کی سب سے زیادہ عزیز اور

جتنی دوست ہے اور جو خوش نصیب بندے اس کو حاصل کریں اور اس کا حق ادا کریں تو وہ وارثین انبیاء ہیں۔ آسمان کے فرشتوں سے لے کر زمین کی چوٹیوں اور دریا کی پھلیوں تک تمام مخلوقات ان سے محبت رکھتی ہیں اور ان کے لئے دعائے خیر کرتی ہیں۔ یہ بزرگ اللہ تعالیٰ نے ان کی فطرت میں رکھ دی ہے اور جو لوگ انبیاء علیہم السلام کی اس مقدس میراث کو غلطاً و غرض کے لئے استعمال کریں۔ وہ بدترین مجرم اور فاجر و بدیہی غضب و عذاب کے مستحق ہیں۔
اسلام نے انسان پر کونسا علم فرض کیا ہے:

س: سوال یہ ہے کہ اسلام نے ہم پر کون سا علم فرض کیا ہے۔ کیا وہ علم جو آج کل تعلیمی اداروں میں حاصل کر رہے ہیں یا کوئی اور؟

ج: آج کل تعلیم گاہوں میں جو علم پڑھایا جاتا ہے وہ علم نہیں۔ بلکہ ہنر یعنی ادریس ہے۔ وہ ہنر خدا نے اچھا نہ ہوا۔ اس کا انحصار اس کے صحیح یا غلط مقصد اور استعمال پر ہے۔ آنحضرت ﷺ نے جس علم کو فرض قرار دیا ہے جس کے نقصان بیان فرمائے ہیں اور جس کے حصول کی ترغیب دی اس سے دین کا علم مراد ہے اور اسی کے علم میں وہ کام بھی جو دین کے لئے وسیلہ و ذریعہ کی حیثیت رکھتا ہو۔

بچوں کی تعلیم:

تیم الاسلامت حضرت سیدنا: شرف علی قادیانی رحمہ اللہ فرماتے ہیں۔

دینی اسکولوں کی تعلیم: سوائے گھر کے سرکاری علم ہوں تو وہ پڑھا دیں۔ ورنہ اگر مستورات پڑھی ہوئی ہوں تو خود پڑھاؤں، ورنہ دوسری ٹیکہ دیوں سے پڑھاؤں اور نصاب دینی ہو جو میں نے ذکر کیا ہے۔

اور یہ میری جگہ میں کسی طرح نہیں آتا کہ زمانہ کتب قائم کیا جائے جیسے مرزا نے مکتب باقاعدہ ہوتے ہیں۔ اس باب میں واقعات اس کثرت سے ہیں کہ ان واقعات نے یقین دلادیا ہے کہ ایسے مکتب کا بڑا بھانپنا نہیں ہوگا اور امتحان ہو جانے کے بعد میں جدوجہد کرنے کی ضرورت نہیں۔ جیسا امتنا میں کی کشش کو یہ نہ کرنے کی ضرورت نہیں بلکہ خاص تعلق کے موضوع پر تعلیم ہونا چاہئے لڑکیوں کی۔ تجربہ سے معلوم ہوا کہ خاص تعلق کے گھر میں جتنی حفاظت ہوتی ہے وہ عام جگہ نہیں ہوتی۔

لیکن یہ میری رائے ہے میں فتویٰ نہیں دیتا۔ اگر تجربہ سے دوسری تجویز مفاسد سے خالی ہو۔ تو اس پر عمل کیا جائے۔ مگر عورتوں کو تعلیم ضرور دینا چاہئے۔ لیکن ذہنی تعلیم نہ کہ دینی تعلیم۔

بھی خاص خاص امتیازات عطا فرمائے گئے ہیں۔

بعض کام مردوں کے مناسب ہیں اور بعض کام عورتوں کے لائق ہیں اجتماعی زندگی میں مردوں اور عورتوں کے لئے جدا جدا حدود مقرر ہیں۔ لہذا ہر ایک کو اپنے اپنے مقام اور حدود سے تجاوز نہیں کرنا چاہیے اور یہ ایک لیکن ناقابل تردید بات ہے جس میں کسی قسم کا شک و شبہ پیدا نہیں ہو سکتا۔

مردوں کو تعلیم کا مسئلہ آج کل زیر بحث ہے۔ اس کے درمیان میں ایک نیا یہ کہ عورتوں کو تعلیم دینی چاہئے یا نہیں؟ دوسرے یہ کہ ان کو تعلیم دینے کی کیا صورت اختیار کی جائے؟ صورت اول میں کسی قسم کے اختلاف کی گنجائش نہیں کیونکہ معمول علم اسلام کے فرائض میں سے ہے۔ تحصیل علم کی فریضت کا خطاب اور انفرادی و اجتماعی آیات قرآنہ میں مدبر و مقرر کا علم صرف مردوں کے لئے مخصوص نہیں ہے۔ علمی روشنی حاصل کرنے کی ضرورت صرف مردوں یا کسی ایک صنف کے لئے مختصر نہیں ہے کیونکہ علم حیات انسانی کے لوازم میں سے ہے۔

کوئی انسان مرد ہو یا عورت جو علم سے بہرہ مند نہیں ہے وہ حقیقت حیات انسانی سے محروم ہے اور ای وجہ سے حق تعالیٰ نے عالم کو زندہ اور جاہل کو مردود کیا ہے جیسا کہ فرمایا "وما یسوی الاحیاء ولا الاموات" اور رسول کریم ﷺ نے فرمایا ہے "طلب العلم فربما ینفع کل مسلم و مسلمہ"۔

بڑی بڑی صحابیات نے تحصیل علم کے لئے سخت جدوجہد فرمائی ہے اور سلف میں سے بہت سی صالحات نے علم حاصل کرنے میں بڑی بڑی کوششیں کی ہیں۔ ان پاک حفیظہ خدیجاتِ عصمت نے استفادہ علم کے لئے رسول کریم ﷺ کی ذات اقدس سے گلے شکوے کیے اور کہا کہ دروازے مقابلے میں مردوں نے آپ کو گھیر لیا ہے۔ پس آپ ہم کو بھی اپنا ایک دن عطا فرمائیے۔ چنانچہ نبی اعظم صلی اللہ علیہ وسلم نے ان کی درخواست قبول فرمائی۔ آپ ایک صحابیہ کے مکان پر تشریف لے گئے اور وہاں بہت سی عورتوں کا اجتماع ہوا اور آپ نے ان کو احکام شریعت کی تعلیم دی۔

ای طرح ایک عہد کے سقوت پر آپ نے عہد کا فطیر دیا اور پھر خیال ہوا کہ عورتیں فطیر نہیں بن سکیں۔ لہذا آپ خود یہ نفس نہیں عورتوں کے اجتماع کے قریب تشریف لے گئے اور دوبارہ خطبہ دیا۔

پس صوبہ ضروریہ کی تحصیل کی فریضت اور علومِ ستیمہ کے حصول کا احتساب اور مروج علوم کے اکتساب کی اہمیت عورتوں کے لئے کل تردد نہیں ہے اور اس مسئلہ میں عورتوں مردوں کے درمیان امتیاز کرنے کے لئے کوئی اصل شریعت مقدسہ میں موجود نہیں ہے۔

۱۔ فقہ مسلمہ جو تفسیروں پر مشتمل ہے، اگر صحیح تعلیم نہ دیا جائے تب بھی جوت نگر میں ضل و انحراف نہ ہوگا لیکن شریعت میں فقہ کا نام خود مذکور و ثابت ہو کر رہا ہے۔ پس مسلمہ سے مراد ماہدب اسلام ہے خواہ مرد ہو یا عورت جیسا کہ اسلام میں ہم مسلمانوں کو نہایت ۱۶ اور ان قسم کے دیگر مخصوص صرف مردوں کے لئے مخصوص نہیں ہیں۔ واللہ اعلم (خ)

دوسرا مسئلہ یہ ہے کہ عورتوں کو تعلیم دلانے کی صورت اور طریقہ کیا ہوتا چاہئے۔ جس اس پر بحث کرنے سے پہلے تہیہ ذیلی پر غور کرنا ضروری ہے وہ یہ کہ حق تعالیٰ شانہ نے انسان کو انواع و اقسام کی احتیاجات و خواہشات کے ساتھ پیدا کیا ہے۔ مثلاً کھانا پینا اور ازدواج وغیرہ انسان کی فطری ضرورتیں ہیں۔ لیکن ہر ایک ضرورت پوری کرنے کے لئے کچھ حدود اور ضابطے مقرر ہیں کسی کو یہ جائز نہیں ہے کہ بھوک کے وقت غیر کھانا یا کوئی حرام چیز کھالے یا پیاس کے وقت ناپاک یا حرام مشروب پی لے اور جائز نہیں کہ جائز احوال عورت کے سوا کسی عورت سے خلعتیں حاصل کرے۔

جس طرح عواض حاصل کرنے کے لئے جائز طریقے مقرر ہیں۔ اسی طرح زوجہ حاصل کرنے کے لئے بھی خاص حدود ہیں اور جس طرح کی تکفیل رزق و لباس کے مقررہ طریقوں سے تجاوز کرنا جرائم و ظلم عدوان و غضب سرق و رشوت کی طرف لے جاتا ہے اور خالق کے غضب کا سبب بنتا ہے۔ اسی طرح صفتی تعلقات کے حدود سے تجاوز کرنا بدکاری و بد نظمی اور ناجائز اختلاط کی طرف لے جاتا ہے اور فقہ حنفی کے عقاب کا مستحق بنا دیتا ہے۔

یہ ناجائز اختلاط کا منہ چمکے عظیم الشان فتنہ ہے اور اس کے نتائج بہت تباہ کن، ہوتے ہیں اس لئے شریعت اسلامیہ نے اس باب میں بہت زیادہ احتیاط و تدبیر فرمائی ہے اور مردوں اور عورتوں کو دینی فساد سے بچنے کی سخت تاکید فرمائی ہے۔ اللہ تعالیٰ حضرت رسالت پناہ ﷺ کو خطاب فرماتا ہے۔

((لِّل لِّلْمَلِئِیْنِ یَنْهَوْنَ اَمَّا یُحْلِفُوْنَ اَوْ رُجُومَ))

اور فرمایا۔

((وَلِلْمَلِئِیْنِ یَنْهَوْنَ اَمَّا یُحْلِفُوْنَ اَوْ رُجُومَ))

وَلِلْمَلِیْنِ یَحْمُرْنَ عَلٰی جُیُوبِهِمْ وَلَا یَلْبِسْنَ زِیْنَتَ الْاِیْمَانِ اَوْ اَبَآءُھُنَّ))

اور حضرت رسول اکرم ﷺ نے عورتوں کو مردوں کے انتہا کلمات میں شریک ہونے سے منع فرمایا ہے۔ یہاں تک فرمایا کہ عورت کا کٹھڑی کے اندر نماز پڑھنا والاں میں نماز پڑھنے سے بہتر ہے اور والاں کی نماز محض کی نماز سے اور گھر کے محض کی نماز سبھر محلہ کی نماز سے اور مسجد محلہ کی نماز جامع کی نماز سے بہتر ہے اور عورتوں کو جنازے کے ساتھ جانے سے منع فرمایا۔ بلکہ مطلقاً گھروں سے باہر ضرورت عورتوں کے نکلنے کو اچھا نہیں سمجھا۔ فرمایا۔

((الْحَرَامُ عَوْرَةٌ وَانْهَآ اِذَا خَرَجْتَ مِنْ مَسْجِدِیْھَا الشَّیْطَانُ وَانْهَآ اَنْ تَخْرُجَ مَا تَخْرُجُ اِلَی اللّٰہِ وَھِیَ لَیْ

قَرِیْبَہَا)) (رواہ ابوداؤد فی التلخیص صحیح ۲۰۷۸)

اور فرمایا:

((مَا مِنْ اِمْرَاةٍ تَخْرُجُ فِی شَہْرَةٍ مِنَ الطَّیْبِ فِیْظُرُ الرَّجُلَ اِلَیْھَا اَلَا لَمْ تَزَلْ فِی سَخَطِ اللّٰہِ حَتّٰی

تَرْجِعَ اِلَیْیْھَا)) (صحیح ابوداؤد سنن الطبرانی)

ان تمام مضمون شریعت سے واضح ہے۔ بروہانی میں کوئی کمی ہے۔ شریعت مطہرہ نے گوروں کے لئے باندھنیں رکھی اور عقلی تعلقات کی حدود سے تجاوز کرنے کے اجاب اور اس کے منہ سے کے جواب کے لئے بے انتہائی ملحق قرآنی ہے۔ بے شک احکام خداوندی کی اطاعت اور ارشادات نبوی کی تعمیل کی بڑھت سے دنیا کی دوسری قوموں کے مقابلے میں مسلمانوں کا معاشرہ ویدکاری و فواحش سے پاک اور محفوظ ہے۔ پروردگار مسلمانوں میں رائج ہے وہ انی تہذیب و معاشرہ کا ایک حصہ اور حصہ ہے۔ عقلی نگار دنیا کا پورپا فرقہ اور امریکہ کی غیر مسلم قومیں دیکھا جائے۔ شرفائے اعلیٰ اسلام کے ذکر اس کا کوئی اثر نہیں پایا جاتا۔

ہمیں کہ اس باب میں اگر مسلم قوم تمام قوم ہم پر فوقیت کا کار کرنے اور لوگوں کو کرنے تو زیبا ہے۔ زور و علم کی موجودگی کی مطلق العنان سے مسائل پر مبنی جو تہذیب پر پائے وہ دنیا پر روشن ہے۔ اس مہد پر فتن میں سواطین امام کے ذریعہ واجب ہے کہ مسلمانوں کے حالات کا جائزہ لیں اور ان کو تنہا کی پستی سے اونچے ترقی پر پہنچنے کی کوشش کریں۔ زمانہ ہر کے انھیں نے صورتوں کے اندر تعلیم کی توسیع و اشاعت کی شدید ضرورت پیدا کر دی ہے۔ وہاں ہر فوائد جہان کی تعلیم کی صورت میں حاصل ہو سکتے ہیں وہ فتنوں کی جہالت کی وجہ سے فوت ہو رہے ہیں۔ لیکن اس میں بھی شک نہیں کہ حدود البیہ کی گہری اور غماز اسلامیہ اور ترقی یافتہ تہذیب کی پاسداری اور قومی تہذیب و معاشرہ کا باقی رہنما اور تمام امور سے زیادہ اہم اور مقدم ہے۔ یہ کہ مسلمانین اسلام غصہ نے مایہ کے لئے اور انھیں کے قائم مقام ہیں اور کسی چیز کا سایہ اس چیز کے مطابق ہی ہونا چاہئے۔

ان امور کے پیش نظر لازم آیا کہ مسلمانین اسلام سب سے پہلے اور بذات خود دین کا احیاء کریں اور امر کی تہذیب کے راستے اختیار کریں اور منسلک صالحین کے آداب معاشرہ کی حفاظت ضروری سمجھیں اور دیگر کیوں کو اپنی آزادی نہ دیں کہ وہ زہنی اور بے عادات و اطوار سکھ کر اسلامی معاشرہ اور اسلاف کی تہذیب کو خیر باد کہہ دیں اور پھر اس آزادی کے نظریات نہ ان کو سمجھتے ہیں۔

اگر مسلم قوم اسلامی قوانین و قواعد کو چھوڑ کر ترقی کرے (بشرطیکہ اس کو ترقی ملا جائے) تو یہ ترقی اسلامی اور مسلم قوم کی ترقی نہ ہوگی۔ خدا کی قسم اس امت کے حاضرین ہرگز ترقی نہ کر سکیں گے جب تک کہ متقدمین کے اصول نہ جاننے کو اختیار نہ کریں۔ امور مذکورہ بالا کو پیش نظر رکھتے ہوئے مسئلہ کا جواب یہ ہے کہ۔

1۔ تہذیب و ادب کا کھولنا درجہ دینی تہذیب اور لوگوں کا تعلیم کے لئے زبان و ناظر و صورتوں کو ان کی صنف کے مناسب علوم و فنون سکھانا اور کتابت سکھانا یہ تمام امور شریعت کے مطابق اور متفق ہیں کیونکہ ان کا مبنی تعلیم و علم کی تعلیم و تحقیق ہے۔ تعلیم کے لئے اجتماعی طور پر غور و فکر کا ایک مقام پر جمع ہونا احادیث سے ثابت ہے اور انی ادب منہ امام بخاری رحمۃ اللہ علیہ نے ایک باب اس عنوان کو باندھا ہے کہ حمل بچھل للہسا و بوا علی حدۃ وراہی کے تحت وہ حدیث لائے ہیں جس سے تعمیل

خداوند تعالیٰ اسے عظیم فرما دے۔

علم کے لئے کسی مکان میں محرومیت کا اجتماع نہ ہوتا ہے اور تجربہ شامہ ہے کہ جمالی طور پر تعلیم دینا جس قدر مفید ہے انفرادی طریقے سے اتنی مفید نہیں۔

زمانہ مدارس کی تشکیل اگر قرن اولیٰ میں نہیں تھی تو کوئی حرج نہیں کہوں کہ لڑکوں کے اسکول زور دے بھی زمانہ ماضی میں نہ تھے۔ پھر بھی امت محمدیہ کے تمام علماء اس کے فوائد کے قائل ہیں اور مردانہ دہریہ کے اندر پڑھتے پڑھاتے چلے آ رہے ہیں۔

قرآن مجید اسلام اور واجبات شرعیہ کو وہ ہدایت میں سے ہوں تمام معاملات میں سے ان کی تعلیم فرض ہے اور علوم مستندہ مثلاً طب، فہم و علمائے حدیث کے اور ہجرت و تہذیب و تاریخ و روایات اور انسانیات وغیرہ کی تعلیم مستحب ہے اور لغو و مباحہ کی تعلیم مباح ہے۔

سلطان اسلام علیہ السلام کا فرض ہے کہ اسلامی محرم معاشرت کی حفاظت کرے اور زمانہ اس کے حالات کی نگرانی اور منہ اندہ فرض کی روک تھام کو اپنے ذمہ دار سمجھے اور وہ با کافریض ہے کہ اس کے احکامات کی تعمیل کریں۔ اگر ہر کام کو وہ دانشمندی کے ساتھ مدد دیتے سے انجام دیا جائے تو ملک دوام کو اٹھائے اور اللہ بہت فائدہ پہنچے گا۔

زمانہ اسکولوں کے اجراء کا طریقہ پادشاہ اسلام حضور اکرم صلی اللہ علیہ وسلم نے طے کر کے امت کے لئے کر کے خاص کر اختلافین کے حالات کو مد نظر رکھ کر جو طریقہ مناسب ہو وہ اختیار کیا جائے۔

اجماہار کہ لڑکیوں کے اسکول صرف لڑکیوں کے لئے مخصوص ہونے چاہئیں اور ان کے لئے اسکولوں میں جمع ہونے اور آمد و رفت کے ایسے طریقے اختیار کئے جائیں کہ فتنہ کا احتمال رہتی نہ رہے۔ نیک کردار اور پاک دامن محرمات و عظیمہ و تربیت کی خدمت کے لئے مقرر کیا جائے اگر معلومات نہ مل سکیں تو مجبوراً نیک اور صالحہ عورتیں ان کو مصیبت دیا جائے اور ان کی کڑی نگرانی کی جائے۔

(۱) بوسان کی ترکیب سے کم از کم سالانہ دو بار سے زیادہ پندرہ سال ہے۔ یعنی نو سال کی لڑکی کا باغ اور سنگھ ہو جائے لیکن ہے اور دہائی کی قوت و استعداد و ذہنی و جسمانی خصوصیات کے اختلاف سے بوسان و سنگھ کی عمر میں اختلاف ہوتا ہے۔ اگر باغ و بھیرت مختلف مقامات کے مطابق طریقہ متعین کر سکتے ہیں۔

مشعبات کے ذریعہ بات بھی احوال و مقامات کے اختلاف سے مختلف ہوتے ہیں جو سنگھ کے مات و فتنہ سال کی لڑکی مصیبت ہو جائے۔ اور ہو سکتا ہے کہ گیارہ بارہ سال تک مشعبات نہ ہو۔

لڑکیوں کے لئے ضرورت کا حکم یہ ہے کہ اس سال کی عمر میں ضرور واجب ہو جائے ہے اور اس سال کی لڑکی کے لئے حرج نہ ہو لیکن بالغہ عورت کے ہے۔ اور مختار میں ہے کہ تمام صاحب و الحماہ فرماتے ہیں۔

((ای عودہ لشکون بعد العشر و کھورہ لہالین))

اور صاحبِ روافض نے درجہ عقیدۂ کواکب طریق بیان کیا ہے۔

«واعتلوا فی حد المستھاد وصحح الربطی وغیرہ انہ لا اعتبار بالنس عن السبع علی ما قبل التوسع وانما المعتبر ان تصلح للجماع بان تكون غبطة طحمة والعلیۃ العراۃ الدامۃ المعلق»

(۲) پ کے اوپر اولاد کی تربیت کی ذمہ داریاں جو خدا بالاس اور تادیب و تنبیہ سے متعلق رکھتی ہیں۔ چند وجوہات پر منقسم ہیں۔ فرائض و وجوہات شریعہ کی تعلیم قرط ہے اور حسن و عفت اور دوشہ اور پیش و ہنر وغیرہ کی تعلیم شرعی و طہارت و وجوہات کے مطابق مستحب اور مباح ہے۔

باب کا حق ہے کہ اولاد کو فرائض و وجوہات شریعہ کے پیکار پر مجبور کرے اور ضرورت ہو تو سزا دے۔

(۱) فان السیۃ منبت علموا المصیۃ المصلوۃ اس سبع سنن واصرہ علیہا ابن عشرۃ (ترمذی)

وقال لیس صلی اللہ علیہ لان یؤدب لرجل ولدا غیر من ان یتصدق مصاع (ترمذی) وقال

صلی اللہ علیہ وسلم ما نحل والنل ولدا من نحل الفضل من ادب حسن» (ترمذی)

(۳) عورتوں کے لئے جو سزا گناہ میں شراب ہے چڑے اور دونوں ہاتھوں اور ہونٹوں کے علاوہ تمام جسم پر مشتمل ہے۔ اور پردہ عورتی کہ شعار عصمت ہے پیرو اور دونوں ہاتھوں اور پیوں کو بھی شامل ہے کیونکہ پیر سے سے ہی نئے کا قوی تھیں ہے اور پھر اپنی ملت پر ہی جاری ہوتا ہے۔ اس پر وہ عورتی کے وجوہ کی دلیل اللہ تعالیٰ کا یہ قول ہے کہ و اذا سالسواھن مناعا فاسئلواھن من وراۃ صحابہ اور نبی صلی اللہ علیہ وسلم کا فرمان المعبدا وان انصا۔ البتہ انہی اور عمر کے فرق کا اعتبار کیا گیا ہے۔ کیونکہ کرم میں بدعتی کا احتمال نہیں ہوتا اور معاشرتی ضروریات کشف حجاب کی اجازت کی مقتضی ہیں۔ اسی طرح چھوٹے لڑکوں اور زیادہ سے زیادہ نو سال کی لڑکیوں اور زیادہ عورتوں کے ارمیان بھی فرق ہے جس کے بارے میں کچھ اشارات اوپر گزر چکے ہیں۔ لیکن قرآن مابلی اور بدعتی کا فرق میری نظر سے نہیں گزرا۔

(۴) شرعی فرائض و وجوہات کا طم حاصل کرنا فرض ہے خواہ وہ علوم عبادات و معاملات سے متصل رکھتے ہوں خواہ معاشرۂ اور تہذیب و تمدن سے اور مستحبات کا طم مستحب اور مباحات کا طم مباح۔ عیساک نمبر ۲ میں ذکر کیا جا چکا ہے۔

(۵) مجلس اجتماع عورتوں کا ممنوع نہیں ہے۔ اگر صرف عورتیں کسی جہت جمع ہوں اور اجتماع کی غرض و غایت مفید سوا شرعاً کوئی مصلحت نہیں ہے۔ لیکن عورتوں اور مردوں کا مخلوط اجتماع بہت سے فتنوں کا سبب ہونے کی وجہ سے ممنوع ہے۔ اسی وجہ سے عورتوں کو جنازے کے ساتھ جانے اور با ضرورت شہید و گھر سے نکلنے سے منع فرمایا ہے اور ان کو اپنے گھروں میں نماز پڑھنے کا حکم دیا گیا ہے۔ اگر گھر میں نماز پڑھنے کو مسجد محلہ سے بلکہ مسجد نبوی سے بھی مجوز قرار دیا ہے۔

(۶) انہی و بدعتی شیعیت سے محرم و غرائم کے سرف اسے ہی حقوق ہیں کہ وہ حقوق دینیہ کی ازاجگی کے بعد مشور

دونوں کا میدان عمل ہی الگ الگ ہوتا۔ دونوں کے حقوق جدا بہتات بھی الگ الگ ہوتے۔ دونوں کی زندگی کا دائرہ کار بھی الگ الگ ہوتا۔ نیز جس طرح عورت اپنے فطری فرائض بجالانے پر بہر حال مجبور ہے اسی طرح حمل و انصاف کا تقاضا اور نوامیس فطرت کی اہل ہے کہ وہ مرد اپنے فطری فرائض کے میدان میں حمل ضرور پر خود مصروف تھ جائے اور سزا ہونے کا بار خود اٹھائے اور نصف نازک کہ ”اندرون خانہ“ سے باہر نکال کر ”بیرون خانہ“ روانہ کرے۔

مرد اور عورت بلاشبہ انسانی گاڑی کے دو پہیے ہیں۔ لیکن یہ گاڑی اپنی فطری رفتار کے ساتھ اسی وقت چل سکے گی جبکہ ان دونوں پہیوں کو اس گاڑی کے دوڑنے کا جانب نہ کیا جائے۔ گھر کے اندر عورت کو اور گھر سے باہر مرد کو۔ لیکن اگر ان دونوں کو ایک ہی جانب خن کر دیا جائے یا ہزار ہا فتنہ لپکا جائے کہ مرد بھی نصف گھر سے باہر کے فرائض انجام دے اور نصف گھر کے اندر کے۔ اسی طرح عورت کی زندگی کو اندر اور باہر کے فرائض کی دو مٹی میں بانٹ دیا جائے تو یہ تو یہ گاڑی سرے سے چلے گی نہ نہیں یا اگر چلے گی تو فطری رفتار سے ٹیکر چلے گی۔ بلکہ اس کی رفتار میں کئی بچکے بے اطمینانی اور سرزدی کا اتنا عظیم طوفان ہو گا کہ انسانی زندگی نمونہ بنت نہیں بلکہ سراپا جہنم زار بن کر رہ جائے گی۔

آج مغرب کے ارزاں فردشوں نے نصف نازک کے گراں مایہ انداد کو جن سے دامن بچ کر زندگی کے جہنم کا ایذا محسوس فرمایا ہے۔ اس سے مشرق و مغرب ایک زبان مرزہ بر اندام اور مالہ کتا ہیں اس نے ”نصف ضعیف“ کے طبعی میدان عمل پر اس شدت سے قبضہ لگایا کہ عورت کو مجبور و اپنا فطری مقام چھوڑ کر سست و سدا اور کسل پسند ”سرد“ کے میدان عمل میں تاجدار اور قانون فطرت نے جو ذمہ داری صرف اور صرف مرد پر ڈالی تھی اس مظلوم کو مردوں کے دوش پر دوش اس کا نصف بار اٹھانا پڑا۔ اس چند پونہ داری کے تحت جب عورت گھر سے نکل کر ”بیرون خانہ“ زندگی میں کا مزن ہوئی تو قدم قدم پر اس کی نسوانیت کا مذاق اڑایا گیا۔ سب سے پہلے اس کے سامنے ”تقصیم“ کے خوش کن عنوان سے سکول کالج اور یونیورسٹی کے دروازے کھولے گئے اور مصحوم بچیوں کو آزادانہ طور پر لڑکوں کی ٹھوس میں بیٹھ کر نئی طرز زندگی سکھنے پر مجبور کیا گیا۔ غلط تعلیم نے جس کا رواج اگرچہ کئی جگہ بند کر دیا تھا ہے لیکن ابھی تک اس کی برائی اور غربت سے کما حقہ واقفیت کی محنت سے لوگ آگاہ نہیں ہو سکے۔ لڑکوں اور لڑکیوں سے اخلاقی عادات اطوار اور جذبات میں جو بڑبڑھلا گیا ہے اس کے لئے شواہد اور دلائل پیش کرنا غیر ضروری ہے اخبار کے صفحات اور عدالتوں کے دروازے اس پر شاہد ہیں۔ اس مرحلہ میں (الاماشاہ) جو نسوانیت کی مٹی پلید ہوئی اور مودعی ہے۔ اس پر انسانیت بشرطیکہ وہ کسی میں موجود بھی ہو سرپیٹ کر رہ جاتی ہے اور حیا اور عصمت کی رموی اپنا دامن چاک کر لیتی ہے اس مرحلہ میں تھکی ہوئی روئینوں کو اپنے عزت مآب والدین سے باقی ہو جاتا پڑا کھینچنے لگا باعزت خاندانوں کو نیت اور رسوائی کی افتادہ مگر ایوان میں ڈوب جاتا پڑا اور کھینچنے لگے مگر انوں کو اپنی شرافت اور برتری کی مسرت سے دماغ اور ہیبت کے یہ قانون میں ڈوب جاتا پڑا۔

خدا انداد کے تعلیم ختم ہوئی۔ اب ملازمت کی تلاش کا مرحلہ پیش آیا اس مرحلہ میں کن کن لوگوں سے ملاقاتیں کریں۔

پڑیں۔ لیکن کئی سالوں میں حاضر ہو جاتا ہوں۔ کئی کئی شریوں کے شہ و زلیب کا نشانہ بننے پر ایک کلمہ ایسا سن رہے
جو ہر ایک خاتون کے سر سے گزرتی ہے جسے یہ سہل فہم آیا جو مشرقی مذاق میں اس مہر کی تعبیر ہوتا ہے۔

کر کے ہی اسے اب رشیدہ ڈھونڈتی ہے تو کڑی

لئے کے دینے پر اب اس گھر کی دہائی بھی دیکھ

روزنامہ کو سنیں اور ۲۳ ستمبر ۱۹۶۹ء کی اشاعت (خوانین کا اخبار) میں ایک قلمی مسکن کا ایک نمونہ
اسی مضمون پر رقم سے گزرا جس میں رشیدہ ہمارے صنف نازک کی مایوسی پر پٹائیوں کی ٹنگی سی جھلک پیش کی گئی
ہے۔ مجھے دوسروں کی خبر نہیں ملتی تھی یہ ہے کہ اپنی ایک سہل فہم و غریب پریشانی ان کو لپکا دے۔ اس ذہن کا نردون
ہمیشہ کئی اور دماغ میں نفسیاتی بحران کی کیفیت طاری ہو گئی۔ میں سوچنے لگا کہ یہاں شاعر فرحنگ کتابزود کا نام تھا۔ جس نے
مشرقی مذاق کو "جنت خانہ" سے باہر نکال کر اس کے تمام تر ضعف اور نظریاتی کوتاہی کے باوجود اسے بے اہمیت قرار دے دیا
کے بہم میں داخل کیا۔ اس موقع پر مناسب معلوم ہوتا ہے کہ میں۔ جی۔ ایس۔ کی رود تاک کہانی کے چند اوراق یہاں نقل کر
دوں۔ مختصر یہ لکھی ہیں۔

"تمی چاہتے ہو انگریزوں کو؟" گھر کا بھائی میں بھونک اٹھا۔ یہاں سے اپنی اسے ملک کی ڈگری میٹر پر

زار سے نکلیں۔ اور نری پر کر کر پیشانی کا بیسہ پونچھے گئی کیوں خبر تو ہے؟ میں نے حیرت سے اس کے

چہرے کو دیکھا۔ آج ڈگریوں کی تم سختی کیوں؟" مٹی۔ انہوں نے حاصل کرنے کے لئے تو تم نے دن رات ایک

کر دیئے۔ تمہارے چہرے پر گھنڈی ہوئی یہ زردی اور بیسٹ کی سرورزی ان ڈگریوں کی لئے تو دی ہے۔"

ان انگریزوں کے حاصل کرنے پر اسے عجیب و غریب رات ایک کر دینا پڑا تھا اور جس۔ کہ نتیجہ میں چہرے کی زردی اور
رونگی سرورزی میں وہ جاری رہتا کہ وہ گئی تھی۔ اس سوال کا جواب اس کی طرف سے نہیں دیا گیا؟ زارا سے چاہئے اور صنف
نازک کی "خیر فطری پریشانیوں" کا اندازہ کیجئے۔

"مختصر یہ لکھی ہیں کہ یہ سوال میں کر رہے روہنے کے انداز میں کہنے لگی۔ میں تو دکھ کی بات ہے۔ ان ڈگریوں

کو حاصل کرنے کا مقصد وہ فریم کر کے دیوار پر ڈیراں کرتا ہے تو پھر صنف ہے جو میں سے بڑی ڈگری میں

اٹلی سے غلی فریم میں لگاؤ اور گھروں میں لگاؤ پر۔ کہ کوئی غریب چاہے۔ اس کی محنت کا ثمر ملے چاہئے تو

خاک ہے ڈگریوں کو ماتھے پر جتا کر دروازے کی ناک چھوڑ کر کٹ اور فخر دی کی پونچھیں مہاراجہ گھروں

ساز کی محنت کے عوض ملے ہوئی یہ سند نہیں کہیں تو کڑی نہ دلا سکے تھی۔"

یہ تو اس تعلیم کا صرف ایک پہلو ہے اس کا دوسرا پہلو اس سے بڑھ کر عجیب و غریب اور اظہار کا مستحق ہے۔ اس کی طرف بھی
اندرونیات کیا ہے۔

نوعی کاغذی سادہ اور سادہ
 حساب چوت نکھا جائے۔

اس تعلیم کے فقدان کی سطح میں صرف بہت معیار زندگی کے بند کرنے کا ۹ م لیا جا رہا ہے اور بڑے بڑے سرکاری اداروں سے سمجھایا جاتا ہے کہ جب تک تعلیم عام نہ ہوگی زندگی کا معیار بلند نہیں ہو سکتا اگر معیار زندگی سے چند بڑے لوگوں کا معیار زندگی مراد ہے تو وہ بات ہے اور نہ اگر مجموعی آمدنی کا اور نہ یہ کہ آج کے دن کی دنیا میں تعلیم سے معیار زندگی کے بند کرنے کی امید باندھ لینا خوب خیالی ہے یہ وہ وقت نہیں دیکھو آخر امریکہ بھارت سے زیادہ تعلیم کہاں عام ہوگی اور معیار زندگی کہاں بلند ہوگا۔ لیکن امریکی صدر آجہادی کنیڈی نے اعتراف کیا تھا کہ امریکہ میں اب بھی ایسے لوگ موجود ہیں جنہیں پیٹ بھر کر دو دھوکھا دیا گیا ہے کہ یہ معیار زندگی کا ہوا ہے جس نے لئے "صوم سلف نازک کو گھوٹا کون پیچیدگیوں میں پکڑ دیا گیا ہے حالانکہ خود "معیار زندگی" کے لئے کسی کے پاس کوئی "معیار" نہیں ہے کہ آخر یہ ہے کیا ملا تا اس کے حدود کیا ہیں؟ یہ کہاں سے شروع ہوتی ہے اور کہاں جا کر ختم ہونے کا امر ملتی ہے۔ مختصر مدے کیا غریب لکھا ہے:

"یہاں بے کسی سے ملتی ہیں اور بڑے پائے لکھے میں بولی۔ لوگ بچتے ہیں انہیں کیا معیار زندگی بلند کر رہا ہے؟ انہیں کیا بتاؤں کہ یہاں تو زندگی کا سرے سے کوئی معیار ہی نہیں ہے اسے اونچا کیا کریں۔ ہم تو چاہتے ہیں زندگی اور زندگی ہی گزر جائے تو قسمت ہے۔"

اور یہ اس "تعلیم جدید" کے ایک مرحلہ کا ذکر ہے جنہی زندگی حاصل کرنے کے بعد تو کسی کی تلاش۔ اس مرحلہ کا ایک پہلو اور بھی ہے کہ سب تو نہیں لیکن "بڑے لوگ" اپنی خیریں کو یہاں سے مغرب کی یونیورسٹیوں میں بیچ دینے میں کامیاب ہو جاتے ہیں۔ مشرقی صورت مغربی رول میں جا کر تعلیم کے ساتھ کیا کیا سیکھ آتی ہوگی؟ اس کے لئے وہیں کی معاشرت پر نظر کرنا ہی کافی سچی آواز ہے اور یہاں آ کر پڑھنے لکھنے کے لئے مغربی طور طریقوں کی جو سیخ فرماتی ہیں۔ وہ کوئی مددگار ثابت نہ ہوگا۔ ان تعلیمی مراحل کو طے کرنے کے بعد اگر کسی خوش بخت کو کوئی ملازمت ملے گی تو سمجھا جاتا ہے کہ یہ تعلیم زندگی حاصل ہو گیا ہے بلاشبہ حرم و مقصد ضرور حاصل ہو گیا ہوگا۔ کالائیکل سرگور سے دیکھا جائے تو معلوم ہوگا کہ زندگی بڑا دور رہ گئی اور کچھ انھوں میں صورت کی زندگی مراد کی دوسرا کائنات بن گئی۔ اور زندگی کے ہر شعبہ کی طرف نظر دوڑاؤ جہاں جہاں صورت کو بہتر دیکھتے ہیں وہاں کس کچھ نہیں؟ جب تک انہیں اپنی اور دکان کی خرید و فروخت اور تمام تصاویر سے آراستہ نہ کیا جائے۔ کلب گھر کی رونق عورتوں سے ہے۔ سینا بال کی شان و شوکت عورتوں سے ہے۔ تعریفی پروگراموں میں صورت کا استعمال غیر کھلی مہمانوں کی آمد ہو تو بچوں کا استقبال ناچ اور ڈرامے کا طوفان ہو تو عورت حاضر رہے یا انہیں پرانے سرنی کی خدمت ہو تو عورت درکار دستوں اور دماغوں کی ذہنیت عورت نے اختیار اور بھلائی کا کار بار عورت کے دم قدم سے۔

مسلمان عورت جدید علوم حاصل کر سکتی ہے

بسم اللہ! یہ دور مرقی دوسرے شعبوں میں پیشہ ورانہ تعلیم کی غبار حاصل کر رہی ہیں۔ آپ مجھے یہ بتا دیے کہ اسلام میں جدید تعلیم حاصل کرنے پر کوئی پابندی نہیں ہے۔ جب یہ تعلیم ایسی ہے کہ اس کو سیکھ کر انسان کو پروانے، ان میں سے ادا کرتے ہوئے وہ دوسرے شعبوں میں آئے گی۔ بلکہ ہمیں اس کے ساتھ وقت گزارنے کا پتہ نہیں چلتا۔ یہ ایک ایسا کام ہے کہ ہم جو فائدہ دیتے ہیں وہی دوسرے شعبوں میں حاصل کرتے ہیں اس کے لئے انہیں ہمارے سامنے بیڑ کرانہ بنایا ہے۔ نئے ہیں۔ میں نے ایک نیکو شخص کا قصہ سنا جو یہی عزت حاصل کرنے کے لئے عبادت کے لئے سے نکلا ہے۔ لیکن میرے اس میں یہ خیال ہے کہ ہم مسلمان عورتوں کو اس میں رہنے کو۔ دوسرے علوم ضرور سیکھ جائیں گی کہ ہمیں بھی طریقہ فنی یافتہ عورتوں سے پیچھے نہ رہیں۔ نیز اپنے ہر وہی پر ہم خود بخود آجائیں۔ یہ وہ وقت ہے کہ وہ عورتوں کو فائدہ پہنچتے ہیں اور ان کے بارے میں یہ خیال رکھتے ہیں کہ یہ واقعی وہی مرقی ہیں ان کو کیا پتہ کہ کچھ ضرور فائدہ پہنچے گا۔ یہ کہ ان کو ایسی تعلیم دے لی جائے کہ وہ اپنے آپ پر نظر نہ سمجھتے ہوں گے۔ یہ ان کے لئے کہ ان کی تعلیم کو عورت مرد کے ماحول میں لکھ کر کام کرنے کے بجائے ہمیں خود کر کے۔ یہ وہ وقت ہے کہ وہ حالات آپ دیکھ رہے ہیں۔ آپ کی نظر میں کیا عورت کو ایسی تعلیم حاصل کرنی چاہئے کہ وہ اپنے آپ کو خود بخود ہی دے جاوے۔ یہ کہ ہے کہ ان کی بات چیت میں یہ باتیں نکلتی ہیں۔ یہ کہ وہ اس کی کو فائدہ پہنچاؤں گا۔ ان کا فائدہ پہنچاؤں گا۔ اگر آپ مجھے سمجھیں کہ وہیں تو میں آپ کی بہت مشکور ہوں گی۔

ج۔ آپ کے خیالات ماشاء اللہ بہت صحیح ہیں کہ ہر مرقی تعلیم ہو۔ کوئی دوسری تعلیم اگر خیر میں ان علوم کو اپنے اوجہ عمل کریں تو کوئی حرج نہیں۔ تعلیم کے دور کا یہ دور ہے کہ وہ ان مرقیوں سے اختلاف نہ ہوگا۔
کونسا علم حاصل کرنا ضروری ہے۔

ج۔ ہم حاصل کرنا اگرچہ ہمیں میں سے ہم حاصل کرنا ضروری ہے کہ ہم اس کے لئے تیار ہیں۔ کیا یہ بات ضرور علم کے لئے تیار ہیں؟
 یا ہر اور مرقیوں پر انہی علوم حاصل کرنا فرض ہے؟

ج۔ اول تو یہ حدیثی و شرعی اور باطل ہے۔ علماء و ائمہ اسلام کی دعوت کا موضوع دنیا کا علم ہے ہی نہیں۔ ادا کرتے کی دعوت دیتے ہیں۔ وائے تہ کو ان عقائد و اصول اور اخلاق کی تعلیم دیتے ہیں جن سے ان کی آخرت بچے نہیں بلکہ ضرور ہوتے۔ اس کے جو علوم آج کا ہیں اور یہ ضرور ہیں کہ ان کے لئے ہیں اور انہیں حاصل کرنا۔ ان میں داخل نہیں ان کو حاصل کرنا چاہئے۔ یا ان کا تعلق ہے اور انہی کے لئے ہے۔

غیر ضروری؟ یہ ایک اللہ بحث ہے۔

۱۔ دینی علم ہندو ضرورت نہ مل کر تو سب پر فرض ہے اور دنیاوی علم کسب معاش کے لئے ہیں اور معاش معاش کے لئے ضروری ہے۔ ہمارے یہاں بھی ایسی حالت ہے کہ دینی معاش پر مبنی ہے اور کچھ نہ ملے۔ ہائی اسکول کا نام ہے۔

کالجوں میں محبت کا کھیل اور انسانی تعلیمیت

۲۔ کیا محبت کوئی حقیقت ہے (میری مراد وہ محبت ہے جس کا ہمارے کالجوں اور یونیورسٹیوں میں بڑا رائج چاہئے اور بڑے بڑے مفکر اندازے کی محبت ہے)۔

۳۔ کیا سلام بھی اسے حقیقت سمجھتا ہے جبکہ ہمارے معاشرے میں ان لڑکیوں کو اچھا سمجھا جاتا ہے جو شادی سے پہلے کسی مرد کا خیال تک اپنے اس میں نہیں دیکھتی۔ میں بھی اس پر یقین رکھتی ہوں اور اس کے مطابق عمل کرتی ہوں لیکن جب سے میں نے کالج میں داخلہ لیا وہ بھی بحالت مجبوری تو ایسا محسوس ہوتا ہے کہ اب ایسا کرنا بہت مشکل ہے۔ اس مسئلے میں پچھلے سات آٹھ مہینوں سے میں بہت پریشان ہوں اور ہر دوسرے روز روٹی ہوں لیکن کچھ بھی نہیں آتا نہ کیا کروں اس مسئلے میں سلام کیا سیدھا راستہ بتاتا ہے؟ اس کے مہربانی میں کئی بخش جواب دیجئے گا میں آپ کی بہت ادب منہ ہوں گی۔

۴۔ اسلام میں مرد و عورت کے درمیان محبت کی فعل کائنات کو بڑی مہم ہے۔ یہ کہ عبادہ اسلام "دوستی" کی ہدایت نہیں دیتا۔ ہماری تعلیم کا ہونا اس لئے لڑکے لڑکیاں جس محبت کی تعلیم دینی ہے اس میں یہ سلام کی تعلیم نہیں بلکہ مغرب کی تعلیم ہے اور یہ "مغفل سائب" جس کو دوسرا لیتا ہے وہ اس کے زیر کی مہم تاہم آخر محسوس کرتا ہے۔ "مغرب کو اس محبت کے نہیں لے سکتی" انسانی کے جنم میں اکیلے ہے ہمارے نوجوانوں کو اس سے بہت پرہیز کرنا ہے۔

دینی تعلیم کیلئے والدین کی اجازت ضروری نہیں:

۵۔ آج کل گھروں میں صرف دنیاوی تعلیم ہی کی باتیں ہوتی ہیں۔ دین کی باتیں تو والدین بتاتے ہی نہیں جتنا کہ کوئی شخص ایسے ماحول میں جاتا ہے جہاں اس کے علم میں اور ایمان میں اضافہ ہوتا ہو اور گھر کے لئے اس کو نہ جانے دیتے ہوں تو کیا ان کی اطاعت جائز ہے؟

۶۔ دین کا ضروری علم ہر مسلمان پر فرض ہے اور اگر گھر والے کسی شرعی فرض کے ادا کرنے سے منع ہوں تو ان کی اطاعت جائز نہیں ہے۔

۱۔ آپ کے رسائل اور ان کا کل ۸۵ ص ۲۱۵

۲۔ آپ کے رسائل اور ان کا کل ۸۵ ص ۲۱۶

۳۔ آپ کے رسائل اور ان کا کل ۸۵ ص ۲۱۷

دینی تعلیم کا تقاضہ

میں بارہوی جماعت پاکر کر کے اب دینی تعلیم حاصل کرنا چاہتے ہوں۔ حضرت سے یہ دریافت کرنا تھا کہ کیا تعلیم نہایت کیا دیکھوں اور دینی کی تعلیم حاصل کرنے کا اصل مقصد کیا ہے اور طالب علم اور استاد کا تعلق کیسا ہونا چاہئے؟ طالب علم پر کس کے اعلیٰ استاد کے حوالہ اور اس کے بارے میں کچھ ضروری باتیں جو دینی کا علم حاصل کرنے میں ضروری ہوتی ہیں اگر حضرت سمجھ دیں تو میرے لئے بڑی گرم دوا بنی ہوگی۔

ج: دینی تعلیم سے مقصود صرف ایک ہے یعنی اللہ تعالیٰ کے احکام و مصلحتوں کو جاننے پر عمل کرنا اور مصلحتوں والی باتوں سے منع ہونا۔ پس مصلحتوں کی نیابت کی وجہ سے علم کے دو اب کے لئے ایک رسالہ "تعلیم بھگت" اور دوسرا رسالہ "ادب بھگت" چھاپا ہو جو جو ہے اس وغیرہ نہ پڑھو اور اس کے مطابق عمل کرو۔
مطلوبہ تعلیم کتنی عمر تک چاہئے؟

ج: دینی کتابوں کا مطالعہ کرنے سے حضور کرم بخاری کی تعلیمات کا جہاں تک پہنچتا ہے اور آج کل کے بھی تعلیم سے موازنہ کرتے ہوں تو نو کمین میں کچھ سوالات پیدا ہوتے ہیں۔ الف۔ کیا مطلوبہ تعلیم کا جواز شریعت میں ہے؟ اگر ہے تو کتنی عمر تک کے بچے بچیاں اگلے چھ کر تعلیم حاصل کر سکتے ہیں؟ اگر جواز شریعت میں نہیں تو پھر؟۔ اور افراد محدود نظام میں نہیں کرتے؟ جبکہ علماء حق اس پر زور دیتے ہیں۔

ج: دس سال کی عمر ہونے پر بچوں کے ہر قلب کو ایسے کا علم فراہم کیا ہے۔ اس سے یہ بھی معلوم ہو سکتا ہے کہ بچے بچوں زیادہ سے زیادہ دس تا بارہ سال کی عمر تک ایک ساتھ پڑھ سکتے ہیں اس کے بعد مطلوبہ تعلیم نہیں ہوتی چاہئے۔ دور جدید میں مطلوبہ تعلیم بے حد اتھارڈ کی ایجاد کر دہعت ہے۔ جو آٹھ گھنٹی کلاسوں پر مشتمل ہے۔ معلوم نہیں ہمارے مقتدر حضرات اس نظام تعلیم میں کیوں تبدیلی نہیں فرماتے۔ جبکہ جدید تعلیم کا مطالعہ صرف علمائے کرام علی کا نہیں طلبہ اور عالما کا بھی ہے۔

مطلوبہ نظام تعلیم کا گناہ کسی پر ہو گا

ج: میں آنحضرت جماعت کا طالب علم ہوں دوسرے اسکولوں کی طرح ہمارے اسکول میں بھی (کو۔ ایجوکیشن) مطلوبہ نظام تعلیم ہے۔ یہ وہ کراہتی میں تو بہت زیادہ ہے۔ جناب! میں نے ہزاروں سے مل کر ان کے مسائل پر بحثیں میں ہر مسلمانوں کو شرم نہیں کرنی چاہئے۔ غرض یہ ہے کہ اس ترقی یافتہ دور میں بڑے اور لڑکیاں بہت جلد بالغ ہو جاتے ہیں۔ باقی دینی سہی کمزوری یا آزار دہانہ عمل و عین نے پوری کر دی ہے۔

ب: جناب! ہمارا کلاس میں بالغ لڑکے اور لڑکیاں سب مل کر بیٹھتے ہیں تو انہوں نے جن بات پر اصرار کرتے ہیں۔

اس کے علاوہ لڑکیاں اپنے دوست لڑکوں کو اس وقت اپنے گھر آنے کی دعوت دیتی ہیں جب کہ ان کے گھر والے گھر میں نہیں ہوتے۔ اسی طرح ہمارے اسکول میں مرد اور عورت و کئے تعلیم دیتے ہیں۔ جب خوبصورت عورت ستانی پر جانے کے لئے خوب "میک اپ" کے ساتھ سامنے آتی ہے تو اس وقت بھی لڑکوں کو بہت برے برے خیالات آتے ہیں۔ اسی طرح جب مرد ستان لڑکیوں کے سامنے آتے ہوں گے تو ان کے دلوں کا کیا حال ہوگا۔ جب چند سالوں میں بہت عجیب و غریب واقعات پیش آئے جن کو زبان پر اور قلم کی زد میں لاتے ہوئے بھی شرم آتی ہے۔ مثلاً ہمارے اسکول میں لڑکے لڑکیوں کے درمیان بد اخلاقی کے کچھ ایسے سنگین واقعات پیش آئے کہ ان کو اسکول سے خارج کرنا پڑا اور کتنے واقعات ایسے ہیں جو ہوتے ہیں لیکن ہر ایک دوسرے کے عجیب پر پردہ ڈالتے ہوئے اسے منکر عام پر نہیں لاتے۔

- ۱۔ کیا پاکستان جو اسلام کے نام پر حاصل کیا گیا اس میں مخلوط نظام تعلیم شرعاً جائز ہے؟
 - ۲۔ کیا اللہ اور اس کے رسولی ﷺ نے غیر محرم مردوں اور عورتوں کو آپس میں مل جل کر تعلیم دینے کا حکم حاصل کرنے یا جنکوں میں ملازم یا کمسن اور ادارے میں کام کرنے کی اجازت دی ہے جسکا ایسے میں تمام عورتیں سہ پردہ ہوں؟
 - ۳۔ کیا پاکستان میں پردہ کا کوئی قانون نافذ نہیں؟
 - ۴۔ کیا مخلوط نظام تعلیم سے اسلام کا مذاق نہیں اڑایا جا رہا ہے؟
 - ۵۔ کیا مخلوط نظام تعلیم اور مخلوط ملازمتوں کا مناد اور باب حکومت پر ہے لڑکوں پر ہے یا لڑکیوں پر ہے؟ مردوں پر ہے یا عورتوں پر ہے ان میں سے کون سب سے زیادہ عذاب الہی کا مستحق ہے؟
- ج: آپ کا خط کسی تیسرے کا محتاج نہیں یہ حکومت کی والدین کی اور معاشرے کے حساس افراد کی آنکھیں کھولنے کے لئے کافی ہے اور ان لوگوں کے لئے تازیانہ صبرت سے جو کہ مخلوط (کو۔ ایجوکیشن) اسکولوں اور اداروں میں اپنے بچوں اور بچیوں کو تعلیم دلوانا غلط سمجھتے ہیں اور ان کے بہترین مستقبل کی ضمانت سمجھتے ہیں والدین کو سوچنا چاہئے کہ کہیں یہ مخلوط نظام تعلیم ان کے بچوں کی عزتوں کا جنازہ نہ بن جائے اور کہیں ان کے بہترین مستقبل کے سہانے خواب ڈھیر نہ ہو جائیں۔

مرد عورت کے اکٹھا جگ کرنے سے مخلوط تعلیم کا جواز نہیں ملتا:

ج: گزارش یہ ہے کہ روزنامہ جنگ کراچی میں ایک خاتون کا اغرو یوٹائٹ ہوا ہے اس کے مندرجہ میں ایک سول و جواب یہ ہے۔

ج: پاکستان ایک اسلامی مملکت ہے مگر یہاں ہر اسلامی نقطہ نظر سے خواتین کے لئے تعلیمی ماحول کچھ زیادہ خوشگوار نہیں ہے۔ جیسے خواتین خود کوئی کام یا تعلیم میں نہ لے سکیں اور غیرہ اس مسئلے میں آپ کچھ اظہار خیال فرمائیے؟

پاکستان میں ہر لحاظ سے تعلیمی ماحول خوشگوار ہے۔ میں دراصل اس کی حمایت میں نہیں ہوں۔ کیونکہ جب ہم نے خود

اور تعلیم ۱۱ است حضرت سوامی ناتھانوی رحمہ اللہ فرماتے ہیں کہ ”آج کل تعلیم جدید کے متعلق علماء پر اعتراض کیا جاتا ہے کہ یہ لوگ تعلیم جدید سے روکتے ہیں اور اس کو ناجائز سمجھتے ہیں حالانکہ میں یہ قسم کھاتا ہوں کہ اگر تعلیم جدید کے یہ آثار ہوتے جو اہل انہوم اس وقت اس پر مرتب ہو رہے ہیں تو علماء اس سے ہرگز منع نہ کرتے لیکن اب دیکھ لیجئے کہ کیا حالت ہو رہی ہے لیکن قدرہ جدید تعلیم یافتہ ہیں بہ اشتہار و شان و تادار ان کو نہ نماز سے غرض ہے نہ روزے سے نہ شریعت کے کسی دوسرے علم سے بلکہ ہر بات میں شریعت کے خلاف ہی چلتے ہیں اور پھر کہتے ہیں کہ اس سے اسلام کی ترقی ہوتی ہے۔“ (فضل العلماء، ج ۱ ص ۱۸)

اور فرماتے ہیں ”مہارشی اسلامیہ میں بیکار ہو کر رہنا لاکھوں کروڑوں روپہ انگریزی میں مشغول رہنے سے بہتر ہے۔ اس لئے کہ گویا قیامت اور کمال نہ ہو لیکن کم از کم عقائد تو قاسد نہ ہوں گے اہل علم سے محبت تو ہوگی اگرچہ کسی مسجد کی جادو بکشی ہی میسر نہ ہو یہ جادو بکشی اس انگریزی میں کمال حاصل کرنے اور دیکھنی پھر مٹو وغیرہ بننے سے کہ جس سے اپنے عقائد قاسد ہوں اور ایمان متزلزل ہو اور اللہ اور رسول اللہ صواب و بزرگان دین کی شان میں ہے اپنی ہو کہ جو اس زمانے میں انگریزی کا اکثری بلکہ لازمی نتیجہ ہے اور یہ ترجیح ایک عجب دین کے نزدیک تو بالکل واضح ہے۔ ہاں جس کو دین کے جانے کا غم ہی نہ ہو وہ جو چاہے کہے۔“ (حقائق العظمیٰ ص ۹۳-۹۴)

اور آپ کے ملفوظات میں ہے کہ ”ایک صاحب نے عرض کیا کہ حضرت! اعلیٰ گڑھ کالج میں لڑکوں کو داخل کرنے ہوئے اور مضمون ہوتا ہے کہ کئی دین سے برادرانہ دو جائیں ”فرمایا“ ”میں ہوں گا تو دینی جراثیم کو منظور ہو گا مگر ظاہری اسباب میں یہ داخل بھی ایک قوی سبب ہے برادری کا اور اس بنا پر کالج کے داخلے سے مانع کارا غلا اچھا ہے اس لئے کہ اس میں تو دین کا ضرر اور اس میں جسم کا ضرر ان دونوں مرضوں میں عقلی مرض وہی ہے جو کالج میں روا کر رہا ہوتا ہے۔“ (ملفوظات ص ۱۱۷)

ایک صاحب نے عرض کیا کہ حضرت! تسمیر میں عقلی کا پیش مسلمان کرتے ہیں بہت برا معلوم ہوتا ہے۔ اب جو تعلیم کا سلسلہ جاری ہوا ہے مطلب یہ کہ تعلیم کے بعد یہ پیش چھوڑ دیں گے۔ فرمایا کہ کس قسم کی تعلیم؟ عرض کیا انگریزی ہی کی تعلیم کے اسکول کھولنے گئے ہیں ”فرمایا کہ اگر یہ عقلی کا پیش چھوڑ جائے گا تو یہ انگریزی تعلیم کا پیش اس سے بدتر ہے۔ اب تک تو ظاہری نجاست تھی اور یہ باطنی نجاست ہوئی اکثر یہ دیکھا ہے کہ اس تعلیم سے عقائد خراب ہو جاتے ہیں۔“

(ملفوظات ص ۲۲۹ ملفوظات ص ۲۴۳)

- (۱) ڈاکٹر ہنز کا قول ہے کہ ”ہمارے انگریزی اسکولوں میں پڑھا ہوا کوئی نوجوان ہندو یا مسلمان ایسا نہیں جس نے اپنے بزرگوں کے مذہبی عقائد کو غلط سمجھا نہ سیکھا ہو۔“ (مسما میں ہندو ص ۱۴۲)
- (۲) گاندھی جی لکھتے ہیں ”ان کالونی کی اعلیٰ تعلیم بہت اچھے صاف اور شفاف دودھ کی طرح ہے جس میں قحوظ سما زہر ملا دیا گیا ہو“ (عقبہ مہارت ص ۱۷۱) شیخ ابند جلد سیم یونیورسٹی لاہور ۱۹۷۰ء
- (۳) سر سید مرحوم لکھتے ہیں ”اسی طرح لڑکیوں کے اسکول بھی قائم کئے گئے جن کے نام گورنر نے یقین دلا دیا کہ

مورقوں کو بد چلن اور بے پردہ ترسے کے لئے یہ طریقہ نکالا گیا ہے۔ (اسب جلاوت بند)

(۳) سر عیدانہ ہارون مندھ کی مسلمان طلبہ کی تعلیمی فائزگی کی مدد دینی تقریریں فرماتے ہیں۔ "تعلیم کا یہ دور ضرورت سے لڑا دیکھنے کے لئے رائج کیا تھا، اس چیز کو تو کر چکا ہو، اس کو عز پر بھی۔" (دور اور "تعلیم" دینی مہم، فروری ۱۹۳۵ء)

(۵) آئین مسلمانوں میں جو درجہ تعلیم ہو، بالکل نے (۱۹۳۵ء) میں آل اطرین مسلمانوں کو شل سقند و پند کے اجلاس کی مدد سے کرتے ہوئے فرمایا کہ "جس قسم کی تعلیم (کالج اور اسکولوں میں ان کو دی جاتی ہے وہ اصل اس نے ان کو نہ دیا، کہ وہ نہ دینا کا۔ تحریک مسلمان بچے نے بچوں سے کوئی تعلیم کی دوسری حاصل کر بھی لی، ان کو شل میں نہ بچ کا دامن اس کے ہاتھ سے چوٹ گیا تو اس کا زخمیاں حاصل کر، قوم کے لئے کیا مفید ہو سکتا ہے؟ مفید اس وقت ہو سکتا ہے جب مسلمان رو کر ترقی کرے۔ کیا خوب یہ ہے کہ اہل آبادی نے۔"

فلسفہ کہتا ہے کیا پیدا ہے کر مذہب مینا

میں یہ کہتا ہوں حالی یہ کیا تو ب مینا

(۱۹۳۵ء) (۱۹۳۵ء) (۱۹۳۵ء) (۱۹۳۵ء)

(۱) مسلم تعلیمی اخبار "مشہور" (لاہور) کے مدیر مسز حسن رباحی ۹ جون ۱۹۳۵ء کے ۱۱۱۱ء میں لکھتے ہیں کہ "تہذیب ہمیں اس سے مسلمان بنے یا نہیں، صرف ہرگز ہی اسکولوں میں تعلیم پاریں ہیں۔ اس کا نتیجہ یہ ہوا کہ اس دور کے جتنے تعلیم یافتہ ہیں۔ وہ اسلامی فکری اضافی اور اسلامی تصورات سے باطل، بلند ہیں۔"

(۲) علامہ "قہار" مرحومہ ایک حکم میں جس کا عنوان "لڑکوں میں ایک - فائدہ" ہے اپنا خیال یوں ظاہر کرتے ہیں۔

ہاتھ نے ہاتھ سے کہ فردوس میں اک روز	حالی سے غائب ہوئے یوں صدی شیراز
کچھ کیفیت مسلم بندی تو یہاں کر	دور عہد منزل ہے کہ معصومان عجب و جہاز
مذہب کی حرارت بھی ہے کچھ اس کی رکوں میں	تھی جس کی ملک سوز بھی کڑی آواز
باتوں سے ہوا شوق کی حالی سناڑ	دور کے لگا کہنے کے اے صاحب اعجاز
جب جہر ملک نے وطن ایمان کا الفا	آئی یہ صدا پاؤں کے تعلیم سے اعزاز
آہ ہے مگر اس سے عقیدہ میں تزلزل	دیا تو ملی طائر ویاں کر گیا پرواز
ہیں ہر تو مقاصد میں بھی پیرا نہ بندی	فطرت ہے ہوائوں کی زنجیر کیر و زنجیر تارہ
بنیاد لرز جائے جو دیوار چین کی	ظاہر ہے کہ اجسام گشتاں کا ہے آغاز
پانی نہ ملا زخم ملت سے جو اس نو	پیدا ہیں نئی پود میں اتحاد کے انداز
یہ ذکر حضور شہ یثرب میں نہ کرنا	کبھی نہ کہیں بند کے مسلم مجھے غار

فرمانِ اعلیٰ: یقیناً ازل کا خدا کہ شمع
دینا تو اس باثبات ازل میں کچھ کر دیتا

شریعت کا قانون ہے کہ فائدہ حاصل کرنے کے بجائے قربانی سے دور رہنا اور برائی سے بچنا ضروری ہے۔ لہذا
و انظار میں ہے۔

(۱) قاعدة عامة وهي خروا المفسدة أولى من جلب المصالح فإذا تعارضت مفسدة ومصلحة
قدم دفع المفسدة عموماً لأن اعتناء الشرع بالعصيات أشد من اعتناءه بالعافيات (۱) (ص ۱۱۴)
و مشورہ و عمل میں فرق کرنا سنت ہے۔ لیکن خلق میں پانی پلے جانے کے خوف سے روزہ دار کے لئے غرض
منوع ہے۔ اسی طرح بالوں کا خال سنت ہے۔ مگر بالوں کے ٹوٹ جانے کے خوف سے حالتِ احرام میں
خٹال کر دیا ہے۔

حضور صلی اللہ علیہ وسلم کے مبارک زمانہ میں عورتوں کو مسجد میں جا کر جماعت کے ساتھ نماز ادا کرنے کی اجازت تھی
مگر بعد میں قربانی عید ایسے کی وجہ سے حضرت عمر فاروقؓ نے عورتوں کو مسجد میں آنے سے روکا اور حضرت عائشہؓ نے مذکورہ
قیصلہ کی تائید کرتے ہوئے فرمایا کہ عورتوں نے جو حالت بنائی ہے اگر حضرت عائشہؓ نے اس کو ملاحظہ فرمایا ہوتا تو (پہلے
میں) ان کو مسجد سے روک دیتے (اجازت نہ دیتے)

(۲) ان عائشة زوج النبي صلى الله عليه وسلم قالت لو اذرك و رسول الله صلى الله عليه وسلم
ما احدث النساء لمسجد المسجد (۱) (برہان شریف ج ۱ ص ۹۱)

مذکورہ قانون کے مطابق جب عورتوں کے لئے مسجد میں جا کر نماز پڑھنا جائز ہے تو ان کو اگر بڑی بڑھانہ اور
کاچوں میں داخل کرنا کچھ گھبرانا ہو سکتا ہے؟ جب کہ یہاں دین کا ضرر نہیں زیادہ ہے۔ مطلب یہ ہے کہ ایسی تعلیم دلا جائے
سے دین و ایمان پر برا اثر نہ ہو جو غیر اسلامی کلچر غیر اسلامی اخلاق و عادات اختیار کرنے کا ذریعہ بنتی ہو ہر ایک کے لئے
ناچار ہے مگر یہ سب باتیں کا البتہ یہ فرق کیا جاسکتا ہے کہ چونکہ لاکھوں کی فطرت اثر پذیر ہو چکی ہے اور مذہبی لحاظ سے
معاشرتی ذمہ داریاں بھی ان پر ہیں ہوتی تو ان کو اگر بڑی تعلیم سے بھر دیا جائے اور انہیں انگریزی اسکول اور کالج کی ہوا
بھی نہ تھی چاہیے ہاں لڑکے اگر مذہبی بنیادی ضروری تعلیم پوری طرح حاصل کر لیں اور اسلامی تمدن اسلامی اخلاق اور
عادات پر بھی مبنی ہوئے قائم رہیں تو یہ شک ان کے لئے گھٹائش ہے کہ وہ جتنی چاہیں انگریزی کی آگیاں حاصل کریں۔
بقول امیر الازادی۔

تم شوق سے کالج میں بھلا پارک میں بھولو باز ہے غباروں میں اڑتا چرخِ بھولو
میں ایک تختِ نازِ نازِ نازِ ناز ہے یاد اللہ کو اور اپنی حقیقت کو نہ بھولو

محرسہ خود در میں یہ گارنٹی بالکل ناممکن معلوم ہوتی ہے، لیکن اسلامی عقائد اور اسلامی اطلاق وغیرہ ہم مضبوطی سے قائم رہنے کا یقین نہ ہو اور اثر بد اور برے ماحولی سے محفوظ رہنے کا بھی پورا یقین نہ ہو تو جس طرح مہلک مرض اور طبی صحت آب و ہوا سے اولاد کی حفاظت کی جاتی ہے۔ اسی طرح مذکورہ تعلیم اور کچھ سے بھی ان کی حفاظت کرنا ضروری ہے۔

اولاد کی خیر خواہی اس میں ہے کہ ان کے دین کی درستگی کی فکر دنیا کی درستگی کی فکر سے زیادہ ہو برادرگان دین فرماتے

فرما۔

((صلیبی الانسان من یسعی فی عمارۃ اخرتہ وان کان فیہ ضرر لدنیاہ وعدوہ من یسعی فی

مخلوۃ اخرتہ وان کان فیہ نفع لدنیاہ)) (مجاہد اور اس ۸۵۰۰ م ۸۵)

(یعنی) آدمی کا دوست وہ ہے جو اس کی آخرت کی درستگی کی کوشش کرے اگرچہ اس میں اس کی دنیا کا کچھ

نقصان ہو اور اس کا دشمن وہ ہے جو اس کی آخرت کے نقصان میں کوشش کرے اگرچہ اس میں اس کی دنیا کا

فائدہ ہو۔ واللہ اعلم بالصواب۔

محررتوں کو انگریزی تعلیم دلوانا:

اس: آج کل ہمارے یہاں بہت سے آدمی ایسے ہیں جو اپنی لڑکیوں کو کالج میں بھیجے ہیں، مگر وہ دیکھا گیا ہے کہ کالج کے داخلہ کے بعد ان کے لباس، دین، من، چال و حال، غرض کہ ہر چیز میں غلامانِ فرق ہو جاتا ہے اور پھر آہستہ آہستہ شرم و حیا گہمی جاتی رہتی ہے اور اس سے والدین کا مقصد صرف اتنا ہوتا ہے کہ ہماری لڑکی کوئی ناچنے لڑائی کرنے والی نہ بنے اور کوئی اور لڑکی سے اونچی دیکھی جائے تو اس غرض سے اپنی لڑکی کو اس تعلیم میں جھکا کر کیا گیا ہے؟

ج: لڑکیوں کو کالج میں بھیجنے والے ماں باپ ان کے دشمن ہیں دوست نہیں ہو سکتے۔ "مجاہد اور اس ۸۵۰۰ م ۸۵"۔

((فضلیبی الانسان من یسعی فی عمارۃ اخرتہ وان کان فیہ ضرر لدنیاہ وعدوہ من یسعی فی

حصارۃ اخرتہ وان کان فیہ نفع لدنیاہ وقد قیل اللہ تعالیٰ ونعاذوا علی الطیر والمفقوی ولا

تعلونا علی الاثم والعصوان))

(یعنی) آدمی کا دوست وہی ہے جو اس کی آخرت کی اصلاح اور درستگی میں کوشاں ہو اگرچہ اس میں اس کی

دنیا کا کچھ نقصان ہو اور اس کا دشمن وہ ہے جو اس کی آخرت کے نقصان میں کوشش کرے اگرچہ اس میں

اس کی دنیا کا فائدہ ہو۔ (م ۸۵۰۰ م ۵۰۰)

تیسیم الامت حضرت مولانا اشرف علی تھانوی فرماتے ہیں کہ کالج کے داخلہ سے فارغ کا دو خطا اچھا ہے۔ اس لئے کہ اس میں تو دین کا ضرر ہے اور اس میں جسم کا ضرر، ان دونوں مرضوں میں حقیقی مرض وہی ہے جو کالج میں رہ کر پیدا ہوتا

ہے۔ (ملفوظات ج ۳ ص ۷۰، الفاظ ۳۲۱)

اس میں شک نہیں کہ بچے جانے والی لڑکی پہلے وہ بچی آزاد بنے اور بچہ اور بچہ کے شرم میں جاتی ہے یہ انکس تعلیم اور کالج کے ماحول کا اثر ہے نتیجہ ہے نہ جو سرسید کو جو انکس کے بڑے مافی تھے جو بچے نے یہ کہنے پر مجبور کر دیا کہ "لڑکیوں کے اسکول بھی قائم کئے گئے جن کے نام کو اور طرز نے۔ مین داؤد یا کہ عورتوں کو بد چلن اور بے پروا کرنے کے لئے یہ حربہ بکار لیا ہے۔" (اباب جلدات جلد ۱)

جب لڑکی کی حیاتی تو سب کچھ کی کیا تو اہل کی مٹاؤ اور اس کا جزر ہے اور ایک حدیث شریف میں ہے (ان العیاء والایمن قروا جمیعاً فان رفع احدھما رفع الآخر) (اے عورتیں! تم سب کچھ کرو، اگر ایک کو اٹھا دیا جائے تو دوسرا اٹھ جائے۔)

اب آسانی سے فیصلہ کیا جاسکتا ہے کہ لڑکی کو کالج میں بھیجے والے ماں باپ اس کے دوست ہیں یا دشمن؟ والدین کے لئے تو قرآن حکیم میں یہ تعلیم ہے۔ (لو انفسکم واطلبکم علواً یعنی تم اپنے کو اور اپنے گھر والوں کو دوزخ کی آگ سے بچاؤ۔ سورہ نمل) اور ماں باپ کا حال یہ ہے کہ اپنی اولاد کو دوزخ میں نہ لے جائے بلکہ جہنم سے بچائے۔

قیس بن زکستان میں بہادر

نار کے گلے مڑنے کی قریم مذہوری، والدین پر ہے انوار کی زندگی کا بیکار والدین کے ہاتھوں میں ہے۔ اور جو بچی تعلیم و تربیت دی جائے گی انواروں کی ہی بنے گی حدیث شریف میں ہے۔

((ما من مولود الا یولد علی فطرۃ فامردہ فمردہ او یمنصرہ او یمجسانہ))

یعنی ہر بچہ فطرتاً ہی پیدا ہوتا ہے (کہہ دیں اسلام قبول کرنے کی ہوجہ اہم اس میں استعداد ہوتی ہے) مگر اس کے والدین (تعلیم و تربیت کے ذریعہ) اسے یہودی بنادیتے ہیں یا نصرانی یا عیسوی زینتہ شریف ص ۳۱) ماں کے کالج میں پڑھنے والی، پاپا کے کاموں میں ترقی کر سکتی ہے لیکن آخرت کے اہتمام سے پیشہ و سازاویں رہے گی۔ پس بعد از انحصار اکبر من دفعہا خسارہ و الحسرام اور مسرور ہوگا۔ قرآن نبوی صلی اللہ علیہ وسلم ہے۔ "من احب دنیاہ اضربہ باخرتہ ومن احب اخرتہ حسر دنیاہ فانور" (ما بعد غنی مائیس) (یعنی) جو شخص دنیا کی محبت میں گرفتار ہوگا آخرت کے اہتمام سے وہ نقصان میں ہوگا اور جو آخرت کی محبت میں گرفتار ہوگا دنیا کے اہتمام سے نقصان میں رہے گا لہذا باقی چیز (آخرت) کو قالی (زنی) پر ترجیح دے حضرت طہان فری نے فرمایا کہ "اے وہ جس وقت انگریز اسور سے با رشتہ تھے۔ کراہے تو اس کا قلب نکلت سے مسرور ہو رہا ہے اور اس کے اہتمام و عزت اسی کے لئے مددگار بن جاتے ہیں۔ لہذا باقی رہے اولی چیز (آخرت) کو قربان کرنے والی (دنیا) پر ترجیح دینا چاہیے۔" (مہاجر السابین)

والقول عليه الصلوة والسلام من تأمل عتف امرائه ورأى لياها حتى تبيّر له حجم عظامها
برج راحة الحنف. القول معناه ان رؤية التوب محض يصف صبح انفس ممنوعه ولو كتبها
لا نرى البشر منه (۱)

(یعنی) "حضرت علیؓ کا ارشاد ہے کہ انفس کی موت کے پہلے نعرہ اُٹھے اور اس کے کپڑے اس طرح دیکھے
کہ اس کی ہڈیوں کی ہڈی مت نظر آئے (یعنی بدن کا انداز نمایاں ہو) وہ جنت کی خوشبو جیسی مٹکے لگے گا۔" اس
حدیث سے یہ بات سمجھ میں آ جاتی ہے کہ کپڑے کا اس طرح دیکھنا کہ عضو کی ہڈی مت (اور اس کا انداز نمایاں
ہو) ضروری ہے ورنہ کپڑا بنا گاڑھاؤ کہ جس سے بدن کی جلد نظر نہ آتی ہو۔ (اشیاء ص ۳۴)

عورتوں کا تبلیغ کے لئے سفر کرنا:

۱۔ کیا عورتوں کا تبلیغ کے لئے سفر کرنا حرام ہے؟
یہ واجب بہ سنت ہے؟

ج۔ تبلیغ دین، مسلمان پر بعد اس کے تبلیغ طم کے لازم ہے۔ لیکن تبلیغ کی فرض ہے سفر کرنا ہر مسلمان پر فرض نہیں
بلکہ صرف ان لوگوں پر جو تبلیغ کی اہلیت بھی رکھتے ہوں اور لڑکھائش سے بھی فارغ ہوں۔ تبلیغ کے لئے سفر کرنا جائز ہے فرض
لازم ہر مسلمان کے لئے نہیں ہے اور عورتوں کا تبلیغ کے لئے گھروں سے نکلا زمانہ غیر نام میں نہ تھا ورنہ ان کی بہانے
معلوم ہوتی ہے کہ عورتیں جو تبلیغ کے لئے سفر کریں عورتوں کو بغیر حرم کے سفر کرنے کی بھی اجازت نہیں۔ باغ فرض کے لئے
بھی بغیر حرم کے جانا جائز نہیں۔ تو صرف تبلیغ کے لئے کیسے جائز ہے۔ واہ و طہ!

غفت قرآن:

۱۔ یہاں لوگوں کا رجحان قرآن کریم کی تعلیم کی طرف بہت کم ہے۔ وہ کہتے ہیں کہ دوسری تعلیم بڑے ذوق و شوق
سے دلاتے ہیں۔ مگر قرآن کی طرف ان کی توجہ بہت کم ہے۔ بعض جگہ کچھ تعلیم ہے مگر تجویہ کا موشان نہیں اور نہ قرآن
پڑھانے والوں کی عقلمند اور احیاء لوگوں کے دلوں میں ہے۔ ایسے طریقے سے جواب نہایت فرمائیں کہ لوگوں کے قلوب
میں قرآن مجید کی عقلمند اور احیاء پیدا ہو۔ اس کے پڑھنے والوں کا احترام کریں اور تجویہ کا ذوق و شوق پیدا ہو اور اس
کی تعلیم کی طرف توجہ دینا شروع کر دیں۔

۲۔ جامعاً و مفصلاً و مستملاً قرآن کریم مومنین کے لئے بہت بڑی نعمت ہے اور یہ سب کتابوں سے افضل اور
اعز ہے۔ اس کی شرافت اور فضیلت کے لئے یہی ایک خصوصیت کافی ہے کہ یہ اللہ کا مقدس کلام ہے۔ حدیث میں ہے۔

خَيْرُ الْعِبَادِ مَنْ بَكَى اللَّهَ مُسْلِمًا شَرِيفًا (یعنی اللہ کی کرب (قرآن کریم) سب سے بہتر کلام ہے اور محبت معصیت

عاقبت انھوں نے مجھے پرنازیں کرائیں اور ان کی تعظیم کا طریقہ آپ کے سپرد فرمایا گیا۔ ایسا حدیث میں ہے۔

(۱) اَفْضَلُ الْاَقْرَابِ عَلَى مَنَابِرِ الْكَلَامِ تَفَضُّلُ اللَّهِ عَلَيْهِ (۱) (ترجمہ: بہترین اقرباء میں خدا کا فضل ہے) (۸۶)

ترجمہ: قرآن مجید کو دوسری زبانوں پر ایسی فضیلت حاصل ہے۔ جیسے اللہ تعالیٰ نے ان فضیلتوں کو اس مخلوق پر ہے۔

اور ایک حدیث میں ہے۔

١) الْقُرْآنُ أَحَبُّ إِلَيَّ مِنَ السَّمَوَاتِ وَالْأَرْضِ))

ترجمہ قرآن اللہ کے نزدیک: تامل اور زمین (اور جو بیخداں میں ہے) سب سے زیادہ محبوب ہے۔

قرآن مجید مردے عام کے لئے خدا کا آخری اور تمس قانون ہے۔ اس وجہ سے آسمانی کتابوں میں سب سے

افضل! یعنی رشتہ ہے اور اس امت کا طرہ امتیاز ہے۔

ایک سوٹ میں ہے۔

(۱) لِكُلِّ شَيْءٍ شَرْفٌ مُبْتَأْتُونَ وَإِنْ مَاءً أُفْقِي وَشَرَفِيهَا الْفَرْقُ (۱) (۱۷۰) وَنِ كَلْبَةٍ ۱۸۰ فَعَامِلٌ قَرْنٌ م (۱۸)

ترجمہ ہر چیز کے لیے کوئی اختیار (تربافت کی چیز) ہے۔ جس سے ذریعہ ایک دوسرے پر فخر کرتے ہیں

اور جبری امت کا افتاء اور روایتی قرآن مجید ہے۔

دنیا میں لوگ اسے حامد ابن منہل و دوات پر فخر کرتے ہیں اور اسے اپنی شرافت کا ذریعہ سمجھتے ہیں۔ لیکن آنحضرت ﷺ

نے فردوس میری امت کے لئے لفرنی چڑھ کر ان مجید ہے۔ جو شخص جتنا زیادہ اس کو حاصل کرنے کا۔ سکھیں گے گا۔ مجھے کا اور دوسروں

کوٹھنے کا۔ اس کا شرف بڑھتا ہی جائے گا۔ در شرف بھی ایسا کہ دنیا کا کوئی جیسے سے بڑا شرف اس کی پراہتی نہیں کر سکتا۔

وہاں تک پہنچے۔ خوشامدوں انہوں نے تعلیموں جاتی ہے۔ لیکن قرآن کی تعلیم دینا اور انہی کی تعلیم حاصل کرنا۔ یہ سب

سے اعلیٰ قسم کی تعلیم ہے۔ کیونکہ دوسری کتابوں کی عبارتوں اور ان کے مضامین انسانی دماغوں کے تراشیدہ جیسا۔ جن کا نام

ہمیشہ بھدو اور ناقص رہا ہے۔ آئندہ بھی ناقص ہی رہے گا اور قرونِ مجید اس ذاتِ مقدس کے ارشادِ اوستاؐ پر عملی ہیں۔ جس کا

عظم غیر محدود ہے اور آسمان و زمین اور پوری کائنات کے لیے مہرہ جزو کو عادی اور شائل ہے۔ لہذا قرآن مجید کے پڑھنے اور

بڑھائے والے دوسری روشنی کمائیں گے پڑھنے اور چٹاٹ والوں سے اعلیٰ و اتہریف قرار دیئے جا رہے گے۔

چند نچہ تصور: اکرم علی اللہ علیہ وسلم ۶۶: اشارہ ہے۔

((عبرتكم من تعلم القرآن وعلما)) (بخلاف مقلد ۱۹۳)

خیر، تم میں بہترین وہ نہیں ہے جو قرآن کی تعلیم حاصل کرتا ہے اور اس کی تعلیم دیتا ہے۔

اور ایک حدیث میں ہے۔ حضور اکرم ﷺ نے فرمایا۔

۱۱. يَا أَيُّهَا الَّذِينَ آمَنُوا خُذُوا زِينَتَكُمْ لِكُلِّ مَسْجِدٍ وَلِكُلِّ مَوْضِعٍ يُكْرِمُكُمْ وَلِكُلِّ مَوْضِعٍ خَرَجْتُمْ مِنْهُ فَلْيَخُذُوا زِينَتَكُمْ كَذَلِكَ يُذَكِّرُ الَّذِينَ أُوتُوا الْكِتَابَ أَنْ يُخَالِفُوا طَرِيقَ اللَّهِ إِنَّهُ كَانَ شَهِيدَ كُلِّ شَيْءٍ عَظِيمًا

لَقَدْ مَنَّ اللَّهُ عَلَى الْمُؤْمِنِينَ إِذْ بَعَثَ فِيهِمْ رَسُولًا مِنْ أَنْفُسِهِمْ فَاذْكُرُوا الْفَصِيحَ

ترجمہ: اے ایمان برپا! قرآن سیکھو اور لوگوں کو سکھاؤ اور موت آنے تک زندگی بھر یہی مشغور رہو پھر اگر قرآن پڑھتے پڑھتے موت آگئی تو لاکھ تمہاری قبر کی زیارت (قیامت تک) کرتے رہیں گے۔ جیسے کہ نیکو کی زیارت کی جاتی ہے۔

ایک حدیث میں ہے۔

((اَكْرَمُوا حَمَلَةَ الْقُرْآنِ لَمَنْ اَكْرَمَهُمْ لَقَدْ اَكْرَمَهُمُ اللَّهُ لَا تَقْصُوا حَمَلَةَ الْقُرْآنِ حَقَّ حَقِّهِمْ

لَا يَهْمُ مِنَ اللَّهِ بِمَكَانٍ كَمَا دَعَمَلَةُ الْقُرْآنِ اِنْ يَكُونُوا اَبْيَادًا اَوْ اَسْوَدًا لَا يَرْخِي بِهِمْ)) (کنز العمال)

ترجمہ: قرآن کی عزت کرو۔ کیونکہ جس نے اس کی عزت کی اس نے اللہ کی عزت کی۔ خبردار! حاملین قرآن کی بے حرمتی اور ان کے حقوق میں کمی نہ کرو۔ اس لئے کہ ان کا اللہ کے نزدیک ایسا مرتبہ ہے کہ قریب تھا کہ نیا ہو جائیں۔ مگر ان پر وہی نہیں آتی۔

ایک حدیث میں ہے۔

((حَامِلُ الْقُرْآنِ حَامِلُ دِيَاةِ الْاِسْلَامِ مِنْ اَكْرَمِهِمْ لَقَدْ اَكْرَمَهُمُ اللَّهُ وَمَنْ اَعَانَهُ لَعَلَّهِ لَعْنَةُ اللَّهِ))

(کنز العمال)

ترجمہ: حامل قرآن اسلام کے طہرہ دار ہیں۔ جس نے اس کی عزت کی اس نے اللہ کی عزت کی اور جس نے اس کو ذلیل کیا۔ اس پر اللہ کی لعنت ہو۔

ایک اور حدیث میں ہے۔

((اِذَا عَاتَى حَامِلُ الْقُرْآنِ اَوْ اَوْحَى اللَّهُ تَعَالَى اِلَى الْاَرْضِ اَنْ لَا تَأْكُلَ لَحْمَهُ۔ فَيَقُولُ الْاَرْضُ عَنيفٌ

اَكَلَ لَحْمَهُ وَتَكَلَّمَ فِي حَوْفِهِ)) (کنز العمال)

ترجمہ: حضور انور ﷺ نے فرمایا جب حامل قرآن سر جاتا ہے۔ تو اللہ تعالیٰ زمین کو حکم کرتا ہے کہ وہ اس کے گوشت کو نہ کھائے زمین عرض کرتی ہے۔ آپ کا کام اس کے پیٹ (اور سید) میں ہے۔ پھر میں اس طرح اس کے گوشت کو کھا سکتی ہوں۔

نیز حضور اکرم ﷺ کا ارشاد ہے کہ روز قیامت قرآن شریف پڑھنے والے اُلوہاں پر عمل کرنے والے شخص سے کہا جائے گا کہ پڑھو اور وہ بے حاصل کراد و ستارہ کر پڑھ جیسا کہ تو دنیا میں پڑھا کرتا تھا۔ تیرا وہ بھی آیت کے فقر پر ہے۔ جس کو تو پڑھے یعنی جتنی آج بھی پڑھے گا۔ اسے اے میں گے۔ (ترمذی نے کہا: ادا)

بر لوگ دنیوی ترقی کے لئے دینی تعلیم میں مشغول ہو کر قرآن کی لغت سے محروم رہے وہ کس قدر خسار و محروم ہیں؟

الشمس والنور صلی اللہ علیہ وسلم کا فرمان ہے ۔

جس نے قرآن پاک پڑھا اور اسی کو یاد کیا۔ یعنی حفظ کیا اور قرآن کے حلال پڑھنے کو حلال اور اس کے حرام پڑھنے کو حرام سمجھا اور عمل کیا۔ جو اللہ تعالیٰ اس کو جنت میں داخل کرے گا اور جس کے گھر کے لپٹے جس آدمیوں کے بارہ میں اس کی شیعہ امت قبول کرے گا۔ جس کے لئے روزِ فتح واجب ہو چکی تھی۔ (ترغی و ترہی: ۱)

اللہ اکبر! قرآن پر مبنی چار حقائق و حواشی کی روشنی میں اللہ کے نواز، ایک کس قدر عزت اور قدر و منزلت ہے۔ قرآن اللہ کا کلام ہے۔ اس کی عظمت کو کون جانتا کر سکے۔ اس کی عظمت کا اندازہ اس سے لگائیے کہ نزول وحی کے وقت حضور اکرم ﷺ کا چہرہ انور سرخ ہو جاتا اور وحی کی شدت سے ایسے معلوم ہوتا کہ آپ ﷺ کا دم ٹھٹھکا رہا ہے اور جب وحی کی آمد ختم ہو جاتی تو آپ کی چہنچاہی مہلک سے موتی کی طرح پیستہ کے قطرے کی طرح ٹپکتی رہتی۔

حضرت عباد بن حماد بن عمارت رضی اللہ تعالیٰ عنہ فرماتے ہیں کہ جب آپ پر وحی منزل ہوتی تھی تو آپ کا سر مبارک ہلکے ہلکے کچھ کھٹکھٹا بھی اٹھتا تھا اور کھٹکھٹا کرتے تھے جب یہ حالت ختم ہوتی تو سر اٹھاتے۔ حضرت زید بن ابیہ رضی اللہ عنہ فرماتے ہیں۔ جب لکھ "اولی الصور" آپ پر نازل ہو رہا تھا تو اس وقت آپ ﷺ کی زبان مبارک میری زبان کے اوپر تھی۔ مجھے اپنی زبان پر ناقابل برداشت بو جو محسوس ہوا اور مجھے یہ لگا جیسے میری زبان پر ہندوستانی۔

کلام الہی کی عظمت کے پیش نظر ہمارے اسلاف قرآن پاک کا بہت احترام کرتے تھے۔ چنانچہ واری میں ان علیک سے مروی ہے۔ وہ فرماتے ہیں کہ حضرت محمد بن ابی جہل رضی اللہ عنہ وازاب الاحرام کے خیال سے قرآن کو اپنے چہرے پر رکھتے اور فرماتے۔ ہذا کتاب دینی۔ ہذا کتاب دینی۔ یہ میرا رب کی کتاب ہے۔ یہ میرے رب کی کتاب ہے۔

گواہ علی و بی:

علامہ مکرام نے قرآن مجید کی ۱۱۴:۱۱۵ آیت کے آداب بیان فرمائے ہیں۔

- ۱۔ مسواک اور وضو کر کے کسی ایسی جگہ نہایت اہم مسکن اور قاضی کے ساتھ قبلہ رخ بیٹھے۔
- ۲۔ قرآن مجید کی عظمت کے چٹیا نعر کی چیز سے بیک لٹا کر نہ بیٹھے چار دانہ پیسہ۔
- ۳۔ دل میں تصور کرے کہ یہ اس ذات کا کام ہے جو تمام بادشاہوں کا بادشاہ ہے۔ پھر نہایت خشوع و خضوع کے ساتھ دعاوات کرے۔
- ۴۔ اگر معنی سمجھتا ہے تو تہہ بہ تہہ کے ساتھ آیات رحمت و مغفرت پر رحمت اور مغفرت کی دعا مانگے اور عذاب اور وعید کی آیات پر اللہ تعالیٰ کے عذاب سے پناہ مانگے اور آیات تقدیس و تنزیہ پر سبحان اللہ کہے۔
- ۵۔ ملازمت کے وقت رونے کی کوشش کرے۔ مگر رونا نہ آئے تو یہ تکلف روئے اور رونے والوں جیسی مصیبت پہنچے۔

نکے سر تلاوت کرنا:

س: بانوی نگہ قرآن مجید پڑھنا مکروہ و تنزیہی ہے یا نہیں؟

ج: نہیں۔

ختم قرآن کے وقت سورۃ اخلاص تین بار پڑھنا:

س: قرآن شریف کے ختم کے وقت سورۃ اخلاص کا تین مرتبہ پڑھنا مستحسن ہے یا نیک؟

ج: مستحسن ہے۔ شرعیہ میں ہے۔

((فإِنَّهُ لَمَّا هُوَ اللَّهُ أَحَدٌ ثَلَاثَ مَرَّاتٍ عَدَّ حَتَمَ الْقُرْآنِ لَهُ بِمُسْتَحْسِنِهَا بَعْضُ الْمُعْتَمَدِينَ))
 الفقيه ابو الليث: هذا شيء استعمله اهل القرآن و ثمة الامصار ' فللابس به' الا ان يكون
 العزم في المكتوبة فلا يربط على مره انتهى))

ترجمہ: قرآن کے ختم کے وقت قل حوامنہ اس کا تین مرتبہ پڑھنا بعض مفسرین نے مستحسن نہیں جانا ہے اور فقیر
 ابو الليث و حرمہ اللہ نے کہا ہے کہ اسے اہل قرآن و راۓ نے مستحسن جانا ہے۔ میں اس میں کوئی حرج نہیں
 ہے۔ مگر یہ کہ ختم قرآن فرض نماز میں ہو تو ایک مرتبہ سے زائد نہ پڑھے۔

ختم قرآن پر سورۃ فاتحہ اور بقرہ کی ابتدائی آیات پڑھنا:

س: اگرچہ فرض نماز میں امام نے کرنا قرآن شریف تین چار بار میں پڑھا آخر پارہ ایک رکعت میں کئی کئی سورۃ

اور آخر رکعت میں کئی قدرالم سے معلقوں تک پڑھا۔ تو اس فرض نماز میں کچھ درست ہے یا نہیں؟

ج: اس میں تو کچھ حرج نہیں ہے کہ اگر پہلی رکعت میں قرآن شریف ختم کرے۔ مثلاً قل اعوذ برب الناس پڑھے۔ تو
 دوسری رکعت میں سورۃ بقرہ میں سے کچھ آیتیں پڑھیں۔

((كما في الشافعي عن شرح المشي من يختم القرآن في الصلوة اذا فرغ من الموعود غير هي
 الركعة الاولى بركع ثم يقرأ في الثانية بالفاتحة و شيء من سورة البقرة لان النبي صلى الله
 عليه وسلم كان يقرأ الناس الخال الموعود في الثانية العتيق))

لیکن فرمائی کہ ایک ایک رکعت میں کئی سورتیں پڑھنا تو اچھا نہیں۔ یعنی خلاف اولیٰ ہے۔

قرآن مجید بے گھٹے پڑھنا کیسا ہے؟

س: قرآن شریف بے گھٹے پڑھنے سے کہ قرآن شریف کی جگہ عزیٰ ہوتی ہے اور اگر نہیں تو کیا ہے مجھے پڑھنا واجب

۱۔ امداد الفتاویٰ ج ۳ ص ۳۸ ج مجموعہ الفتاویٰ ج ۱ ص ۱۰۲

۲۔ رد المحتار ج ۳ ص ۳۰۳ باب صفۃ الصلوۃ فصل فی القراءۃ تحت قولہ وان یقرأ مستکسراً

۳۔ فتاویٰ دارالعلوم دہلی ج ۲ ص ۲۳۹

ثواب ہے؟

۲۔ قرآن شریف مجھ کر پڑھا کیا مسلمانوں پر فرض ہے؟

۳۔ جو شخص مطلقاً قرآن شریف نہ پڑھا تو کیا وہ گنہگار ہے۔

ج: قرآن شریف کی عبارت کی تلاوت خواہ مجھ کر ہو یا بے معنی مجھے ہو۔ موجب اجر و ثواب ہے۔ ہاں مجھ کر پڑھنے والے کو ثواب زیادہ ہوگا اور بے مجھے پڑھنے والے کو کم۔ لیکن ثواب دونوں کو ملے گا۔ یہ خیال کہ بے مجھے ہوئے پڑھنے سے قرآن کی بے عزتی ہوتی ہے۔ غلط ہے۔ بلکہ اس میں تو منہ بات کا ثبوت ہے کہ پڑھنے والے کے دل میں قرآن مجید کی اتنی عزت ہے کہ باوجود معنی نہ سمجھنے اور معنی سے لطف اندوز نہ ہونے کے بھی وہ اس کی تلاوت میں اپنا وقت اور ثواب خرچ کرتا ہے۔

حدیث شریف میں آیا ہے کہ حضور ﷺ نے فرمایا جو قرآن مجید کا ایک حرف پڑھے اسے دس نیکیاں ملتی ہیں اور مثل میں فرمایا کہ اگر ایک حرف نہیں بلکہ تین حرف ہیں۔ الف ایک حرف ہے لام ایک حرف ہے۔ ہم ایک حرف ہے۔ تو اس کلمہ الہم کے پڑھنے والے کو تیس نیکیاں ملیں گی۔ باوجودیکہ اس کلمہ یعنی حروف مقطعات کے معنی کو کوئی نہیں سمجھتا ہے۔ کیونکہ اس کے معنی خدا تعالیٰ ہی جانتا ہے۔ یہ حضرت حق اور اس کے رسول صلی اللہ علیہ وسلم کے درمیان راز ہے۔

۲۔ مجھ کر قرآن شریف جو حد اور اس کے معانی و دوسرا راہی کا علم حاصل کرنا مسلمانوں پر فرض لکھا ہے۔ یعنی کچھ لوگ ایسے ضرور ہوئے ہیں جنہیں جو قرآن پاک کے معانی اور مطالب سمجھتے ہیں اور وہ لوگوں کو بتاتے رہیں۔ ہر ایک مسلمان کے لئے یہ فرض نہیں ہے۔ ہاں ہر مسلمان کے لئے قرآن مجید کی اتنی عبارت یاد کرنی فرض ہے جس سے غرا پوری ہو سکے۔

۳۔ اگر نماز درست ہونے کے لائق بھی قرآن مجید اس نے نہیں پڑھا اور یاد نہیں کیا۔ تو گناہگار ہوگا۔ بشرطیکہ پڑھنے اور یاد کرنے کا وقت پڑا اور قدرت رکھتا ہو۔ یعنی تو سمجھ اس وقت تک معذور ہے کہ اسے پڑھنے اور یاد کرنے کے اوقات ملتے اور وہ کامیاب رہے۔

۴۔ کیا قرآن شریف کے کھنکھالنا پڑھنے کا بھی ثواب ہوتا ہے۔ اگر ہوتا ہے اور قرآن سے سنا ہے تو تحریر فرمائیں۔

اور احادیث و معانی و اسناد

ج: کھنکھالنا قرآن کا ثواب دیتا ہے۔ بشرطیکہ انھیں کے ساتھ تلاوت کی جائے۔ حق تعالیٰ ارشاد فرماتے ہیں۔

﴿لَا تَقْرَؤْا مَع سُرْمِنَ الْقُرْآنِ﴾ (احزاب)

تقریباً اس پر اور امر مفید و واجب ہوتا ہے اور امتثال ارشاد ہونی یقیناً موجب ثواب ہے اور غلطی نہیں کہ سور مطلقاً قراءت ہے۔ جو اپنے مضمون کی وجہ سے قرآن کا باطنی اور قراءۃ بلا سنی دونوں کو شامل ہے۔ پس دونوں قسم کی قراءت پر ثواب

دوران تلاوت اسم نبوی پر درود شریف:

س: دوران تلاوت اگر آنحضرت ﷺ کا اسم گرامی آجے تو درود شریف پڑھ کر آئے گئے رہے یا نہ پڑھے؟

ج: انھیں یہ کیا ہے کہ قرآن مجید کی تلاوت اسی کی ترتیب کے مطابق جاری رکھیں۔ اپنے تلاوت سے فراغت کے بعد درود شریف پڑھ لیں۔

(۱) وَلَوْ لَمْ يَلْقَ الْقرآنَ لَمَوْ عَلَىٰ اسْمِهِ النَّبِيُّ فَقَرَأَهُ الْقُرْآنَ عَلَىٰ تِلْكَهُ وَنُظْمَهُ الْفَضْلُ مِنَ الصُّوَرِ عَلَيَّ

النَّبِيِّ ﷺ فِي ذَلِكَ الْوَقْتُ فَإِنْ فُرِغَ فَفَعَلَ بِهِ الْفَضْلُ وَالْأَوَّلَ حَسْبُ عَلَيْهِ (شامی ج ۱ ص ۲۲۸)

قرآن کا روشنی خلاف:

س: قرآن مجید کی پوری یا جزو دان خالص روشنی پڑے گا یا نہ کہ اس میں عورتوں اور مردوں کو تلاوت کرنا کیسا ہے؟

ج: جائز ہے۔

(۲) وَفِي رَدِّ الْمَحْتَارِ - حَيْثُ عَدَالًا مَسْمُولَاتُ الْمُبَاحَةِ مَالِقَهُ وَكَذَا الْكِتَابَةُ فِي وَرَقِ الْحَمِيرِ

وَكَيْسَ الْمَصْحُفِ - وَاللَّوْحُ وَمَا يُعْطَى بِهِ الْأَوَّلَى وَمَا يُنْقَلُ فِيهِ الثَّانِي وَهُوَ الْمَسْمُوعُ بِقَعْدِهِ

وَنَحْوُ ذَلِكَ مِمَّا لِيهِ انْتِفَاعٌ بِنُورِ لَيْسَ أَوْ ضِيَاءِ اللَّيْسِ (۱) (ذرائع ج ۱ ص ۳۰۰)

قرآن میں مورد کا پر رکھنا:

س: قرآن مجید میں مورد کا پر رکھنا کیسا ہے؟

ج: چونکہ کوئی امر بالغ نہیں۔ لہذا امر نہ ہے۔

قرآن مجید گر جانے کا فائدہ:

س: اگر قرآن شریف کسی اونچی جگہ سے یا ہاتھ سے گر جائے تو کتنا فائدہ پڑے گا؟

ج: فائدہ ضروری نہیں۔

غیر وضو قرآن پڑھنا یا چھونا:

س: قرآن شریف کو چھونے یا ہاتھ میں لینے کے لئے یا کوئی آیت دیکھنے کے لئے وضو کرنا ضروری ہے یا نہیں؟ کیونکہ

انسان بغیر وضو کے بھی پاک ہوتا ہے۔ ایک آیت کا طہوم ہے۔ اس کتاب کو پاک لوگ چھو سکتے ہیں۔ امید ہے کہ ہماری رہنمائی فرمائیں گے۔

ج: بغیر وضو قرآن مجید پڑھنا جائز ہے۔ مگر ہاتھ لگا جائز نہیں۔

نابالغ بچے بلا وضو قرآن چھو سکتے ہیں:

۱۔ چھوٹے بچے چنانچہ حدود سے میں قرآن پڑھتے ہیں۔ پیشاب کر کے آب دست نہیں کرتے۔ بلا وضو قرآن چھوتے ہیں۔ معلم کا کہنا ہے کہ جب تک بچے پڑنا فرض نہیں ہوتی۔ تب تک وہ بلا وضو قرآن چھو سکتا ہے۔

چار پانچ سال کے اکثر بچے بار بار پیشاب کو جاتے ہیں۔ ریاچ آتی رہتی ہے۔ ان کے لئے ہر دس پندرہ منٹ بعد وضو کرنا بہت مشکل کام ہے۔ دریاخت طلب مسئلہ یہ ہے کہ کتنی عمر کے بچے بلا وضو قرآن چھو سکتے ہیں؟
ج۔ چھوٹے نابالغ بچوں پر وضو فرض نہیں۔ ان کا بلا وضو قرآن مجید کو ہاتھ لگا کر درست ہے۔^۱

قرآنی آیات والی کتاب کو بلا وضو چھونا:

۱۔ اقراؤ انجیل میں قرآنی آیات اور ان کا ترجمہ لکھا ہوتا ہے۔ براہ کرم وضاحت فرمائیں کہ کیا اسے بغیر وضو مطالعہ کیا جاسکتا ہے؟ اسی طرح کچھ اور کتابیں یا اخبار جن میں قرآنی آیات یا صرف ان کا ترجمہ احادیث نبویؐ یا ان کا ترجمہ تحریر ہوتا ہے۔ وضو کے بغیر پڑھی جاسکتی ہیں یا نہیں؟

ج۔ دینی کتابیں جن میں آیات شریفہ درج ہوں ان کو بغیر وضو کے ہاتھ لگا کر پڑھا جاسکتا ہے۔ مگر آیات شریفہ کی جگہ ہاتھ نہ لگایا جائے۔^۲

بچوں کو تعلیم کے لئے سورتوں کی ترتیب بدلنا:

۱۔ عارض میں بچوں کو پادروم کی آخری سورت "الاس" سے التا پڑھایا جاتا ہے۔ کیا ترتیب بدلنا اور ان پڑھانا جائز ہے۔
ج۔ چھوٹے بچوں کی تعلیم کے لئے اگر وہ چھوٹی سورتوں سے شروع کر سکیں۔ ایسا کرنا جائز ہے۔^۳

قرآنی حروف والی انگوٹھی پہن کر بیت الخلاء جانا:

۱۔ اگر لوگ آیات قرآنی وغیرہ انگوٹھیوں پر کندہ کراتے ہیں۔ براہ کرام آپ ہمیں بتائیں کہ ان انگوٹھیوں کو پہن کر بیت الخلاء جاسکتے ہیں؟ یا انہیں اتار کر بیت الخلاء جائیں۔ ہم نے انگوٹھی پر حروف مقطعات یعنی حم۔ ان وغیرہ کندہ کرائے ہیں۔ اس کا مسئلہ بھی بتائیں۔

ج۔ انگوٹھی پر آیات قرآنی یا قرآنی کلمات کندہ ہوں۔ تو ان کو بیت الخلاء میں لے جانا مکروہ ہے۔ اتار کر جانا جائز ہے۔^۴
بوسیدہ مقدس اور ارق:

۱۔ قرآن پاک کے بوسیدہ اور ارق کو کیا جائے؟ لطیف آباد میں ایک مؤذن نے قرآن پاک کے بوسیدہ اور ارق ایک گھنٹہ میں دیکھ کر چلائے۔ جس پر مؤذن کے خلاف ہنگامہ کھڑا ہو گیا۔ اسے مسجد سے نکال دیا گیا اور بعد میں پولیس نے گرفتار کر لیا۔

۱۔ آپ کے مسائل اور ان کا حل ج ۳ ص ۲۱۶ ج ۴ کے مسائل اور ان کا حل ج ۳ ص ۲۱۶

۲۔ آپ کے مسائل اور ان کا حل ج ۳ ص ۱۶۲ ج ۴ کے مسائل اور ان کا حل ج ۳ ص ۱۶۲

بھی کر لیا۔ آپ تائید کی راہ کی راہ سے موزن سے نواز رہا ہے۔ شریعت کی رو سے ایسے دینی ضائع کرنے کا کبھی طریقہ ہے؟

ج: مقصد اور ان کو بھریا ہے کہ دریا میں یا کسی غیر آباد کوئیں میں ڈال دیا جائے۔ یا زمین میں دفن کر دیا جائے اور بصورت مجبوری ان کو جلانا یا ختم کرنا (ماکھ) میں پانی عاتر کی پاک جگہ جہاں پاؤں نہ پڑتے ہوں۔ اس کو دیا جائے۔ آپ کے موزن نے ایسا نہیں کیا۔ لیکن اس سے زیادہ موزن بھی سرزد نہیں ہوا۔ جس کی تکی جی سزا دی گئی۔ لوگ چند بات میں حد و حدی رعایت نہیں کرتے۔

قرآن مجید کی منزل میں رکھنا:

ک: قرآن مجید کو اپنی جگہ رکھا جاتا ہے۔ لیکن اگر مکان ایک سے زائد منزلوں پر مشتمل ہو۔ تو کیا کبھی منزل میں رکھنے سے اس کی بے ادبی نہیں ہوتی؟ جہاں آپ کی منزل میں ہوگ چلے پھرتے سوتے غرض ہر کار کرتے ہیں۔

ج: کبھی منزل میں قرآن کریم کے ہونے کا کوئی حرج نہیں۔

نہیں زبان ہلائے تلاوت کرنا:

ک: اکثر لوگ دم کی عورتیں تلاوت اس طرح کرتی ہیں۔ جیسے خیابان چلتے ہیں آواز تو درگاہ لب تک نہیں پہنچے دل میں ہی پڑھتی ہیں۔ ان سے کہو تو کہتی ہیں ہم نے دل میں پڑھا ہے۔ مگر تلاوت کی آواز نہیں ملے تو کیا ہوگا۔

ج: قرآن مجید کی تلاوت کے لئے زبان سے الفاظ و اکرا: شرط ہے۔ دل میں پڑھنے سے تلاوت نہیں ہوتی۔ تلاوت زبان سے الفاظ کی ادائیگی کا نام ہے۔ اگر زبان سے نہ پڑھے صرف دل میں خیال کرے۔ تو تلاوت کا ثواب نہیں ملے گا۔ صرف گھٹوں سے دیکھنے اور دل میں تصور کرنے کا ثواب مل جائے گا۔

قرآن کی سطروں پر انگلی پھیرنا:

ک: میں نے سنا اور دیکھا بھی ہے کہ اکثر ایسے لوگ جو قرآن شریف کی ہر سطر پر بسم اللہ الرحمن الرحیم پڑھتے ہیں انہیں ہیں کہ اس مرتبہ قرآن شریف کرنے سے ایک قرآن شریف کرنے کا ثواب ملتا ہے۔ ان لوگوں کا یہ فعل کیا راستہ ہے؟

ج: اس سے قرآن کریم کی تلاوت کا ثواب نہیں ملتا اور قرآن مجید پر بلا وجہ انگلی پھیرنا فضول حرکت ہے۔ صرف بسم اللہ پڑھنے کا ثواب مل جائے گا۔

مسجد میں تلاوت کے آداب:

ک: مسجد میں جب اور لوگ بھی نماز وضو میں مشغول ہوں تو کیا تلاوت و آواز بلند جائز ہے؟

ج: اسی جلد آواز سے تلاوت کرنا جائز نہیں۔ جس سے کسی کی نماز میں غلط پڑے۔
تلاوت کرنے والے کو سلام نہ کرنا:

س: جب کوئی آدمی تلاوت کر رہا ہو تو اسے سلام دیا جاسکتا ہے یا نہیں؟ اگر سلام دے دیا جائے تو کیا اس پر جواب دینا واجب ہو جاتا ہے یا نہیں؟

ج: اس کو سلام نہ کیا جائے اور اس کے ذمہ سلام کا جواب بھی ضروری نہیں۔

لیٹ کر آیت الکرسی پڑھنا:

س: میں آیت الکرسی رات کو پڑھ کر سوتی ہوں۔ بعض اوقات لیٹ جانے کے بعد پڑھتی ہوں۔ لیٹ کر پڑھنے سے بے ادبی تو نہیں ہوتی؟

ج: لیٹ کر پڑھنا جائز ہے۔ بے ادبی نہیں ہوتی۔

سورۃ توبہ میں بسم اللہ کا حکم:

س: قرآن مجید کی سورتوں میں صرف ایک سورۃ توبہ کی ابتدا بسم اللہ الرحمن الرحیم سے نہیں ہے۔ اگر کوئی شخص بغیر بسم اللہ پڑھے یہی سورۃ توبہ کی تلاوت شروع کر دے اور درمیان میں ہی رک کر دوسرے دن اسی جگہ سے تلاوت شروع کر دے تو بسم اللہ پڑھ سکتا ہے یا نہیں؟

ج: سورۃ براءت (توبہ) کے شروع میں بسم اللہ شریف نہ لکھنے کی وجہ حضرت عثمان رضی اللہ عنہ سے یہ منقول ہے کہ اس سورت کے مضامین چونکہ اس سے پہلے کی سورۃ انفال سے ملتے جلتے ہیں۔ اس لئے ہمیں خیال ہوا کہ یہ سورۃ انفال کا جزو ہو۔ پس انفال جزئیت کی بنا پر بسم اللہ نہیں لکھی گئی اور مستقل سورۃ ہونے کے احتمال کی بنا پر اس کو انفال کی سورۃ سے ممتاز کر دیا گیا ہے۔ گویا جو بولنے یا نہ بولنے کے دونوں پہلوؤں کی رعایت ملحوظ رکھی گئی۔

اسی سورۃ کے شروع میں بسم اللہ شریف پڑھنے کا حکم یہ ہے کہ اگر اوپر سے پڑھنا چلا آ رہا ہو۔ تب تو بسم اللہ پڑھے بغیر ہی سورۃ توبہ شروع کر دے اور اگر اس سورۃ سے تلاوت شروع کی ہے تو عام معمولی کے مطابق الحمد للہ بسم اللہ پڑھ کر شروع کرے۔ اسی طرح اگر اسی سورۃ کے درمیان تلاوت روک دی تھی۔ تو آگے جب تلاوت شروع کرے تب بھی الحمد للہ کے بعد بسم اللہ پڑھ کر شروع کرے۔

ختم قرآن پر دعوت:

س: ہمارے محاضرے میں جب پھر قرآن ختم کرتا ہے۔ تو آمین کرائی جاتی ہے۔ جس میں رشتہ داروں کو کھانا کھلایا جاتا

خواتین کا نسلی امتداد دینا۔ اور خواتین کو

ہے اور ختم کروانے والے کو قتل کر دینا جائز ہے۔ کیا یہ اسلام کی جائز ہے۔ کیونکہ کریم ربی کو قتل کر دینا جائز ہے۔
 ۱۲۔ ختم قرآن کی خوشی میں کھانا کھانے کو کئی حرج نہیں۔ حضرت عمرؓ نے جب سرفۃ البقرہ ختم کی تھی تو ان کو کھانا کھایا
 تھا۔ اسی حرج اگر محبت کی بناء پر اپنے کو کوئی بد یہ یا قبیحہ کر جائے۔ اس کا بھی بعد کچھ نہیں۔ نہیں ہمارے یہاں کچھ
 حکام خلاف شرع کے جانتے ہیں اور ان میں اعلیٰ صفت کے جانتے دیکھائی اور سر پرستی کا پہلو بھی نمایاں ہوتا ہے۔
ایک دن میں قرآن ختم کرنا۔

۱۔ ایک عورت یہاں پر تعلق کرتی ہے۔ وہ کہتی ہے۔ آپ لوگ جرم نہیں ایک مرتبہ تو ختم کر لیتے تھے۔ وہ نہ تو
 ہے۔ کیونکہ ایک دن میں پورا قرآن ختم کرنا صحیح ہے۔ ایک قرآن ختم کرنا دن میں ختم کرنا چاہئے۔ میں نے اس سے
 پوچھا کہ بعض جگہ لوگ تراویح میں ایک رات میں پورا ختم کرتے ہیں۔ اس کے مستحق آپ کی یاد دہانی ہے؟ تو اس نے کہا
 کہ یہ لوگ بھی غلط ہیں۔ ہر ایک مہینہ میں عورت دس سے بیس آگاہ کریں۔

۲۔ عورت میں تین دن سے لمبے قرآن ختم کرنے کی ضمانت آتی ہے۔ کیونکہ اس عورت سے تین دن کا انتظار نہیں
 سکتا۔ مطلقاً صواب نہیں۔ کیونکہ عورت سے طلب سے ایک رات میں قرآن کریم ختم کرنا بھی ممکن ہے۔

۳۔ عورتیں جو قرآن کریم ختم کرتی ہیں۔ اس میں دوسری چیزیں ہو سکتی ہیں۔ مثلاً عورتوں کا تین دن میں ختم کرنا صحیح
 عادت نہ کرنا۔ عادت کے دوران دینا جرم یا قتل کرنا۔ اور غیر وہی۔

۴۔ اگر چند عورتیں نے ختم کر لیں تو حدیث کی ممانعت نہ کہتے انھیں نہیں کیونکہ حدیث میں ایک دن میں ختم کرنا
 سے پہلے ختم کرنے کو منع فرمایا ہے نہ کہ چند آدمیوں کے ختم کرنے پر۔

۵۔ آپ نے جو تراویح میں ایک رات میں ختم کرنا بتایا ہے یہ بھی صحیح نہیں۔ تراویح میں ایک رات میں جو ختم کرنا
 ہے۔ وہ حق تعالیٰ سے پڑھا جاتا ہے اور غلطی صوبہ پر نہیں آتی ہے۔ اس طرح پڑھا کرنا درست ہے۔

قرآن کی تعلیم پر اجرت

۱۔ میں جمیعت تعلیم القرآن کی طرف سے لوگوں کو قرآن کی تعلیم دینی ہوں۔ تو ان کو تعلیم ملت دی جاتی ہے اور وہ سب
 انھی مفت تعلیم سکے جاتے ہیں۔ لیکن مجھے خود موجودگی کی طرف سے ملتی ہے۔ بلکہ میں قرآن پڑھانے کا بھی لہجہ حرام سمجھتی
 ہوں۔ میرا کوئی ذریعہ معاش نہیں ہے۔ مجھے لوگوں نے جو قرآنیوں کو قرآن کی تعلیم دینا۔ یہ اپنے سے دس روپے ملے۔ تو اس
 کو ادا کر دیا جاتا ہے۔ لیکن میرا لہجہ یہ ہے کہ میں جو کر دوں گی۔ لیکن انھی پیسے سے قرآن نہیں پڑھاؤں گی۔

۲۔ بلکہ ایک اسلامی ادارے کی طرف سے لوگوں کو قرآن کی تعلیم دینی ہوں۔ تو اس میں صریح قرآن کی تعلیم پر حجاب
 دینا جائز ہے یا نہیں؟ کیونکہ ہر مذہب میں تعلیم نہیں ہے اس لئے کہ ہے۔ میں اللہ سے دعا کرتی ہوں کہ اللہ پاک تو اپنی رحمت سے

مجھے نہیں اور سہولت دلا دے۔ تو جیسے عمر میں تنخواہ نے قرآن کی تعلیم دی ہے۔ اسے عمر میں بطور تنخواہ کے تعلیم دی گئی۔ آپ مجھے بتائیں کہ قرآن کی تعلیم کے لیے لینا جائز ہے یا نہیں؟

ج: قرآن مجید کی تعلیم پر تنخواہ لینا جائز ہے۔ اس لیے آپ کو جو قیمت تعلیم القرآن کی طرف سے تنخواہ ملی ہے۔ اس کو وہیفہ سمجھ کر قبول کر لیں اور قرآن مجید دقتائے الہی کے لئے بڑھائیں۔

مرا استاد سے عورتوں کو قرآن پڑھانے کی عملی تربیت دینا:

س: خواتین اساتذہ کو قرآن مجید پڑھانے کی عملی تربیت مراد اساتذہ سے دلائی جاتی ہے یا نہیں؟ جبکہ استاد اور شاگرد کے درمیان کسی قسم کا پردہ بھی حاصل نہ ہو۔ کیا یہ طریقہ عقول ہے کہ خواتین کی تربیت کے لئے خواتین اساتذہ موجود نہیں ہیں۔ لہذا مراد اساتذہ سے تعلیم دلائی جاتی ہے۔

ج: اگر ختمہ تعلیم دینا ان قدر ضروری ہے تو کیا پردہ کا خیال رکھنا اس سے زیادہ ضروری نہیں؟ ایک ضروری کام کو انجام دینے کے لئے تربیت کے اسے ہم اصول کی خلاف ورزی سمجھ میں نہیں آئی۔ اگر بنا طرہ تعلیم اس قدر اہم ہے اور یقیناً ہے تو پردہ اور دیگر اسلامی اور اخلاقی امور کا خیال رکھتے ہوئے کسی دیندار متقی اور بڑی عمر کے بزرگ سے چند عورتوں کو بنا طرہ تعلیم کی تربیت اس طرح دی جائے کہ آگے چل کر وہ خواتین دوسری عورتوں کو اس تعلیم کی تربیت دے سکیں۔

نامحرم سے قرآن کس طرح پڑھے؟

س: ہاں صاحب جو نامحرم ہوتا ہے سے کوئی لڑکی قرآن پاک حفظ کرنا چاہے تو آپ قرآن و سنت کی روشنی میں بتائیں کہ کتنا دہو نہیں ہوگا؟ کیونکہ میری کنون قدری صاحب سے قرآن شریف حفظ کر رہی ہے۔

ج: نامحرم حافظہ سے قرآن کریم یاد کرنا پردہ کے ساتھ ہو تو سمجھائیں ہے۔ بشرطیکہ کسی فتنہ کا اندیشہ نہ ہو۔ مثلاً دلوں کے درمیان تباہی نہ ہو۔ اگر فتنہ کا اندیشہ ہو تو جائز نہیں۔

قریب البلوغ لڑکی کو بلا پردہ پڑھانا:

س: مردانہ لڑکی کو قرآن مجید پڑھانا کیسا ہے؟ آج کل ہر جگہ کرام یا مولوی صاحبان مسجد میں بیٹھ کر قریب البلوغ لڑکیوں کو پڑھاتے ہیں۔ ان کے لئے کیا حکم ہے؟

ج: قریب البلوغ لڑکی کا حکم جوان لڑکی کا ہے۔ بغیر پردہ کے پڑھا؟ مرد جب فتنہ ہے۔

وَيَا بَكَ فَطَهِّرْ

كتاب الطهارة
الطهور شرط الإيمان

نجاسات کا بیان

نجاستوں سے طہارت حاصل کرنے

یہ شریعت میں نجاستوں سے طہارت حاصل کرنے کے احکام ہیں۔
اور شارباری تعالیٰ ہے۔ **وَمَا تَكُ لَكَ فَلَظُهُ لَمْ يَأْتِ بِشَيْءٍ** پاک سمجھو۔
حضور انور ﷺ نے ارشاد فرمایا:

((إِنَّ اللَّهَ كَتَبَ بِحُجَّتِ الْمَلَأِ، نَظِيفٌ، يُحِبُّ النُّظَافَةَ))^۱

ترجمہ: بیشک اللہ تعالیٰ پاک ہے، اور وہ پاک چیز کو پسند کرتا ہے۔

حضور انور ﷺ نے فرمایا:

((الظهور بشرط الايمان))^۲

طہارت وہ پاکیزگی جو ایمان سے ہے۔

((الظهور نصف الايمان))^۳

طہارت نصف ایمان سے ہے۔

رسول اللہ ﷺ نے فرمایا: **اَلطَّهَارَةُ حَاضِرَةٌ كَمَا كَرُوْا**۔ کیونکہ اسلام پاکیزہ اور تکلیف ہے۔^۴

حضور اقدس ﷺ نے فرمایا: **اَلنَّجَسُ وَطَيْلٌ** کی چیز سے گھرنا دیں۔ پھر اسے پانی کے ساتھ نہ کر دوں گے اور پھر

اس کی چیز سے ہیں، اور پھر۔^۵

نجاست کی اقسام:

یہ میں نے بزرگوں سے سنا ہے کہ اگر تین مٹھے بدن کے کچھ سے ناپاک ہوں اور ایک حصہ پاک ہو، تب بھی نماز قبول

۱۔ ترمذی کتاب الطہارۃ، باب ما جاء فی الطہارۃ، ج ۱، ص ۱۰۷

۲۔ ترمذی ج ۱، ص ۱۰۷، کتاب الطہارۃ

۳۔ مسلم ج ۱، ص ۱۰۷

۴۔ صحیح مسلم ج ۱، ص ۱۰۷، کتاب الطہارۃ

۵۔ کنز العمال ج ۱، ص ۱۰۷

ہو جاتی ہے، کیا یہ صحیح ہے؟

ج: جی نہیں! مسئلہ مجھے سمجھانے میں غلطی ہوئی ہے۔ دراصل یہاں دو مسئلے الگ الگ ہیں، ایک یہ کہ پڑھنے کو نجاست لگ جائے تو کس حد تک معاف ہے۔

اس کا جواب یہ ہے کہ نجاست کی دو قسمیں ہیں۔

غلط اور نفیہ

نجاست غلطیہ:

مثلاً آدمی کا پاجامہ، پیٹا، شراب، نمونہ۔ جانوروں کا نوروز اور حرام جانوروں کا پیٹا، دھڑوہ۔ یہ سب سیال ہو تو ایک روپے کے پھیلاؤ کے بقدر معاف ہے، اور اگر گاڑی ہو تو پاکی مائے وزن تک معاف ہے۔ اس سے زیادہ ہو تو نماز نہیں ہوگی۔

نجاست خفیہ:

مثلاً (طال) جانوروں کا پیٹا، کپڑے سے چوتھائی حصے تک معاف ہے، چوتھائی کپڑے سے مراد کپڑے کا وہ حصہ ہے جس پر نجاست لگی ہو۔ مثلاً آستین الگ بھر ہوگی۔ دامن تک ضرر ہوگا۔

اور معاف ہونے کا یہ مطلب ہے کہ اسی حالت میں نماز پڑھ لی تو نماز پڑھ لی ہو جائے گی۔ دوبارہ لوٹانے کی ضرورت نہیں۔ لیکن اس نجاست کا دور کرنا اور کپڑے کا پاک کرنا بہر حال ضروری ہے۔

اور دوسرا مسئلہ یہ ہے کہ اگر کسی کے پاس پاک کپڑا نہ ہو اور ناپاک کپڑے کے پاک کرنے کی بھی کوئی صورت نہ ہو۔ تو آیا ناپاک کپڑے کے ساتھ نماز پڑھنی چاہئے یا کپڑا ۱۱ بار کر برز نماز پڑھے؟ اس کی تین صورتیں ہیں اول یہ ہے کہ وہ کپڑا ایک چوتھائی پاک ہے اور تین چوتھائی ناپاک۔ ایسی صورت میں اسی کپڑے میں نماز پڑھنا ضروری ہے۔ یہ بلکہ بہتر پڑھنے کی اجازت نہیں۔

دوسری صورت یہ ہے کہ کپڑا چوتھائی سے کم پاک ہو۔ اس صورت میں اختیار ہے۔ کہ خواہ اس ناپاک کپڑے کے ساتھ نماز پڑھے، یا کپڑا ۱۱ بار کر پڑھ کر کوئی عمدہ کے شرے سے نماز پڑھے۔

تیسری صورت یہ ہے کہ کپڑا اگل کا کل ناپاک ہے۔ تو اس صورت میں ناپاک کپڑے کے ساتھ نماز نہ پڑھے، بلکہ کپڑا اتار کر نماز پڑھے۔ لیکن برز آدمی کو بچنے کر نماز پڑھنے کا حکم ہے۔ روئے عمدہ کی جگہ اشارہ کرے تاکہ جہاں تک ممکن ہو ستر چھپائے۔ وغرض آپ نے جو مسئلہ برز ہوگی سے سنا وہ یہ ہے کہ آدمی کے پاس پاک کپڑا نہ ہو بلکہ صرف ایسے کپڑے ہوں جس کے تین حصے ناپاک اور ایک حصہ پاک ہو تو اسی کپڑے سے نماز پڑھنا ضروری ہے۔^۱

مقدار درہم کی تشریح:

ک: درہم کے عرض اور مقدار غلو (درہم کی چوڑائی اور جو مقدار حاف ہے) کہ جس سے نماز ہو جاتی ہے، اذرا کر ہے۔
آیا نجاست رقیقہ (یعنی دانہ) درہم سے کم اگر کپڑے کو بدن پر لگ جائے، جس مقدار سے نماز ہو جاتی ہے۔ وہ آج کل کے
سکہ سے سواقیں کس قدر ہوتی ہے، روپے کے برابر۔ یا انہی کے برابر یا چوٹی کے برابر۔ اور تعریف جو درہم کی مساحت (یعنی
بھٹی کی گہرائی اور درہم کی پائش) فقہاء تحریر فرما رہے ہیں۔ آج کل کے سکوں میں سے تقریباً کس کے برابر ہوتی ہے۔
ع: قدر درہم نجاست غلیظہ معاف ہے، اور مقدار اس کی نجاست کفیفہ میں (کاڑھی) وزن متعادل یعنی ۱۳ ماشہ ہے
(مازہ چار ماشہ) اللہ فی الہدۃ ان اللہ ہم ہنا غیوہ فی باب ان کو توفیق اللہ شامی۔

اور نجاست رقیقہ (پانی) میں بقدر متعریف (بھٹی کی گہرائی) ہے۔ جو تقریباً ایک روپیہ (پرانے چاندی یا گنت کا
روپیہ ہوا ہے) اسے دور کے برابر ہے۔

اور شامی میں منقول ہے کہ ملا سکیں نے اس کی یہ تشریح فرمائی ہے، کہ بھٹی پر پانی نہ ملا جائے، بھٹی کو کھول کر اور
پھیلا کر، جس مقدار میں پانی پھیرا جائے۔ وہ مقدار متعریف ہے (بھٹی کی گہرائی) اور وہی یہاں مراد ہے، سو بخیر ہے کہ
وہ مقدار ایک روپیہ کے برابر ہوتی ہے۔ اس کو تحریر بھی کر دیا جائے۔

نجاست غلیظہ کی قدر غلو کی تحقیق:

م: قمیص کی آستین پر چار پانچ بھٹیں گندے پانی کی یا پیشاب کی یا اور کسی نجاست کی لگ جائیں۔ اور بھول کر ای قمیص
سے نماز پڑھ لی۔ تو نماز ہو گئی یا عبادہ واجب ہے؟

ج: اگر نجاست دلدل اور مٹی ہو، غیر دو چھینٹوں کے مجموعہ کا وزن بقدر ایک متعادل ۵ ماشہ = ۸۶۰ گرام ہو یا اس سے
کم ہو۔ تو نماز ہو جائے گی، پھیلاؤ میں خواہ کتنی زیادہ ہو۔ اگر پانی نجاست ہو مثلاً نجس پانی یا پیشاب وغیرہ تو پھیلاؤ میں
بھٹی کے گہراؤ کے برابر معاف ہے۔

صراط فقہاء درہم اللہ غلوئی نے بھٹی کے گہراؤ کی وسعت معلوم کرنے کے لئے یہ طریقہ لکھا ہے۔ کہ چلو میں پانی
بھر کر بھٹی کو پھیلا دیا جائے۔ جتنی جگہ میں پانی پھیرا ہے اتنی وسعت مراد ہے۔ اکابر نے اس کی مقدار ایک روپیہ کے برابر
تحریر فرمائی ہے۔

مگر آج کل دھات کا روپیہ بالکل غائب ہو چکا ہے۔ اور بھٹی کی پائش آسان نہیں۔ اس لئے اس کی یہ پائش کو مٹا
کرنے کی ضرورت محسوس کر کے بندہ نے بھریٰ مذکور متعدد بار احتیاط سے پائش کی تو قطر مالانچ ۵۵، ۵۶، ۵۷، ۵۸، ۵۹، ۶۰
اس کے بعد اتفاق سے ایک روپیہ دھات کا مل گیا۔ تو اس کا قطر بھی اس کے مطابق پایا۔ لہذا درہم کی گہرائی پائش مربع ۱/۲

نظر: پتی = ۹۵۔ کج = ۹۲۔ یعنی میز پر پتی

کپڑا پاک کرنے کا طریقہ

نہایت سہل یعنی جو نظر آنے والی ہے، جیسے فون، پائمانہ وغیرہ اگر کپڑے پر لٹک جائے، تو اسے اتار دینا چاہیے کہ نہایت زائل ہو جائے، چاہے کچھ مہینے میں زائل ہو، اگر کئی نہایت کادھہ نہیں لگا، تو ہاتھ نہیں دیتی۔ تب بھی کپڑا پاک ہو جائے گا۔ دھبہ یا بے فائزہ کرنا ضروری نہیں۔ اسے اتارنا ضروری نہیں ہے کہ نہایت کادھہ لگا کر ختم ہو جائے۔

اگر نہایت غیر مرئی ہو، یعنی نہایت نظر نہ آتی ہو جیسے چٹاب یا نپاک پالی، تو رنگ ہونے سے بعد نظر نہیں آتی، تو اس کو بھی نہیں مرتبہ دھونا چاہیے۔ کپڑا پاک کرنے وقت ہر مرتبہ لہجہ نہ بھی چاہیے۔

حدیث حضرت امام ابو بکر رضی اللہ عنہما کہتی ہیں۔ کہ ایک عورت نے حضور انور ﷺ سے پوچھا کہ عورت نے کپڑے پر جن کا خون لگ جائے تو وہ کیوں کرتے؟

حضور اللہ ﷺ نے فرمایا اسے لکھ کر پانی سے اگلے۔ پھر اس میں سارا پڑھ سکتی ہے۔

حدیث: امام ابو نعیم سید۔ کہ حدیث رضی اللہ عنہ فرماتی ہیں۔ کہ میں جیسا آتا، تو کپڑے کو پاک کرتے وقت خون کوں دیتیں۔ پھر اس جگہ کو پانی سے دھو لیتیں، یہ تمام کپڑے پر پانی بہا کر پاک کر لیتیں اور اسے مین کرنا چاہیں۔

حدیث امام ابو نعیم سید۔ عاتقہ صدیقہ رضی اللہ عنہا فرماتی ہیں۔ کہ میں رسول ﷺ کے کپڑے سے نہایت (یعنی کسی کے دھبے) کو دھوتی تھی۔ پھر (اس کو بھی کر) آپ کو اس کے لئے شریف لے جاتے تھے۔ اور پانی لے دیتے آپ لے کر لے جاتے تھے۔

اس صورت کپڑا اگر نپاک ہو جائے اور پھوڑنے میں تکلیف نہ ہو تو اس کے پھوڑنے سے کپڑا پاک ہو گا، نہیں؟

ج۔ اس صورت میں بھی دھو دھو لے اور پھوڑنے سے کپڑا پاک ہو جائے گا۔

پھوڑنے میں مہانتا

پھر اللہ جو چیز پھوڑی جا سکتی ہے۔ اسے دھونے میں بہرہ پھوڑنا شرع ہے۔ اور تیسری یہ غلبہ بھی غرض پھوڑنے۔ حتیٰ کہ اگر اس کے بعد پھر پھوڑے تو اس چیز سے ہان نہ لے۔

اگر کسی نے یہ بات میں نہ پھوڑا کہ اس کی قوت اس سے زیادہ ہے، تو کپڑے کو چھانے کے لئے اس سے دھوا، کو شش سے نہ پھوڑا، تو یہ بد نہیں ہے۔

- ۱۔ حسن الفتویٰ ج ۱ ص ۸۹
- ۲۔ صحیح بخاری ج ۱ ص ۳۹ کتاب الوضوء
- ۳۔ صحیح بخاری ج ۱ ص ۳۹ کتاب الوضوء، جو حدیث اس ۳۹
- ۴۔ فتاویٰ عالمگیری ج ۱ ص ۲۰

دکتر کسی نے تین بار دوا دیا اور ہر بار نچوڑا۔ پھر اس میں سے ایک قطرہ نکال۔ اور کسی چیز پر لگ کر کھاتو (اس کا حکم یہ ہے)۔ (۱) اگر اس نے کب کپڑے کو تیسری مرتبہ اتنی خوشبو سے نچوڑ لیا تھا۔ کہ اس میں پھر نچوڑے تو اس کپڑے سے کپڑی نہ لے۔ تو وہ کپڑا اور جو کچھ چکا سب پاک ہیں۔ (۲) اگر دوا نہیں نچوڑا تو سب کپڑا اچھ۔ قطرہ ۱۲ پاک ہیں۔ اگر دوا دینی مست (بدان کپڑے یا رتن کو) لگ جائے جیسے پانچا، خون تو اتنا دھوئے کہ نجاست چھوٹ جائے اور دھو جاتا رہے۔ پانچ قطرہ یعنی دفعہ میں چھوئے۔ اب نجاست پھوٹ جائے گی تو کپڑا پاک ہو جائے گا۔ اور بدن میں لگائی ہوئی تو اس کا بھی یہی حکم ہے۔ لہذا اگر پہلی ہی دفعہ میں نجاست چھوٹ گئی۔ تو دوسری مرتبہ اور دوا دینا بہتر ہے، اگر دوسری مرتبہ چھوٹی تو ایک مرتبہ اور دھوئے، غریب کسک تین بار پارے کر لینا بہتر ہے۔

ریشمی کپڑا دھونے میں احتیاط:

۱۔ ریشمی کپڑا اگر دھونے سے خراب ہو تو کس طرح پاک کیا جائے؟
 ۲۔ اس کپڑے کا بھونا بھی ضروری ہے۔ بدوں دھونے کے پاک نہ ہوگا۔ ابستہ اگر بہت زیادہ باریک ہونے کے سبب ہالہ سے نہ نچوڑے تو گھاسنی جڑ لگی ہے۔

((کتاب فی الدر المنثور - ولولم یبلغ لوقتہ ہلی یطہر الاطہر بعد الخ للصورة - نہر)) (۱) الخ المنثور علی هامش رد المحتار باب الانجاس ج ۱ ص ۱۳۰۶
 ترجمہ اور اثر نچوڑنے میں مبالغہ نہ کیا، کپڑے کے باریک ہونے کی وجہ سے تو پاک ہوگا۔ نہیں؟ ظاہر تر جواب یہ ہے کہ ہاں پاک ہوگا ضرورت کے سبب سے۔ (۲) رد المحتار ج ۱ ص ۱۵۷

ٹوٹنی سے کپڑے کی طہارت کا طریقہ:

۱۔ آپ نے فرمایا تھا کہ جب ٹوٹنی سے پانی ڈالا جائے تو تعصیم کے لئے عصر اور تکبیر (نچوڑا اور تین بار دھوا) کی شرط نہیں۔ ایک سوویں صاحب کو اس میں اشکال ہے۔ لہذا تحصیل سے تحریر فرمائیں؟
 ۲۔ اسی صورت میں عصر اور تکبیر کی شرط نہیں۔ بلکہ اس پر اتنا پانی بہا دیا کہ کالہ ہے۔ جتنی تین دفعہ رتن میں ہونے پر خرچ ہوتا ہے۔

((قال فی شرح التنزیل - اما لو غسل فی علیرا وصب علیہ ماء کثیرا وجرى علیہ الماء طہر مطلقاً - بلا شرط عصر وتجبیف ونکرا غمس))

((ولی رد المحتار - وان المعبر فی تطہیر الحیضة المرئیة زوال عبثها ولو بسلالة واحدة،

ولوفی اجانۃ کما مر۔ فلا یشرط فیہا تثلیث غسل ولا عصر۔ وان المعتبر خلیۃ الفطن لم یطہر غیر الثمنینہ بالاعتد علی المعنی بہ))

((اوج شرط التثلیث علی ما مر ولا شک ان الفصل بالماء المجازی۔ وما فی حکمہ من المعتبر او المصباح الذی یدعی بالنجاسة اصلاً۔ ویخلفہ غیرہ۔ مراواً بالمجربات افری من الفصل فی الاجانۃ، النی علی خلاف القیاس، لان النجاسة فیہا تلاقی الماء وتسرئ معہ فی جمیع اجزاء الثوب فیبعد کل العید التسویۃ بہنہما فی اشتراط التثلیث ولیس اشتراط حکمنا بعد یاحتی بالترجم وان لم یعقل معاص۔ ولہذا قال الامام الحلومی علی قیاس قول ابی یوسف فی ذار الحمام انہ لو کانت النجاسة دماً او بولاً رصب علیہ الماء کفای۔ (قوله اوجب علیہ ماء کثیر) ہی بحیث ینخرج الماء ویخلفہ غیرہ ثلاثاً لان المجریان یستوفیہ التکرار والعصر هو المصباح سراج (رد المحتار ج ۱ ص ۸۰)۔

مشین پر غیر مسلموں کے کپڑوں کے ساتھ دھلائی:

س: کپڑے دھونے کی مشین مشترکہ طور پر کبھی کی طرف سے ملی ہے۔ جس پر اکثر غیر مسلم کپڑے دھوتے ہیں اور کسی وقت کوئی مسلمان بھی اس مشین پر کپڑے دھوتے تو کیا مسلمان کے لئے ان کپڑوں میں نازیہ مناجہ نہ ہے یا نہیں؟
ج: غیر مسلموں کے کپڑے دھونے سے تو کچھ نہیں ہوتا۔ آپ جب کپڑے دھولیں تو ان دھنن بار پانی میں نکال کر بار بار خوب نمو دیا کریں۔ پاک ہو جائیں گے۔
ذرا لی گھیزنے کے دھلے کپڑوں کا حکم

ن: یہاں گرم کپڑے دھونے کی جڑکائیں اور فیکٹریاں ہیں جنہیں ذرا لی گھیزنے کہتے ہیں وہ خاص قسم کی مشین ہوتی ہیں۔ ان میں میٹرول کی قسم کا خاص سیال۔ دھو ڈالا جاتا ہے جو کہ ان کپڑوں کو دھوتا ہے۔ وہ بارہ ایک دفعہ نیا ڈال کر بار بار اسی کو صاف کر کے دوبارہ استعمال کیا جاتا ہے۔ ایک دو ہفتے کے بعد نیا ڈالا جاتا ہے اسی دوران وہیں مرتبہ اس مشین میں کپڑے ڈالے جاتے ہیں اس وقت طلب امر یہ ہے کہ آیا اس طرح دھلے ہوئے کپڑے پاک ہوں گے یا آپاک؟
جو کہ میں میں ہر قسم کے کپڑے پاک نہ پاؤں گا اے جاتے ہیں اور ان مشینوں کو پانی سے کبھی بھی دھویا نہیں جاتا اس لئے شبہ ہوتا ہے کہ اس سے دھوئے ہوئے سارے کپڑے پاک ہو جاتے ہوں گے۔ البتہ یقین کے درجہ میں یہ معلوم نہیں کہ اس میں پاک کپڑے بھی ڈالے گئے؟ جواب مفصل تحریر فرمائی کہ یہ مسئلہ یہاں بحث جا رہا ہے؟

ج: یہ تو ظاہر ہے کہ ان مشینوں میں جو کپڑے ڈالے جاتے ہیں ان میں بہت سے آپاک بھی ہوں گے۔ پاک و آپاک

لی کر سکی آپک ہو جائیں گے۔ اور یہی ما کہ معلوم ہے آپک کپڑے کو پاک کرنے کیلئے یہ شرط ہے کہ شین مہرہ پاک پانی میں ڈالا جائے اور ہر مرتبہ خوب نچوڑا جائے۔ ذرا سی گھینڈکوں میں اس تدبیر پر عمل نہیں ہوتا اس لئے وہاں کے دھلے ہوئے کپڑے پاک نہیں۔ اگر کبھی وہاں دھلانے کی نوبت آئے تو ان کو اپنے طور پر پاک کر دیا جائے۔

یہ تو اس صورت میں ہے کہ اس امر کو ظن نہ کہ ہو کہ شین میں پانی اور تپا پاک بھی قسم کے کپڑے ڈالے گئے اور اگر تپا پاک کپڑوں کے ڈالے جانے کا ظن غالب نہ ہو تو کھنٹک یا زرد ہو تو اس کا تسم یہ ہے کہ شین حامت میں تپا نے کپڑا دیا تھا اس سے اس میں رہے گا۔ یعنی اگر پاک کپڑا دیا تھا تو پاک رہے گا اور تپا پاک دیا تھا تو پاک رہے گا۔ کیا واشنگ مشین سے دھلے ہوئے کپڑے پاک ہو سکتے ہیں؟

ج: کیا واشنگ مشین سے دھلے ہوئے آپک کپڑے پاک ہو جاتے ہیں اور کیا ان سے ناز ہو سکتی ہے؟
ج: دھلائی مشین میں صابن کے پانی میں کپڑوں کو دھویا جاتا ہے اور پھر اس پانی کو نکال کر اوپر سے نیا پانی ڈالا جاتا ہے اور یہ عمل بار بار کیا جاتا ہے یہاں تک کہ کپڑوں سے صابن نکال جاتا ہے۔ اس لئے دھلائی مشین میں دھلے ہوئے کپڑے پاک ہیں۔

دھوئی کے دھلے ہوئے کپڑے پاک ہیں:

ج: دھوئی ہمارے کپڑے اور جانے نماز بھی دھوئے ہے۔ ہمیں کبھی معلوم کہ وہ پاک دھوئے گئے ہیں۔ کیا دھلے ہوئے کپڑے اور جانے نماز ہم اللہ پرہ کر تین بار سہاڑنے سے پاک ہو جائیں گے؟ یا ہمیں اس کے دھوئے کے بعد خود پاک کرنے کے لئے دھونا ہوگا؟

ج: دھوئی کے دھلے ہوئے کپڑے پاک ہیں۔

روٹی دار کپڑا پاک کرنے کا طریقہ:

ج: گندے درختی میں نہایت تلخ پڑاواں اور روٹی نکال کر پاک کرنا شرط ہے۔ یا کیا تسم ہے؟
ج: روٹی نکالنا شرط نہیں، بلکہ مع روٹی تین بار دھونا کافی ہے۔ اور پھر: کچھ ضروری نہیں۔ اگر دھوئے ہوئے تو تین بار پانی پر دینا اور ہر بار قطرہ صوف ہو جائے کافی ہے (پانی پینے پر دھو جائے) اور اگر نیچے دھو شاور ہو تو تین بار پھر دھو جائے۔

(وقد بغسل وعصر ثلاثا فيما بين عصر و ثلاث حلقاء۔ فی انقطاع فطر فی عید ای عبیر منعصر (در مختار) فوئہ۔ ای غیر منعصر۔ ای۔ بان تعذر عصره کالغیر او تعسر کالسلط۔ فادہ فی شرح منہ (رد المحتار) ج

ناپاک کپڑے کی نمی پاک کپڑے کو لگ گئی:

ج: کوئی ناپاک کپڑا اگلا ہو۔ اس کے ساتھ پاک کپڑا لگ جائے، اور اس میں ناپاک کپڑے سے کچھ نمی لگ گئی ہو۔ تو یہ ناپاک ہو جائے گا یا نہیں۔ اسی طرح اگر پاک کپڑا اگلا ہے اور وہ خشک ناپاک کپڑے سے لگ جائے تو ناپاک ہو گا یا نہیں؟

ج: اگر ناپاک کپڑا میں نجاست مثلاً چھٹاب وغیرہ سے لگلا ہے تو نجاست کا اثر پاک کپڑے میں ظاہر ہونے سے وہ ناپاک ہو جائے گا۔ اور اگر میں نجاست سے نہیں بلکہ نمی پانی سے بیگیا ہو۔ تو اس میں رد قول ہیں ایک یہ کہ خشک کپڑے پر اتنی رطوبت آجائے کہ اسے نمونے سے قطرہ گرے تو نجس ہو گا ورنہ نہیں۔

دوسرا قول یہ ہے کہ اگر نجس کپڑا اتنا بیگیا ہو کہ نمونے سے قطرہ گرے تو اس کی رطوبت سے خشک کپڑا ناپاک ہو جائے گا۔ اگرچہ اس خشک کپڑے سے قطرہ نہ گرے۔ قول اول اگرچہ اصح ہے مگر قول ثانی ارجح و احوط ہے۔

اگر پاک کپڑا اگلا ناپاک خشک کے ساتھ لگے تو یہ ناپاک نہ ہو گا۔ البتہ اگر اتنا لگلا ہو کہ اس کا پانی خشک کپڑے کو بھی ایسا کر دے کہ دونوں کی رطوبت برابر دکھائی دے تو پاک کپڑا نجس ناپاک ہو جائیگا۔

ناپاک کپڑا دھونے کے چھینٹے ناپاک ہیں:

ج: کپڑے دھوئے وقت ہم پر چھینٹے پڑتے ہیں تو ہمارے کپڑے پاک رہتے ہیں یا نہیں؟ جواب دے کر حکم یہ کا سونچ دیجئے؟

ج: کپڑے اگر ناپاک ہوں تو چھینٹے بھی ناپاک ہونگے۔ اس لئے یا تو کپڑے دھوئے وقت ایسے کپڑے پہنے جائیں جو عام استعمال نہ ہوں یا ناپاک کپڑوں کو پہنے احتیاط کے ساتھ پاک کر لیا جائے۔ جس کا طریقہ یہ ہے کہ جتنی جگہ نجاست لگی ہے اس کو نہیں بار دھو دیا جائے۔

راستہ کے کچھڑ کا حکم:

ج: سڑک پر کھڑا بارش کا پانی وغیرہ گازیوں کے گزرنے سے کپڑوں کو لگ جاتا ہے۔ تو کیا اس سے کپڑے ناپاک ہو جاتے ہیں۔ ان میں نماز پڑھنا درست ہو گا یا نہیں؟

ج: راستہ کا کچھڑ اور نجس پانی اگر کپڑے کو لگ جائے اور وہ آدمی جسے عام طور پر بارش میں آتا ہوتا ہوتا ہو۔ تو وہ اگر ایسے کپڑے وغیرہ دھوئے نماز پڑھ لے گا تو نماز ہو جائے گی۔ بلا ضرورت چار نہیں۔ شامی میں ہے۔

(والله اعلم ان الذي ينهني انه حيث كان الغفور المغضوبه وعدم امكان الا حذر لوان يغفل

بالغفور، وان غلبت النجاسة مالم يرعينا لوانصابه بلافقد وكان ممن يذهب ويحيى والا للا

برتن کی ٹھہار مت

جس برتن میں کچھ منہ ڈال دے

حدیث: حضرت ابراہیمؑ سے روایت ہے کہ رسول اللہؐ نے فرمایا: تم میں سے کسی نے جتنی بھی کلمہ پڑھا، تو اس کو پاک کرنے کا طریقہ یہ ہے کہ اسے سات مرتبہ دہرایا جاوے گا ان میں سے ایک مرتبہ بوقت کوئی نے سنا تھا یا نہیں؟

حدیث: حضرت عبداللہ بن مسعودؓ بیان کرتے ہیں کہ رسول اللہ ﷺ نے فرمایا: جب آپ قرآن میں سورۃ فاتحہ پڑھتے تو اسے سات بار پڑھائی سے دہرائیں اور آٹھویں بار قنوت کے ساتھ پڑھیں۔

یہ سب حضرت ابو ہریرہؓ بیان کرتے ہیں کہ جب آنحضرتؐ میں منہ آئے تو وہ اپنی کمر اور ہمہ بدن کو زمین پر تھام کر بیٹھے۔

توضیح:

احناف نے تو ایک ٹھوس مرتبہ و عوامانہ معتبر ہے۔ مذکورہ روایات کی تائید انما لہربن علیا کی جاتی ہے۔

(۱) سات مرتبہ دعویٰ کا ختم ہوا، اسلام میں تو۔ جبکہ لوگ کتوں سے زیادہ ناپسندیدہ تھے۔ اس بات کی تعلیم سے لوگوں کو کتوں سے نفرت دلانا مقصود تھا۔

(۱۴) سات مرتبہ دھرتے کی، اہمیت کوئی شخص نہیں۔ بلکہ اس میں اضطراب پایا جاتا ہے، کسی اہمیت میں اضافہ یا گھٹا نہیں ہے۔ کسی شے کو اگر اسے ہائو اہمیت دیا جائے تو اس میں اضافہ یا گھٹا نہیں ہے۔ کسی شے کو اگر اسے ہائو اہمیت دیا جائے تو اس میں اضافہ یا گھٹا نہیں ہے۔

(۳) علامہ اقبال رحمہ فرماتے ہیں سات مرتبہ قرآن مجید پڑھ کر نیکوئی سے بچ جاتی ہے۔ (چند اچھے جملے)

(*) جانوروں کی جگر فرمتے ہیں جات کے بعد کا خالص فائدہ ہے۔ اس پر ایک جات تھے۔ اور ان کی عزت سے آتش

میں نے سوچا کہ اگر وہ اس قدر احمق ہے تو پھر اس کی زندگی میں کیا ہو سکتا ہے؟

ج۔ برتن بار دھونے سے برتن پاک ہو جاتا ہے۔ مگر سات بار دھواں مٹی سے لائچھٹا خوب ہے۔ روکتے نے زبردستی علاج ہے۔^۱

کتے کے جھوٹے برتن کو پاک کرنے کا طریقہ:

ک۔ جھوٹا برتن کتے کا تین مرتبہ دھوائے سے پاک ہو جاتا ہے۔ مگر جب کتبہ لکھے۔ پتا پتی ایک سدا کی یہ بھی ہے، اگر ایسی ندی نے کال میں لاہر پڑے تو نوع و ایت کی ہے، مگر جس وقت کتا کسی برتن میں سرفال اے ایسی چوٹے کتا اس کو حل کرے اور تین بار دھوا لے۔

پس ہر گل کا مطلب یہ ہے کہ ظروف و اعات، اس چاندی و غیرہ ظرف بھی (مٹی) و ظروف لکڑی و ظروف چھنی یہ سب اقسام کے برتن تین مرتبہ دھوائے میں داخل ہیں اور پاک ہو جاتے ہیں یا نہیں۔ یا کچھ فرق و تفصیل میں ہے؟
ج۔ جس برتن میں نجاست جذب نہ ہو، دو تو صرف تین بار دھونے سے پاک ہو جاتا ہے، اور جس میں جذب ہوئی ہے، صیقل کنا یا برتن اور نائند اس کے دو پتوں ملتی ہیں بار دھونے اور تیز دھو لک کرنے سے پاک ہو جاتا ہے۔ اور خشک کرنے سے مراد یہ ہے کہ پانی پٹکا ہو قوف ہو جائے۔

۱) و قنبر بظلیٹ جعاف۔ ای۔ انقطاع نفاطو فی غیرہ۔ ای غیر معصوم عما ینشرب الحامسة
والا بقلمها) (درختار)

۲) وان علم شربه کالحدیف النحید والحد المذنوع بذهن نحس، والحطه المنعقدة
بالنحس۔ لعنه محمد لا یغیر انداء۔ وعند ای یوسف یقطع فی الماء فلما و یجفف کل مره
والا ون افس۔ و ثلاثی اوسع و نہ یعنی درہ) (شمسی ج ۱ ص ۲۴)

پلاسٹک کے برتن دھونے سے پاک ہو جاتے ہیں۔

س۔ آپ جانتے ہی ہیں کہ کراچی میں کڑت سے پلاسٹک کے برتن بیٹے اور ستمناں بڑے ہیں۔ ہم نے یہ سب رعبا ہے کہ پلاسٹک غص ہو جائے (یعنی ایک غص چھینٹ بھی پڑ جائے) تو پھر پاک نہیں ہو سکتا۔ جب تمام گھروں میں پلاسٹک کے برتن اور تمام فصل قانون میں پلاسٹک کی باطنیاں کپ اور لونے وغیرہ استعمال ہوتے ہیں۔ اور فصل غارت میں آپ جانتے ہی ہیں کہ چھینٹ وغیرہ ضرر بڑی ہائی ہے؟

ج۔ یہ کسی شخص سے کہہ ہے کہ پلاسٹک کے برتن پاک نہیں ہوتے؟ اس طرح (دوسرے برتن دھونے سے پاک ہو جاتے ہیں اسی طرح پلاسٹک کے برتن بھی دھونے سے پاک ہو جاتے ہیں۔^۲

تائے کے برتن کیسے پاک ہوں گے:

س: اگر تائے کے برتن پاک ہو جائیں تو دھونے سے پاک ہو جائیں گے یا بھیجی کی ضرورت ہے؟

ج: دھونے سے پاک ہو جاتے ہیں۔ نقلی ہونے کی ضرورت نہیں ہے۔^۱

الموسم کے برتن پاک کرنے کا طریقہ:

س: الموسم کے برتن اگر پاک ہو جائیں تو مانجھے اور تین دفعہ دھونے سے پاک ہو سکتے ہیں یا نہیں؟

ج: وہ مرفوف مانجھے اور دھونے سے پاک ہو جائیں گے۔^۲

منی کے برتن پاک کرنا:

س: منی کے برتن اگر پاک ہو جائے تو دھونے سے پاک ہو سکتا ہے یا نہیں؟

ج: دھونے سے پاک ہو سکتا ہے۔ تین دفعہ اس کو دھو دیا جائے۔^۳

جلی کا جوٹھا کر دے:

س: اگر جلی کھانے کی کسی چیز میں متداخل رہے تو اس کے جوٹھے کا کیا حکم ہے؟

ج: جلی کا جوٹھا کر دے۔ استعمال نہ کریں، لمبی طور پر بھی سفر ہے۔ اس کا جوٹھا استعمال کرنے سے برس کا اعتراف ہوتا

ہے۔ اسی طرح کپڑے یا جسم کا کوئی حصہ جلی کو نہ چانٹے دیں۔^۴

تھی پاک کرنے کا طریقہ:

س: تھیل یا تھی میں چوہا گر کر مر گیا تو شرعاً کوئی تدبیر ایسی بھی ہے کہ جس سے یہ بھی تھی یا تھیل پاک کر لیا جائے۔ اور اس

کا استعمال کھانا، پینا اور جلن کو گانا درست ہو جائے؟

ج: درختی نہیں ہے۔ ویٹھو لین وھسل وھن بظنی (ج ۱۲ ص ۳۰۸) اس کا مصل یہ ہے کہ دودھ اور شہد اور

تھیل (میں اس کے وزن کے برابر پانی داخل کر) تین دفعہ خوش دینے سے پاک ہو جاتا ہے۔ لیکن ہر ایک دفعہ اس قدر خوش

دیا جائے کہ پانی مٹ جائے، اور یہی حکم تھیل کا ہے غیر جامد تھی کا ہے۔

اور شامی میں ہے۔ کہ تھیل میں خوش دینے کی بھی ضرورت نہیں ہے، بلکہ ہر دفعہ پانی ڈال کر اس کو خوب بلانے

جاءے۔ پھر جب کچھ ٹھہرنے سے تھیل اوپر آ جائے۔ اس کو علیحدہ اٹھا لیا جائے۔ اس طرح تین دفعہ کیا جائے۔^۵

س: تھی میں کتھے تے متداخل دیا۔ اس کے پاک ہونے کی کیا فعل ہے؟ کس طرح استعمال میں آ سکتا ہے، اسی طرح

اور کھانے کی چیزیں جیسے دودھ یا کھانا یا خونہا ہوا آگیا سوکھا؟ کاس طرح پاک ہو؟

۱۔ فتاویٰ دارالعلوم، ج ۱ ص ۱۳۳ ۲۔ ایضاً ۳۔ فتاویٰ دارالعلوم، ج ۱ ص ۳۳۳

۴۔ خیر القلندی، ج ۱ ص ۱۵۴ ۵۔ فتاویٰ دارالعلوم، ج ۱ ص ۳۳۳

نے لکھا کہ ہاتھ پاک کئے بغیر کوئی چیز نہیں کھڑی جا۔ بچہ حلالہ کی بیٹی زبور کے مذکورہ بالا مسئلہ میں پکھلا ہے کہ "ہاتھ نمولہ پاک ہوں یا ناپاک ان کو پانی کے برتن میں نہیں ڈالنا چاہئے نہ یہ کہ کسی چیز کو بچہ نہ لیں چاہئے۔"

سونے سے پہلے اگر بدن پاک تھا اور نیند میں جہالت کی وجہ سے ناپاک نہیں ہوا تو پسینہ آنے سے نہ بدن ناپاک ہوتا ہے نہ سونے والے کے ہاتھ ناپاک ہوتے ہیں۔ لیکن نیند سے اٹھ کر جب تک ہاتھ نہ دھوئے جائیں ان کو پانی کے برتن میں نہیں ڈالنا چاہئے۔^۱

دھو کے پانی کے قطرے ناپاک نہیں:

۱۔ دھو کرنے کے بعد مسجد میں داخل ہوتے ہیں تو فرش پر دھو کے پانی کے قطرے کرتے ہیں اس سے گناہ ملتا ہے؟ کیا یہ صحیح ہے کہ نمازی جگہ پر پانی کے قطرے نہیں کرنے چاہئیں؟

ج: جی نہیں یہ مسئلہ صحیح نہیں۔ دھو کے قطرے ناپاک نہیں ہوتے۔^۲

دھو کے پھینٹوں سے حوض ناپاک نہیں ہوتا۔

۲۔ بعض لوگوں سے سنا ہے کہ دھو کے پانی کے پھینٹوں سے پینا چاہئے کیونکہ کرنے والا پانی ناپاک ہو جاتا ہے جبکہ بعض مساجد میں نہرے حوض ہوتے ہیں دھو کرتے وقت دھو کا پانی حوض میں گرتا ہے اس صورت میں پانی ناپاک ہو جاتا ہے یا نہیں؟
ج: حوض سے دھو کرتے وقت احتیاط سے کام لینا ہے کہ پھینٹے حوض پر نہ گریں لیکن ان پھینٹوں سے حوض ناپاک نہیں ہوتا۔^۳

زکام میں ناک سے نکلنے والا پانی پاک ہے:

۳۔ نزلہ اور زکام کی وجہ سے جو پانی ناک سے خارج ہوتا ہے وہ پاک ہے یا نہیں؟ اگر پاک ہے تو کس دلیل کے تحت اور ناپاک ہے تو کس دلیل کے تحت نظر؟

ج: نزلہ اور زکام کی وجہ سے جو پانی ناک سے بیٹا ہے وہ نجس اور ناپاک نہیں ہے کیونکہ یہ کسی زخم سے خارج نہیں ہوتا۔ نہ کسی زخم پر سے گزر کر آتا ہے۔ یہی وجہ ہے کہ اس سے وضو نہیں ہوتا۔^۴

شیر خواہ بچے کا پیشاب ناپاک ہے:

۴۔ شیر خواہ بچہ اگر کچھ در پر پیشاب کر دے تو کیزوں کو دھوا جائے یا کہ ویسے پانی مراد ہے سے صاف ہو جائے گی؟
ج: بچے کا پیشاب ناپاک ہے اس لئے کیزے کا پاک کرنا ضروری ہے اور پاک کرنے کے لئے اتنا ہی کافی ہے کہ پیشاب کی جگہ پر دھوا پانی بہا دیا جائے کہ اسے پانی سے وہ کیزا نہیں مرتبہ جگہ کے۔^۵

۱۔ آپ کے مسائل اور ان کا حل ص ۸۵ ج ۲ ایضاً۔

۲۔ آپ کے مسائل اور ان کا حل ص ۸۵ ج ۲ ایضاً۔

۳۔ ایضاً۔

بچے کا پیشاب پڑنے پر کہاں تک چیز پاک ہو سکتی ہے؟

ج: اگر نمی کے برتن پر بچہ پیشاب کر دے تو کیا اس برتن کو صاف کر دیا جائے ہو نہیں؟

اگر یہ دیکھا گیا ہے کہ کسی مصروفی پر بچہ پیشاب کر دے تو لوگ اسے صاف کر دیتے ہیں۔ لیکن اگر غذا وغیرہ ہو تو

دھو کر کھا لیتے ہیں۔ حالانکہ پیشاب لازمی طور پر غذا کی گہرائی تک کیا ہوگا۔ ایسے موقعوں پر کیا حکم ہے؟

ج: منی کا برتن نہیں مرتبہ دھونے سے پاک ہو جائے گا یعنی اس طرح دھوے کہ ہر مرتبہ پانی نیکابند ہو جائے۔ جس غذا

پر بچہ پیشاب کر دے اس کا کھانا درست نہیں۔ البتہ اسے ایسی جگہ رکھ دیا جائے کہ کوئی جانور خود نہ کرسکے۔

گندگی میں اگر جانورانی گھڑی کو پاک کرنے کا طریقہ۔

ج: یہی دینی گھڑی جنہی وائر پروف رات کے نو بجے غلط پانخانہ میں گرنی۔ جنہی ہونے کی وجہ سے بہت زیادہ غم اور

پریشان ہوئی۔ صبح نو بجے جھدار سے غلط سے گھڑی نکال دی۔ یعنی بارہ گھنٹے کے بعد گھڑی نکالی گئی۔ اس وقت بھی روپ فلک

مکھ وقت سے چل رہی تھی۔ سوال یہ ہے کہ یہ دھو کر استعمال کی جا سکتی ہے اور اس کو پاک کرنے کا صحیح طریقہ کیا ہے؟ اسے

پتھر پر بانہ کر کرنا ضرورت کر سکتے ہیں؟

ج: اگر اطمینان ہے کہ پانی اس کے اندر نہیں گیا تو صرف اوپر سے دھو کر پاک کر لینا کافی ہے ورنہ کھول کر دھوے جائے

اور پانی کے بجائے پٹرول سے پاک کر لینا بھی صحیح ہے۔

روٹی اور فوم کا گندہ پاک کرنے کا طریقہ۔

ج: فوم اور روٹی کے گندے کو کس طرح پاک کیا جائے نہ بسز کے طور پر استعمال کرنے سے وہ ناپاک ہو جائے کیونکہ

مونا جھونے سے پیشاب کر دیتے ہیں؟

ج: ایسی چیز جس کو نچوڑنا ممکن نہ ہو اس سے پاک کرنے کا طریقہ یہ ہے کہ اس کو دھو کر رکھ دیا جائے۔ یہاں تک کہ اس

سے قلم سے نیکابند ہو جائیں۔ اس طرح غنیمت بار دھو لیا جائے۔

ناپاک کپڑے دھوپ میں سکھانے سے پاک نہیں ہوتے۔

ج: کہہ جاتا ہے کہ لے یا پرانے کپڑے کو غسل کے دنوں میں استعمال کرنے کے بعد دھوپ میں سکھانے کے بعد وہ

پاک ہوتے ہیں۔

ج: اگر ناپاک ہو گئے تھے تو صرف دھوپ میں سکھانے سے پاک نہیں ہو گئے ورنہ ضرورت نہیں۔ کیونکہ غسل کے یا د

میں پہنچے ہوئے کپڑے ناپاک نہیں ہوتے۔ سوائے اس کپڑے کے جس کو نجاست لگ گئی ہو۔

1. آپ کے مسائل اور ان کا حل ج ۸۵

2. ایضاً ۸۸، ۳ ایضاً، ۴ ایضاً

ہاتھ پر ظاہری نجاست نہ ہونے سے برتن ناپاک نہ ہوگا:

س: اس شخص پر مسئلہ واجب ہوا اور نجاست والی جگہ اور ہاتھ وغیرہ صابن سے اچھی طرح دھو لے اور اس کے بعد اگر ہاتھ کسی برتن کو دکائے یا کسی برتن میں کھانا کھائے تو وہ برتن ناپاک ہو جاتا ہے یا نہیں؟

ج: جب اس کے ہاتھ پر ظاہری نجاست نہیں تو برتن کیوں ناپاک ہوگا۔

ناپاک چھینٹوں سے کپڑے ناپاک ہو گئے:

س: اگر پانسہ کپڑے لیکن نہ ناپاک کپڑے دھوئے جائیں تو ناپاک کپڑوں کے پھینٹوں سے پاک کپڑے ناپاک ہو جائیں گے؟

ج: ناپاک چھینٹوں سے کپڑے ضرور ناپاک ہو گئے۔

گندے لوگوں سے مس ہونے پر کپڑوں کی پائی:

س: میں ایک کچھ عرصہ اور بیمار رہا کرتا تھا۔ میں ہندو خواتین کی اکثریت سے اور میں اپنی شہری میں کام کرتا ہوں وہاں ۱۰ فیصد ہندو رہتے ہیں اور یہ وہی ہندو ہے جس کے ساتھ ساتھ وہ بھی میں کافی گندی ہیں۔ اپنی شہری چھوٹی ہونے کی وجہ سے کافی گھٹا ہو جاتی ہے۔ اور ان کے جسم اور کپڑے میرے کپڑوں سے لگتے ہیں کیونکہ میں ایک کپڑہ دھوؤں اس لئے کافی گھٹا کر کام کرنا پڑتا ہے۔ اس لئے آپ چاہتے ہیں کہ اس طرح میں ان کپڑوں میں نماز ادا کر سکتا ہوں یا نہیں؟ کوئی حل نہیں کہ میں اپنے کپڑے ناپاک رکھ سکوں۔

ج: اگر ان کے جسم پر ظاہر کوئی نجاست نہ ہو تو ان کے ساتھ آپ کے غلط سلطہ ہونے سے آپ کے کپڑے ناپاک نہیں ہوتے۔ بغیر کسی دوسرے کے ان کپڑوں میں نماز پڑھیں۔

ناپاک جگہ خشک ہونے کے بعد پاک ہو جاتی ہے:

س: بعض گھروں میں ایک کچھ گھرانوں میں چھوٹے چھوٹے پتے ہوتے ہیں جو جگہ جگہ پھینک کر دیئے ہیں۔ کیا اسی صورت میں اس جگہ بیٹھنے یا سونے والا نماز پڑھنے کے قابل رہتا ہے۔ یاد رہے کہ وہ جگہ سائے میں خشک ہوئی ہو۔ جواب دے کر تسخیر فرمائیں؟

ج: ناپاک زمین خشک ہونے کے بعد نماز کیلئے پاک ہو جاتی ہے اور ایسی جگہ خشک کے ہونے کے بعد وہاں بیٹھ کر نماز پڑھنا بھی نماز پڑھنا جائز ہے۔ تاہم اگر طحا کرابت آئے تو وہاں کپڑا اچھا کر نماز پڑھ لی جائے۔

س: ناپاک جگہ زمین وغیرہ کو کس طرح سے پاک لیا جاسکتا ہے؟ کیا تک پختہ ہونے کی صورت میں دھو کر پاک ہو جائے گی۔ لیکن ہنگامہ مثلاً کیا صحن یا کچی جھت وغیرہ تو اس کے لئے کی حکم ہے؟

ن: میں شک کرنے سے باز ہو جاتی ہے۔ اس پر غار پر غار دست ہے مگر اس سے تم کو ناراض کرتے نہیں۔
جس چیز کا ناپاک ہونا چاہیے نہ ہو۔

ن: ممالک، گھر، کپڑے یا کوئی چاک چڑھوئے وقت شک میں پڑتا ہے بعد میں یہ نیل آتا ہے کہ یہ شک کی بجائے
اصواب ہے۔ یہ حق کوئی چیز و اعتبار ناپاک ہو جائے تب بھی پریشانی ہوتی ہے۔

ن: اس چیز کا ناپاک ہونا چاہیے یا غائب نہ ہوا اس کو پاب تھی کبھی نہ ہوئے خواہ کتنے ہی دھوئے آئیں ان کی پروا نہ لیجئے
اور جس چیز کے بارے میں غالب کوں ہو کہ یہ ناپاک ہوگی اس کو پاب کرنا لیجئے اس کے بعد اس کو نہ لیجئے۔
یا کسی میں شیطانی وسوسہ ختم کرنے کی ترتیب۔

ن: اگر ممالک یعنی صور پر کسی ناپاک چیز کو چھو رہے۔ گھر ایک شک ختم نہیں ہوتا کہ دوسرا شروع ہو جاتا ہے۔ اس وجہ سے
ممالک مگر باہر وقت پریشان رہتا ہے۔ قرآن و سنت کی روشنی میں واضح فرمادیں۔

ن: اس شک کا علاج یہ ہے کہ آپ کپڑا یا چیز تین بار دھویں لیجئے اور دیکھئے کہ وہ بار بار نچوڑا بھی جائے یا نہیں چاک
ہوگئی۔ اس کے بعد اگر شک ہو کرے تو اس کی کوئی پروا نہ کیجئے بلکہ شیطان کو یہ کہہ کر اچھا کر دیا کیجئے کہ "مرہود! حسب اللہ
اور رسول اس کو پاک کہہ رہے ہیں تو میں یہی شک اعتدالی کی پروا نہ دوں گا" اس پر اگر آپ نے میری اس تدبیر پر عمل کیا تو
فتنا و اللہ آپ کو شک و دوہم کی بناء پر نجات دے گا۔

جن چیزوں کو کتنا چھو چاہئے ان کا حکم:

ن: آج کل مسلمان غریبوں کی طرف سے پالتے ہیں تو اگر یہ کتے کپڑوں یا اعضاء ساتھ لگ جائیں تو کب وہ چھو
پاک ہو جائے گی اگر چہ کتے کا بدن ناپاک ہو؟

ن: ہر لوگ شہ قیہ کتے پالتے ہیں ان کے لئے پاک: پاک کا سوال ہی نہیں۔ اگر ان کو ناپاک سمجھتے تو ان سے ضرر نہ بھی
کرتے۔ کتے کے بدن سے اگر کپڑا کوئی اور چیز مس ہو جائے تو وہ ناپاک نہیں ہوتی۔ جبکہ اس لئے بدن پر کوئی غایب
نجاست نہ ہو۔ خواہ اس کا بدن خشک ہو یا گلیا۔ البتہ کتے کا غائب جس چیز کو چھو جائے وہ ناپاک ہے اور کما عموماً کپڑوں کو نہ
لگاؤ۔ بات یہ ہے جس کتے سے کوئی کتے نے مل کر کھانا کھایا ہو، ناپاک ہو جائے گا۔

کتے کا غائب ناپاک ہے:

ن: اگر تمہارا تمہا یا پاؤں پر زبان پھیرا دے تو کیا بدن بھی پلید ہو جائے گا؟

ن: کتے کا غائب نہیں بھی ہے مگر ہر بھی۔ اس لئے جس جگہ کتے کا غائب لگے وہ ناپاک ہے اور اس کا مالک کہ ناپاک ہے۔

﴿﴾ روانی انسانی مذکور ہے۔ ﴿﴾
 کیا چھوٹا کتا بھی چلے ہے۔

س۔ اگر یہ آنا پید ہے تو بھلا کتا بھی کتے کا نام مرچیدہ ہے یا پاک؟

ج۔ بھولے اور بڑے کتے کا ایک ہی قسم ہے۔ اللہ تعالیٰ آپ کو کتوں کے شوق کے بجائے ان سے نفرت نصیب فرمائے۔
 بلی کے جسم سے کپڑے چھوچھکیں تو۔

س۔ میری ایک دوست ہے جو میرے گھر آتی تھی بلی سے بھاگ کر کڑی پر پیچھا کر بیٹھتی۔ میں نے پوچھا کیوں تو بچے
 لگی کہ بلی اگر کڑیوں سے ملے گا تو کپڑے ناپاک ہو جاتے ہیں اور نماز نہیں ہوتی۔ جبکہ میری دادنی نے کہا کہ بلی اگر
 سوکھی ہو تو نماز ہو سکتی ہے۔ ہاں اگر بلی تیلی ہو تو کپڑے ناپاک ہو جاتے ہیں۔ آپ اسلام کی روشنی میں اس کے بارے میں
 کیا سمجھتے ہیں؟

ج۔ بلی کے ساتھ کپڑے گلے سے ناپاک نہیں ہوتے۔ نہ وہ بھی کھانا کھیتی ہو۔۔۔ بشرطیکہ اس کے بدن پر کوئی خابری
 نجاست نہ ہو۔

تایک چہ فی والا صابن۔

س۔ مرد اور حرام جانوروں کی چہ فی کے صابن سے صہارت ہو جاتی ہے اور نمازیں وغیرہ درست اور ٹھیک ہیں یا نہیں؟
 ج۔ ناپاک چہ فی کا استعمال ہوتا نہیں تاہم ایسے صابن کا استعمال اگر نماز میں یہ چہ فی ڈالی گئی ہو تو یہ ہے۔ لہذا
 صابن میں جانے کے بعد اس کی مابیت تبدیل ہو جاتی ہے۔

حیض و نفاس کی سفیدی۔

س۔ حیض اور نفاس سے فارغ ہو کر جو سفیدی آتی ہے۔ وہ اگر کپڑے یا بدن کو ناپاک جا۔ یا تو بات: کپڑے ناپاک رہتے ہیں یا نہیں؟
 ج۔ روضت فریح خارجی پاک ہے۔ واما رطوبة الفروج المنزوح فطاهرة العفا۔ (در ۱۱۰) رطوبت فریح و غل
 ناپاک ہے۔ ومن وراء باطن الفرج فامه محصر قطعاً (شامی باب الاغتسال ص ۳۳۳) پس اگر وہ سفید پانی اندر سے آیا
 ہے تو وہ ناپاک ہے۔ اگر قدر درہم سے زیادہ بدن یا کپڑے کو ناپاک جائے تو صحت ہو جائے۔
تکلم روضت فریح:

س۔ اکثر عورتوں کو دم سے سفید رطوبت ہمیشہ جاری رہتی ہے، کیا وہ پاک ہے یا ناپاک؟ اور نماز بھلاست و خیرات کا اثر ہے
 یا نہ، بحالت انحراف و غور قطعاً نہیں ہو جاتا؟

ج۔ یہاں تین موقع ہیں۔ اگر ہر جگہ کی روضت کا حکم جدا ہے۔ ایک موقع فریح خارجی کا ہے۔ اس کی رطوبت و روضت

ہیئت ہے۔ اور وہ ظاہر ہے، اور ایک موقع فرج داخل کیا یا طعن یعنی اس سے آگے ہے۔ یعنی رم۔ اس کی رطوبت فزی یا شری فزی ہے، اور وہ نفس ہے۔ اور ایک موقع خود فرج داخل ہے۔ اس کی رطوبت میں تردد ہے کہ وہ اپنے سے یا فزی۔ اس نے اس کی نجاست میں مختلف ہے، اور احتیاط اس کے نفس کہنے میں ہے۔

نفس رطوبت مذکورہ سوالی جسم دوم ہے۔ اس نے نفس ہے، اور اگر نفس جو جودے کے قسم قول ہے، تو ظاہر ہے۔ یا قسم سوم ہے، تو احتیاطاً نفس ہے، اور جو نفس ہے، ناقض وضو ہے۔ البتہ اگر ہر وقت جاری رہے، اس کا حکم معذور کا سا ہے۔
پیشاب کی چھینٹوں کا حکم:

۱۔ ایک شخص کی عمر ساٹھ سال کی ہے۔ پیشاب میں خلل ہوتی ہے، اس وجہ سے اکثر پیشاب کرنے میں ایسی بے چینیوں پانچوں پر پڑ جاتی ہیں کہ جو معلوم نہیں ہوتیں۔ اس کپڑے میں نماز درست ہے یا نہیں؟
ج: ایسی باریک بینی جو معلوم نہ ہو، صحاف ہیں، ان سے کپڑا اور بدن ناپاک نہیں ہوگا۔ ایسے کپڑے میں نماز صحیح ہے۔

زخم کی رطوبت:

۱۔ اگر زخم کے مزہ سے رطوبت بہہ کر عیضہ نہیں ہوتی، قحطی اور کپڑے کو لگ گئی۔ مگر مقدار درہم سے کم ہے۔ پھر پانی پڑنے سے مقدار درہم کے برابر ہوگئی، یا اس سے زیادہ ہوگئی۔ تو وہ کپڑا پاک ہے یا نہیں اور بدن بھی پاک ہے یا نہیں؟
ج: جو پہلے زخم سے باہر نہیں تھی وہ ناپاک نہیں ہے۔ اگر کپڑے یا بدن کو لگ جانے اگرچہ مقدار درہم سے زیادہ ہو، کپڑا اور بدن ناپاک نہ ہوگا۔ وہ اگر پانی پڑ کر زیادہ بھی ہو جائے۔ تو کچھ حرج نہیں۔ جیسا کہ درختار میں ہے۔

((وکل مالیس یحدث لبس یجس الخ)) (باب الاشیاء فی الخ ۸۹)

اور نجاست اگر درہم سے کم بدن یا کپڑے کو لگے۔ اور پانی لگ کر زیادہ ہو جائے۔ خود موانع عن الصلوٰۃ نہیں ہے، کما فی الشمس۔ و فی کثیر ما صاہیۃ الصلوٰۃ الخ۔

پانی کے احکام

ارشاد ربانی:

سُبْحٰنَکَ یٰمُزِیٰ عَلَیْکَ مِنَ السَّمَاءِ مَا یُبْصَرُ کَمَ ہٰذَا

ترجمہ: اور اتنا ہے آسمان سے پانی، تاکہ تمہیں پاک کرے۔

فَوَنَزَلْنَا مِنَ السَّمَاءِ مَاءً طَهُورًا ﴿١٠١﴾

ترجمہ: اور ہم نے پانی مائل کرنے والی پانی آسمان سے اتارا ہے۔

حق تعالیٰ کا ارشاد ہے۔

وَإِذْ نَزَّلْنَا مِنَ السَّمَاءِ مَاءً مُّسَكِّبًا يَغِيثُ النَّارَ ﴿١٠٢﴾

ترجمہ: کیا تم نہیں دیکھتے کہ اللہ نے آسمان سے پانی اتارا پھر پلا بارود کو زمین کے پتھروں میں۔

کنوئیں پاک کرنے کا طریقہ

س۔ اگر کوئی نہ دیکھے کہ پانی میں گرے۔ نہ آتش اسی کی رو۔ یہ کیا حکم ہے؟

ج۔ کنوئیں پاک ہو جائے گا۔ تو اس کو پاک کرنے کا طریقہ یہ ہے کہ اس کا پورا پانی نکال دیا جائے۔ پانی نکال دینے

سے ڈال دی کنوئیں کا گارا اور کنوئیں کی دیواریں سب پاک ہو جائیں گی۔

س۔ پانی بہت شہر میں کنوئیں میں پانی اس قدر زیادہ ہوتا ہے۔ کہ ڈینہ ہزار ڈنوں نکالنے پر بھی پانی نہیں نکلے۔ اس لئے

نحت پر پانی ہوتی ہے۔ کوئی بہت کرات چاہا جاوے؟

ج۔ جو بڑے حضرات کا یہ حضرت مولانا محمد یعقوب صاحب حضرت مولانا شیخ احمد قدس سرہ و غیرہ کا اس بات کو

کہ دو سو سے تنہا سوکھ ڈال نکالنے سے پانی پاک ہو جاتا ہے۔ اور بچہ بہت کے اسی پر ترقی دیا جاتا ہے۔ اور یہاں

میں ہمیشہ اسی پر عمل کرتا رہا ہے۔ اور اب بھی ہے۔

کنوئیں میں آگ آ کر گر گئی

س۔ ایک کنوئیں میں آگ آ کر گر گیا، پندرہ دن کے بعد اس کا پانی تقریباً پانچ فٹ نکلا گیا، بعض لوگوں نے وہم کیا اور اس

کو پاک نہ سمجھا۔ اس کے بعد بہت سے آدمیوں کو لگا کر اور پانی نکلا گیا۔ کنوئیں پاک ہو گئی یا نہیں؟

ج۔ سختی یہ کہ وہ اب اس بارہ میں یہ کہ ایک ایسا کنوئیں میں سوا ڈھائی فٹ پانی نکلا گئے۔ اسے پاک ہو جاتا ہے۔ لہذا ہمیں

وقت پہلے قریب پانچ فٹ پانی نکالا گیا تھا۔ اسی وقت باقی پانی اس کنوئیں کا پاک ہو گیا۔ کیونکہ بغیر پانچ فٹ پانی کی مقدار

تین سوا ڈھائی فٹ زیادہ ہو گئی۔

مرحوم اب پانی اس کنوئیں کو پاک ہے۔ کیونکہ وہ بارہ بہت سا پانی نہ کنوئیں کا نکلا گیا ہے۔ اس کی پانی میں اب

کوئی شک نہیں۔ کہ فی اللہ تعالیٰ۔

س۔ "تعلیم کا حوالہ دینا" اگر نجات کرنے سے ناپاک ہو جائیں، تو انہیں پاک کرنے کی کیا صورت ہے؟
ج۔ اس سلسلہ میں دو فقہی اصول سمجھ لینے چاہئیں۔ پانی دو طرح کا ہوتا ہے۔ بہتا ہوا یعنی "جوری" اور ٹھہرا ہوا۔ یعنی "زائد" پھر ٹھہرا ہوا پانی بھی یا تو زیادہ مقدار میں ہوگا یا کم۔ اگر کم ہے تو تھوڑی سی ہی نجات گر جائے۔ تو پانی ناپاک ہو جائے گا، چاہے اس سے پانی کے اوصاف، رنگ، مزہ میں کوئی تبدیلی پیدا ہوئی ہو یا نہ ہوئی ہو۔

اور اگر پانی جادری یا کثیر مقدار میں ہے۔ تو تھوڑی بہت نجات کرنے سے پانی ناپاک نہیں ہوگا۔ اس اگر اتنی مقدار میں نجات گر جائے کہ پانی کے اوصاف ہی بدل جائیں، تو اب پانی ناپاک نہ ہو جائے گا۔

پھر پانی کی کثیر یا قلیل مقدار کا تعین ایک مشکل بات تھی۔ اس لئے فقہاء امت نے اس کے لئے ایک مخصوص دور وضع کر دیا۔ کہ اگر کسی ہاتھ لانا، اور پھونکا، یا دوسرے اشیا میں دو درہہ ہو تو یہ کثیر ہوگا اور اتنی مقدار میں نہ ہو تو قلیل، اسی پر فتویٰ ہے۔

اب یہ پانی کی شکل میں دو طرح کی ہوتی ہیں۔ ایک وہ جس میں دو طرف سے پھپھوس ہوں، ایک طرف سے پانی کی آمد اور دوسری طرف سے نکالی کا تسلسل ہو تو یہ جاری پانی کے حکم میں ہے، پانی ناپاک نہ ہوگا۔ اور اگر ایسا نہ ہو بلکہ کسی ایک طرف سے تنگی بند ہو، صرف پانی کی آمد یا پانی کی نکالی کا سلسلہ ہو۔ لیکن مقدار میں دو درہہ ہو تو اب بھی پانی کثیر ہونے کی وجہ سے ناپاک نہ ہوگا۔ اس کے کواصاف ہی بدل جائیں۔

پس اگر تنگی مقدار میں بھی جمی ہو، تو اور پانی کی آمد و رفت کا تسلسل بھی نہ ہو تو تھوڑی سی ہی نجات کیوں نہ کر سے پانی ناپاک ہو جائے گا۔ اس کو پاک کرنے کا طریقہ یہ ہے کہ جس تنگی میں نجات گئی ہے، اس میں ایک طرف سے پانی داخل کیا جائے، اور دوسری طرف سے نکال دیا جائے، جنوں ہی پانی نکل جائے تنگی پاک ہو جائے گی۔ البتہ اگر کوئی "ذی جسم" نجات گئی ہو مثلاً مردہ جانور، غیر تو ضروری ہو کہ اس عمل سے پہلے اس نجات کو نکال دیا جائے۔^۱

س۔ مکان کے محکم میں پانی کی تنگی یا چھت پر پانی تنگی ناپاک ہو جائے تو اس کو پاک کرنے کا کیا طریقہ ہے؟ اگر زمین، زین، تنگی اور چھت کی تنگی اور ان دونوں کے درمیان یا غپ، کن، اور پھر چھت کی تنگی سے قسمل خانوں وغیرہ تک آنے والے پانی۔ ان سب کے مجموعہ کے طول و عرض کا کل رقبہ ۱۰۰ سو گجھ ہو جائے، تو کیا یہ دو درہہ کے حکم میں ہوگا کہ نجات کرنے سے ناپاک نہ ہو؟

الجواب بانہم ملہم المصواب:

دونوں تنگیوں کے درمیان پانی غپ اور اوپر کی تنگی سے قسمل خانوں وغیرہ تک جانے والے پانی کو دو درہہ میں شمار

کون میں کے قل میں نخواست گر جانے کا حکم:

س: آنکھل یہ کہانی تل جو کون میں کا کام دیتے ہیں ایجاد ہوئے ہیں اگر ان کے اندر کوئی نفس پیشاب وغیرہ والی دے تو آیا یہ ناپاک ہو جاتے ہیں یا نہیں اور پہلی شخص پر ان کے پاک کرنے کی کیا صورت ہے؟

ج: فی القدر المختار ینزع کل عانها الذی کان فیها وقت الوطوع بعد اعراضه الا اذا تعذر الی قولہ وان تعذر فزح کلها فیقتصر عانها وقت ابتداء الفرح لانه الحلیس ۲۱۸-۲۲۰ اس روایت سے ثابت ہوا کہ نجاست کا واقع ہونا کون میں اس کو نہیں کر دیتا ہے اس میں بھی جب نجاست گر گئی ناپاک ہو جاوے گا اور یہ بھی معلوم ہوا کہ وقوع نجاست کے وقت جس قدر پانی ہوا اس قدر نکال دینے سے وہ پاک ہو جاتا ہے۔ لیکن اس بناء پر جس کے اندر جس قدر پانی ہے اس کے نکال دینے سے وہ پاک ہو جاوے گا اور یہ شہد کیا جاوے کہ قل کے پیچھے زمین میں سے پانی کی آمد ہوتی ہے تو کیا وہ ناپاک نہ ہوگا بات یہ ہے کہ وہ پانی ایسا ہے جیسا حصارف کوڑوں میں بھی علاوہ مجرے ہوئے پانی کے اٹھنے والا پانی ہوتا ہے مگر چونکہ وہی الجھن نہیں ہے اس کا اعتبار نہیں اسی طرح جو پانی بالفضل اس کہانی کو میں کے اندر نہ ہو کہ بطور آہ کے پیچھے سے بذریعہ مسامات ارض کے اس کے اندر آ جاتا ہو اور مسخر نہیں البتہ اگر تجربہ سے یہ ثابت ہو جاوے کہ اس قل کی جڑ میں پانی جمع رہتا ہے تو اس کو نہیں کہیں گے اور تحیہ سے جب اس قدر نکل جاوے کہ اس ناپاک ہو جاوے گا اور حصارف نہ کہوہ سے ایک اور بات ثابت ہوئی کہ اگر اس کہانی کو میں اس کی نہیں چیز گر جاوے جو نکل نہ سکے تو اس کا نکالنا محال ہے پھر اس میں دو صورتیں ہیں یا تو وہ چڑو کی نجاست ہے جیسے ناپاک گلابی یا ناپاک کپڑا یا مین نجاست ہے جیسے نر دار کی برقی۔ صورت اولی میں بلا انتظار حصارف ہے صرف پانی نکالنے سے پاک ہو جاوے گا اور صورت ثانیہ میں اتنی مدت تک انتظار کریں کہ گمان غائب نہ کہ وہ مٹی ہو گیا ہو پھر پانی نکال دیں۔

((فی القدر المختار بعد قولہ ۶۱ اذا تعذر کتھبہ او عرقہ فنجسۃ فی رد المحتار و اشار

بقولہ فنجسۃ الی انه لا یمن اعراض عین النجاسة مینة وخبریراج قلت فلو تعذر ایضا ففی

القہستانی عن الجواهر لو وقع عصفور فیها لم یجوزوا عن اعراضه فما دام فیها فنجسۃ لکن

مدۃ یعلم انه استعمال و صار حمالاً و لعل مدۃ ستة اشهر)) (جلد ۱ ص ۶۱۹)

دستی نکلنے کی تطہیر:

س: زمین سے پانی کھینچنے والے ونڈ پمپ میں نجاست گر جائے تو اس کو کیسے پاک کیا جائے؟ کیا قنور اس پانی کھینچ دینے سے یہ مام جاری کے حکم میں ہو کر پاک ہو جائے گا یا نہیں؟

ج: دستی نکلے سے پانی کھینچنے سے یہ پانی مام جاری کے حکم میں نہیں ہوگا اسلئے کہ نکلے کی جڑ میں جو پانی آ رہا ہے وہ زمین

کے مساوات سے ہر کر رہا ہے اور یہ شرعاً داخل کے حکم میں نہیں۔ چنانچہ اسی فرق کی بنا پر بخشش کو نہ مضموم نہیں قرار دیا گیا، اسی طرح کوئیں میں زمین کے مساوات سے پانی داخل ہوتا رہتا ہے اس کے باوجود کوئیں سے چھوڑ دی گئی ہے یا نہیں کے ذریعہ تمہ پانی کھینچنے سے بالاتفاق کوئیں پاک نہیں ہوتا، اسی طرح دشتی ٹکڑے کی تعلیم کے لئے تمہوڑا سا پانی کھینچ لینا کافی نہیں۔

بعض حضرات نے دشتی ٹکڑے کو کوئیں کے حکم میں قرار دیکر یہ فرمایا ہے کہ ٹکڑے کے اندر کا پورا پانی نکال دینے سے ٹکڑا پاک ہو جائے گا مگر ٹکڑے کو کوئیں پر قیاس کرنے میں یہ اشکال ہے کہ کوئیں کا پانی زمین کے مساوات سے نکل کر اپنے طبعی جریان تک محدود رہتا ہے اور ٹکڑے کے پانی کو کھینچ کر دشتی زمین سے بھی اوپر لے آتے ہیں۔ اس لحاظ سے ٹکڑے کے حکم میں معلوم ہوتا ہے۔ علاوہ ان میں کوئیں کے تھے اور دیواری کی تعلیم حذر رہے اور ٹکڑے کی تعلیم حذر تو کیا حصر بھی نہیں اسلئے دشتی ٹکڑے کی تعلیم کا طریقہ یہ ہے کہ جتنا پانی اس کے اندر ہے وہ نکالنے کے بعد حذر دیا جائے پانی نکالا جائے جس سے پورا پائپ تین بار داخل ہوگا اور پائپ کے اندر پانی کی مقدار معلوم کرنے کا طریقہ یہ ہے مرقع ۱/۲ قطر «پانی» یعنی اس طرح پانی کا حجم معلوم کر کے اس پائپ کے محتاج پانی نکال دیا جائے۔ اگر پانی کی گہرائی معلوم نہ ہو سکے تو عین غالب پر عمل کیا جائے۔ سب سے آسان طریقہ یہ ہے کہ ٹکڑے کے اوپر سے اتنا پانی ڈالا جائے کہ پائپ بھر کر اوپر سے پانی بہنے لگے۔ اس صورت میں یہ پانی جاری ہو جائے گی وجہ سے پاک ہو جائے گا۔

((قال العلامة ابن عابدين رحمه الله تعالى ان ذلوا نجس فطرح فيه رجل ماء حتى اعتلا وسال من حوايه هل يظهر بمحرد ذلك ام لا والذى يظهر لي الطهارة اعله مما ذكرناه هنا ومما مر من انه لا يشترط ان يكون الجريان بعدد (وقال في المنهاج) افول رأيت بعد كتابتي لهذا المعمل في حاشية الاشياء والنظائر في آخر الفن الاول للعلامة الكنجوي التي تلقاها عن شيخه الشيخ اسمعيل الحافظ مفسر دمشق مانحة مسئلة اذا كان في الكوز ماء متنجس فصب عليه ماء طاهر حتى يجري الماء من الانبوب بحيث بعد جرياناً ولم يتغير الماء فانه يحكم بطهارته)) (رد المحتار ج ۱ ص ۱۸)

گٹر لائن کی آمزش والا پانی:

س: بعض مرتبہ ہم کسی سبھر میں جاتے ہیں اور دھوکے کے لئے ٹکڑا کھولتے ہیں تو شروع میں بدبو دار پانی آتا ہے۔ پانی بظاہر صاف نظر آتا ہے۔ اور کوئی رنگ کی آمزش نہیں ہوتی۔ لیکن پانی میں بدبو محسوس ہوتی ہے۔ ایسی صورت میں کیا اس پانی سے وضو کیا جاسکتا ہے۔ یا پانی نا پاک تصور ہوگا، اور اس پانی سے وضو نہیں ہوگا؟

ج: نگوں کے زریعہ جو بے خود اور پانی آتا ہے اور پھر صاف پانی آنے لگتا ہے اس بارے میں جب تک بے خود اور پانی کی حقیقت معلوم نہ ہو یہ دھبہ اور دھوکہ سے ناپاکی کا پتہ نہ چلتا ہو اس وقت تک اس کے ناپاک ہونے کا حکم نہیں دیا جائے گا۔ کیونکہ پانی کا یہ ہوا ہوا اور چھ ہے اور ناپاک ہونا دوسری چیز ہے۔ اور اگر تحقیق ہو جائے کہ یہ پانی گھڑکا ہے تو اس گھڑکا ہونے کے بعد وہ ”پھاری پانی“ کے حکم میں ہو جائے گا۔ اور پاک ہو جائے گا۔ پس بے خود اور پانی نکال دیا جائے۔ بعد میں آنے والے صاف پانی سے وضو اور غسل صحیح ہے۔^۱

ناپاک پانی صاف شفاف بنادینے سے پاک نہیں ہوتا:

س: آج کل سائنس دانوں نے ویسا آلہ ایجاد کیا ہے کہ گندمی مایوں کے پانی کو صاف و شفاف بنا دیتے ہیں۔ بجا برابر میں کوئی خرابی نظر نہیں آتی اب کیا یہ پانی پلیر ہوگا یا نہیں؟

ج: صاف ہو جائے گا۔ پاک نہیں ہوگا۔ صاف اور پاک میں بڑا فرق ہے۔^۲
ناپاک چھیننے والے نوٹے کو پاک کرنا۔

س: اگر نوٹے میں پانی رکھا ہو اور اس پر کسی نے میٹھے، روہے ہوں۔ تو پاک کرنے کے لئے اگر میں مرتبہ نوٹے کی فٹنی سے پانی گرا دیا جائے تو پانی پاک ہو جائیگا یا پانی پھینک دیا جائے؟

ج: محض چھیننے پڑنے سے تو پانی ناپاک نہیں ہوتا۔ البتہ اگر چھیننے ناپاک ہوں تو پانی ناپاک ہو جائے گا۔ اور اس کے پاک کرنے کا طریقہ یہ ہے کہ اس کے اوپر سے اور پانی ڈال دیا جائے یہاں تک کہ نوٹے کی اور کناروں سے پانی بہ نکلے۔ پس پاک ہو جائے گا۔^۳

جھوٹے کے احکام

ہر انسان کا جھوٹا پاک ہے۔

س: کیا انسان کا جھوٹا پاک ہوتا ہے؟

ج: انسان کا جھوٹا پاک ہے۔

((الادھی فیہو طاهر وسورہ طاهر سواء کان مسلماً او کافراً))^۴

ترجمہ: آدمی پاک ہے اور اس کا جھوٹا بھی پاک ہے۔ اس میں مسلمان اور کافر برابر ہیں۔

((سورہ الادھی وما یؤکل لحمہ طاهر وبداخل فی هذا الحب والعائض والکافر))^۵

۱۔ آپ کے مسائل دران کامل ج ۲ ص ۳۶ ج ۱ ص ۱۱۱

۲۔ مفتی امجد ص ۱۱۱ ص ۶۹ ج ۱ ص ۱۱۱

۳۔ فصل فی الاکار

ترجمہ آدمی کا جھوٹا اور جس پر غور کا گوشت کھایا جاتا ہے یا نہ ہے۔ اس قسم میں نہیں، ماحضہ اور کافر
اور غلط ہو گا۔

ن: کہ کافر کا جھوٹ بھی پاک ہو سکتا ہے۔ جبکہ اسے اللہ تعالیٰ نے نہیں فرمایا ہے۔ انعام المسلمون مجس۔
ج: اگر کافر نے شراب یا کوئی اور حرام چیز کھائی یا پی ہوئی تو اس کا جھوٹا بھی پاک ہوتا ہے۔
فرمایا: لا ادمی، فہو طاهر، وسورہ طاهر۔ سواء کان مسلماً او کافراً۔
آدمی کی ذات پاک ہے۔ لہذا اس کا جھوٹا بھی پاک ہے۔ جیسا کہ درج ذیل میں ہے۔

((مسور آدمی مطلقاً ولو کافر او کافراً)) (درج ذیل ص ۱۲۲)

پس جھوٹا آدمی کا مطلقاً پاک ہے، اگرچہ وہ بھی ہو یا کافر۔

انعام المسلمون مجس۔ اس میں مشرک کو ذوق دہنی حور پر نہیں کہا گیا ہے۔ یہی طور پر تپا کے نہیں بھر چکا اس
کے بدن پر کوئی نیا ستہ لگی ہوئی ہو۔ اسی کے تپا جاتا ہے کہ کافر کنوئیں میں گرجاے اور زندہ نکال لیا جائے تو کواں
تپا پاک نہیں ہو گا۔ (نکولاناقہ، درج ص ۱۳)

صاحب مقرر فرماتے ہیں۔ لا طرفی بن المسلمہ والکافر

((سورہ الاحادی طاهر مالا تعنی سواء کان مسلماً او کافراً))

منصور اور عقیقہ کی خدمت میں دودھ میں ایک بیہوش کیا گیا۔ آپ نے اس میں سے نوش فرمایا، اور باقی اوند
اور باقی کو دیا، جو آپ کی داہنی جانب تھا، اس امر باقی نے دودھ پیا۔ اور باقی ہاتھ داس نے حضرت ابو بکر صدیقؓ کو دیا۔ انہوں
نے بھی پیا۔

اس سے معلوم ہوا کہ انسان کا جھوٹا پاک ہے۔ اور کافر کا پاک ہونا بھی حدیث سے ثابت ہوتا ہے۔ اولیٰ بعد عقیقہ
کی خدمت میں قبیلہ ثقیف کا ایک وفد نہ ضر ہوا، جسے آپ نے مسجد نبویؐ میں ٹھہرایا۔ مائیکہ و لوگ مشرک تھے، اور مشرک
نہیں ہیں ہوتا۔ تو حضورؐ ان لوگوں کو مسجد میں قیام کی اجازت نہ دیتے۔
جنس کا جھوٹا پاک ہے:

م: کیا جنابت کی وجہ سے آدمی پاک ہوتا ہے اور اس کا جھوٹ پاک ہوتا ہے یا پاک؟

ج: جس مرد یا عورت پر جنابت کی وجہ سے غسل فرض ہوا، اس کا جسم اس طرح تا پاک نہیں ہو جاتا۔ کہ نہ سے ملنا ملنا۔
بات کرنا۔ اس کے ساتھ کھانا پینا اور بیٹھنا اٹھنا بھی ناجز ہو جائے۔ فرضیت غسل کی بات میں نجاست مکیہ پائی جاتی ہے

((ان المسلم ليس بنجس))

مسلمان پلید نہیں ہوتا۔

حدیث: حضرت ابو ہریرہؓ کہتے ہیں کہ مجھے رسول اللہ ﷺ مدینہ منورہ کے ایک راستہ میں ملے۔ اور میں اس وقت جہی تھا، جس میں ایک طرف کھسک گیا اور غسل کر کے آیا۔ حضور اکرم ﷺ نے فرمایا: ابو ہریرہؓ تم کہاں تھے؟ میں نے عرض کیا میں جہی تھا اور غلط بات آپ کے پاس بٹھن مجھے پسند نہ آیا۔ آپ نے ارشاد فرمایا:

((سبحان اللہ ان المسلم لا ینجس))

حائفہ کا جھوٹا پاک ہے:

س: کیا حیض والی عورت کا جھوٹا پاک ہوتا ہے یا نہیں؟

ج: حیض والی عورت کا جسم اور لحاب پاک ہے۔

حدیث: ام المومنین سیدہ عائشہؓ حدیث بیان کرتی ہیں، میں ماہواری کے زمانہ میں رتن سے پانی، وغیرہ پل کر رسول اللہ ﷺ کو دیتی تھی، آپ ﷺ رتن میں اسی جگہ منہ لگا کر پیتے تھے، جس جگہ میرا منہ لگا تھا۔

اسی طرح گوشت والی ہڈی کو میں منہ میں لے کر اناٹوں سے گوشت چیرا کر رسول اللہ ﷺ کو دے دیتی، آپ اسی جگہ منہ مبارک لگا کر گوشت چھڑاتے، جہاں میں منہ لگا یا تھا۔

اگر حائفہ کا جھوٹا پاک نہ ہوتا، تو رسول اللہ ﷺ اسے کبھی بھی استعمال نہ فرماتے۔

غناہ بین قدامہ التوفیٰ دے دیتے ہیں۔

((کان رسول اللہ ﷺ يشرب من سؤر عائشة وهي حائض۔ ويضع فاه على موضع فيها۔

وتعرق العرق۔ وهي حائض۔ لها هذه النية ﷺ ويضع فاه على موضع فيها۔ وكانت تغسل

رأسه رسول الله ﷺ وهي حائض))

ترجمہ: رسول اللہ ﷺ حضرت عائشہؓ کا جھوٹا پانی نوش فرماتے تھے۔ جبکہ وہ حیض کی حالت میں ہوتی تھیں اور

آپ اسی جگہ منہ مبارک رکھ کر پانی پیتے جہاں حضرت عائشہؓ نے منہ رکھ کر چا ہوتا۔ حضرت عائشہؓ حیض کے

ایام میں ہڈی سے گوشت توختیں اور پھر وہ ہڈی ان سے حضور انور ﷺ نے کراہی جگہ منہ مبارک لگا کر

گوشت نوچتے جہاں سے حضرت عائشہؓ نے نوچا ہوتا۔ اور حضرت عائشہؓ ایام حیض میں رسول اللہ ﷺ کا

۱۔ ابوداؤد کا ص ۲۳، کتاب الطہارت، باب فی الحسب بصلح

۲۔ بخاری ص ۱۸۱ باب کون الحسب، مسلم ص ۱۸۱ باب الدلیل علی ان المسلم لا ینجس، ابوداؤد ص ۱۸۱

۳۔ صحیح مسلم ص ۱۸۱ کتاب الطہارۃ ص ۱۸۱

مرہمبارک و مہولہ برقی تھیں۔

مام نوادی شرح "باب الاصطلاح مع الحائض" میں لکھتے ہیں۔

"عائضہ کے کہتے ہیں کہ ساحت عورت کے ساتھ سونا، اور اس کا بوسہ پنا۔ اور اس کے زلف سے اور پر اور تھنوں سے چپے کے حصے سے نفع اٹھانا مکروہ نہیں ہے۔ اور اس کا ہاتھ پہنے والی چیز پانی و غیرہ میں دھو کر، اور نہیں۔ اور عائضہ عورت کے اپنے منہ یا دوسرے محرم مردوں کا سر دھوا اور ٹانگی نہ کر، و نہیں۔ اور اس کا پکا پاؤں دھوا اور ہاتھ جو آئے۔ اور اس کے سر اور بالی ادنیٰ اور نہی چیزیں نہ کر و نہیں۔

اور عائضہ عورت کا جماع اور اس کا پیونہ پاک ہے۔ اور یہ سب باتیں متفق ہیں۔ ہیں اور ان باتوں پر مسلمہ نوادین نے اور اس کے ذرائع کتاب و سنت سے ظاہر اور مشہور ہیں۔ اور حدیث شریف میں ہے "ان المسلم لا یجس" جب کسی کی عورت (مسلمہ یا کافر) کا بوسہ ہوئی، تو اس کا پیونہ ٹھوکر اور نہ پاک ہیں۔ خواہ وہ بے وضو ہو۔ یا نہ ہو۔ یا نہ ہو اور نہ اس والی عورت ہو۔"

غیر محرم کا جھولنا مکروہ ہے

نہ کیا عورت کے لئے غیر محرم مرد کا اور مرد کے لئے غیر محرم عورت کا جھولنا مکروہ ہے؟
نہی جیسی جیسی غیر محرم کا جھولنا جیسی عورت کے لئے اور غیر محرم عورت کا جھولنا مرد کے لئے مکروہ ہے۔ اور یہ کراہت لذت گیری کی وجہ سے ہے اور غیر نیکو اعمال کا استہسان جائز نہیں جیسا کہ انجینی میں ہے، اور یہ کراہت اختلاف ذہن سے ہے نہ کہ نیکو سنت کی وجہ سے۔"

غیر مسلمہ کا جھولنا پاک ہے

نہی کسی عورتی و غیر مسلم کا بدن اور ہاتھ پاک ہوتا ہے یا نہیں؟
نہی اسلام و مسلمہ امور ہے کہ انسان کا بدن پاک ہے۔ اور انسان کا جھولنا پاک ہے۔ خواہ مسلمہ ہو یا کافر۔ اس امر کے مطابق کسی انسان کے ہاتھ پاک ہیں۔ اور کھانا بھی پاک ہو۔ تو وہ غیر مسلم نے کایا ہو۔ اور پاک برتن میں ہو۔ اور مسلمان اس کے ساتھ کھانا کھائے اور اس میں کوئی اصولی غلطی نہیں ہے۔"

غیر مسلمہ کے برتنوں کا استعمال

نہی غیر مسلم نے گھڑا کھانا اور شرابوں میں کھ پیتے ہیں۔ ان میں مسلمان کو کھانا پینا کیسا ہے؟
نہی شرابوں اور پائے والوں کی طہارت کا تعلق نہ ہو، تو وہ کبھی قطعاً منع اور حرام ہے اور نہ ہر دم احتیاط کی وجہ شک

نہی مجاہد صہبائی نے ۱۳۱ھ میں ۱۲۱ھ قریب اخبارتہ باب فی مسور۔

نہی کتابت لفظی ۱۳۱ھ میں ۱۲۱ھ قریب

((لقد علمکم نبکم کل شیء حتی المحراء))

ترجمہ: تمہارے نبی نے تمہیں سب کچھ سکھایا۔ یہاں تک کہ پاخانہ براجمی سکھایا۔

حضرت سلمان فارسیؓ نے بڑی محنت سے انہیں اسلام کی خوبی سے آگاہ کرنے کا سونپ دیا۔

((اجل لقد نهانا رسول اللہ ﷺ ان نسطيل القيلة لمناظ او بون وان لا نستحي باليسى،

وان لا يستحي احدنا بافل من ذلالة اصحاب او يستحي برجع او يعظم))

ترجمہ: کیوں نہیں! بیشک حضور ﷺ نے پیڑھاب پاخانہ کرتے وقت قبلہ کی طرف رخ کرنے سے منع فرمایا۔

اور اس سے بھی منع فرمایا ہے کہ دائیں ہاتھ سے استنجہ کریں۔ تین زمیوں سے کم سے استنجہ کریں۔ یا گوبر

یا بکی سے استنجہ کریں۔

حدیث: ((عن ابي هريرة قال: قال رسول الله ﷺ: اما انا لكم مثل الموالد لو لده اعلمکم

اذا اتيتهم الفلطة: فلا تستقبلوا القيلة ولا تسند بروجها۔ واصر بقلعة اصحاب، ومهي عن الروث

والرمة، ومنهي ان يستطيب الرجل رجليه))

ترجمہ: حضرت ابو ہریرہؓ سے روایت ہے کہ رسول اللہ ﷺ نے ارشاد فرمایا۔ میں تم لوگوں کے لئے مثل

ایک پت کے ہوں اپنی اولاد کے لئے۔ (مثنیٰ جس طرح اولاد کی خیر خواہی اور ان کو زندگی کے اصول

و تدابیر سکھاتا ہر باپ کی ذمہ داری ہے۔ اسی طرح تمہاری تعلیم و تربیت میرا کام ہے۔ اسی لئے میں تمہیں

بتاتا ہوں کہ جب تم تھانے حاجت کے لئے جاؤ تو قبلہ کی طرف منہ کر کے بیٹھو۔ نہ اس کی طرف پشت

(بلکہ اس طرح بیٹھو کہ قبلہ کی جانب نہ تمہارا منہ ہو اور نہ تمہاری پیٹھ)

(حضرت ابو ہریرہؓ کہتے ہیں) اور آپؐ نے اقبیہ میں تین چھروں کے استعمال کا حکم دیا۔ اور منع فرمایا کہ لید اور ہڈی

استعمال کرنے سے اور منع فرمایا: اپنے ہاتھ سے استنجہ کرنے سے۔

حدیث: ((عن سلمان قال لیل لہ لقد علمکم نبکم کل شیء حتی المحراء۔ قال فقال اجل۔

لقد نهانا ان نستقبل القيلة لمناظ او بون۔ او ان نستحي باليسى۔ وان نستحي بافل من ذلالة

اصحاب۔ او ان نستحي برجع او يعظم))

ترجمہ: حضرت سلمان فارسیؓ نے روایت ہے۔ بیان فرماتے ہیں۔ کہ (بعض مشرکوں کی طرف سے تمہارا

ظہر کے طور پر) ان سے کہہ دیا کہ تمہارے پیچھے سے تو تم لوگوں کو ساری ہی باتیں سکھائی ہیں۔ یہاں تک

کہ باخاندانہ کرنے کا طریقہ بھی۔

حضرت سیدنا نے ان سے کہا، ہاں بیشک! (انہوں نے ہمیں سب ہی کچھ سکھایا ہے، اور اسے سچے سچے متفق بھی ضروری ہوا میں دی ہیں، چنانچہ انہوں نے ہم کو اس سے منع فرمایا کہ باخاندانہ پیشاب کے وقت ہم قبل کی طرف رخ کریں، یا یہ کہ ہم داہنے ہاتھ سے استنجہ کریں، یا یہ کہ ہم اسٹمبے میں تین چھروں سے کم استعمال کریں، یا یہ کہ ہم استنجہ کریں (اوتھ) گھوڑے یا ٹٹل وغیرہ) کسی چوپائے کے اٹھلے بانڈی سے۔

ترجمہ:

ان رسادات نبوی میں چار ہدایات دی گئی ہیں۔

(۱) یہ کہ پچھانے کے بجائے اس طرح بیٹھا جائے کہ قبلہ کی طرف نہ منہ ہو نہ پیچہ، یہ قبلے کے اذہب و احترام کا تقاضہ ہے، ہر مہذب آدمی جس کی لطیف اور روحانی حقیقتوں کا کچھ شعور و احساس ہو۔ پیشاب یا پاخانے کے وقت کسی مقدس اور محترم چیز کی طرف نہ پانچ کر کے بیٹھنا ہے اور نبی اور گنوار پہن سکتا ہے۔

(۲) دوسری ہدایت آپ نے یہ دی کہ داہنا ہاتھ بوجام طور پر کھانے پینے، لکھنے پڑھنے، لینے دینے وغیرہ سارے کاموں میں استعمال ہوتا ہے، اور جس کو چارے پیدا کرنے والے نے پیدا کئی طور پر بانٹیں ہاتھ کے مطابق میں زیادہ صلاحیت اور خاص فوقیت بخشی ہے۔ اس کو اچھے کی گندگی کی صفائی کے لئے استعمال نہ کیا جائے۔ یہ بات بھی ایسی ہے کہ ہر مہذب آدمی جس کو انسانی شرف کا کچھ شعور و احساس ہے۔ اپنے بچوں کو یہ بات سکھانی ضروری سمجھتا ہے۔

(۳) تیسری ہدایت آپ نے یہ دی ہے کہ اسٹمبے میں صفائی کے لیے کم از کم تین چھرا استعمال کرنا چاہئیں کیونکہ عام حال یہی ہے کہ تھکے سے کم میں پوری صفائی نہیں ہوتی، پس اگر کوئی شخص محسوس کرے کہ اس کو صفائی کے لئے تین سے زیادہ چھرا اچھروں کے استعمال کرنے کی ضرورت ہے تو اپنی ضرورت کے مطابق زیادہ استعمال کرے۔

یہ بھی غور رہے کہ اس وقت میں اسٹمبے کے لئے خاص چھرا کا ذکر اس لئے کیا کہ عرب میں چھرے کے ٹکڑے ہی اس مقصد کے لئے استعمال ہوتے تھے۔ ورنہ چھری کوئی خصوصیت نہیں ہے۔ منی کے واسطے اور اس طرح ہوائی پاک چیز سے یہ کام پایا جاسکتا ہے، جس سے صفائی کا مقصد حاصل ہو سکتا ہے۔ اس کا استعمال اس کام کے لئے نامناسب نہ ہو۔

(۴) چوتھی ہدایت آپ نے اس سلسلہ میں یہ دی کہ کسی جانور کی گری پڑی ہوئی سے اور اسی طرح کسی جانور کے خشک فضلے سے یعنی لبر و غیرہ سے استنجہ نہ کیا جائے۔ کیونکہ نہ نہ جہالت میں عرب کے بعض لوگ ان چیزوں سے بھی استنجہ کر لیتے تھے اور اس لئے رسول اللہ ﷺ نے صراحتاً اس سے منع فرمایا۔ اور ظاہر ہے کہ ایسی چیزوں سے استنجہ کرنا سلیم الفطرت اور صاحبِ خیر آدمی کے نزدیک بڑے گنوار ہیں کی بات ہے۔

استحباب کے آداب:

- ۱- اگر عرس سے نجاست نکل کر ادھر ادھر تک ہو تو پانی سے استحباب کرنا مستحب ہے۔
 - ۲- اگر عرس سے نہ پاکی نکل کر ادھر ادھر تک ہو۔ لیکن ایک درم کی مقدار سے کم ہو۔ تو پانی سے استحباب کرنا سنت ہے۔
 - ۳- اگر مقدار ایک درم سے نجاست بڑھ گئی۔ تو پانی سے استحباب کرنا واجب ہے۔
 - ۴- صحراء جنگل یا دیہاتی ماحول میں قضاے حاجت کے لیے دور جانا چاہئے تاکہ لوگوں کو ہرجویا آواز نہ آئے۔
- حدیث: ((عن معوية بن شعبه. ان النبی ﷺ کان اذا ذهب المذهب ابعدا))
ترجمہ: حضرت معویہ بن شعبہ سے مروی ہے۔ کہ حضور اقدس ﷺ قضاے حاجت کے لئے تشریف لے جاتے تو دور جایا کرتے تھے۔
- حدیث: ((عن جابر بن عبد اللہ ان النبی ﷺ کان اذا اراد الموان اطلق حتى لا يروا احد))
ترجمہ: حضرت جابرؓ فرماتے ہیں کہ حضور نور ﷺ قضاے حاجت کے لئے آتی دور تشریف لے جاتے کہ آپ کو کوئی نہ دیکھ سکے۔

- ۲- ایسی نرم جہ پیشاب کیا جائے۔ جہاں بھی نہیں نہ اتریں۔ اور بدلتا یا کپڑے نہ پاک نہ ہوں۔
- حدیث: حضرت ابو موسیٰ اشعریؓ کہتے ہیں کہ ایک دن میں حضور ﷺ کے ساتھ تھا، آپ نے پیشاب کرنے کا ارادہ فرمایا تو فیک ایوار کے سامنے نرم زمین پر پیشاب فرمایا۔ اور آپ نے فرمایا۔ جب تم میں سے کوئی شخص پیشاب کرنے کا ارادہ کرے تو اسے چاہئے کہ اس کے لئے کوئی مناسب جگہ تلاش کرے۔^۱
- ۳- انگوٹھی، کاغذ، لاکٹ وغیرہ جس پر بھی اللہ کا پاک نام یا حضور ﷺ کا اسم گرامی یا کوئی قرآنی آیت لکھی ہوئی ہو تو اسے بیت الخلاء میں نہ لے جائے۔ بیت الخلاء میں جانے سے پہلے اجرو دینا چاہئے۔

حدیث: ((عن انس۔ قال۔ کان النبی ﷺ اذا دخل الخلاء نزع عمامه))^۲
ترجمہ: حضرت انسؓ فرماتے ہیں کہ حضور اقدس ﷺ بیت الخلاء میں داخل ہونے سے پہلے اپنی انگوٹھی اتار دیتے تھے۔

آپ اس لئے انگوٹھی اتار دیتے تھے۔ کہ اس پر ”محمد رسول اللہ“ لکھا ہوا تھا۔^۳

حدیث: ((عن عکومہ قال کان ابن عباس اذا دخل الخلاء فلولی خاتمہ))^۴
ترجمہ: حضرت عکرمہؓ کہتے ہیں کہ حضرت عبداللہ بن عباسؓ بیت الخلاء میں داخل ہونے کا ارادہ فرماتے تو اپنی

انگوٹھی مجھے دے دیتے تھے۔

حدیث: ((عن سعد بن ابی وقاص کان یکره لئلا یسألن ین یدخلن الکعبه وعلیه جاتین فیہ اسم اللہ))
ترجمہ: حضرت سیدہ عائشہ سے متعلق یہ قول ہے کہ وہ اس بات کو مردود سمجھتے تھے کہ ان کی شہر بیت النوا میں داخل
ہو، اس نے کہا: انگوٹھی پہنی ہوئی تو جس پر اللہ کا نام نہ لکھا ہو اور۔

بیت النوا میں بائیں پاؤں سے داخل ہو۔ اور اگلے ہونے سے پہلے یہ دعا پڑھے۔

حدیث: ((اللہم ای اعد ذلک من الحسب والحیث))^۱

ترجمہ: اے اللہ! میں تیری ذات کے ساتھ پناہ چاہتا ہوں اور بادشاہین سے۔

حدیث: ((عن انس قال کان النبی ﷺ اذا دخل الحلاء قال: اللہم ای اعد ذلک من الحسب
والغیاث))^۲

ترجمہ: حضرت انس بیان کرتے ہیں کہ رسول اللہ ﷺ جب بیت النوا میں داخل ہوتے تو یہ دعا پڑھتے تھے
اے اللہ! میں مرد بادشاہین سے میری پناہ چاہتا ہوں۔

بیت النوا سے نکلنے کے وقت پہلے داہنے پاؤں پر رکھے۔ اور بائیں رکھ کر یہ دعا پڑھے:

حدیث: ((غفر انک))^۳

اے اللہ! میں تجھ سے معافی چاہتا ہوں اور یہ دعا بھی پڑھے۔

حدیث: ((الحمد لله الذی اذهب عی الاذى وعالانی))^۴

ترجمہ: تمام تعزیریں اللہ تعالیٰ کے لئے ہیں۔ جس نے مجھ سے تکلیف اٹھائی اور میری عزت کو دور کر دیا۔ اور مجھے
بہ نیت عطا فرمائی۔

حدیث: ((بسم اللہ اعدوہ باللہ من الخبث والحیث))^۵

ترجمہ: اللہ کے نام کے ساتھ۔ میں مرد بادشاہین سے اللہ کی پناہ چاہتا ہوں۔

حدیث: ((عن علی قال: لیس رسول اللہ ﷺ ستر عباس النجین وعورات منی ادم اذا دخل
الکعبه ان یقول بسم اللہ))^۶

۱۔ ابن ابی شیبہ ص ۱۳۶ ج ۱ بخاری ص ۱۳۶ ج ۱

۲۔ بخاری ص ۱۳۶ ج ۱ مسلم ص ۱۳۶ ج ۱ ابوداؤد ص ۱۳۶ ج ۱ ترمذی ص ۱۳۶ ج ۱

۳۔ ابن ماجہ ص ۱۳۶ ج ۱ حنفی ص ۱۳۶ ج ۱

۴۔ ترمذی ص ۱۳۶ ج ۱ ابوداؤد ص ۱۳۶ ج ۱ بخاری ص ۱۳۶ ج ۱

ترجمہ حضرت علیؑ سے مروی ہے کہ رسول اللہ ﷺ نے فرمایا۔ جنت اور انسانوں کی شرمگاہ کے درمیان پر وہ۔ جب بیت الکاء میں داخل ہوا تو کہے۔ اے اللہ۔

۶۔ پیشاب، پاخانہ اور استبراء کرتے وقت زمین کے قریب ہو کر کپڑا اٹھا جائے۔

حدیث: حضرت عبداللہ بن عمرؓ سے روایت ہے کہ رسول اللہ ﷺ جب نعلین طاعت کا ارادہ کرتے تو زمین کے بالکل قریب ہو کر کپڑا اٹھاتے تھے۔

۷۔ طہارت والی جگہ (جس شخص کو تاہو) پیشاب نہیں کرتا چاہئے اس سے سو دن پیدا ہوتے ہیں۔

حدیث: رسول اللہ ﷺ نے فرمایا۔ تم مجھ سے کوئی شخص اپنے غسل خانہ (نہن کی جگہ) میں پیشاب نہ کرے کہ پھر وہ اس میں غسل کرے گا یا نہو کرے گا۔ کیونکہ عام وسوسے اس سے پیدا ہوتے ہیں۔

۸۔ پیشاب پاخانہ کرتے وقت بیت کرنا کرنا تحریم ہے اور گناہ ہے۔ (شرح تائید ص ۳۹)

حدیث: حضرت ابو سعید خدریؓ سے روایت ہے کہ رسول اللہ ﷺ نے فرمایا۔ دو آدمی باہر نکل کر رفع و جہت کرتے ہوئے، اپنا پردہ کھولے ہوئے، آپس میں بات کریں۔ کیونکہ اس پر اللہ تعالیٰ سخت ناراض ہوتا ہے۔

۹۔ بلعدہ را سیکو، تم مجھ سے احتجبہ کرنا جائز نہیں۔

حدیث: حضرت ابو ہریرہؓ سے روایت ہے کہ حضور انور ﷺ نے فرمایا کہ کوئی شخص دائیں ہاتھ سے احتجبہ نہ کرے۔

۱۰۔ راستہ میں یا سایہ والی جگہ اور پھلدار و درخت کے نیچے بول و برادر نہ کرنا ہے۔

حدیث: رسول اللہ ﷺ نے فرمایا۔ دو لعنت والی چیزیں ہیں۔ بچہ و عرصہ کی میاں حضور، و کہ ہیں۔ آپ نے فرمایا کہ وہ جو آدمی کے راستہ میں یا ان کے سایہ والی جگہ میں پاخانہ نہ کرتے ہیں۔

۱۱۔ پیشاب کرتے وقت یہ احتیاط بعد ضروری ہے۔ بھیجیں بدن نہ پکڑے پر نہ کھینچے پائیں۔

حدیث: رسول اللہ ﷺ نے ارشاد فرمایا۔

((استنزهوا من البول فان عامة عذاب القبر منہ))

ترجمہ: پیشاب (کی چھتوں) سے بچو۔ کیونکہ عام طور پر عذاب قبر اس کی وجہ سے ہوتا ہے۔

۱۲۔ احتجبہ کے بعد غسل کرنا تمھارا صاف کرنا چاہئے یا مابین وغیرہ سے صاف کر لیں۔

حدیث: حضرت ابو ہریرہؓ سے روایت ہے کہ رسول اللہ ﷺ نے استبراء کیا۔
 ((ثم مسح يده على الارض))^۱

پھر آپؐ نے ہاتھ کو زمین پر ملا۔

حدیث: ام المومنین سیدہ میمونہؓ بیان کرتی ہیں۔ رسول اللہ ﷺ نے استبراء کیا۔
 ((انهم صرب بمنحاله الاوص لحد لکھا فلکھا شہدۃ))^۲

ترجمہ: پھر آپؐ نے ہاتھ کو زمین پر انہی طرح مل کر صاف کیا۔

تغذائے حاجت کے وقت قبلہ کی طرف پیٹھ کرنا بھی منوع ہے:

ج: ایک شخص نے اپنے مکان میں یا "فلان" آگیا ہے، جس میں حاجت کے لئے بیٹھے وقت قبلہ کی طرف پیٹھ ہوتی ہے۔
 گرایہ دار کا اصرار ہے کہ یہ طریق غلط ہے، اور اس کے بیٹھے کے رخ کو بدل دیجئے۔ لہذا اگر ارضی ہے کہ رخ آگرا کر یہ جائز ہے تو مجتہدین کی کوئی صورت ہو تو تحریر فرما کر مشکور فرمائیے۔

ج: گرایہ دار کا اصرار درست ہے۔ یہ تہ اللہ کا رخ بدل دینا ضروری ہے۔ آنحضرت ﷺ کا ارشاد ہے۔

((ادھا ایتیم العائذ فلا تستقبلوا القبلة ولا تستدبروها)) (بخاری و مسلم)

ترجمہ: جب پاخانہ میں جاؤ (اور حاجت کے لئے بیٹھو) تو قبلہ کی طرف نہ سہ کرو نہ پیٹھ۔
 اور قہنائے کرام فرماتے ہیں۔

((وینکروہ نحرہ استقبل القبلة واستدبروها، ولو لم یلبس البنان))

(نور الابصار ص ۳۰، ۳۱، الفتح ص ۳۱۹)

ترجمہ: پیٹھ یا پاخانہ کے وقت قبلہ کی طرف نہ کرنا۔ پیٹھ کرنا مکروہ تحریمی ہے۔ آبادی سے باہر ہو یا آبادی اور عمارت کے اندر۔

لہذا جب تک رخ نہ بدلا جائے تو جہاں تک ممکن ہو قبلہ کی طرف سے رخ کر بیٹھے۔^۳

تقلب ہمارے کی طرف منہ کرنا:

س: تقلب ہمارے کی طرف منہ کر کے پیٹھ کرنا جائز ہے یا نہیں؟

ج: تقلب ہمارے کی طرف منہ کر کے پیٹھ پاخانہ کرنا درست ہے۔ کیونکہ یہ ہمہ شریف کے لئے ہے۔ کہ اس کی طرف حاجت کے وقت استقبال و استدبار نہ ہو۔^۴

صرف ارمیہ سے شکار

ج۔ شکار پر ناپسند کرنے کے بعد ارمیہ سے صرف کرنے کے بعد پانی نہ دھوا اور بیچ دینے سے منع کرتے ہیں۔
تو نماز ہوئی یا نہیں؟

ج۔ اگر شکار پر ناپسند ہے تو اگر تیرا اور زندگی مقدار ایک درہم (تیرا - ادا ادا - ۵۰ سنتی تیرا اور کل پانچ ۱۰۰۹۵) ادا ہے (۵۰۹۳ سنتی پانچ) سے زائد نہیں ہوئی، تو بغیر وہ سے صرف اس میں استعمال کرتے سے نماز ہو جائے گی۔ اور پانچ کا حکم یہ ہے کہ پھر سے شکار کرنے کے بعد اگر کھڑے سے تیرا پانچ سے ۵۰ درہم (۵۰۹۳) یا ۱۰۰ گرام) یا اس سے کم ہو تو نماز ہو جائے گی۔ اگرچہ پانچ سے ایک درہم سے بھی زیادہ ہو۔

((قال في الملاحيف: اوجبها ابي - يفرع عن غلظة ان جاور المحرج (محس) مانع ويعتبر
انقدر المانع لصلاة يساوي موضع الاسحاء لان ما على المحرج ماقط شرعاً، ولهذا
لانكروه الصلوة معه، ((وفي رد المحتار:))

((قوله: ولهذا (ان) استدلال عبي سقوط عذر ما على المحرج وفيه ان ترك غسل ما على
المحرج اعم لا يكره بعد الاستحجار - كما عرفت لا مطلقاً ارد لمحتار ج ۱ ص ۳۱۴
((وفي المحاسن النور - وعني عن قدر درهم وهو متداول في كتب ولي الشافعية. ان قدر
اندرهم من الكتيفه نوكان منسبطاً في البحر من عرض الكف لا يمنع كما ذكر سيدي
عبد الغني)) رد المحتار ج ۱ ص ۳۱۴

ج۔ ارمیہ سے شکار کرنے کے بعد پانی سے شکار درست ہے۔ نہیں اگر نجاست اقبل کے گہرا یا پانی روپہ سے زیادہ
پھیل جائے تو ایسے وقت میں پانی سے دھوا۔ وہاں سے پھر دھوا۔ نماز نہ ہوگی۔ اور اگر نجاست پھیلی نہ ہو تو ارمیہ سے شکار
پاک کر کے بھی نماز درست ہے۔ لیکن سنت کے خلاف ہے (پیشانی ۲۰۰۰ میں ۸)

کیا یہ درست ہے کہ صرف ارمیہ سے شکار سنت کے خلاف ہے؟

ج۔ یعنی کنز سنت اقبل کے خلاف ہے۔ اور اگر سنت (میلوں کے استعمال سے بھی) ادا ہو جائے گی۔

((قال في الشامي ثم اعلم ان الجمع بين الماء والحجر الفضل - وبه في الفضل الاقتصار
على الماء وبه في الاقتصار على الحجر ونحوه المسألة بالكل وان تفاوت الفضل كما فاده
في لاحد))

صرف پانی سے استنجاء:

س: اگر بول براز کے بعد طہارت کے لئے کسی نے فقط پانی پر استنجاء کیا اور ڈھبے نہ لئے تو اس کی نماز صحیح ہے یا نہیں؟
ج: صحیح ہے۔ کلام یہ تھا ہے۔

((ثم الاستنجاء بالا حجار سبعة مراكدة عندنا۔ حتی لو تركه وصلى بغیر استنجاء، احتزاه صلوته۔ وقال الشافعي۔ بانها فريضة لو ترك بالا حجار وجما بغرة مقامه لم تجز صلوته))
((والمساألة اخرى وهوان الجسدة اذا كانت على قدر الدرهم او اقل هل تعرض ازالتها بجواز فطره الا لا، فعند نالا تعرض وعده تعرض كمالو كلفت هذه الجسدة على موضع اخر الا ان في هذا الموضع يظهر بالحجر والمدور۔ وفي سائر المواضع لا يظهر الا بالماء))
ترجمہ: پھر پتھر سے استنجاء کرنا ہمارے نزدیک حلت مؤکدہ ہے حتیٰ کہ اگر اس نے چھوڑ دیا اور پانی پر استنجاء نماز پر بھی تو نماز جائز ہو جائے گی۔ اور امام شافعی نے کہا ہے کہ وہ فرض ہے۔ اگر پتھر دیا اس کے لئے تم مقام چیزوں سے استنجاء نہیں کرے تو نماز جائز نہ ہوگی۔

اور یہ مسئلہ دوسرے مسئلہ کی فرع ہے۔ اور وہ یہ کہ نجاست جب بقدردہم کے یا اس سے کم ہو، تو جواز نماز کے لئے اس کا رفع کرنا ضروری ہے یا نہیں۔ تو ہمارے نزدیک ضروری نہیں ہے۔ اور ان کے نزدیک ضروری ہے۔
جیسا کہ یہ نجاست اگر کسی دوسری جگہ ہو۔ مگر یہ کہ اس جگہ پتھر اور ڈھبے سے بھی طہارت حاصل ہو جاتی ہے۔ اور دوسری جگہوں میں صرف پانی ہے۔
اور درجیہ مکمل ہے۔

((ثم اعلم ان الجمع بين الماء والحجر غرضه ويليه في الفضل الاقتصاد على الماء ويليه الاقتصاد على الحجر، وتحصل السنة بالكل۔ ولا تفاوت الفضل۔ كما المادة في السناد وغيره))

ترجمہ: پھر جانتا چاہئے کہ پانی اور پتھر دونوں سے استنجاء اگر افضل ہے۔ اور اس کے بعد صرف پانی سے اس کے بعد صرف پتھر سے۔ اور سنت سب سے حاصل ہو جاتی ہے۔ مگر چہ افضل میں نہ دلت ہے۔ ایسا ہی اعداد وغیرہ کتب میں ہے۔

س: پیشاب کے بعد جس نے صرف پانی سے استنجاء کیا اور ڈھیلے وغیرہ نہ لئے، اس کے پچھے نماز جائز ہے یا نہیں؟
ج: پیشاب کے بعد ڈھیلے لینے فرض ہے نہ واجب نہ سنت۔ مسائل الارکان میں ہے۔

((ولیس ای یمنی لیول و العاط بالحصیر))

یوشاب اور پانچانے کے لئے پتھر سے (تجاہ کرنا مسنون ہے اور اٹھیلے اور پانی کو بیچ کرنا افضل اور اچھی مرتبہ ہے،
مگر اگر کسی نے پانی ہی پر استفا کیا اور دفع نجاست کا متین اس کو ہو گیا۔ تو طہارت حاصل ہو جائے گی۔

((هان الماء فانع للنجاسة، كذا في البحر الرائق))

ترجمہ: کیونکہ پانی نجاست کو دور کرتا ہے، اور ایسا ہی بخرا اکت میں ہے۔ لہذا اس کی مقدار چار تر ہے۔
اور شامی میں بدحو حصیر کے ذیل میں یہ لکھا ہے۔ کہ کپڑے ہو یا ذیل سب برابر ہے۔ اور یہ بھی شامی میں ہے کہ
اگر مرل پانی سے استفا کیا جاوے فرست ادا ہو جاوے گی۔ مگر افضل یہ ہے کہ دونوں کو جمع کرے یعنی ڈھیلے یا کپڑے وغیرہ
سے استفا کر کے پانی سے پاک کرے۔

((ثم اعلم ان الجمع بين الماء والحصير افضل)) (رد المحتار ج ۳ ص ۳۳۷)

استفا کے بعد ہاتھ دھونا:

ن: استفا کر لینے کے بعد ہاتھوں کو دوبارہ دھونا چاہئے یا نہ۔ اگر نہ دھویا جائے تو کیا حرج ہے؟
ج: اگر غالب عمن ہو کہ ہاتھ بھی صاف ہو گئے ہیں اور بدبود وغیرہ بھی ختم ہو گئی ہے۔ تو دھونا مزید نکافات کے لئے مسنون
ہے۔ ورنہ ضروری نہیں۔

((ومع طهارة الممسول نظهر اليد، ويشترط ازالة الرائحة عنها وعن المصروع))

(رد المحتار ج ۳ ص ۳۳۷)

((ويستل بدہ بعد الاستنجاہ۔ كما يكون بغسلها قبله ليكون التقى وانظف، وقدر وی عن

النبي ﷺ غسل بدہ بعد الاستنجاہ وذلك بدہ علی الحالط۔ كما لك في النجوس))

(ما تیری ج ۲ ص ۲۵)

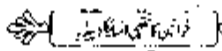
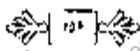
چھوٹے بچوں کے لئے استقبال قبلہ:

ن: کیا اتھاہ حاجت کے وقت چھوٹے بچوں کے لئے بھی استقبال اور استد با قبلہ کا کوئی حکم ہے؟

ج: والدہ یا جو انکس قضائے حاجت کرائے اسے حکم ہے کہ وہ اسے قبلہ رو یا استد با قبلہ سے کرنے بیٹھے۔

((وكذا يكره للمرأة اساك صغير ليول او غائط نحو القبلة)) (رد المحتار)

((قوله اساك صغير) هذا الكبر امة تحریر یہ لفظ لانہ قد وجد الفعل من المرأة (شامی ج ۳ ص ۳۵۷)



س: ذهب اہل شمس میں چھوئے اور بے احتیاجی صفائی اول و نوس سے کھن بوتی ہے، کیا یہ طریقہ معمول ہے یا کسی حدیث کے موافق ہے۔ مہرانی فرما کر اپنی رائے سے مطلع فرمائیں؟

ج: فی ذیل الاوطار باب وجوب الاستحشاء بالحجر او الماء۔

((عن عائشة ان رسول اللہ ﷺ قال اذا ذهب احدکم الى طلائع فليستطب بطنه احمجاراً،

فانها نجزة عذب وواه احمدو السنن، وابوداود ودارقطني۔ وقال اسناد صحيح حسن))

((قال المصنف وهو دليل لمن قال بتكفایة الاحجار، وعدم وجوب الاستحشاء بالماء))

اس حدیث سے بعض احوال میں صرف کلرغ لینے پر احتیاج کرنے کا جواز ثابت ہوا اور ظاہر ہے کہ اس صورت میں جب پانی نہ پیا اور موضع پیشاب کا نجس ہوا ہی تھا، جس کو پاک کرنا دنیا کی شرمیدہ سے واجب ہے۔ کفولہ علیہ السلام استغفر ہوا من البول۔ تو بجز کلرغ اس کے پاک کرنے کی کیا صورت ہے۔

اس سے چھوڑنا احتیاج کلرغ سے صاف ثابت ہوا۔ اور بڑا احتیاج تو اصل غرض ہی ہے کلرغ لینے سے۔ جس دولوں سے ثابت ہو گئے۔ اور اس کے بعد پانی پینے کی اولویت دوسری احادیث میں معمول ہے۔

عورتوں کوڑھیلے سے استنجاء کرنا:

س: ڈھیلے سے استنجاء پیشاب دیا غاصاتی جگہ پر جس طرح مردوں کو ضروری ہے، اسی طرح سے عورتوں کو بھی ضروری ہے؟

ج: جیسے غیرہ کے ساتھ استنجاء کرنا عورتوں کو بھی ایسا ہی مستحب ہے، جیسا کہ مردوں کو۔ شامی میں ہے۔

((قلت بل صرح فی المعرب لوبہ بالہا لفعل کما بفعل الرجل الا فی الاستبراء فانها لا استبراء

عليها بل کما فرغت من البول والطائفة تعبر ساعة لطيفة ثم مسح قبلها ودرها بالا حجار

ثم تستنجی بالماء)) (راکنر فصل فی الاستنجاء ج ۳ ص ۳۱۹)

س: زید نے پیشاب کرنے کے بعد ڈھیلے سے استنجاء کیا۔ لیکن پانی سے استنجاء کرنا زید نہ رہا اور نماز پڑھ لی تو نماز ہو گئی یا نہیں؟ یا اعادہ واجب ہے؟

ج: اگر غرض پر پیشاب مقدار دو درہم یا اس سے کم لگا ہے تو نماز ہو گئی۔ اعادہ کی ضرورت نہیں۔ اور اگر تہہ سے مقدار دو درہم سے زیادہ لگی ہوئی ہے، تو نماز صحیح نہ ہوگی۔ اعادہ کیا جائے گا۔

((وان تجاوز المصراع وكان المتجاوز فليرد درهم لا يمسى استنجاء وجب اقله بالماء۔ فلا

يكفى بالحجر مسحه)) (مرآتی القاری فی حاشی المصباح ج ۱ ص ۱۲۷)

نشو و نما کا استعمال:

۱۔ کیا پرنسپل ٹیکہ کرنے کے لئے یہ دوسری نجاست کو صاف کرنے کے لئے اخیلوں کی جگہ آن کل : ہاں میں ہاں ملے۔
 طور پر Toile Tissue Paper کو استعمال کیا جاتا ہے۔ جائز ہے؟ اگر کاغذ کے استعمال کے بعد پانی سے صفائی لی جائے وہ صفائی مکمل ہوئی یا نہیں؟

ج: جو کاغذ اسی مقصد کے لئے بنایا جاتا ہے۔ اس کا استعمال درست ہے۔ اور اس سے صفائی ہو جائے گی۔

۲۔ بیض و گول کو دیکھا گیا ہے کہ کاغذ سے استنجاء کرتے ہیں۔ جو کہ مخصوص ہوتا ہے استنجاء کے لئے اور نہ لٹکانے کے لئے؟

ج: یہ کاغذ اگر لٹکے کے قابل نہیں صرف استنجاء کے لئے بنے جاتے ہیں تو ان سے استنجاء جائز ہو جائے۔ کیونکہ کاغذ کا احرام نہ علم ہونے کی وجہ سے ہے۔

۳۔ اگر یہ کاغذ کھون (سٹی کے ڈھیلوں) کی طرح جذب ہوتے ہیں تو ان کا علم بھی وہی ہے جو ٹھونک کے ہے کہ اگر برابر سے ابھرنا ضروری نہیں پھیلا ہے۔ یا پھیلا ہے مگر اتنی کی مقدار کے اندر ہی پھیلا ہے۔ تو اس (کاغذ) کے استھان سے نعل وضو کر کے بھی نماز پڑھ سکتے ہیں ورنہ پانی سے بھی صہارت ماموں کرنا ضروری ہے گا۔

بغیر دائیں ہاتھ سے استنجاء:

۱۔ ایک شخص بوجہ مرض قائم دایاں ہاتھ کسی کام میں نہیں لاسکتا تو اپنے دائیں ہاتھ سے استنجاء و طہارت کر سکتا ہے یا نہیں؟ اور جب یہ ممکن نہ ہو تو کیا چھلے پر استنجا کر سکتا ہے۔ اور ڈھیلے کے استعمال کے بعد عریض صفائی اور کپڑوں کو دھو کر پھینک دینے کے لئے کسی کپڑے یا دھوئے سے صہارت کرنا ضروری ہے یا نہیں؟

اگر سر میں ڈھیلہ دستیاب نہ ہو تو ایک خاص قسم کا کاغذ جو اگر برا اس کام میں لاتے ہیں اور ڈاکٹری اجزاء سے بنا ہے۔ اس کا استعمال درجہ اشدد مجبوری کرنا کیسا ہے؟

ج: وہ شخص اپنے دائیں ہاتھ سے طہارت کر سکتا ہے، اور اگر یہ بھی نہ ہو سکے ڈھیلے پر کاغذ کرنا بھی جائز ہے، اور کپڑے سے بھی صاف کر سکتا ہے۔ اور درجہ مجبوری و سفر و غیرہ کاغذ و دھوئے سے بھی صفائی کرنا درست ہے۔

اور مختار میں ہے،

(۱) كونه محو بعد بعظم لح۔ وبعین ولا عذر بسر اطلو مشلوله ولم یجد ماء حیوا ولا صابا
 ترك النساء)۔

استنجاء سے باجڑ کا حکم:

۱۔ ایک مریض جس کی ایک ٹانگ ٹوٹی ہوئی ہے، وضو کے وقت بیٹنی کی دوسری ٹانگ سے وضو کرتا ہے۔ وہ ہتہ امتنہ،

۱۔ آپ کے سائل اور ان کا جواب ۱۹ ص ۱۹

۲۔ خیر لکھوئی ۱۹ ص ۱۹

۳۔ لکھوئی ۱۹ ص ۱۹

مذکورہ پانچوں سے روکتی ہے۔ مگر استنجا کرتے وقت بہت تکلیف برداشت کرتی ہے۔ باقاعدہ دوسرا استنجا اس کو پانی جگہ سے اٹھا کر لے جاتا ہے، پھر تکلیف کے ساتھ مریض خود استنجا کرتی ہے۔ یا چار پانی کے نیچے کوئی برتن رکھ کر استنجا کرتے ہیں۔

اب دریافت طلب امر یہ ہے کہ ایسی مریض کے لئے استنجا معاف ہو سکتا ہے یا نہیں؟ اگرچہ مندرجہ ذیل عبارت سے صراحت معلوم ہوتی ہے۔ مگر پھر بھی آپ حضرات کی فہم و فراست اور جزیہ ہے۔

((فی الشامیۃ (کبریٰ علیہ السلام) فی النجاسۃ و الحائضۃ و الرجل المریض اذا لم یکن لہ امرأۃ ولا امۃ، و لہ ابن و اخ۔ و هو لا یقدر علی الوضوء۔ قال یتوضأ یمینہ، و اخوہ غیر الاستنجا۔ فانہ لا یمس فرجہ و یسقط عنہ))

((و الامرأۃ المریضۃ اذا لم یکن لہا زوج۔ و هی لا تقدر علی الوضوء لہا بنت و اخوت فتوضئھا و یسقط عنھا الاستنجا۔ (۱۵۰))

((و لا یغنیٰ ان هذا التفصیل یجری فیمن ضلت یداہ۔ لانه فی حکم المریض))

(غلامی نعم الاستنجا ص ۳۵)

((و فی العالمگیریہ و فو ضلت یدہ فیسری و لا یقدر ان یتستحبی لہا۔ ان لم یجد من یحبب الماء لا یتستحبی۔ و ان قدر علی انماء الحارکی۔ یتستحبی یمینہ، کذا فی للعلاصہ))

(عالمگیریہ ص ۳۹ باب الاستنجا)

گزارش یہ ہے کہ مذکورہ عبارات سے استنجا کا معاف ہونا اس وقت معلوم ہوتا ہے، جبکہ قدرت علی استنجا نہ ہو، اور ہاتھ شل ہو۔ نیز کوئی غیر بھی نہ ہو جس سے پانی لے سکتے ہو، مگر ہمارے فہم ہے۔ اس لئے اپنی رائے کرائی سے واضح طور پر مطلب فرما کر مسئلہ کا صحیح حکم تحریر فرمائیں۔

ج۔ آپ کا خیال صحیح ہے۔ اس صورت میں استنجا معاف نہیں۔ البتہ اگر دونوں ہاتھ شل ہوں یا ایک ہاتھ شل ہے مگر پانی ڈالنے والا نہیں اور چار پانی بھی نہیں۔ جس میں بیٹھ کر صحیح ہاتھ سے استنجا کر سکتے ہو اور عورت کا شوہر یا مرد کی بیوی بھی نہیں کہ استنجا کرے تو استنجا معاف ہے۔

میت کا استنجا۔

ج۔ میت کا استنجا اچھے اور پانی دونوں سے کیا جائے یا نہیں؟ میں نے کتب "اجزائے نعش" میں دیکھا ہے کہ استنجا کرنا میت کا ذلیلہ ہے مگر وہ ہے اور میت کا استنجا پانی سے کرنے میں بھی اشتباہ ہے۔ امام ابو جعفر کے نزدیک استنجا میت کا خواد و حیلے

سے خواہ پانی سے مکروہ ہے۔ اور طرفین کے نزدیک استنجا و میت کا پانی سے جائز ہے۔ اس صورت میں شرعاً کیا حکم ہے؟
ج: کتب فقہ میں تصریح ہے کہ استنجا میں جمع کرنا واجب اور پانی کا سنت ہے۔ اور یہی افضل ہے۔ چنانچہ شامی میں ہے۔
(فتاویٰ الجمع سنة على الاطلاق في كل زمان، وهو الصحيح وعليه الفتوى) (رد المحتار ج ۳ ص ۳۳) پھر آگے لکھ ہے۔

((ثم اعلم ان الجمع بين الماء والحجر المفضل۔ وبله في الفضل الاختصار على الماء وبله الاختصار على الحجر، ونحصل النسبة بالكل)) (ترجمہ فی الاستنجا)
پس جب کہ طرفین کے نزدیک استنجا و میت کا سنت ہے تو حسب تصریح شامی مطلقاً جمع کرنا پانی اور ذمیٹھ کا افضل ہے اور سنت ہے علی الاطلاق۔ لہذا اگر وہ کہتا استنجا و میت کا ذمیٹھ سے صحیح نہیں معلوم ہوتا۔
گھاس وغیرہ سے استنجا:

س: اگر کسی کیسے میں قصائے حاجت کے لئے شیش تو گھاس، زکاس وغیرہ کے پتے ذمیٹھ کا کھد استعمال کر سکتے ہیں یا نہیں؟
ج: درختوں کے پتوں اور گھاس سے استنجا کرنا مکروہ ہے۔
(والنورق قبل ان يورق الكتاب، وقبل ان يورق المنجر، والذالك كان فاه مكره) (بجراہ فی ج ۳ ص ۳۵)

کاغذ پر بول (برائے):

س: ابھی میں عام روانہ ہے کہ روانہ جھونے بچے کو کاغذ بچا کر پیشاب پاخانہ کے لئے نکھاتی ہے، تو اس پر پیشاب پاخانہ کرنا جائز ہے یا نہیں؟ سادہ کاغذ پر بول و براز کرنا کیسا ہے؟
ج: مذکورہ روانہ غلط ہے۔ اس کا ترک ضروری ہے۔ کاغذ لکھا ہوا ہو یا کورا بر صورت اس پر پیشاب وغیرہ منوں ہے، کہ کاغذ حصول علم کا ذریعہ ہے۔ اس عام قائل احترام ہے۔

((وكنى ورنى الكتابة لصفاة وعقود له احترام ايضا لكونه آلة الكتابة العلم ولذا اعلمه في التاتار خانية۔ بانه تعطيه من ادب اللين المع))

ترجمہ: جو حال درشت کے بول کا ہے، وہی حال کاغذ کا ہے۔ یعنی کاغذ کا بھی پتوں کی طرح پکنا ہے۔
(عجاست دور نہ کرے گا۔ بلکہ اور بھی پھینکے گا) اور قیمتی بھی ہے۔ اور شریعت میں اس کی حرمت بھی ہے۔ اس لئے کہ وہ علم کا آلہ ہے۔ (شامی ج ۳ ص ۳۱۵) ج

۳۔ حدیث رسول اللہ ﷺ کا ارشاد گرامی ہے نماز ہشت کی گنجی سے اور نماز کی گنجی وضو ہے۔

فضائل وضو:

۴۔ حدیث رسول اللہ ﷺ نے فرمایا جس آدمی نے اچھی طرح وضو کیا، اس کے گناہوں سے نکل جاتے ہیں۔ یہاں تک کہ اس کے گناہوں کے پچھلے سے بھی کوئی گناہ نہ ہو، وہ خود بھی ختم ہو جائیگا۔

۵۔ حدیث رسول اللہ ﷺ نے فرمایا۔ تیرا سب سے پہلے مجھے جہد کی اجازت ملے گی۔ اور میں سب سے پہلے جہد سے سر اٹھاؤں گا۔ میری دعا سنا لے آؤ گے اور میں تمام استغاثوں میں سے اپنی امت کو بچاؤں گا۔ اسی طرح دعا کریں، بائیں اور بچپے ہر سمت سے اپنے استغاثوں کو بچاؤں گا۔ ایک آدمی نے عرض کیا۔ اے اللہ کے رسول ﷺ حضرت نورحیہ سے لے کر آپ تک تمام نبیوں کی استغاثوں میں آپ اپنی امت کو کس طرح بچاؤں گے۔

آپ نے فرمایا میری امت کا امتیازی نشان یہ ہوگا کہ ان کے وضو کے اعضاء روشن ہوں گے اور یہ عزیز صرف ان ہی کو حاصل ہوگا اور اسی سے میں انہیں بچاؤں گا۔

۶۔ حدیث رسول اللہ ﷺ نے فرمایا جس آدمی نے اچھی طرح وضو کیا اس کے پیسے گناہوں سے نکل جاتے ہیں۔ اس کا مسجد کی طرف جلیں نہ جاتے اور نماز پڑھنے کا ثواب اٹھ ہوگا۔ جس کے دو نمازوں کے درمیان کے گناہ بخش دئے جائیں گے۔ اور اس کی پانچویں نماز میں گناہوں کا کٹہہ نہ بن جائیگا۔

مسئلہ۔ امام نووی فرماتے ہیں جس آدمی کے صفیر و گناہ نہ ہوں، کبیر و گناہ ہوں، امید کی جاتی ہے کہ اللہ تعالیٰ اس میں کمی کر دیں گے۔ اور جو خوش نصیب صفیر و کبیر ہوں، پاک ہو، اس کی نیکیوں میں اضافہ اور درجات کو بلند کر دیا جاتا ہے۔

۷۔ حدیث ترمذی عالم رحمہ اللہ نے صحابہ کرام رضوان اللہ علیہم اجمعین سے مخاطب ہو کر فرمایا۔

کہ تمہیں اپنے اعمال نہ یادوں جن کی وجہ سے اللہ تعالیٰ گناہوں کو مٹا دے اور درجات بلند فرما دے۔ سب سے بڑا عیب کیا لغو وضو نہ کرنا۔ آپ نے ارشاد فرمایا۔ طبیعت کی ناگوارگی کے باوجود اچھی طرح پورا وضو کرنا، مسجدوں کی طرف قدموں کی کھڑت اور ایک نماز کے بعد دوسری نماز کے اٹھنا میں بدت۔

۸۔ حدیث رسول اللہ ﷺ نے فرمایا جب آدمی وضو کے دوران کھلی کرا، تاک میں پانی ڈالے اور نہ مک صاف کرتا ہے تو اس کے من اور ذمہ کے گناہ و جمل جاتے ہیں۔ پھر جب اللہ تعالیٰ کے فرمان کے مطابق چیرہ دھوئے تو اس کے چہرے اور واڑھی کے گناہ و جمل جاتے ہیں۔ پھر وہ نون تھکے ہوئے تک دھوئے سے اس کے ہاتھوں کے گناہ و جمل جاتے ہیں۔ یہاں تک کہ اس کے پیر و ذمہ کے گناہ بھی و جمل جاتے ہیں۔ پھر سر کو کھنکھانے سے اس کے سر اور بالوں کے گناہ مٹا دیے جاتے ہیں۔

ہیں۔ پھر دونوں پاؤں گھٹن تک دھوئے سے پاؤں کے مٹھا مسح انگلیوں کے ساتھ ہو جاتے ہیں۔ اس کے بعد اگر اس نے نماز پڑھی، جس اللہ کی شایان شان حمد رٹا یا پانی کی اور اس کی محبت اور بزرگی پانی کی اور خشوع و خضوع اور قلبی تواضع اور کی تو ہر گزہ دونوں سے اس کے صرغ پاک ہو جائے گا جس طرح پیدائش کے وقت دو گناہوں نے پاک صاف تھا تو وہاں تک کہ اس کے بعد پست دھوئے نہ فرمایا۔ جب مسماں آدمی وضو کرتا ہے تو اس کے کانوں آنکھوں اور پاؤں کے گناہ نکل جاتے ہیں۔ ہاتھ دھوئے سے جو گناہ انھوں سے ہونے لگے وہ نکل جاتے ہیں۔ پیر دھوئے سے (گوشت و آنکھوں سے مراد ہونے لگے) ہونے لگے نکل جاتے ہیں۔ سر اور کانوں کو مسح کرنے سے کانوں نے جو گناہ کی تھیں کئی ہیں سب جاتے ہیں۔ اور پاؤں دھوئے سے پاؤں کے گناہ نکل جاتے ہیں۔ اس کے بعد جب وہ نماز پڑھتا ہے تو اس کے پہلے تراویح و دعائیہ کرتائے جاتے ہیں۔

۱۰۔ حدیث: جہول اللہ ﷺ نے فرمایا: جو کسی وضو کی حفاظت کرتا ہے۔ آئینہ وضو ہوتے ہوئے وضو کرتا ہے۔
۱۱۔ حدیث: رسول اللہ ﷺ نے فرمایا: جس آدمی نے وضو ہوتے ہوئے دو بار وضو کیا تو اسے دس خاص نیکیاں عطا کی جاتی ہیں۔

۱۲۔ حدیث: ابوہریرہ رضی اللہ عنہ نے فرمایا: رسول اللہ ﷺ نے وضو کرنا فرمایا ہے۔
۱۳۔ حدیث: رسول اللہ ﷺ نے فرمایا: جب تم وضو کرنے کو تو کہو: بسم اللہ واللہ کہہ لیا کرو۔ تمہارے محافظ فرماتے اس وقت تک برابر تمہارے لئے نیکیاں لکھتے رہیں گے۔ جب تک وضو نہ کیا ہے۔

وضو کی نیت:

نیت دل کے ارادہ کا نام ہے۔ وضو کا اجر و ثواب اس کی نیت پر ہوتا ہے۔ رسول اللہ ﷺ نے فرمایا:
۱۴۔ حدیث: اَلْاَعْمَالُ بِالنِّيَّاتِ اعمال کا دار و مدار نیت پر ہے۔
۱۵۔ حدیث: رسول اللہ ﷺ نے فرمایا: جس نے وضو میں نماز اور غسل میں جہد بت کے ازالہ کی نیت نہ کی اس کا وضو اور غسل کابل نہ ہوا۔
۱۶۔ عبادات غیر مقصودہ مثلاً اگر کسی کا وضو مکان صاف کرنا، بدن سے نجاست دور کرنا، وضو اور غسل وغیرہ کی نیت نہ کرے یا فرض نہیں، البتہ مستحب ہے۔ اگر ایسا کرے تو اب حاصل ہو سکے۔ اور عبادات مقصودہ مثلاً نماز، روزہ، زکوٰۃ حج وغیرہ میں نیت فرض اور ضروری ہے۔

فضل تيامن

اللہ تعالیٰ نے داعیوں کو فضیلت عطا فرمائی ہے یا نہیں پڑ:

۲۲- حدیث: نبی کریم ﷺ کا ارشاد گرامی ہے۔

((ان الله يحب التيامن في كل شئ، حتى التعلل والنرجل))^۱

بے شک اللہ تعالیٰ ہر چیز میں داعیوں کو پسند کرتا ہے یہاں تک کہ ہوتا پیٹنے اور کھینچنے کرنے میں بھی۔

۲۳- حدیث: ام المومنین سیدہ عائشہ صدیقہؓ بیان کرتی ہیں کہ رسول اللہ ﷺ اپنے تمام کاموں میں جہاں تک ممکن ہوتا، دائیں طرف کو پسند فرماتے۔ مہارت، کھینچنے کرنے اور ہوتا پیٹنے میں ٹھوکر دھونے میں۔^۲

۲۴- حدیث: حضرت ابو ہریرہؓ سے روایت ہے کہ رسول اللہ ﷺ کا فرمان ہے، جب تم لباس پہنو، اور جب تم وضو کرو تو دائیں طرف سے پہلے شروع کرو۔^۳

۲۵- حدیث: رسول اللہ ﷺ نے فرمایا۔ جب تم میں سے کوئی جوتا پہنے تو پہلے دائیں پاؤں سے شروع کرے اور جب اتارے تو بائیں طرف سے اتارے۔ ایساں پاؤں پہنے میں اول اور آخر، نے میں آخر ہونا چاہیے۔^۴

مسئلہ: علماء امت اس پر متفق ہیں بر عزت و تکریم والا کام دائیں طرف سے شروع کیا جائے۔ مثلاً وضو، غسل، کپڑے، جوتا اور سوزہ اور شلوار پہننے میں، مسجد میں داخل ہونے، مسواک کرنے، مہربان لگانے، ناخن کاٹنے، لہسی لینے، بغوی کے ہالی لینے، مہربان دانے، نماز میں سلام پھیرنے، بیت الخلاء سے نکلنے، کھانے پینے، مصافحہ کرنے، حجر اسود کا استلام کرنے، لینے اور دینے میں۔ وغیرہ

اور اس کے برعکس بائیں جانب ان کاموں میں اختیار کی جائے تاکہ منافہ کرنے، احتیاج کرنے، بیت الخلاء، میں داخل ہونے، مسجد سے نکلنے، جوتا، سوزہ، شلوار اور کپڑے اتارنے میں۔^۵

۱۔ الجامع ۱/۲۷۰ ج ۱ ص ۶۱۱ مجمع بخاری ج ۱ ص ۸۷۴ کتاب النجاس باب الاثر میں
۲۔ ابوداؤد کتاب النجاس باب فی الاصلح ج ۱ ص ۱۱۸۰
۳۔ ابوداؤد کتاب النجاس باب فی الاصلح ج ۱ ص ۱۱۸۰
۴۔ ابوداؤد کتاب النجاس باب فی الاصلح ج ۱ ص ۱۱۸۰
۵۔ ابوداؤد کتاب النجاس باب فی الاصلح ج ۱ ص ۱۱۸۰

وضو کا مسنون طریقہ

۱- حدیث: "فقد رآنا عبدہ عثمان بنی رضی اللہ تعالیٰ عنہ نے انہوں کو وضو کا طریقہ سکھانے کے لئے کہ وضو کا پانی مشکوایا اور وضو کا پاؤں پہلے تین مرتبہ پانی دونوں ہتھیلیاں دھوئیں۔ پھر گلی کی اور ناک میں پانی اُل کر صاف کیا۔ پھر تین مرتبہ اپنا چہرہ دھویا۔ پھر تین مرتبہ کئی سمیت اپنا دایاں بازو دھویا۔ پھر اسی طرح تین مرتبہ کئی سمیت اپنا دایاں بازو دھویا۔ پھر اپنے بازو صاف کیا۔ پھر تین مرتبہ ٹخنوں سمیت اپنا دایاں پاؤں دھویا۔ پھر اسی طرح تین مرتبہ ٹخنوں سمیت اپنا دایاں پاؤں دھویا۔ پھر حضرت عثمانؓ نے فرمایا: میں نے رسول اللہ ﷺ کو اسی طرح وضو کرتے دیکھا۔"

۲- حدیث: "حضرت عبداللہ بن زبیرؓ سے نبی کریم ﷺ کے وضو کی بہت چو پچا سمی۔ انہوں نے پانی کا خشک مذاک اور نبی کریم ﷺ جیسا وضو کر کے لوگوں کو سکھایا۔ اپنے دونوں ہاتھوں پر طشت سے پانی ڈالا اور تین مرتبہ دھویا۔ پھر ٹانگہ سے پانی کر گلی کی ناک میں پانی ڈالا اور ناک صاف کیا۔ تین تین مرتبہ پانی پا۔ پھر ہاتھ سے پانی لے کر تین مرتبہ بازو دھویا۔ پھر اپنے بازو سے ہاتھ صاف کیا۔ ایک مرتبہ ایک مرتبہ ہاتھ کے لئے پھر پیچھے سے گئے۔ پھر اپنے دونوں پاؤں ٹخنوں تک دھوئے۔"

۳- حدیث: رسول اللہ ﷺ کی خدمت میں ایک "مہاجر" آیا کہ یا رسول اللہ! وضو تو فرماتا ہے؟ میں نے رسول اللہ ﷺ نے ایک برتن میں پانی مشکوایا اور دونوں ہاتھ تین مرتبہ دھوئے۔ پھر چہرہ تین مرتبہ دھویا۔ پھر دونوں بازو تین مرتبہ دھوئے۔ پھر سر کا مسح کیا۔ پھر اپنی شہادت کی انگلیوں کو کانوں میں ڈالا اور کانوں کے اندر دھوئی صاف کا مسح کیا اور اپنے انگوٹھوں سے کانوں کے باہر کی صفائی کیا۔ پھر دونوں پاؤں میں دھوئے۔ پھر فرمایا کہ طبع وضو کیا جاتا ہے۔

وضو کے مسائل

وضو میں نیت شرط کیسں

کی وضو کرنے سے لئے نیت کرنا ضروری ہے۔ ہر نئے کتاب میں یہ عاصیہ کہ منہ ہاتھ دھوئے میں وہی کام کیا جاتا ہے جو وضو کرنے میں کرتے ہیں۔ اگر وضو کی نیت نہیں کی گئی تو وضو نہیں ہوگا، بلکہ صرف منہ ہاتھ دھوئے ہوا۔ اس کے علاوہ وضو میں جو انہیں ہیں وہی اگر پھوٹ گئے۔ تو پھر وضو کیسے ہوا؟

ج: نیت کرنا وضو میں فرض نہیں۔ اگر نہ ہاتھ پاؤں دھوئے جائیں اور رکعتیں کر لیا جائے (کہ جسے چار چیزیں وضو میں فرض ہیں) تو وضو ہو جاتا ہے۔ البتہ وضو کا ثواب تب ملے گا جب وضو کی نیت بھی کی ہو۔
زبان سے وضو کی نیت مستحب ہے:

س: وضو کرتے وقت جو نیت کرتے ہیں۔ زبان سے کرنا بہت ہے یا نہیں؟

ج: مستحب ہے۔

((قال في التنوير - ومن آدابہ الجمع بين لغة القلب وفعل اللسان - وفي الشرح هذا رتبة

وسطی بین من سن التلفظ بالنية وبين من كرهه لعدم مقله عن السلف)) (رد المحتار ج ۱ ص ۱۸۹) ^۱

وضو سے قبل احوذ باللہ پڑھنا:

س: وضو سے قبل احوذ باللہ پڑھنا مستحب و جائز ہے۔ یا نہیں؟

ج: وضو سے قبل بسم اللہ الرحمن الرحیم پڑھنا سنت ہے۔ بسم اللہ سے قبل احوذ باللہ پڑھنا بھی ضعیف قول ہے۔ رائج یہی ہے کہ نہ پڑھے۔

((قال في الشاذ: وقيل الأفضل بسم الله الرحمن الرحيم بعد التعمد، وفي المجتبى يجمع

بينهما)) (رد المحتار ج ۱ ص ۱۸۹) ^۲

س: جتنی زیور میں ہے کہ وضو کرتے وقت بسم اللہ پڑھے۔ اور اکثر روایں ہے کہ بسم اللہ کے ساتھ الحوذان نہ بھی پڑھ لیتے ہیں۔ بعض لوگ کہتے ہیں کہ وضو کرنے میں احوذ باللہ پڑھنا بدعت ہے، صحیح حکم شرعی ہے آگاہی بخش جاوے؟

ج: فی واد المجتاز۔ ((وقيل الأفضل بسم الله الرحمن الرحيم بعد التعمد، وفي المجتبى يجمع

بينهما، عن الفتح، وفي شرح الهداية للعبسي المروى عن رسول الله ﷺ بسم الله

والحمد لله رواه الطبرانی في الصغير عن أبي هريرة بلسان حسن))

اس سے یہ معلوم ہوا کہ ایک قول یہ بھی ہے کہ احوذ باللہ بسم اللہ کا جمع کرنا افضل ہے، تو مذہب میں جس کو افضل کیا جو دے وہ بدعت کیسے ہوگا۔ البتہ حضور اقدس ﷺ کے الفاظ کا اتباع زیادہ برکت کا عمل ہے۔ ^۳

وضو میں بر عضو پر بسم اللہ پڑھنا:

س: وضو میں بر عضو پر بسم اللہ پڑھنا مستحب ہے یا نہیں؟

ج: وضو میں بر عضو دھوتے وقت بسم اللہ اور کلمہ شہادت پڑھنا مستحب ہے۔ علاوہ انہیں بر عضو کے لئے مخصوص دعا بھی

۱ آپ کے مسائل ۱۱، اردان کامل ج ۲ ص ۲۸ ۲ ایضاً ۳ احسن الفتاویٰ ج ۲ ص ۱۳

۴ احسن الفتاویٰ ج ۲ ص ۱۳

باز رہے۔ اور حضورؐ کو بعد و در شریف بھی۔ مگر ان سب کا پڑھنا سارا انہیں بلکہ ان میں سے کوئی ایک دیکھ جائے۔^۱
وضو میں ہاتھ تین مرتبہ دھونا۔

س: وضو میں دو دن ہاتھ ایک مرتبہ پہلے دھوتے ہیں مگر تین مرتبہ پانی بہاتے ہیں۔ درست ہے یا کہ تین ہی مرتبہ پانی بہانا چاہئے اور دھونا نہیں چاہئے۔ یعنی چوتھی مرتبہ ہو گیا ہے، کیونکہ تین مرتبہ سے زیادہ مانع ہے؟
ج: تین مرتبہ دھونا چاہئے ہی سنت ہے۔ پانی نہ کرنے کے لئے ایک بار ہاتھ پھیرنا، اس میں کچھ حرج نہیں ہے، بلکہ اچھا ہے تاکہ تین مرتبہ چوٹی طرح پانی بہہ جائے۔^۲
ہاتھ اور پاؤں کہاں سے دھونا شروع کریں۔

س: وضو میں جب ہاتھوں اور پاؤں پر پانی ڈالا جائے تو کس حصہ سے ابتدا کی جائے؟
ج: ہاتھوں اور پاؤں کی انگلیوں سے ابتدا کی جائے۔

((ومن السنن البدایۃ من وہ من الاصابع فی الیدین والرجلین، کذا فی النجاشی))

(عالمگیری ص ۱۰۱)

اعضاء وضو تین بار سے زیادہ دھونا۔

س: وضو میں بعض لوگ تین بار کبھی تک ہاتھ دھو کر پھر تین مرتبہ پانی بہاتے ہیں تو یہ چوتھ مرتبہ ہو کر۔ وضو میں یہ فعل درست ہے یا کہ وہ دیکھنا چاہئے اور اس طرح کرنا چوتھ مرتبہ سمجھا جائیگا؟ تین مرتبہ؟
ج: اگر تین سے زائد اس اعتبار سے دھو رہا ہے کہ یہ ثواب یا سنت ہے۔ تو کراہہ تحریمی ہے، اور اگر یہ عقداً نہیں کر رہا ہے تو کراہہ کی دھمکے کے تحت ہے۔ تو حدیث ہونے کی وجہ سے کراہہ تحریمی ہے۔ اور اگر کبھی از ارکان تک اور طہائیت قلب کی خاطر تین سے زیادہ بار دھو لیا تو کوئی کراہت نہیں، نہ مسجد اور نہ گھر کے کرف پانی سے نکلنے پر سے زیادہ دھونا حرام ہے۔^۳
صرف داہنے ہاتھ سے وضو کرنا:

س: فقط داہنے ہاتھ سے بلاغیر سارا وضو کرنا جائز ہے یا نہ؟

ج: اس کی کراہت کی نہ کوئی روایت نظر سے گزرتی نہ روایت اس کی موجب معلوم ہوتی ہے۔ بلکہ بعض اعضاء و اعضاء و اعضاء ہاتھ سے دھل بھی سکتے، جیسے یہ ان الی الف نفین (اوپر ہاتھ کھینچ کر) اور بعض اعضاء میں عصر ہے (تکلیف) جیسے رطلین (دونوں پاؤں) اور روایت علی اکثمہ کے جواز کی مؤید ہے۔

فی المنہج المختار - فی الاحکام محمد بن حلیہ بیزارہ - فی رد المحتار عن شرح الشیخ السخاوی

ج ۱: اسناد الشافعی ج ۲ ص ۱۰۰ ج ۲: فتاوی دارالعلوم دیوبند ج ۱ ص ۱۱۸

ج ۳: فیہ الخوار ج ۱ ص ۱۰۰ ج ۴: اسناد الشافعی ج ۲ ص ۱۵

قال بفرغ الماء يمينه على رجليه ويغسلهما يساره.

بوقت نذر بائیں ہاتھ سے وضو کرنا؟

س: ایک شخص کا ہاتھ ایسا ہے کہ جس سے تو سر کام کر سکتا ہے۔ مگر ہاتھ منہ تک نہیں پہنچتا۔ ایک ہاتھ یعنی بائیں ہاتھ سے سر دھوتا ہے۔ کان کا مسح بائیں طرف تو کر لیتا ہے کیا داہنے کان کا مسح بھی بائیں ہاتھ سے کر لے یا صرف بائیں کان کا مسح

حفاظت ضروری ہوگا۔ داہنے کا ساتھ ہو جائے گا؟

ج: ہاں داہنے کا بھی بائیں ہاتھ سے کر لے۔

سر کے مسح کی فرض مقدار؟

س: سر کے مسح میں مقدار فرض کیا ہے؟ مقدار ربیع رأس کے یا مقدار تین انگلی کے؟

ج: علامہ شامی نے لکھا ہے کہ مستبر روایت فرضیت مسح ربیع رأس (سر کا چوتھ حصہ) کی ہے،

((كما قال في شرح فلوله - ومسح ربع (الرأس) واعلم ان في مقدار فرض المسح روايات

اشهرها ما في المتن الثانية مقدار الناحية واختارها القدوري وفي التهذيب وهو الربع،

والتحقيق انها أقل منه الثالثة مقدار ثلثة اصابع - رواها هشام عن الامام أبي ان قل))

((وانما حصل ان المصنف رواية الربع - وعليها مشي المتأخرين - كما في الهمام الخ))

صرف چوتھائی سر کا مسح؟

س: جو شخص وضو میں پیش صرف چوتھائی سر کے مسح پر اکتفا کرتا ہے۔ اور کبھی سارے سر کا مسح نہیں کرتا تو اس سے وضو کے اندر کچھ نقصان ہے کہ نہیں؟ اور اگر ہے تو یہ نقصان نماز تک پہنچے گا، یا صرف وضو تک رہے گا؟

ج: ترک سنت ہے اس کی نماز تک یہ اثر ہوگا۔ اس کی صحت اختلافی ہو جائے گی۔ دوسرے اس صحت کے ترک سے

لمہارت میں نقصان رہے گا، جس سے بعض بیانات میں امامت کو کمرہ دیا گیا ہے۔ کافی رد الحکار۔

((ولعمد امکان الطهارة، يضاً في المطلوع والاقطع والمعجوب))

گردن کا مسح؟

س: جب مسح کرتے وقت سر پر ہاتھ پھیرا جاتا ہے، ہاتھ گردن کی طرف لے جاتے وقت بھی گردن کا مسح کر لیا جاتا ہے۔

یعنی ہاتھ گردن کی طرف کھینچا تاہم سر پر پھیر کر ساتھ ہی گردن پر اسی وقت پھیر لیا جائے۔ جیسا کہ ابو داؤد کی

حدیث میں ملتا ہے، اتفاقاً مفہوم معلوم ہوتا ہے، اسی طرح مسح کرنا بہتر ہے یا ہاتھوں کی پشت سے گردن کا مسح کرنا مستحب

ہے۔ مذکورہ حدیث کا مضموم و مطلب کیا ہے؟

ج: اس سے مستحب ادا نہ ہوگا۔ ایک تو ترتیب نہ رہی۔ دوسرے ظہر یا (پھر کی پشت) سے نہ ہوا۔ اور بظہر پند کی قید کتب فقہ و فقہاء وغیرہ میں صریح ہے۔ اور حدیث کا مطلب ظاہر ہے کہ اس میں مسح فقط آیا ہے۔ جو کہ اس کا جزو ہے۔ اور رقبہ اس سے خارج ہے۔ پس اس کو مسح و قہ سے کچھ نہیں۔ اور اگر اس کا عموم فرض کر لیا جائے۔ تو بلوغ لفظ الی اللہ بعضی الربط سے یہ لازم نہیں آتا کہ یہ قصد تھا۔ بلکہ استیجاب دس میں دس کا بھی نہیں ہو گیا اور اگر مس کو قصد امان لیا جائے تو ممکن ہے کہ جان بوجہ پر محرم کر لیا جاوے اس سے مستحب کا ادا ہونا لازم نہیں آتا۔

گلے کا مسح بدعت ہے:

س: بعض لوگ گردن کا مسح کرتے ہوئے عقوم یعنی گلے کا بھی مسح کرتے ہیں۔ آیا شرعاً یہ صحیح ہے یا نہیں؟

ج: گردن کا مسح مستحب ہے مگر عقوم کا بدعت ہے۔ یہ نہ کیا جائے۔

((والفتاویٰ مسیح الولیة وهو بظہر البدین۔ ولما مسح العلقوم فبدعت۔ کذا فی البحر الرائق)) (نائبی ج ۱ ص ۶۸)

اعضائے وضو کا تین بار دھونا:

س: ہمارے اسلامیات کے ایک استاد نے بتایا ہے کہ وضو کرتے وقت ہاتھ دھونا کئی کرنا۔ ناک میں پانی ڈالنا۔ منہ دھونا وغیرہ جو کہ تین دفعہ دھونا جاتا ہے۔ اور دو دفعہ بھی دھونا جاسکتا ہے۔ کیا یہ درست ہے؟

ج: کمال سنت تین تین بار دھونا ہے۔ وضو دوبارہ دھونے بلکہ ایک ہی بار دھولے سے بھی ہو جائے گا۔ بشرطیکہ ایک ہاتھ کی جگہ بھی خشک نہ رہے۔

انگلیوں کا غزال:

س: وضو میں انگلیوں کا غزال کرنا سنت مؤکدہ ہے یا نہیں، اور سنت مؤکدہ کا ترک گناہ صغیرہ ہے یا کبیرہ۔ وضو میں غزال کا ترک کرتے کر وہ تحریمی ہے یا تنزیہی؟

ج: سنت مؤکدہ ہے۔ اور بلا تعدیل الاحرار ترک کرنا مکروہ تحریمی ہونے کی وجہ سے گناہ کبیرہ ہے۔

((قال فی شرح التتویر۔ وتخلیل الاصابع البدین بالتشویک والرجلین بمختصر بعد المیسری یادابا مختصر رجله المیمی۔ وهذا بعد دخول الماء خللاً لها۔ فلو عظمه فرض))

((قال فی الشاہدۃ (الحوالہ وتخلیل الاصابع) هو سنة مؤکدة اتفاقاً سراج)) (رد المحتار ج ۱ ص ۱۰۹)

آب زم زم سے وضو اور غسل:

۱۔ کیا آب زم زم سے وضو کرنا جائز ہے، یا ادب کے خلاف ہے؟
ج: جو شخص با وضو اور پاک ہو وہ اگر غسل برکت کے لئے آب زم زم سے وضو یا غسل کرے تو جائز ہے۔ اسی طرح کسی پاک کپڑے کو برکت کے لئے زم زم سے بھگو بھی درست ہے۔ لیکن یہ وضو آدمی کا زم زم شریف سے وضو کرنا کسی بھی حال میں غسل کرنا حرام ہے۔ ضرورت کے وقت (بہرہ دوسرا پانی نہ ملے) از زم زم شریف سے وضو کرنا تو جائز ہے۔ مگر غسل بہر حال حرام ہے۔

اسی طرح اگر بدن یا کپڑے پر نجاست لگی ہو۔ اس کو زم زم شریف سے دھوا بھی مکروہ ہے، بلکہ بقول بعض حرام ہے، لیکن حکم زم زم سے احتیاط کرنے کا ہے۔

نفل کیا گیا ہے کہ بعض لوگوں نے آب زم زم سے احتیاط کیا تو ان کو بواہر ہو گئی۔ خلاصہ یہ ہے کہ زم زم نہایت متبرک پانی ہے۔ اس کا ادب ضروری ہے، اس کا بڑا موجب خیر و برکت ہے۔ اور خیر سے پر سر اور بدن پر ڈالنا بھی موجب برکت ہے۔ لیکن نجاست زائل کرنے کے لئے استعمال کرنا حرام ہے۔^۱

وضو میں دلاہ اور ہر عضو پر دعا:

۱۔ وضو میں جلدی کرنا مستحب ہے یا نہیں؟ اگر مستحب ہے تو ہر عضو دھوتے وقت بسم اللہ، کلمہ شہادت اور ہر عضو کے لئے مستقبل یا ثور دعا، علاوہ ازیں دعا رب المغفریٰ ذی الایمان کیسے پڑھ سکتا ہے؟

ج: وضو اور غسل میں دلاہ سنت ہے۔ یعنی اتنی تاخیر نہ کرے کہ معتدل ہوا میں دوسرا عضو دھونے سے قبل پہلا عضو خشک ہو جائے، اسی طرح صبح کے بعد اور تحیم میں اتنی دیر نہ کرے کہ اس وقت آخر کوئی عضو دھویا ہوتا، تو دہائی دیر میں خشک ہو جاتا۔ خلاف سنت ہے۔

ہر عضو پر بسم اللہ، کلمہ شہادت، اور دعاء یا ثور کے علاوہ ہر عضو دھونے کے بعد روز و شریف بھی مستحب ہے۔ ان سب کے پڑھنے میں بھی اتنی دیر نہیں لگنی۔

علاوہ ازیں حضرات فقہاء رحمہم اللہ تعالیٰ نے تصریح فرمائی ہے کہ ان سب میں سے کوئی ایک چیز پڑھنے سے ایک وقت سب کا پڑھنا مراد نہیں۔^۲

برہنہ حالت میں وضو جائز ہے:

۱۔ اگر برہنہ ہو کر غسل کیا جائے تو غسل ہو جاتا ہے یا نہیں۔ اور اگر اسی حالت میں وضو بھی کر لیا جائے تو وضو ہو جائے گا یا نہیں؟

حق: اگر بربند غسل کیا تو اس سے فدا پڑھ سکتا ہے۔ عزیمت انگ فرض ہے وہ بربند تہائی میں غسل کرے۔
 بربند غسل کرتے ہوئے "بسم اللہ" زبان سے نہ پڑھے۔

ن: جیسے فرض کے شروع میں تہہ نہتہ ہے ایسے غسل کے شروع میں بھی ہے تو کیا جب بربند غسل کرے وہ اس وقت "بسم اللہ" پڑھ سکتا ہے؟

ن: بربند غسل کی صورت میں زبان سے "بسم اللہ" نہ پڑھے۔ عالمگیری میں ہے۔
 ((ولا یسمی فی حال الاکتشاف ولا فی محل النجاسة حکما فی فتح القدیر))

(عالمگیری ج ۱ ص ۱۶۱)

ناخن پاش سے وضو اور غسل نہیں ہوگا۔

ن: اس دور میں عورتیں جو ناخن پالش لگاتی ہیں۔ جب ان سے کہا جائے کہ: ناخن پاش لگانا چاہتے ہیں تو اس کے ہوتے ہوئے وضو نہیں ہوگا، جو کہ نماز کے لئے شرط ہے اور نماز رکوع اسلام میں سے ہے، جب وضو ہی نہ ہو تو نماز جو اس پر مرتب ہوئی ہے وہ کیسے ہوگی۔ ترجمہ لکھتی ہیں کہ یہ ترجمہ کے لئے لگائی جاتی ہے۔ جو کہ عورت کے لئے ضروری ہے۔ فقہاء کرام بھی فرماتے ہیں کہ عورت کو نماز کے لئے ہر وقت تیار و حریں رہنا چاہئے۔ مگر کیونکر نہ لگائی جائے کیا اس کا گناہ جائز ہے یا ناجائز؟







ج: ایک ترجمہ حرام ہے جو شرعی فرائض کی محبت سے مانع ہو۔ جو چیز بدن تک بانی پہنچے۔ مانع حرام کی نہ ہوگی۔ اس وضو میں کچھ نہیں ہوگا۔ اگر ہالی پر بھی مگر خش روٹی تو وضو اور غسل نہ ہوگا۔

حضرات فقہاء اور مفسرین نے کہا ہے کہ اسے کھانے کو سمجھنا درست ہے۔ وضو سے مانع قرار دیا ہے۔ علامہ ابن کثیر نے پاش پاش سے منع نہیں کیا۔ اور اس کی ضرورت بھی ہے (یعنی آئینہ منہ کی)۔ تو ناخن پاش کی اجازت کیسے ہو سکتی ہے۔ جتنی بھی گناہیں ناخن پاش لگانا کر پڑھی ہیں وہ واجب الامارہ ہیں (وہ سب وہی پڑھنا واجب ہے) اور مگر مباح تو بہت مستفاد بھی کرے۔

ناخن پاش لگانا کفار کی تعہید ہے۔

ن: حج مکہ کو جان لڑکیاں اس مجلس میں بیٹھیں کہ آیا لڑکیوں کو ناخن پاش لگانی ہیں اس کو صاف کرنے کے بعد وضو کریں یا پاش کے اوپر سے ہی وضو ہو جائے گا؟ کئی کھوار اور تعلیم یافتہ لڑکیاں اور معزز غازی عورتیں یہ کہتی ہیں کہ ناخنوں کی پاش صاف کئے بغیر ہی وضو ہو جائے گا؟

ج: ناخنوں سے مطلقاً وہ بیاریں عورتوں میں خصوصاً ان جو ان لڑکیوں میں بہت ہی عام ہوتی ہیں۔ آئینہ ناخن

جو سنے کا مرض اور دوسرا، باطن کا۔ باطن پر حملے سے آواز کی تہا کہ باطن کا رنڈو۔ جسے ہوتے ہیں اور بحران میں
مذہب کی بھی روایت ہے جس سے باطنوں کی ہر قسم کی رو سے ہیں اور مختلف المیہ باریاں جنم لیتی ہیں۔ سائنس سے بھی نہ
عید مسلم نے وہی چیزوں کو "فطرت" میں شمار کیا ہے ان میں ایک باطن کا اثنا بھی ہے۔ یہی نہ نہیں پر حملے کا فیض و نفع
فہرست کے خلاف ہے جس کو مسلم خواہیں کہ قرونی کی تعلیم میں اپنا رکھیں۔ مسلم خواتین کا اس خلاف اہل تہا تعلیم ہے۔ یہی
نکرت: حاجت۔

دوسرا امر یہ ہے کہ انسان پائش و چہرہ حق تعالیٰ شانہ کے عورت کے اعنہ و عین فطری حسن رکھتا ہے۔ مگر انسانی پائش و چہرہ میں عین فطری عجز سے بھر کر میں ناپاک چیزوں کا آمیزش بھی ہو جاتا ہے۔ اس ناپاک آمیزش کو دیکھ کر ہمیں ہمت و استقامت کرنا چاہیے کہ اس امرت کی چیز سے بچ سکیں اور سب سے زیادہ گریہ و زاری نہ ہو جائے اور جب تک کہ اس کو صفائے نہ کر دیں۔ پائش و چہرہ میں چھٹی سکہ۔ جس کو وضو سے نہ غسل۔ اس کی ناپاک و اچانک دیکھ کر ہمیں یہ بات یاد دلانی چاہیے کہ اس کو صفائے نہ کر دیں۔ پائش و چہرہ میں چھٹی سکہ۔ جس کو وضو سے نہ غسل۔ اس کی ناپاک و اچانک دیکھ کر ہمیں یہ بات یاد دلانی چاہیے کہ اس کو صفائے نہ کر دیں۔ پائش و چہرہ میں چھٹی سکہ۔ جس کو وضو سے نہ غسل۔ اس کی ناپاک و اچانک دیکھ کر ہمیں یہ بات یاد دلانی چاہیے کہ اس کو صفائے نہ کر دیں۔

: یمن یا اثیر و ذی میت کا غنیمت:

۱۰۔ انہیں موت "خفی تو افسانہ پائثر ٹی سولی حرم کی حیات کا فصل بھی جوہ ہے"۔

ان کے لئے صحیح نہیں بلکہ اس نئے نام میں پانچ صاف نئے فلسفے دیا جئے۔

تین لکھ ارب روپے تک کے ساتھ ساتھ:

میں چند روز تک ہمارے کمرے آیت کریمہ کا کھنڈ تھا۔ جن میں چند رشتہ دار، مومنین قریب جن میں کچھ پیش میں جلوں تھیں۔ پیش میں سے ہمارے کمرے میں نکل پاش جن میں حنا، حناؤں میں لب سنگ و نچر و تھوہ۔ جب نماز کا وقت ہوا تو نماز اٹھنے لگائی تو کئی سب اس سے کہا گیا کہ ان چیزوں سے وضو نہیں رہے تو نماز کیسے ہوگی تو انہوں نے کہا کہ اللہ تعالیٰ آیت دیکھتا ہے تو اگر عورت سب کچل پاشی پر غصہ نہ لب سنگ و نچر دے تو وہ برقرار رہتا ہے؟ کیا ان سب چیزوں نے سنوٹل کے بعد نماز سباق ہے؟ ہمارا جوابی نصیحت سے جواب دی۔ (اگر اڑھائی)

۱۰ خدا تعالیٰ صرف نیت کو نہیں دیکھتا بلکہ یہ بھی دیکھتا ہے کہ جو کام جائز و حلال کی شریعت سے مطابقت رکھتا ہے یا نہیں؟ مثلاً کوئی شخص بے ضرورت چمچے اور یہ کہے کہ خدا نیت کو دیکھتا ہے تو اس کا یہ جتناہ اور رسول کا مذاق اڑانے کے معنی ہوگا۔ اور ایسے شخص کی عبادت۔ عبادت حق نہیں رہتی۔ اس سے فیض حاصل نہیں ہوتا۔ یہ سدا اہل بائیں گاہ کی بات ہے کہ خدا نیت کو دیکھتا ہے۔ انھیں چاہیے کہ اللہ اور آپ اللہ کے بند بن جائیں اور اللہ کے بند بننے والے تو وہ نہیں ہوگا۔ اور جب رسول اللہ ﷺ کو نماز پڑھنی رہی۔

ناخن یا نیش کو موزوں پر قیاس کرنا صحیح نہیں:

میں جس طرح وضو کر کے موزہ پہن لیا جائے تو دوسرے وضو کے وقت پاؤں دھونے کی ضرورت نہیں ہوتی۔ صرف جواب کے اوپر مس کرنا جاتا ہے۔ اسی طرح وضو کر کے ناخن یا نیش نکال دیا جائے تو دوسرا وضو کرتے وقت اسے پھرنے کی ضرورت تو نہیں ہے؟

ج: پاؤں سے موزوں پر قیاس بلا تعلق جاتا ہے۔ برابر اس پر مس کرنا اور وضو کے نزدیک جائز نہیں اور ناخن یا نیش کو موزوں پر قیاس کرنا صحیح نہیں۔ اس لیے اگر ناخن یا نیش نکلے ہو تو وضو اور غسل نہیں ہوگا۔

ناخن یا نیش اور لمبوں کی سرخی سے غسل اور وضو نہیں ہوتا۔

میں جیسے کہ ناخن یا نیش لگانے سے وضو نہیں ہوتا اگر کبھی ہر تھوپی پر ملنے کی دلی گلی ہو تو کیا وضو ہو جاتا ہے یا اگر وضو کے بعد لگائی جائے تو اس سے تہہ زور مست ہے؟

ج: ناخن یا نیش لگانے سے وضو اور غسل اس لئے نہیں ہوتا کہ ناخن یا نیش پانی کو بدن تک پہنچے نہیں دیتی۔ لمبوں کی سرخی میں بھی اگر کبھی بات پائی جاتی ہے کہ وہ پانی کے قطرہ تک پہنچے جس پر رکاوٹ ہو تو اس کو جڑ سے بغیر غسل اور وضو نہیں ہوگا۔ اور اگر وہ پانی کے قطرے سے پہنچے نہیں تو غسل اور وضو ہو جائے گا۔ ہاں اگر وضو کے بعد ناخن یا نیش یا سرخی لگا کر نماز پڑھے تو نماز ہو جائے گی لیکن اس سے پچھتاہٹ ہے۔

خوشی سے یا جبراً ناخن یا نیش لگانے کے حضرات:

میں نے غسل کے لئے کمر میں پڑھا ہے کہ سر رے جسم پر پانی اس طرح بہا جائے کہ جس کا کافی حصہ بال برابر بھی خشک نہ رہے۔ یہ کلیہ بات عام نیشن میں آتی ہے کہ ہمارے سر میں سرور جس ناخنوں پر پالش کرتی ہیں جو زیادہ کاڑھی ہوتی ہے اور ناخنوں پر اس کی ایک تہہ بڑھائی ہے اور ایسے ہی بعض مرد حضرات رنگ کا کام کرتے ہیں جو جسم کے کسی حصہ پر لگ جائے تو مالی سے نہیں آتا۔ اسکی صورت میں ہر دو غسل جنابت سے پاکی حاصل کر سکتے ہیں یا نہیں؟ اسلام نے عورت کو اپنے شوہر کے سر میں زینت، ہنڈیاں، ٹکڑوں کی اجازت دی ہے۔ کیا ناخن یا نیش لگانا جائز ہے؟ اگر جائز ہے تو ایسی حالت دینی عورت کے لئے نماز، عبادت اور کھانے پینے کے لئے کیا حکم ہے؟

ج: ناخن یا نیش اگر تہہ جتنی ہو تو اس کو پھرنے سے بغیر وضو اور غسل نہیں ہوگا۔ یہی حکم اور چیزوں کا ہے جو پانی کے بدن تک پہنچے۔ اسے مانع ہوں۔

م: اگر شوہر کی خوشنودی کے لئے ناخن یا نیش لگائی جائے اور شوہر نہ لگانے پر سختی کرے تو ایسی عورت کے لئے کیا حکم ہے؟ اگر اسلامی تعلیمات کی رو سے ناخن یا نیش لگانا گناہ ہے تو یہ گناہ کس کے سر پر ہے۔ بیوی پر یا شوہر پر؟ اگر یہ بات سنا ہے تو اس گناہ کو کوہجھانے کے لئے یہ دوسری کس پر عائد ہوتی ہے۔ شوہر یا بیوی پر؟ حکومت کے پاس ذرائع یا مانع یا مانع

ہیں۔ ان کے ذریعے کمراس کی چیزیں ہائے تعمیر رہے گا؟

جنگ اگر نائن پانچ لاکھ سے لاکھ تین لاکھ ہوتی ہیں اور ہر بار جو بم کے اس سے منع نہ کرے تو ہر دو گناہات ہوں گے۔ کیا کار ہو گئی۔ اگر شوہر کی خوشنودی کیسے، جن پانچ لاکھ تو انھوں نے سب سے پہلے اس کو چھوئے اور پھر ہسٹری کے نام پر ہے۔ ورنہ انھیں نہیں ہوگی۔

یہاں پہنچنے پر وہ اپنے ہاتھوں میں لپکتے ہوئے گلاب لے کر اٹھ کھڑی ہوئی۔

یہ کہانی سلطان مرزا کو بتائی گئی کہ اس نے کدورت باغ میں کھانے کی صحبت میں قتل ہو جاتا ہے۔ یہ کہانی
مصدقہ و احوال کے ساتھ قتل ہو جاتا ہے۔ اس کو کہنے میں غم و کدورت نہیں۔ یہ کہانی باغ میں قتل ہو جاتا ہے۔
جب یہ کہانت تاراج ہو جاتی ہے۔

عورتوں کے لئے میک اپ

یہ بوری خواجہ کی اس بات پر رائے کرتی ہیں کہ انسان اپنی ذمہ داری سے اپنے آپ کو ایک ایسے ماحول میں رکھتا ہے۔ ماحول یہ ہے کہ وہ ایک اسلامی روایت پر غور کیا تو یہ بات سب سے پہلے کہ وہ بحیثیت مسلمان ایک آپ کو دیکھیں جس میں انسانی باوجود ان کی پیش قدمی ہے کیسا اس حالت میں محفل، غلاموں، شکر کے کہ قانون خوانی اور نماز وغیرہ چاہتا ہے؟

رج ۔ عورت کیسے چلے اپ گرجا جس سے اللہ تعالیٰ کی مغفرت ملے اور تقویٰ کرنے کی کوشش بڑھا کر نہیں رہتا اسے نظر میں اور غفلت میں اس کے ساتھ دوسرے انسانوں کے ہاں کوٹا نا ہاں نہ ہوں گے مگر وہ دوسرے معذرت ہاں کوٹا نا گاہ نرے اس کے علاوہ ایک آپ انسانی تعلیق میں قیام کرنے کے لئے وہ اس صورت میں جو نرے بندگی میں ایک آپ کے ساتھ عورت نرے محرم مردوں کے سر سے نہ ہائے پناہ نہ ان قسم کے میک آپ میں ہر حق پر ہزار شرم ہے۔ ہاں البتہ ناخن پاٹنا سے احتراز کر جائے کیونکہ ناخن پاٹنا دور سے بغیر دوسرے ہوتا ہے اور یہی غفلت ناخن پاٹنا کو ہر وجہ سے منع کیا گیا ہے اور جب ناخن پاٹنا کو مطالب بغیر وضو یا مسیحی نہ ہوگا تو ہر ممکن نہ ہوگی۔ اس نے ناخن پاٹنا کی لعنت ہے اور از روئے ہے۔

موتوں کے لئے مسواک کا قصہ

کے بچتی زپور میں دشواری سواک پاس تھیں، یہ بھی لگے ہے، علامہ کے لفظا، محاوروں کے لئے ملک کو قریب سے جاننے والے کہتے ہیں۔ لیکن تجھ کو یہاں کی کوئی بات نہیں جانی، راجا دیش میں غریب انسانیت تمام جان کی جی، یہاں کے ملک سے ملے نہ دیکھا ہے؟

نہ سے نزدیک مسخورت موانع عام ہے۔ لافلاقی العلیل۔ رہا قسمت ملک کا مقام موانع میں میرے
نہ تالیف مکتبی اسی کے جواز اقامت سے نہ وجوب کا کلام اور مکتبہ سے بھی مشروعت موانع نہ۔ عدم بھی وجوب۔

س: بوقت وضو عورت کے لئے مسواک کرنا سنت ہے یا نہیں؟

ج: عورتوں کے لئے بھی مسواک سنت ہے، نہ صرف نگرانی سے تکلیف ہو تو دہرا استعمال کریں۔ اس سے بھی سنت ادا ہو جائے گی۔

((وعنہا السواك وينبغي ان يكون السواك من اشجار مرة، لانه بطيب بكمية القم، وينشد الانسان، وبغوى المعدة، ولبيكن رطبا في غلط الخنصر وطول الشبر۔ ولا يقوم الاصح مقام الخشبة، فان لم توجد الخشبة فح يقوم الاصح من بعمه مقام الخشبة، كذاني المعيط والظهيرية۔ والعسل يقوم مقامه لنعراة)) (ماکین ج ۱ ص ۲)

س: کیا نماز سے پہلے وضو میں مسواک کرنا عورتوں کے لئے بھی ایسی طرح سنت ہے جیسے مردوں کے لئے؟
ج: مسواک خواتین کے لئے بھی سنت ہے۔ لیکن اگر ان کے سوڑے اس کے تحمل نہ ہوں تو ان کے لئے دہرا استعمال بھی مسواک کے کئے تم مقام ہے۔ بلکہ مسواک کی نیت سے اس کا استعمال کریں۔
ایسا عورتوں کے لئے بھی مسواک اسی طرح مسنون ہے جیسے مردوں کے لئے۔ مسواک کی اہمیت سے متعلق جو احادیث وارد ہوئی ہیں وہ عام ہیں۔ اس میں مرد و عورتیں سب شامل ہیں، اس لئے عورتوں کو بھی مسواک کی سنت پر عمل کرنا چاہئے۔ اور اس کی عادت ڈالنی چاہئے۔

((عن عائشة انها قالت تكمن التي تاتي بسواك، فبعطني السواك لاغسله فاسأله فاستاك ثم اغسله)) (رواه البیہ)

ترجمہ: حضرت عائشہ فرماتی ہیں کہ حضور اقدس ﷺ مسواک کر کے مجھے دیتے تھے جو دھونے کے لئے۔ میں پہلے اس سے مسواک کرتی پھر دھو کر حضور اقدس ﷺ کو دے دیتی۔

((عن كريمة انها جاءت الي عائشة، فسألت عن السواك للسانم، قالت هذا سواك في يدي وانا صالمة))

ترجمہ: حضرت کرمیہ کہتی ہیں کہ میں نے حضرت عائشہ کی خدمت میں عرض ہو کر روزہ کی حالت میں مسواک کرنے کے متعلق دریافت کیا، تو حضرت عائشہ نے فرمایا: دیکھو میرے ہاتھ میں مسواک ہے حالانکہ میں روزے سے ہوں۔

اس حدیث سے جہاں روزے کی حالت میں مسواک کرنے کا ثبوت ملتا ہے وہیں عورتوں کے لئے مسواک کرنے

کا بھی ثبوت ملتا ہے۔^۱

برش استعمال کرنے کا حکم:

ا: مریض بالوں کا برش استعمال کرنے سے سنت مسواک ادا ہو جائے گی یا نہیں؟

ج: اگر اتفاقاً گھڑی کی مسواک نہ ہو تو برش سے دانت صاف کر لئے جائیں۔ اصل سنت گھڑی کی مسواک ہے۔ بلا ضرورت برش سنت مسواک کے قائم مقام نہ ہوگا۔ اور اگر برش خنزیر کے بالوں کا ہو تو استعمال قطعاً حرام ہے۔ مشکوک ہو تو بھی ترک اولیٰ ہے۔^۲

ایضاً: مسواک کے دو پہلو ہیں، ایک مسواک کا اصل قصود اور یہ ظاہر ہے کہ نکافت اور صفائی و تھوڑائی ہے۔ دوسرا پہلو آلہ مسواک کا ہے۔ یعنی وہ چیز جس کے ذریعہ دانتوں کی صفائی و تھوڑائی کا کام لیا جائے تو تھوڑا پیسہ، برش، اور شیخ کے ذریعہ مسواک کی پہلی سنت ادا ہو جائے گی۔

دوسری سنت اسی وقت ادا ہوگی جبکہ مسواک گھڑی کی ہو اور اسی بیعت کی ہو جس کی رسول اللہ ﷺ فرمایا کرتے تھے۔^۳ جو شخص بلا عذر مسواک کے بالوں کا برش استعمال کرتے تو جائز ہے یا نہیں؟

ج: مسواک کے بارے میں نبی کریم ﷺ سے جو صورت علیٰ البدل ثابت ہے وہ یہی ہے کہ گھڑی سے مسواک کی جائے۔ اور گھڑیوں میں بھی پیلو درخت کی گھڑی زیادہ پسندیدہ ہے لیکن اگر گھڑی کی مسواک اتفاقاً موجود نہ ہو تو انہی سے یا سونے کپڑے وغیرہ سے دانت صاف کر لینا مسواک کے قائم مقام ہو سکتا ہے۔ قال فی الہدایۃ، وعند فقہہ یعالج بالاصابع۔ اس سے ظاہر ہوا کہ برش کا اصل حکم بھی یہی ہے کہ اگر اتفاقاً مسواک موجود نہ ہو تو اس کا استعمال قائم مقام مسواک کے ہو جائے گا۔

لیکن بطور فیض اس کی عادت ذیل لینا مناسب نہیں۔ اور نہ بلا ضرورت دو مسواک کا قائم مقام ہونا ہے، بالخصوص آج کل جو برش عموماً اس کام کے لئے آتے ہیں۔ ان میں خنزیر کے بالوں کا استعمال قوی ہے۔ اس لئے بہتر یہی ہے کہ برش کے استعمال سے احتراز کیا جائے، کہیں مسواک ہاتھ نہ آئے تو انہی وغیرہ سے صاف کر لینے پر اکتفا کریں۔^۴ مفتی محمد شفیع

ج: برش اگر خنزیر کے بالوں کا ہے تو اس کا استعمال قطعاً حرام ہے، اور اگر مشکوک ہے تو ترک اولیٰ ہے اور اگر مشکوک بھی نہیں تو اس کا استعمال جائز ہے، لیکن بلا ضرورت سنت مسواک کے قائم مقام نہ ہوگا، کیونکہ سنت مسواک کی گھڑی ہی سے ثابت ہے۔ البتہ اگر کسی وقت گھڑی مسواک کے قابل موجود نہ ہو تو صرف انہی سے یا سونے کپڑے یا برش وغیرہ سے دانت صاف کر لینا اس کے قائم مقام ضرورت ہو جاتا ہے۔ کھافی الہدایۃ، عند فقہہ یعالج بالاصابع۔ لیکن بلا ضرورت

۱ طہارت کے بارے میں ج ۱ ص ۱۹۹ ج ۲ نور اللہ علی ج ۱ ص ۵۴

۲ ج ۲ فقہی مسائل ج ۱ ص ۱۷ ج ۳ فتاویٰ دارالعلوم دیوبند ج ۱ ص ۱۹۱

اس کی عادت ڈالنا خلاف سنت ہے۔ اور دوسری قیامت یہ ہے کہ یہ اصل شعار اہل اسلام کا نہیں ہے۔
کھڑے ہو کر نہیں میں وضو کرتا:

ج۔ آج کل گھروں میں نہیں لگے ہوئے ہیں اور ٹوٹ زبادہ تر زمین سے ہی کھڑے ہو کر وضو کر لیتے ہیں، وضو کرنے سے نماز ہو جاتی ہے؟

ج۔ وضو تو اس طرح بھی ہو جاتا ہے (اور وضو صحیح ہو تو اس سے نماز پڑھنا بھی صحیح ہے) لیکن افضل یہ ہے کہ قبلہ رخ ہو کر وضو کرے۔

پیو بٹھ کر کھڑے ہو کر وضو کرتا:

ج۔ کیا کھڑے ہو کر وضو کیا جاسکتا ہے، جبکہ پیو کر وضو کرنے میں تکلیف ہو؟

ج۔ کھڑے ہو کر وضو کرنے میں پیٹنے پانے کا احتمال ہے۔ اس لئے حتی الوسع وضو بٹھ کر کرنا چاہئے۔ لیکن اگر مجبوری ہو تو کھڑے ہو کر وضو کرنے میں بھی کوئی مضائقہ نہیں۔

ج۔ کھڑے ہوتے ہوئے آدمی وضو کر لیا، بیٹھے میں کھڑے خراب ہونے کا اندیشہ ہو، اور اکثر اوقات وہی کھڑے ہو کر وضو کرتے ہیں، تو کیا نماز ہو جاتی ہے یا کوئی؟ کیونکہ اس جگہ میں صرف خفک ستر ہے اور بیٹھنے کی جگہ نہیں ہے؟

ج۔ اگر بیٹھنے کا موقع نہ ہو تو کھڑے ہو کر وضو کرنے میں کوئی حرج نہیں، چھینٹوں سے پرہیز کرنا چاہئے۔

دک کا استعمال اور وضو:

ج۔ اگر کوئی آدمی پیو مجبوری سر پر "دک" استعمال کرتا ہو تو وہ آدمی وضو کے دوران سر کا سج ڈب پر ہی کر سکتا ہے یا کہ وہ گانا گرا سے سج کرتا چاہئے؟

ج۔ مصنوعی بالوں کا استعمال جائز نہیں۔ نہ اس کے استعمال میں کوئی مجبوری ہے۔ نہ ان لواحق کر کرنا چاہئے۔ اگر ان پر سج کیا تو وہ وضو نہیں ہوگا۔

ایک وضو سے کئی عبادات:

ج۔ اگر وضو قرآن پاک پڑھنے کی نیت سے کیا تو اس وضو سے نماز جائز ہے یا نہیں؟

ج۔ وضو خواہ کسی مقصد کے لئے کیا ہو۔ اس سے نماز جائز ہے، اور نہ صرف نماز، بلکہ اس وضو سے وہ تمام عبادات جائز نہیں۔ جن کے لئے وضو شرط ہے۔

۱۔ فتاویٰ دارالعلوم دیوبند ج ۱ ص ۱۱۳ ع۔ آپ نے سرکل اور ان کا عمل ج ۲ ص ۳۳

۲۔ ایضاً۔ ع۔ آپ کے مسائل اور ان کا عمل ج ۲ ص ۳۳

۳۔ آپ کے مسائل اور ان کا عمل ج ۲ ص ۳۶ ع۔ آپ کے مسائل اور ان کا عمل ج ۲ ص ۳۴

ایک وضو سے کئی نمازیں:

۱۔ میں صبح کے وقت وضو کر لیتی ہوں اور اسی وضو سے مغرب اور عشاء کی نماز پڑھ لیتی ہوں، ہماری پڑاؤں کتنی ہے۔ ہر نماز کے لئے ایک ایک وضو کرنا چاہئے۔ دونوں میں سے کیا صحیح ہے؟

ج: اگر وضو نہ کرنے تو ایک وضو سے کئی نمازیں پڑھ سکتے ہیں، ہر نماز کے لئے وضو ضروری نہیں۔ کرے تو اچھا ہے۔ وضو کے بعد ہاتھ متہ یو نہیٹھا:

۲۔ وضو کے بعد ہاتھ سر پہنچنے سے ثواب میں کوئی کمی بیشی تو نہیں ہوتی؟

ج: نہیں۔ وضو کر کے روئیں سے جان تھکاؤ درست ہے یا نہیں؟ اور بعض کہتے ہیں کہ جب وازم کا پانی زمین پر گرے ۲۰ ہے۔ ۶ فرشتوں کو اٹھانے میں تکلیف ہوتی ہے، یہ کہاں تک صحیح ہے؟

ج: اعتداء وضو کو رد مال سے پوچھا مستحب اور آداب میں سے ہے، رد عتداء میں ہے۔
((ومن الادب تعاهد موكبه وكعبه الخ والتصحيح بمقتل الخ))

اور شامی نے اس سے زیادہ تفصیل بیان کی ہے، غلام یہ ہے کہ رد مال سے پوچھا مکروہ نہیں ہے۔ ہر جگہ جائز ہے اور رد کا پوچھا بھی درست ہے اور وازم کا بھی، اور اگر نہ پوچھا جائے تو اس میں بھی کچھ حرج نہیں ہے۔ اور یہ کہا کہ وازم کا پانی کرنے سے فرشتوں کو اس کو اٹھانے سے تکلیف ہوتی ہے۔ ہے اصل ہے۔

ج: وضو کے بعد رد مال سے صاف کرنے میں کوئی حرج نہیں۔ مگر بہتر یہ ہے کہ زیادہ نہ رگڑے تاکہ وضو کا کچھ اثر باقی رہے۔

((لال فی الشامیہ: تحت (قوله والتصح بمقتل) فی طحاوی۔ ولا یفسد به للموضی والمفضل، روی عن رسول اللہ ﷺ انه کان یفعله ومنہم من کره ذلك ومنہم من کرهه للموضی دون المفضل۔ والصحیح ما قلنا۔ الا انه ینحی ان لا یبلغ ولا یستطعی فہیئۃ اثر الوضوء علی عطفتہ)) (رد المحتار ج ۱ ص ۱۲۱)

وضو کے بعد کلہ شہادت پڑھتے ہوئے آسمان کی طرف انگلی اٹھانا:

۱۔ وضو کے بعد کلہ شہادت پڑھتے ہوئے انگلی شہادت کو آسمان کی طرف اٹھانا کبیرا ہے؟

ج: شامی ج ۱ ص ۱۱۹۔ میں آسمان کی طرف دیکھنے کا ذکر ہے۔ انگلی اٹھانے کا نہیں۔

((وان يقول بعد فراغه الى قوله: ناظر الى السماء))

اہت لطافتی جس منار غزونی ہے مقول ہے کہ انکی کا اشارہ کرے۔ ذاکر العروی۔ اہت یسیر بسببکہ جن

الناظر الى السماء (ص ۳۳)۔

وضو کے بعد آسمان کی طرف دیکھنا:

س۔ وضو کے بعد آسمان کی طرف دیکھنے کا حکم ہے؟

ج۔ وضو کرنے کے بعد جس طرح چکواجر کا مستحب ہونا ثابت ہے۔ جیسے اللھم اجعلنی من التوابین الخ و مسحاک اللھم و بحدک ان اسی طرح یہ بھی مستحب ہے کہ ان اوجہ پڑھتے وقت نظر آسمان کی طرف ہو۔

((قال في الرد المحتار تحت قوله وان يقول بعده) و زاد في التنية ايضاً وان يقول بعد

فراغه مسحاکك اللهم وبحدك اشهدان لا اله الا انت استغفرك والتوب اليك واشهد ان

محمد عبدك ورسولك، ناظر الى السماء)) (رد المحتار ج ۱ ص ۱۵)۔

وضو کے بعد ان اتر لیں پڑھنا:

س۔ آپ نے پہلی زبور حمد شوال میں لکھا ہے۔ بعد وضو کے انا امیر شاہ اور دعا پڑھنا چاہئے۔ اور ملائی قاری کہتے ہیں۔ کہ اس کے ثابت ہونے کی حدیث موضوع ہے اور پڑھنا اس کا خلاف سنت ہے۔ آیا ہم اس کے قول کو تسلیم کریں اور آپ نے کسی صحیح روایت سے لکھا ہو تو جواب دیں؟

ج۔ منیہ المسلسل میں انا امیر شاہ پڑھنے کو لکھا ہے۔ اور شہد کا جواب یہ ہے کہ یہ نہیں لکھا کہ اس کا پڑھنا سنت یا ثواب ہے اور ملائی قاری اگر خلاف سنت کہتے ہیں، وہ جب ہے جب اسے کوئی سنت لکھے، ورنہ یہ کچھ حرج نہیں، اس مختصر نہ رہا۔ ان کے حاشیہ پر لکھا ہے۔

مائل قاری نے اس حدیث کو موضوع نہیں کیا۔ اور نہ ہی اس عمل کو خلاف سنت بتایا ہے۔ بلکہ یہ نسبت ہی ملاحظی

القاری کی طرف غلط ہے۔

مذکور شرعی کی تعریف:

س۔ مذکور شرعی جس کو اچھے وضو سے نزدیک و غیرہ پڑھنے کی اجازت ہے، اس کی ملحقیت پر تعریف کیا ہے؟ مجھے یہاں جاری رہتی ہے۔ قریب قریب کوئی نماز پڑھوں اس کے نہیں گزرتی۔ آیا میرے لئے صرف ایک دفعہ وضو کر لینا ہر وقت کے لئے کافی ہے یا نہیں؟

((فان لا بعد فیہ جمیع وقتہا منہا یوضا ویصلی فیہ خالیاً عن الحدیث الخ))

از وہنا شوط العذر فی حق الانشاء وہی حق القاء کفی وجودہ فی جزیء من الوقت

ولمؤلف وہی حق الطرآن بشرط استیجاب الانقطاع تمام الوقت الخ)) (در مختار ص ۱۸۱)

یہیں اگر ایک دفعہ بھی تعریف مذکور اس پر صادق آگئی تو وہ معدور ہو گیا۔ پھر اس وقت تک معدور رہی رہے گا جب تک وہ عذر بالکل منقطع نہ ہو جائے، لیکن اسے معدور کو وقت میں ایک دفعہ وضو کر لینا کافی ہے۔ تمام وقتہ میں اس عذر کے ساتھ نماز پڑھ سکتا ہے۔ پھر خروج وقت سے وہ وضو باطل ہو جاتا ہے۔^۱
معدور کے کیزے کا حکم:

۱۔ صاحب عذر کے لئے ہر نماز کے وقت کیزے دھونا یا بدلنا ضروری ہے یا نہیں؟
ج: کیزے کی طہارت کا یہ حکم ہے کہ اگر اس کو یقین ہو کہ کیزا دھونے کے بعد نماز سے فارغ ہونے سے پہلے دوبارہ تپا کہ نیکس ہو گا۔ تو پھر دھونا ضروری ہے۔ اور اگر دوبارہ تپا کہ ہونے کا اندیشہ ہو تو دھونا ضروری نہیں۔^۲
۲۔ اپنے ٹیکس کے نرم سے نمونہ رستہ رہتا ہے۔ وہ کیزا بدلے گا تو وہ بھی تپا کہ ہو جائے گا۔ یہ ٹیکس نماز سے پڑھے گا۔
۳۔ اگر کیزا دھونے یا بدلنے کے بعد نماز ختم کرنے سے پہلے پھر تر ہو جائے تو اس کا بدلنا واجب نہیں اور نہ واجب ہے۔

قال فی العلائیة وان سال علی ثوبہ لفرق الغرہم جلازہ ان لا یغسلہ۔ ان کان لو غسلہ تنجس

قل العراغ منها ای الصلوۃ ولا یتنجس قبل فراغہ۔ فلا یحوز ترک غسلہ وحر المختار

للفقہی۔ (رد المختار ج ۱ ص ۲۸۲) ^۳

معدور کا وضو کب تک رہتا ہے:

۱۔ آیف آدمی جس کا رت کے خارج ہونے سے وضو پانچ منٹ تک رہتا۔ یہاں تک کہ بعض اوقات تو مکمل وضو کا وقت بھی نہیں ملتا۔ اسے رت تک کرتی ہے۔
۲۔ کیا وہ اسی حالت میں وضو کرے؟

۳۔ وہ وضو تجہ اور صبح کی نماز کے لئے کافی ہو گا۔ یا صبح کی نماز کے لئے جدید وضو کرے؟

۴۔ اگر صبح کو وضو کیا، نماز کے بعد تلاوت و آخر میں صرف ربا۔ یا کسی دنیاوی کام میں۔ کیا اشراق کے لئے دوبارہ

صوروں میں بہرہ و مشورہ ہو گا۔ یہی مساجد کی نماز اور وضو لانی ہو گا؟

نماز کے لئے وضو کیا۔ نماز کے بعد اگر مرد عورت بھی اسی وضو سے کر سکتا ہے! احتلا وضو نہ ہو

ج: اگر میں اتنی دیر میں نہیں رکتی کہ وضو کر کے دوبارہ رکعت فرض ادا کرے۔ تو یہ شخص شرعی معذور یا نہ ہو۔
فرض نماز کے وقت کے اختتام پر یہ شخص ہے وضو ہو گا۔ وقت کے اندر فرض نفسی بتلاوات اور دیگر بارہ مخالفہ کر سکتا ہے۔

((وبطل الوضوء عند خروج وقت المعروف بالحدوث السابق)) (حدیث نمبر ۲۱)

اگر کے امتثال کے پیش نظر بہتر یہ ہے کہ تجھ کے وضو سے فجر کی نماز نہ پڑھے، اگرچہ امام ابوحنیفہ اور امام شافعی نے
نزدیک قیہ کے وضو سے فجر کی نماز پڑھنے کی اجازت ہے۔

((لا تلووا هذا المعدور لصلوة العیدین ان یصلی المظہرہ عند اسی حیضہ ومحمد وهو المصحح

لاہما بمنزلة حلولة النضحي (ہندیہ ج ۱ ص ۱۲۱)

فجر کے وضو سے آخر قیہ نماز نہ پڑھے۔^۱

مرض لیاورد یا کے مسائل:

س مجھے لیاورد (سیلان الرحم) کی بیماری ہے۔ جس کی وجہ سے بار بار وضو نہ پڑھتا ہے۔ تو ایسی صورت میں مجھے کیا
کرا چاہئے۔

(۱) اگر میں بیٹھ کر نماز ادا کروں تو پانی کمر خارج ہوتا ہے یا اعضا وقت ہوتے ہیں۔ میری بیٹھ کر نماز پڑھ سکتی ہوں۔

(۲) اگر میں کوئی وحشت کی آواز سنوں تو زبرد اور اخراج ہوتا ہے۔ ایسے ہی اگر کوئی مرد غروب دیکھوں تو غروب میں
طہرت خارج ہوتی ہے۔ کہتے ہیں کہ اگر غروب میں اخراج ہو جائے تو وہ کسی نفسانی خواہش کے تحت نہ بھی ہو تو نفس واجب
نہو ۲ ہے۔ کیا یہ صحیح ہے؟

(۳) میں نے پڑھا ہے یہ ویسا غروب نہ بھی دیکھا ہو اگر سو کر اٹھیں فوراً عورت سو جوں نے پر غلبہ کر گیا ہو۔ کہ بار بار وہ

مٹی ہو۔ عورتوں میں کچھ پانی موجود ہوتا ہے۔ خاص کر میرے اندر جاری کی شکایت ہے کیا میں ہر روز وضو کر دوں؟

(۴) بعض صورتوں میں مختصرات ^{مطلی} نے بھی وجہات دی تے کہ چارہ یہ معذور نماز کے آخری وقت میں وضو نہ کرے
وقت کی دور اگلے وقت کی نماز اور ان ایک ہی وضو سے پڑھ سکتا ہے۔ کیا رعایت گنہگاروں کے لئے ہے۔ یہ معذور نے
یہے ظہر ہے کہ ہر نماز کے وقت ۷۰ وضو کرے جب تک اس نماز کا وقت ہے گا، سوئس کوئے گا۔

(۵) کسی کی صبح کی نماز قضا ہو گئی۔ اب اس قضا نماز پڑھے بغیر ظہر کی نماز ادا کرتا ہے تو یہ نماز ہوئی یا نہ۔ غسل نئے
ہیں کہ اگر وضو کی نماز دوسرے دن کی صبح کے ساتھ پڑھ لی جائے تو حلیف ہے۔ غسل کہتے ہیں کہ اگر نماز ہو گئی ہے۔

چاروں طرف سے چلے اور پھر دوسرے رخ سے چلے گئے تو ان چاروں طرفوں کو ماننا پڑا۔ چلے۔ گویا یہ صبر ہے؟ اور یہ بھی سمجھتے ہیں کہ اگرچہ نماز میں بغیر قصدائے رکوع کے پڑھے تو صرف اتنا پڑھے تو کونوں سے۔ گویا یہ بھی صبر ہے؟ اس رطوبت نے لنگھنے سے احتیاطاً وضو کرنا چاہئے۔

۱۔ اگرچہ گھر پر پڑھنے سے رطوبت خارج نہ ہو تو بیٹھ کر نماز پڑھنا ضروری ہے۔ کذا فی الشعبۃ وکذا فی المسائل عند الفیہ فیصلی لافعال (ج ۳ ص ۲۲۵)

۲۔ سبب یہ یقین ہو کہ یہ رطوبت وہی ہے جو جگہ میں نہیں پہنچ پاتی، خارج ہوتی، باقی ہے تو کسی صورت میں نہیں ادا نہیں نہیں ہوگا۔ جس مسئلہ ۷ سال میں ہمارے وہ غیر مسلمین کے بارے میں ہے۔

۳۔ مسئلہ پر ایسے شخص کو کہتے ہیں کہ نماز کے پورے وقت میں اسے اتنا وقت نہیں ملے کہ ادا کرے، مگر نماز کے فرض ادا کرنے۔ تو وہ شخص معذور ہے گا۔ یہ نماز کے وقت میں وضو کر کے نماز فرض وغیرہ پڑھ سکتا ہے۔ اسی حذر (مشائیاں رطوبت) سے اس کا وضو نہیں ہونے کا۔ اس نماز کا وقت ختم ہوتے ہی وضو ٹوٹ جائے گا، آئندہ نماز کے لئے دوسرا وضو کرنا ہوگا۔ مگر جو شخص بیٹھ کر نماز پڑھ رہا ہو، اس کی حالت میں نماز پڑھ سکتا ہے۔ دو مسئلہ نہیں۔ (کنز الدیوبہ والی ترجمہ ص ۱۸۸)

۴۔ قصد، قصد و نماز ادا کرنے پر فوراً (سوئے اوقات کر وہی کے) پڑھ لینا ضروری ہے، یا دھوئے ہوئے اگر اتنی کھانا یا پانی کے تو نماز رکھی گئی۔ صحیح نہ ہوئی، اسی کا وہ وجہ واجب ہے۔ یہ صاحب تہذیب کے لئے ہے۔ اگر قصد، یا دھوئے ہوئے کی صورت میں وہی پڑھ لے تو وہی کی راہ صحیح ہوئی۔ اتفاقاً کی ادائیگی کو تو غور کر۔ چوتھوں کی قصد کا مسئلہ کسی تحریر شدہ دار کے ذریعہ مکتوب علم سے زانی اور بافت کر رہا جائے۔

۵۔ ایک صورت کو پانی خارج ہونے نہیں اس کو یہ بالکل پتہ نہیں چلتا کہ پانی کس وقت اور کس سمت سے بہ نکلا۔ وہ سمجھ نہیں سکتا۔ سمجھ تو کم بہتا ہے اور بھی زیادہ۔ نماز شروع کرنے سے پہلے اس نے دیکھا تو کچھ بھی پانی نہ تھا۔ لیکن نماز کے دس منٹ بعد دیکھا تو پانی نکلا تھا، جو کہ کمال سے اندر تھا، اور اس سے شواہد ملیں نہیں ہوتی تھی۔ نماز تقریباً پورا کھڑے ایک چار دیواری، ابھی منٹ بعد دیکھا تو پانی نکلا ہو تھا۔ آیا اس صورت میں نماز ہوگئی یا نہیں؟ جبکہ اسے یہ پتہ نہ تھا کہ پانی کس وقت جاری ہوگا۔ اگر اس سے نماز ہوگئی ہے تو یہ ساری نماز جو اس وقت پڑھی گئی تھی وہ سب یا صرف فرض نماز۔

۶۔ سبب نماز کے اندر وضو نہ کرنے کا یقین نہ ہونا، نہ جانے کی دیکھ کر مریض شہداء کے اندر اسٹینڈنگ کیا کہ۔ یہ پانی کو بہا بہا کر دے گا۔ جب تک اسٹینڈنگ سے اس حصہ پر رطوبت نہیں آئے گی جو شہداء کے گول سواری سے باہر ہے، اس وقت تک وضو نہیں ہوئے گا۔

خروج سے کا حکم:

اس ایک آدمی غریبی پواسر کا سر بیٹھ ہے، نماز میں سے بائے مقصد سے باہر نکلا مگر اس کے ماتھوں میں وغیرہ کوٹھنیں لٹکائی ہیں۔

ج: اگر یہ شخص معذورین کے حکم میں نہیں ہے۔ تو وضو نہ کرے گا۔

((المصوم۔ وبغض الوضوء كل ماخرج من السبيل))

غائلیہ میں ہے۔

((وذكر الشيخ شمس الانفة العلواني ان نفس خروج الدم ينقطع الوضوء)) (انصاف)

معذورین کیلئے مختصر ترین نماز:

ن: بندہ ہیئت کی تکلیف کا دائمی سر بیٹھ ہے۔ ریان نماز ہوئی رہتی ہیں۔ اگر وضو کے بعد ریان کو اتنی دیر نہ ہو جائے کہ نماز مکمل نہ ہو جائے۔ تو ہیئت میں تکلیف پیدا ہو کر وہ اس کی طرف مڑ جاتی ہے۔ اور اگر ریان کو نہ روکا جائے تو کئی دفعہ وضو نہ پاتا ہے۔ جس کی وجہ سے نماز ادا ہرالی پڑتی ہے۔ یہ صورت متواتر پڑھنا کن ہے۔ شرعی لحاظ سے بندہ معذور ہے یا نہیں؟

ج: وضو کر کے اگر صرف نماز کی فرضی رکعتیں پڑھ لے کر وضو نہ پڑھ سکتے ہیں۔ تو آپ شرعاً معذور نہیں ہوں گے۔ کو اس دوران ریان کو معمولی طور پر روکا بھی جائے۔ یہ فرضی رکعتیں بھی اس طرح پڑھیں کہ صرف نماز سے لڑش و اجابت ادا ہو جائیں۔ کو سن و سمجھت رہ جائیں، اس طرح یہ رکعتیں پڑھ کر پڑھ جائیں گی۔

ش: اقام میں صرف سورۃ فاتحہ اور سورۃ کوثر پڑھا لیں۔ رکوع اور تہجد میں ایک ایک دفعہ تسبیح اور انقیات کے بعد اللھم صلی علی محمد وعلیٰ اٰل محمد۔ مختصر درود اور اللھم اغفر لی اہا کافی ہے۔ تیسری درجہ کی رکعت کے قیاس میں صرف تین مرتبہ سبحان اللہ۔ کہہ کر فاتحہ پڑھیں۔ امید ہے کہ اس طرح آپ با وضو نماز پڑھ سکیں گے۔ اگر اس میں بھی دشواری ہو تو تفصیل لکھ کر دوبارہ جواب حاصل کر لیں۔

سلسلہ السبیل والے کا حکم:

ن: بندہ بالکل چھوٹی عمر سے سلسلہ السبیل کی پیروی میں مبتلا ہے، اب عمر پچیس سال ہے۔ تمام بالکل ہی نہیں۔ بعض اوقات فقرات ظہر پڑتے ہیں، بعض اوقات میں فقرات سلسلہ جاری رہتے ہیں حتیٰ کہ وضو بھی نہیں ہو سکتا۔ چہ بے کہ نماز پڑھ سکوں۔ حقائق صادق سے عام طور پر جو فقرات شروع ہوتے ہیں۔ تو سورج نکل آتا ہے، نماز بعد میں قضا کر لیں۔ دوسری فرض یہ ہے کہ غریب آدمی ہوں۔ دو تہہ بندہ رکھتا ہوں۔ ایک تہہ بندہ ہر وقت باغھتا ہوں۔ جو کہ پلید رہتی ہے۔ اور

مضد وقت کے اندر نماز اس قدر کے ساتھ پڑھ سکتا ہے۔ اور کچھ کے دھوئے کی یہ تفصیل ہے کہ اگر یہ ہم جیسے ہے کہ اگر کپڑے کو دھویا جائے گا تو پھر نماز سے پہلے پاؤں جو جانیگا خون دھونا درست ہے۔ اور اگر یہ سمجھتا ہے کہ نماز سے فارغ ہونے تک درم سے زیادہ پاؤں نہ دھوگا تو دھو کر دے گا۔

تکبہ کے آپریشن میں نماز کا حکم

اس آئینہ خوانے کی صورت میں خلیفہ کی مرنعت کی وجہ سے ایک وقت میں تک نماز کو مؤخر کر کے پانچ بار دہرائے جائے اور اشارہ کر سکتے ہیں تو کیسے؟

ج: آنکھ خوانے کی صورت میں بعد مرنعت طریب اشارہ سے نماز پڑھے، مؤخر کرنا درست نہیں۔ اور اگر مؤخر کی تو استغفار کرے اور نماز کی قضاء کرے۔ اور اشارہ سے نماز پڑھنے کی صورت یہ ہے کہ چپٹ لیتے اور سر کی نیچے تکیہ رکھ لے۔ جیسا کہ ہم نے دیکھا۔ لیکن پڑھنے کیلئے (کاؤتیک) کی اجازت صیغہ اے تو یہ اچھا ہے۔ کہ اس میں اشارہ کوں دیکھو، اچھی طرح اور زمانی سے ہوگا۔ اور اشارہ کوں کا تھوڑا سا سر کو سینہ کی طرف جھکانے سے نہ ہو جائے گا۔ اور سجدہ کا اشارہ اس سے کچھ زیادہ ہو۔ شاکی میں اشارہ کوں دیکھو کی یہ تحریر کی ہے۔

((اشارہ الیہ اللہ بکلیہ دنیا الا انحاء، عن الکرکوب۔ اور دیکھا میں ہے۔ یجمل سجدہ اخصص

من رکوعہ))

ذم پر سح کا طریقہ:

ج: ہاتھ پاؤں میں دھو اور پانی پانی سے اندیشہ بڑھنے کا ہو تو کس طریق سے سح کرے؟ ذم کے اس پاس خشک جگہ تو ضرور ہے گی۔ اگر چھایا رکھ لیا جائے تو کیا چھایا پر سح کرے؟ اور اگر اس سے پانی اندر جانے کا اندیشہ ہو تو کیا اس پاس سح کر لے۔ اور اس کا کیا فرق ہے؟ اگر پانی ذم سے زیادہ جگہ پر ہو تو کس طرح سح کرے۔ اور عادت غسل میں کیا کرے؟ ج: جب کہ دھوئے سے اندیشہ ہو ذم کے پڑھنے کو تو اس پر سح درست ہے۔ سح میں ہاتھ پھرنا ہوتا ہے اس جگہ پر۔ اول تو یہ علم ہے کہ اگر پانی چھایا کے ہاتھ پھرنے میں کچھ اندیشہ نہ ہو تو پانی چھایا کے اس جگہ پر تر ہاتھ پھیرے، اگرچہ بعض موضع اس میں خشک رہ جائے۔ اور پانی وغیرہ سح کرنے میں ذم کا خوف ہے تو پانی چھایا پر تر ہاتھ پھیرے۔ اس پاس کی جگہ خشک رہ جانے سے کچھ حرج نہیں، ہاتھ سب جگہ پھیرے، اگرچہ پانی کھینچا ہو اور کھینچ لے۔ جیسا کہ سح میں ہوتا ہے تو کچھ حرج نہیں ہے۔

اور پانی اگرچہ موضع ذم سے زیادہ ہو تو مقام پانی پر سح کرے کہ کچھ حرج نہیں ہے۔ اور غسل کی ضرورت ہو تب بھی یہی حکم ہے کہ ذم کی جگہ سح کرے۔ جیسے اوپر مذکور ہوا اور باقی بدن کو دھو دے اور پانی بہا دے۔

نوافل وضوء

س: وضو کوڑنے والی کوئی چیزیں ہیں؟

ج: بہت سے چیزیں ایسی ہیں جن سے وضو ٹوٹ جاتا ہے۔ مثلاً

(۱) جسم کے کسی حصہ سے خون، پیپ یا کوئی اور ناپاک چیز نکلے تو وضو ٹوٹ جاتا ہے۔

(۲) اگر جسم کے کسی حصہ سے کوئی ناپاک چیز نکلے اور اپنے مقام سے نہ بچے۔ مگر ایسی ہو کہ اگر جسم پر چھوڑ دی جائے تو ضرور اپنی جگہ سے بہہ کر دوسری جگہ چلی جائے، تو وضو ٹوٹ جائے گا۔

(۳) اگر دھم سے آواز آسا غول یا چھپ کی بار نکلے۔ اور برابر کپڑے سے صاف کر دیا جائے، یا مٹی وغیرہ اہل کر خشک کر دیا جائے، تو برابر ٹوٹکا ہے۔ و اگر اس قدر ہو کہ اگر نہ پونچھا جاتا تو اپنی جگہ سے بہہ کر دوسری جگہ چلا جاتا، تو وضو ٹوٹ جائے گا۔

(۴) چٹ یا کروت پر یا کسی ایسی جگہ پر سو جائے کہ جس میں سرین زمین سے علیحدہ ہو جائے۔ تو وضو ٹوٹ جائے گا۔

ہوا خارج ہونے سے وضو ٹوٹ جاتا ہے:

س: جس رتخ میں آواز اور بدبو نہ ہو۔ وضو کو توڑتی ہے یا نہیں۔ اگر ایسی صورت ہر رکعت میں خوشی آئے تو کیا کرنا چاہئے۔ اور ایسے غدد والے کو ناست کرنا جائز ہے یا نہیں؟

ج: اگر بغیر شروع رتخ کا کوئی آواز ہو یا نہ ہو، اور وہ نفس مفور نہ ہو تو وضو ٹوٹ جاتا ہے۔ وضو پھر کرنا چاہئے۔ اور اگر محض شہ ہو اور اختلاف مابین وضو نہیں کیا۔ نماز صحیح ہے۔

زخم سے نکلنے والا سواد ناقض وضو ہے:

س: دھم ایسے موقع پر ہے کہ نشست و برخاست سے دیتا ہے، جو رطوبت دینے کی وجہ سے نکلے دو تھیں وضو ہوگی یا نہ؟ قصد اوبانے یا قصد دینے میں کوئی فرق ہے یا نہ؟

ج: دینے یا دبانے سے اگر رطوبت سائلہ نکلے جو کہ موقع دھم سے باہر بہہ جاوے تو وضو ٹوٹ جاتا ہے۔ اور اگر نکل کر دھم ہی میں رہی تو وضو نہیں ٹوٹتا، انفرض بلا قصد دپ جانا یا قصد اوبانا برابر ہے۔ اگر خود دپ نہ پہنے والی رطوبت باہر نکل آئے۔ یا دبا کر نکالی جائے اور کبھی دھم سے باہر نہ آئے تو وضو ٹوٹ جاوے گا۔

عورت کو چھوٹا ناقض وضو ہے:

اس میں سے کسی بحالت وضو ایک دوسرے کے جسم پر مس کریں۔ تو وضو کا ٹھہر جاتا ہے یا نہیں۔ جبکہ کپڑا بھی حامل نہ ہو؟
جواب: مباشرت فاحشہ جو جماس و فرجین بلا حائل کے ہو ناقض وضو ہے، یعنی مرد کے عضو خاص سے عورت کے عضو خاص کا چھونا اس طرح کے درمیان میں کپڑا وغیرہ نہ ہو۔ ناقض وضو ہے۔ باقی اچھہ وغیرہ سے لگے جسم کا کوئی حصہ چھونا ناقض وضو نہیں۔

جن چیزوں سے وضو نہیں ٹوٹتا

خون بغیر سیلان ناقض نہیں:

اسی روایہ یا اسور۔ آلودہ یا زخم، جو کچھ اس میں سے خارج ہوگا۔ اس کی روایتیں ہیں۔ یا دبا دیا جائے یا خود نکلے۔
ہر دو حالت میں اگر قوت سیلان نہیں ہے تو ناقض وضو ہے یا نہیں؟ اور خاص امر: اختصار طلب یہ ہے کہ جب قوت سیلان نہیں ہے اور جگہ نہیں چھوڑی۔ جیسے بعض اقسام راد میں رطوبت اوپر رہتی ہے دیا جگہ سے نکل کر وہ ہیں رہتی ہے۔ یہ رطوبت اگر خود نکلے ہو تو ناقض وضو ہے یا نہیں اور اگر کسی ہاتھ یا کپڑے کو لگے ہوئے تو وضو ہے گا یا نہیں اور وہ کپڑا یا ہاتھ ختم ہوگا یا نہیں؟

جواب: بذات نقض وضو سیلان پر ہے۔ اگرچہ بالقوہ ہو۔ کما قالوا لو مسح الدم كلما خرج ولو تركه لسال نقض، والا لا الیغ۔ (رد مختار) اور سائل اور خرج برابر ہے۔ یعنی خود نکلنے والا اور دبا کر نکلنے والا برابر ہیں۔ والمخرج والمخرج صان الیغ (رد مختار)

پس جبکہ سیلان نہ پایا گیا، نہ بالنقص نہ بالقوہ تو وضو نہ ٹوٹے گا۔ اور وہ رطوبت جو غیر مائل زخم کے منہ پر ہے نہیں بھی نہیں ہے۔

لانه هاليس بعدئذ ليس بجس، کما صرح به الفقهاء، یعنی جس رطوبت سے وضو نہیں ٹوٹتا وہ اپاک نہیں ہے۔ دوسرے زخم کے دہر کپڑا نکلنے سے جو رطوبت کپڑے کو لگ جائے اس سے کپڑا بھی پاک نہ ہوگا۔
بچہ کا حالت نماز میں رو رہ چلا۔

اس عورت نماز کی حالت میں تھی۔ بچے نے آکر اس کا رو رہ لی لیا۔ اس کے وضو و نماز کا کیا حکم ہے، کیا وضو اور نماز کی تجدید ضروری ہے؟

۱۳۔ اور وہ صبر سے پیش و شکر کے اور لعلہ و حور و حسن و انوار سے تھی۔

۱۴۔ (الحیضون الارضاء)۔ کدالی، المبر، المبحار۔ کان فی اندر المختار فی مفصلات المصنوع
اور مضئیدھا ثلاث النج۔ (قال فی ردالمحتار) ولی المبحط ان حرج انفس فسدت۔ لانه
مكون ارطاء، ولا فلا۔ وسم یفید بعدد و صحیحہ فی السمع ارج حلیۃ و حجر ۱۱
یعنی ۱۲ درجہ طاقو کر فاسد ہوا ہے لیکن اور دیکھو فاسد ہو گیا۔ اور ۱۰ درجہ کے اندر تو دھار تیار ہو گئی
فاسد ہو گئی۔

۱۵۔ عورت اور مرد کی وضو سے یہ اور دو چیزیں نکلتے ہیں اور وہ ۱۔ پاؤں کی آپ سے جاری ہونے والی چیزیں جو
اور نہ کھڑکے سے۔ ۲۔ دھوئے گئے ہونے والی چیزیں کی طرح اور وضو کیا حکم ہے؟
۱۶۔ مرد اس بات سے وضو نہیں کرتا۔ لیکن اگر نماز میں ہو اور بھیڑ ہو تو نہی سے اور وضو نہ کر لی گئی ہے تو نماز ہاتھ رہے
نہی ہو۔ ۱۷۔ وضو نہ لے کر نہ نماز ہے۔
ننگے ہونے سے وضو نہیں کرتا۔

۱۸۔ میں نے سنا ہے کہ جب پاؤں پڑی تھو رہے ہو جائے تو وضو نہ کرنا ہے نہ ہر اہم بخش وضو غسل کے بعد یہ وہی
کپڑے بدلنے ہیں تو ظاہر ہے کہ پڑی رہے ہو جائے ہے کیا اس حالت میں بھی وضو نہ کرنا ہے؟
۱۹۔ کسی حصہ بدن کے رہے ہونے سے وضو نہیں کرتا۔
چیز سے بد نما اور پتلا ہونا دیکھنا

۲۰۔ اگر کسی نے کھانسی یا کئی چیز کی طرح کھانسی سے اپنے وضو نہ کر لیا اور پھر قرآن خوانی میں نہایت نامہ زحمتی ہے تو
بہر وضو کرنا کے بعد دوسرے کپڑے بدلنے وقت اپنے سر پہ ڈونڈ لکھیں یا سر اور سینے سے وضو نہ کرنا۔ آپ ان
سبب سے وضو نہ کرنا؟

۲۱۔ خوانی یا سہل کچھ نہیں۔ کپڑے بدلنے سے وضو نہیں کرتا اور نہ پتلا ہونا (۱۲)۔ یعنی سے وضو نہ کرنا ہے۔
۲۲۔ ہر مرد و عورت کو ان سے نہایت کہ جب پاؤں لکھنے سے وہ بد جائے تو وضو نہ کرنا ہے یا یہ کچھ ہے؟
۲۳۔ کسی کے سر سے وجار کھنڈر سے اوپر کرنا کھانسی سے وضو نہیں کرتا۔
ہنگا ہونے یا مخصوص جگہ پر ہانکا کرنے سے وضو نہیں کرتا۔

۲۴۔ غسل خانے میں لگا ہوا یا مکمل وضو لیا کر کے بعد غسل لی حد میں وغیرہ تمام جسم پر لگا۔ یا کچھ بھی جگہ (مخصوص)

جنگ لکھا کہ اس نے بعد کچھ سے تبدیل کر کے یہ لکھا۔ کیا نماز ادا کر سکتا ہوں یہ کچھ سے جس کے الفاظ میں یہ لکھا کہ "وہ وضو نہ کیا۔" اور وہ وضو کرنے کی ضرورت نہیں۔ کیونکہ یہ روزے کو پانچ دنوں کا ہوا تھا لگاتار سے وضو نہیں فرماتا تھا۔
ذکر حق: آنکھ کے پانی کا قلم۔

اس آنکھ کے پانی میں جو امیلا تھا ہے۔ تو یہ کچھ ہے کہ اس سے وضو ادا کیا جاتا ہے کیونکہ یہ خون سے بنتا ہے۔ یہ کچھ قلم صحیح ہے یا نہیں؟

ج۔ آنکھ کے پانی میں جو پانی ملا ہے۔ پاک ہے۔ اگرچہ بعض نے پاک کہہ دیا ہے لیکن تحقیق کے خلاف ہے۔
 ک۔ امام جب فقہ میں مرقوم ہے کہ آنکھ کے پانی میں کوئی پوٹ تھپتھپاتی ہے تو وضو دینا جائے ہے یہ صحیح ہے اور یہاں پر ہے۔ یعنی اس تمام صورتوں میں جب روپیہ ہونے سے پانی نکلا۔ تو وہ نہیں ہے اور ناقص وضو ہے۔

اور حضرت مولانا رشید احمد صاحب گیلانی قدس سرہ کا فتویٰ قادی رشید یہ ہے کہ وضو دینا ناقص وضو مرقوم ہے۔ آنکھ کے پانی میں جو پانی ملا ہے پاک ہے۔ اگرچہ بعض نے پاک کہہ دیا۔ لیکن حوائج تحقیق ہے۔

ج۔ آنکھ کے پانی میں جو پانی ملا ہے اس میں تحقیق قول وہی ہے جو حضرت مولانا رشید احمد صاحب قدس سرہ نے مرقوم فرمایا ہے۔

اس مسئلہ کی بحث در مختار، رشائی ج ۱ ص ۱۳۷ میں اس طرح کی ہے کہ صاحب در مختار نے لکھا ہے۔

"وہ پانی نجس اور ناقص وضو ہے، مہارت اس کی یہ ہے۔"

قد مع من بعینہ رحمہ اللہ وضو ناقص الح۔

اس پر شری نے امام ابن الہمام رحمۃ اللہ علیہ کی تحقیق یہ نقل کی ہے۔ کہ کو ایسی صورت میں وضو کا حکم امر استحباب ہے وجہاً نہیں ہے۔ جیسے کہ امام محمد رحمۃ اللہ علیہ کے کلام سے ظاہر ہوتا ہے۔

پس معلوم ہوا کہ وہ پانی ناقص وضو نہیں ہے شائی کی مہارت یہ ہے۔

(۱) قوله ناقص الح۔ قال في المسألة. وعن محمد رحمه الله ادا كان في عينيه دماء ونسیر

الدموع منها. لم يرد بالوضوء لوقت كل صلوٰة. لاني. والله ان يكون ما يميل منه بعد هذا

فيكون صاحب اعتقاد ۱۱

اس مہارت سے معلوم ہوا کہ امام ابن الہمام رحمۃ اللہ علیہ کی تحقیق یہ ہے کہ وہ وضو ناقص وضو نہیں ہے اور یہ مرقوم قواعد شریعہ کے ہے۔ جیسا واضح ہے۔

میں۔ عورت کے لئے ناخن پاؤں لگانا مشاء ہے کہ یہ لگانے سے وضو نہیں ادا ہوتا اور وضو نہیں تو نماز بھی نہیں۔ مگر روچ کر سرخ پاؤں اور سرخیم لگانا کچھ خاص ہے؟ کیونکہ اس سے ناخن پاؤں کی طرح کوئی تہمت نہیں کہ وضو پاؤں اندر نہ جاوے۔
ج۔ ان میں امر کوئی عیب کچھ چیز ملی ہوئی نہ ہوتی کوئی حرج نہیں۔ ناخن پاؤں کی طرح سرخیم کی تہمت جاتی ہے۔ اس سے وضو غسل کے لئے اس کا اجر نا ضروری ہے۔

جنت اور وضو:

ج۔ غسل کرنے کے بعد وضو کرنے کے بعد ناخن کاٹنے اشیاء پانے اور جنت جگانے سے وضو نہیں ٹوٹتا اور نماز ادا ہوتی ہے یا نہیں؟ نہ ہے کہ جنت لگانے سے وضو ٹوٹ جاتا ہے اور نماز نہیں ہوتی کیونکہ اس میں اس پرست ہوئی ہے اور اگر جنت لگا لی جائے تو یہ وضو لینا علی کافی ہے یا کچھ بے محسوس ہے یا کچھ دوسرے پہنچے جائیں اور غسل کیا جائے۔ کیونکہ جنت میں خوشبو مارے بدن اور کپڑے میں پس جاتی ہے۔

ج۔ وضو کرنے کے بعد بال کاٹنے یا ناخن تراشنے سے وضو نہیں ٹوٹتا۔ اسی طرح جنت لگانے سے بھی وضو نہیں ٹوٹتا۔ جنت میں کوئی ایسا کام نہیں ہوتا ہے یا نہیں؟ اس کی کچھ تحقیق نہیں۔ میں نے بعض متبرکوں سے سنا ہے کہ اس میں کوئی ناپاک چیز نہیں ہوتی۔ اگر کچھ ہے تو جنت کا جائز ہے۔

مسح کا بیان

حدیث: حضرت علیؓ بن شعبہؓ کہتے ہیں کہ ایک مرتبہ رسول اللہ ﷺ کو حجۃ الوداع کے لئے بازو بکریف لے گئے۔ میں پانی کا برتن لے کر آپ کے پیچھے آیا جب آپ تھکے و محبت سے فارغ ہو گئے تو میں نے پانی کا برتن سے کر آپ کو وضو کرایا۔ اور آپ کے اعطاء پر پانی اڑا۔ آپ نے وضو کیا و درموزوں پر مسح فرمایا۔

حدیث: حضرت زیدؓ کہتے ہیں میں ایک غریب رسول اللہ ﷺ کے ساتھ تھا۔ تو میرا ارادہ ہوا کہ (وضو کرتے وقت) آپ کے سوزے اندر دوں۔ آپ نے فرمایا۔ انہیں نہ ادر۔ میں نے جب نہیں پہنا تھا تو میرے پاس کچھ تھے (یعنی با وضو) پھر آپ نے سوزوں پر مسح کیا۔

حدیث: شریح بن ہانی کہتے ہیں کہ میں ام المومنین سیدہ عائشہؓ کے دست میں حاضر ہوا۔ تاکہ ان سے سوزوں پر مسح کے متعلق دریافت کروں۔ انہوں نے کہا ابن ابی طالب کے پاس جاؤ۔ یہ تک وہ رسول اللہ ﷺ کے ساتھ سفر کرتے

تھے۔ تو ہم نے حضرت عائشہ سے پوچھا۔ انہوں نے کہا رسول اللہ ﷺ نے مسافر کے لئے تین دن، تین راتیں اور تین مہینے کے لئے ایک دن اور ایک رات تک مسافر قرار دیا۔^۱

حدیث: حضرت مغنوں بن عسالہ سے روایت ہے کہ رسول اللہ ﷺ نے ہمیں ارشاد فرمایا کہ جب ہم سفر میں ہوں تو تین دن اور تین راتیں اپنے موزے نہ اتاریں۔ البتہ بیماری کے غسل کے لئے اتار دیں۔ لیکن پاخانہ و چھٹاب اور خند سے موزے نہ اتاریں۔^۲

موزوں پر پہنی ہوئی جرابوں پر مسح کا حکم:

ا) ایک شخص تیزے کے موزوں پر جرابیں پہننے سے اور دھو کے وقت جراب (جو کہ موزہ پر پہنی ہوئی ہے) اتار کر صرف جراب پر ہی مسح کر لے تو وضو ہو جائے گا یا نہیں؟

ج: اگر جرابیں نہایت باریک ہیں کہ ان پر مسح کرنے سے پانی کی تری موزوں تک پہنچ جاتی ہے تو پھر جرابوں پر مسح کافی ہوگا ورنہ جرابوں کا اتارنا ضروری ہوگا۔ یعنی دوسری صورت میں اگر جرابوں کو اتارنے پر ہی مسح کرے گا تو وضو نہیں ہوگا۔

۱) کسافی العالمی ص ۱ ج ۱ - ۱۷ - وأذا لمس المجر موقین لسان لیسهما وحدهما الی قوله وان

لیسهما فرق الخفین فان كان من کبریاں او ما یشبه لایعوز التمسح عنیهما الا ان یکونا
(و یغنی بصل اللیل الی ماتنہما۔ فقط) ۱۱

پستیر پر مسح کرنے کا حکم:

ا) ایک شخص کے پاؤں پر دھم تھا اس نے دھم پر پستیر لگایا۔ اس کے بعد اس نے نماز ادا کرنے کے لئے وضو کیا اور پاؤں کو اچھی طرح دھویا مگر پستیر نہیں اتار دیا اس کا وضو ہو گیا؟ ایسے ہی پٹلی کے دھم پر پستیر لگا دیا تھا۔ پھر اسے غسل فرض کی حالت ہوئی تو اس نے غسل کیا مگر پستیر نہیں اتار دیا اس کا غسل صحیح ہو گیا؟

ج: اگر پستیر اتار کر ارگرد کی جگہ کو دھویا جا سکے ہو اور دھم پر مسح یعنی ٹیلا تھم پھیرا جا سکے ہو تو پھر پستیر پر مسح جائز نہیں بلکہ پستیر اتار دیا جائے اور دھم کی جگہ پر مسح کیا جائے اور ارگرد کی جگہ کو دھویا جائے۔

اور اگر پستیر اتار کر دھم پر مسح نہ کیا جا سکے ہو۔ لیکن ارگرد کی جگہ کو دھویا جا سکے ہو تو پستیر اتار کر ارگرد کی جگہ کو دھویا جائے اور دھم والی جگہ پر پستیر کے نو پر مسح کر لیا جائے اور دونوں صورتیں ممکن نہ ہوں یعنی پستیر کا ۲۱۰ حقیف دیا ہو تو پادری پستیر پر مسح کر لیا جائے وضو اور غسل صحیح ہو جائے گا۔ ثانی ج ۱ ص ۲۵۸ میں ہے۔

۱) (و یتمسح نحو مغتصد و یرویح علی کل عصابة (در مختار) ای علی کل فرد من اھراھا

سواء كانت عصابة تحتھا جراحة وھی بخلوھا اوالذات علیھا کعصابة المغتصد اولم یکن

تحتھا جراحة اصلا بل كسر او كسى وهذا معنى قول الكفر كان تحتها جراحة اولها لكن اذا كانت زائدة على قدر الجراحة فان ضره الحل والفصل مسح الكل تبعاً والا فلابل يغسل ما حول الجراحة ويمسح عليها لا على المعرفة مالم يضره مسحها فيمسح على المعرفة التي عليها ويفصل حوالها وما تحت المعرفة الزائدة لان الثابت بالضرورة بظنار مفرده كما اوضحه في المبره فقط والله اعلم))

جلد جرابوں پر مسح جائز ہے :

مصلین کو جن پر مسح جائز ہے ان کی تعریف کے ساتھ ساتھ یہ بھی بیان فرمایا جائے کہ اس میں جرابیں کس قسم کی اور کہاں تک اور کبھی ہوتی چائیں نیز مصلین میں پاؤں کی انگلیاں اور اس سے ٹھوڑا آگے تک چڑے کا ہونا ضروری ہے یا پاؤں کی ساری پشت پر چڑا کا ہونا ضروری ہے۔ نیز جلدین کی تعریف تسلی بخش اور اس میں بھی چڑے کی حد بیان فرمائی کہ فراموش نہ کیا جائے اور اگر صرف جرابیں پہنی ہوئی ہوں تو کیا ان پر بھی مسح جائز ہے یا نہیں۔ شن اول کی بناء پر ان کی تعریف اور مصلین کی تعریف کا عقد بیان فرمادیں ؟

ج: جلدین، مصلین، مصلین پر مسح جائز ہے۔

جلدین وہ جرابیں ہوتی ہیں جن میں پاؤں کے نیچے اور اوپر سب چڑا ہوتا ہے۔ اور مصلین وہ ہوتی ہیں جن میں صرف نیچے کی جانب چڑا ہو۔ اور مصلین بھی ہوں اور مصلین وہ جرابیں ہوتی ہیں جن پر چڑا تو بالکل نہ ہو لیکن وہ اتنی موٹی ہوں کہ ان کے اندر سے پاؤں نکرتے آئے۔ اور پنڈلی پر بغیر باندھے کھڑی رہیں۔

1) كما في التمسك بحرية ج ۱ ص ۱۹ - ويمسح على الجوارب المجلدة وهو الذي وضع المجلد على اهله واسفله هكذا في الكافي والمصل وهو الذي وضع المجلد على اسفله كالتمل للقدم هكذا في السراج الرواح - والشعنين الذي ليس مجلداً ولا متعلاً بشرط ان يستمسك على الساق بلا ربط ولا برى مالهته وعليه الفتوى كذا في النهر الفائق - فقط))

جورین، مصلین پر مسح کا حکم :

ج: جراب مصل پر تو بالاقاف مسح جائز ہے۔ اگر مٹی جراب کے نیچے پاؤں کے ٹکڑے پر چڑا ہو تو اس کا کیا حکم ہے ؟

ج: جراب مصل اس جراب کو کہتے ہیں جس کے صرف نیچے چڑا ہو۔ کبھی میں ہے اور مصلین ای جعل المجلد على مايلي الارض منها خاصة كالتمل للرجل (ص ۱۱۸)۔ اگر جرابیں مصلین ہوں۔ یعنی تن کی

بھیر جو تے چلے سے پہنچے دلی نہ ہوں اور بغیر ہاند سے کے کھڑی رات ہی ہوں، دوسری طرف نظر نہ جانی تو جو سج جائز ہے
و نہ قس مطلق ہونے کی صورت میں سج جائز نہیں۔

بار بار پانی اتارنا زخم کو مضرب ہو تو نہ اتاری جائے:

اگر زخم پر سج یا دھوا مضرب ہو تو پانی کو اکھاڑ کر سج یا زخم کو دھوا واجب ہوگا، سوال یہ ہے کہ نہ سج اور نہ دھوا مضرب ہے لیکن
بار بار اکھاڑنے سے زخم دیر سے اچھا ہوگا۔ اس صورت میں شرعاً پانی نہ اٹھیرے اور دوا نہ بنانے کی اجازت ہے یا نہیں؟
یہ پانی اٹھیرنے سے تکلیف بھی نہیں ہوتی اور معمولی تکلیف یا کامل برداشت تکلیف ہو یا پانی اکھاڑنے سے یا دوا
بنانے سے زخم کے جھرنے یا پھٹنے کا صرف زہر یا دھوا قحیہ ہے نہ کہ زخم یا تازہ ہو جاتا ہو یا تکلیف ہوتی ہو، تو ان صورتوں میں پانی
اکھاڑنے کا کیا حکم ہے جب کے دھوا یا سج کرنا زخم کو مضرب ہو، لیکن اور معمولی سا کامل برداشت ضرور ہو، تو فوری زخم
کے جھرنے کا زہر باند ہو؟

ج۔ جو فوری زخم کے لئے فقہاء نے تاخر شفاء کو بھی مذموم قرار دیا ہے (کافی الجندیہ ج ۱ ص ۱۱۵) ہم
سمجھتے ہیں کہ سج جبراً کے جواز کے لئے بھی یہ عذر معتبر قرار پائے گا۔ جس کی اس ضرورت کی بناء پر بھی بدوئی آواز نے ذکر کیا کہ
جائز تھا تو جائز ہو جائے گا۔

۲۔ ان سب صورتوں کا اجماعی جواب یہ ہے کہ جن صورتوں میں پانی اکھاڑنے سے زخم کے زہر جاسے یا دیر سے اچھا
ہونے کا قاتب نہ ہو ان صورتوں میں سج جائز ہوگا، شدہ تکلیف بھی اس میں داخل ہے مگر معمولی تکلیف کی صورت میں
سج جائز نہ ہوگا۔ فقط واللہ اعلم۔

موزوں پر سج کرنے کا طریقہ:

۱۔ چارے کے موزوں پر سج کرنے کا طریقہ کیا ہے اور طریقہ تکی دت تک سج کر سکتا ہے اور مسافر اس کے اندر کیا طریقہ
اختیار کرے گا اور اس کے لئے تکی دت ہے؟

ج۔ موزوں پر سج کرنے کا طریقہ یہ ہے کہ ہاتھ کی انگلیاں ترکے آگے کی طرف رکھے انگلیاں پورے موزوں پر رکھ
دے اور پھٹی موزوں سے انگلیاں کے رکھے پھر ان کو کھینچ کر پٹلی کی طرف لے جائے اور اگر انگلیوں کے ساتھ پھٹی بھی رکھ
دی، اور پھٹی سمیت انگلیوں کو کھینچ کر لے جائے تو بھی درست ہے۔ عجم کے لئے اس کی مدت ایک دن، ایک رات ہے۔
اور مسافر کے لئے تین دن، تین رات ہے۔ ہندوئی کی ہے۔

۱) وکعبۃ الصبح ان يضع اصابع يده اليمنى على مقدم خطه الايمن ويضع اصابع يده

يسرى على مقدم خطه الايسر ويضعها الى الساف لفرق التبعين ويفرج بين اصابعه هكذا

فی فتاویٰ قاضی خان وھو ان بھوں فی المدة وھو للمسلم یوم وليلة والمسافر ثلاثة ايام
ونالیھا کذا فی المحيط (ج ۱ ص ۱۸۰)۔ فقط واللہ اعلم

زخم کے ارد گرد جی ہوئی رواد کو ہٹانے کا حکم:

س: (۱) زخم کے ارد گرد بالکل قریب کندہ ہونے والے کھل کر تندرست جسم پر چٹ پاتا ہے۔ آپ اگر بوقت وضو اس کو ہٹاتا ہے تو بلا مبالغہ وہ جتا نہیں۔ یعنی چاتو وغیرہ سے ہٹانے کے بغیر رو نہیں ہوتا۔ اس طرح قطرے کچھ فراش آجاتی ہے اور دور نہیں آتا۔ یا پھر پچہ قریب ہونے زخم کے زخم پر اثر پڑتا ہے یا پانی کے اندر جانے کا ذریعہ ہوتا ہے۔ اس طرح تندرست جسم سے ہٹا چکا پھیلا واجب ہے یا نہ؟

(۲) زخم کے ارد گرد ہم سے زیادہ پی تھی۔ زخم کا خون یا پیپ پٹی کے لاپرواہے جسے میں ظاہر ہوا، آپ اس پٹی کو دور کرنا واجب ہو گا یا نہ؟

ج: (۱) زخم کے قریبی جسے پر جو دوائی مائع نفوذ کر چکی ہے اگر اس کے دور کرنے میں زخم کو نقصان نہ پہنچتا ہو تو اسے دور کرنا ضروری ہوگا۔ در نہ نہیں۔ لیکن تکلف سے بچا جائے۔

(۲) اگر زخم کے دور سے اچھا ہونے کا اندیشہ اور غالب گمان ہو تو ایسی صورت میں پٹی اتارنا واجب نہ ہوگا۔ اور اگر زخم بالکل درست ہو گیا ہے تو پٹی اتار دینی چاہیے۔
موتور میں بھی سوزوں پر مس کر سکتی ہیں:

س: عماری واللہ۔ بعد کافی محرم میں سردیوں میں انہیں وضو کرنے میں بڑی دقت ہوتی ہے۔ ہم نے ان سے کہا کہ آپ سوزے میں لپکا کریں۔ تو کیا عورتیں بھی سوزوں پر مس کر سکتی ہیں؟
ج: عورتیں بھی مردوں کی طرح سوزوں پر مس کر سکتی ہیں۔

(۱) المرافہ فی المسح علی الخفیض بمنزلة الرجل لاسنواھما فی المعنی المجوز للمسح کذا

فی المحيط (ج ۱ ص ۱۹۰)۔ فقط واللہ تعالیٰ اعلم

جراثیم پر مس کر سکتی ہیں:

س: بازہ میں جو عام جراثیم ملتی ہیں جن کو بعض لوگ سوزوں سے بھی سوسہ کرتے ہیں کیا ان پر مس کرنا جائز ہے اور جب کہ اس دور میں حضور ﷺ اسے دور سے مس کر سکتے ہیں۔ تو کیا آپ علم کا اطلاق ان پر نہ ہوگا؟

ج: حضور پاک ﷺ کے زمانہ مبارک کے چلنے کے سوزوں کا تصور ہونا دعویٰ بد دلیل ہے۔ بدی کے ذمہ اس کا اثبات ہے۔ بلکہ یہ دعویٰ قبیح ہے۔ کیونکہ بے ثبوت اور حدیث میں آپ ﷺ کا سوزوں پر مس کرنا موجود ہے۔ حوالہ دینے کی کوئی

کتاب "باب المسح علی الخفين" سے غالباً غالی نہ ہوگی۔ بلکہ حضرت انس بن مالکؓ نے اہل سنت والجماعت سے ہونے کے لئے مسح علی الخفين کے قائل ہونے کی شرط لگائی ہے۔

((روى عن انس بن مالك رضى الله عنه انه سئل عن المسحة والمصافحة فقال ان تحب

النسيخين ولا تطعن في الخنتين وتمسح على الخفين)) (بخاری ج ۴ ص ۶۶)

حضرت امام کرتی فرماتے ہیں۔

((من انكر لمسح على الخفين بخنسى عليه الكفر))

حضرت سن بھرتی فرماتے ہیں۔

((اور كنت سمعنا بديرا من الصحابة رضى الله تعالى عنهم كلهم يرون المسح على

الخفين - (فتح الملهوم: ج ۱ ص ۱۴) قال ابن عبد البر مسح على الخفين مائة اهل بدر

والحدبية وغيرهم من المهاجرين والاصحاب (مسائل الصحابة وطلابهم))

ان عبارات سے معلوم ہوا کہ آپ ﷺ اور آپ کے بعد حضرات صحابہ ورضوان اللہ علیہم اور ان کے بعد تابعین و تلمیذین و غیرہ حضرات کا معمول مسح علی الخفين کا تھا۔

"خف" اصل میں چوڑے کے موزے کو کہا جاتا ہے۔ اور جو خفیا، جرابوں پر مسح جائز قرار دیتے ہیں وہ بھی اس قسم کے جراب پر جو اس مسح کے قائل ہیں جو موزوں کے حکم میں ہو جاتے ہیں۔ مثلاً جسے پہن کر دو تین میل جوتے کے بغیر چلا جاسکے اور وہ پھینک نہ۔ بغیر ریز وغیرہ کے ہاندھے وہ چڑی پر کھڑے رہیں اور اگر پانی اوپر گر پڑے تو اندر داخل نہ ہو۔ دیکھنے سے دوسری طرف غصہ نہ آئے۔

بازاری جراب سوزے کے حکم میں نہیں ہے۔ اصل یہ ہے کہ موزوں پر بھی مسح جائز نہ ہوتا کیونکہ قرآن کریم میں خفین و جلیین کا حکم ہے اور موزوں پر مسح کر لینے سے غسل و طہین حقیقہ پایا نہیں جاتا لیکن چونکہ احادیث متواترہ میں حضرت ﷺ کا مسح کرنا ثابت ہوتا ہے۔ اس لئے ہم جو اس مسح علی الخفين کے قائل ہوتے ہیں۔ مسح علی الجوربین کے بارے میں اس درجہ کی روایات و جرائد نہیں۔ اس وجہ سے حضرت امام مسلم فرماتے ہیں۔

((لا يترك ظاهر القرآن يثبت على شيء واحد)) (فتح الملهوم)

اگر کوئی کہے کہ بعض احادیث میں آپ علیہ الصلوٰۃ والسلام کا جوربین پر مسح موجود ہے۔ اس کے متعلق ایک بات یاد رکھنی چاہئے کہ اہل علم نے ایک ضابطہ لکھا ہے۔

((اذا ساء الاحتمال بطل الاستدلال))

اس ضابطے کے چلن نظر یہ سمجھنا چاہئے کہ ہوسکتا ہے کہ موزوں کا نام رادی نے "جربین" رکھ دیا ہو۔ یا آپ کی

جرا میں جلد یا معطل یا سوئی ہوں یا

مسافر مدت اقامت پوری ہونے کے بعد مقیم ہو جائے تو مسح کا حکم:

ا: زیہ نے مقیم ہونے کی حالت میں عمر کے وقت سوزے پینے اور مسح کیا، رات کو اچانک سطر شری پیش آگئی اور اگلے روز عشاء کے وقت واپس مگر لوٹا۔ تو اب وہ سوزے اتار کر پاؤں دھوئے یا انہیں پر مسح کر لے؟

ج: سوزے پینے کے بعد وقت حدیث سے لے کر ٹھہر بیٹھنے تک مدت اقامت (چوبیس گھنٹے) پورے ہونے سے سفر کی رخصت بھی ختم ہو گئی۔

((والمسافر ان اقام بعد ما تکمل مدة الإقامة بنزع خفيه ويغسل رجليه۔ ۱۱))

(ما فی البدایہ و النہایہ ج ۱ ص ۱۷۷)

ابتداء اگر وضو باقی ہو تو یہ بھی وجہ ازت ہے کہ سوزے اتار کر صرف پاؤں دھوے لیکن ادنیٰ کی چیز ہے کہ پورا وضو دوبارہ کر لے۔

((وعدھما ای النزاع والمضی غسل المتوضی رجلیہ لا غیر۔ ۱۱ (توضیحاً) (قولہ غسل المتوضی رجلیہ لا غیر) ینبغی ان یمسح غسل البقی ایضاً مراعاة لتلواء الممسح وخروجاً عن خلاف مالک کما قالہ سیدی عبدالغنی ثم رأیت فی السر المتضی مصرحاً بان الاولی اعادة ۱۱ (خاصی: ج ۱ ص ۱۰۵))۔

تمیم کا بیان

ارشاد ربانی:

فان کنتم مرضی او علی سفر او جاءکم منکم من الغلط او لمستم النساء فلم تجدوا ماء فتيمموا صعيداً طيباً فامسحوا بوجوهکم ورجلیکم منه (۱۲)

ترجمہ: اگر تم پر ہو (اور پانی کا استعمال سفر ہو) یا تم پر ہو (اور پانی نہ ہو) یا تم میں سے کوئی اسے (تیمم سے آیا یا تم نے جو پون سے قربت کی ہو۔ پھر پانی نہ پاؤ تو پاک زمین کے استعمال کا قصد کرلو۔ پس اپنے چہروں اور ہاتھوں پر ہاتھ پھیرا یا کرلو۔ اس زمین پر سے (یعنی زمین پر ہاتھ مارنے کے بعد)

(ترمذی ترمذی ج ۱ ص ۱۲)

حدیث: حضرت عذیبہ سے روایت ہے کہ حضور اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے ارشاد فرمایا: کہ تم کو (دوسری استوں کے) لوگوں

پرتیں باتوں میں فضیلت دیتی تھی ہے۔ اول یہ کہ ہماری (غزائی) مجلس فرشتوں کی صفوں کی طرح ہادی کی ہیں۔ دوم یہ کہ ہماری زمین ہمارے لئے مسجد ہادی کی ہے۔ (ایسی کوئی پابندی نہیں کہ مسجد ہی میں نماز ہوگی۔ بلکہ گھر، بازار، جنگل، کسی بھی جگہ نماز پڑھ لیں گے تو نماز ہو جائے گی) سوم یہ کہ زمین کی مٹی ہمارے پاک کرنے والی عادی مٹی ہے۔ جبکہ ہم کو پانی نہ ملے۔

حدیث: ((قال رسول الله ﷺ الصلوة الطيبة وضوء المصلي وان لم يجد الماء عشر سنين))^۱
ترجمہ: رسول اللہ ﷺ نے فرمایا، پاک مٹی مسلمان کے لئے پاکیزگی کا ذریعہ ہے۔ پانی نہ ملنے کی صورت میں گودیں سال تک ای کیوں نہ ہو۔

حدیث: ((قال رسول الله ﷺ يا ايهاذا ان الصلوة الطيبة طهور وان لم يجد الماء اقل عشر سنين))^۲
ترجمہ: رسول اللہ ﷺ نے فرمایا اے ایوڑ! وہ شک پاک مٹی پاک کرنے والی ہے، اگر چہ تجھے وہی سال تک پانی نہ ملے۔

حدیث: ((عن ابن عمر عن النبي ﷺ انه قال لمي فلتبعم حبرتان، وضوء للوجه وضوء للبدن الى الموتين))^۳

ترجمہ: حضرت ابن عمرؓ بیان کرتے ہیں کہ رسول اللہ ﷺ نے فرمایا یا محمدؐ میں دو ضربیں ہیں، ایک سر پر چرو سے لئے اور ایک صرف کبھیوں تک دونوں ہاتھوں کے لئے۔

حدیث: ((عن جابر عن النبي ﷺ قال التيمم حبرتان، وضوء للوجه وضوء للبدن الى الموتين))^۴

ترجمہ: حضرت جابرؓ بیان کرتے ہیں کہ رسول اللہ ﷺ نے فرمایا تیمم میں دو ضربیں ہیں۔ ایک سر پر چرو کے لئے اور ایک صرف کبھیوں سمیت دونوں ہاتھوں کے لئے۔

تیمم کی مصلحت:

پانی نہ ملنے کی صورت میں تیمم کرایا جاتا ہے، اس میں کیا مصلحت ہے؟

۱۔ ترجمہ تواتر میں ۱۱ ج ۳۵، کتاب الطہارۃ، باب الصلوة بنیم واحد (مجموع ۱۵ ج ۱ ص ۳۵)۔

کتاب الطہارۃ، باب الصلوة بنیم۔ مجمع الرواۃ ج ۱ ص ۳۶۲

۲۔ الدر اور ج ۳۵ ج ۱ ص ۱۸۰۔ دار فقیہ ج ۱ ص ۲۰۷۔ مستدرک حاکم ج ۱ ص ۱۸۰

۳۔ دار فقیہ ج ۱ ص ۱۸۱۔ سنن ترمذی ج ۱ ص ۲۰۷۔ مستدرک حاکم ج ۱ ص ۱۸۰

نہ ہمارے بھائی ہمارے لئے سب سے بڑی مصلحت یہی ہے کہ اللہ پاک کا حکم ہے اور رضائے الہی کا ذریعہ ہے، ویسے قرآن کریم نے اس کی مصلحتوں کی طرف بھی اشارہ کیا ہے۔ چنانچہ ارشاد ہے۔

”اللہ یہ نہیں چاہتا کہ تم پر کوئی غلطی ڈالے۔ بلکہ وہ یہ چاہتا ہے، کہ تم کو پاک کرے اور تیرے پر اپنی نعمت پوری کر دے۔ تاکہ تم شکر کرو۔“ (سورہ مائدہ، رکوع ۲)

اس آیت کریمہ سے معلوم ہوا کہ حق تعالیٰ شانہ نے پانی نہ لٹنے کی صورت میں سنی کو پاک کرنے والی بنایا ہے۔ جس طرح پانی انسانی بدن کو پاک کرنے والا ہے۔ اسی طرح پانی پر قدرت نہ ہونے کی حالت میں سنی سے عزم کرنے بھی پاک کرنے والا ہے۔

حضرت شیخ ابوبندہ مولانا محمود حسن دہلوی اپنے ترجمہ کے فوائد میں لکھتے ہیں۔

”معنی طاهر ہے اور بعض چیزوں کے لئے مثل پانی کے مطہر بھی ہے (یعنی پاک کرنے والی) مثلاً خف (چیز) کا سوزہ (تھوڑا) آئینہ وغیرہ۔ اور جو نجاست نہ میں پر گرا کر خاک ہو جاتی ہے۔ وہ بھی پاک ہو جاتی ہے۔

اور نیز ہاتھ اور چہرہ پر سنی لٹنے میں بجز بھی پورا ہے۔ جو کتا ہوں سے معافی مانگنے کی اعلیٰ صورت ہے۔ سو جب سنی ظاہری اور باطنی دونوں طرح کی نجاست کو ذرا لیں کرتی ہے۔ تو اس لئے بوقت معذوری پانی کے قائم مقام کی گئی۔ اس سے سوا بھٹکائے آسانی و سہولت جس پر عزم قائم نہیں ہے، یہ ہے کہ پانی کے قائم مقام ایسی چیز کی جائے جو پانی سے زیادہ سہل و موصول ہو۔ سوزہ میں گامینا ہوا طہر ہے۔ کیونکہ وہ سب جگہ موجود ہے، مع خداوند انسان کی اصل ہے اور اپنی اصل کی طرف رجوع کرنے میں سہا ہوں اور خرابیوں سے بچاؤ ہے۔ کاغذ بھی آواز دہن کے کسی طرح خاک میں مل جائیں۔“

تیم کرنا کب جائز ہے:

کہ ہمارے خاندان کی اکثر خواتین تیم کر کے نماز پڑھتی ہیں۔ جبکہ گھر میں پانی بھی موجود ہوتا ہے، اور ان خواتین کو کوئی ایسی بیماری بھی نہیں ہے۔ جس میں پانی سے نقصان پہنچنے کا اندیشہ ہو۔ کیا ایسی نمازیں قبول ہوں گی؟ ایسی نمازوں کے حعلق کیا حکم ہے؟

ج۔ تیم کی اجازت صرف ایسی صورت میں ہے کہ پانی کے استعمال پر قدرت نہ ہو۔ جو شخص پانی استعمال کر سکتا ہے۔ اس کا تیم جائز نہیں۔ نہ اس کی نماز صحیح ہوگی۔ اور پانی سے استعمال پر قدرت نہ ہونے کی وجہ سے بھی۔ ایک یہ کہ پانی میسر ہی نہ آئے۔ یہ صورت عموماً سفر میں پیش آسکتی ہے، مگر اگر پانی ایک میل دور ہو۔ یا کنواں تو ہے مگر کنوئیں سے پانی نکالنے کی کوئی صورت نہیں۔ یا پانی پر کوئی درندہ بیٹھا ہے، یا پانی پر دشمن کا قبضہ ہے اور اس کے خوف کی وجہ سے پانی تک پہنچنا ممکن نہیں تو ان تمام صورتوں میں اس شخص کو گویا پانی میسر نہیں اور وہ تیم کر کے نماز پڑھ سکتا ہے۔

دوسری صورت یہ ہے کہ پانی تو موجود ہے مگر وہ چارے اور وضو یا غسل سے جان کی ہلاکت کا ایسی وضو کے تلف ہو جانے کا یا بیماری میں شدت ہو جانے کا۔ یا بیماری کے طول پکڑ جانے کا اندیشہ ہے، یا خود وضو یا غسل کرنے سے معذور ہے اور کوئی دوسرا آدمی وضو اور غسل کرانے والا موجود نہیں۔ تو ایسا شخص ختم کر سکتا ہے، جو خواتین ان معذور چلوں کے بغیر ختم کر لیتی ہیں ان کا ختم کیسے جائز ہو سکتا ہے۔ اور طہارت کے بغیر نماز کیسے صحیح ہو سکتی ہے۔
ختم کی نیت:

س: کیا ختم میں نیت کرنا ضروری ہے اور نیت کیسے کہ میں ختم کر رہا ہوں یا تمھو اور؟
 ج: ختم میں نیت کا مطلب یہ ہے کہ یہ نیت کرے کہ میں یہ ختم نماز پڑھنے کے لئے کر رہا ہوں۔ یا طہارت حاصل کرنے کے لئے کر رہا ہوں۔ یہ حدیث کو ذرا اہل کرنے کے لئے کر رہا ہوں۔ صرف ختم برائے ختم نیت کافی نہیں۔
 ((وفی البحر و شرطها ان یروی عبادة مقصودة الخ۔ او الطهارة او اصباحة الصلوة اور طبع الحدیث او العبادة فلا تکفی برة التعم على المنع)) (شامی ج ۱ ص ۲۸۸)
نیت میں تخصیص نہیں:

طہارت کی نیت کرنا یا نماز صبح ہونے کی نیت کرنا۔ نماز کے ارادہ کے قائم مقام ہو جاتا ہے، اسی طرح بے وضو کے لئے اور جنابت کے لئے ختم کی نیت میں امتیاز کرنا ضروری نہیں ہے۔ حتیٰ کہ اگر کسی بھی نے وضو کی نیت سے ختم کیا تو وہ۔ جنابت کے لئے بھی جائز ہے۔

ختم کرنے کا طریقہ:

س: ختم کرنے کا صحیح طریقہ کیا ہے؟

ج: (۱) ختم کا طریقہ یہ ہے کہ اپنے دونوں ہاتھ زمین پر مارے پھر آگے لائے پھر پیچھے لے جائے۔ پھر انگلی اٹھائے اور ہماڑ دے۔ اس قدر ہماڑے کہ کسی جملہ جائے اور دونوں ہاتھوں سے چہرے کا مسح کرے کہ چہرے کا کوئی حصہ (مسح کے بغیر) باقی نہ رہے۔ پھر اسی طرح اپنے دونوں ہاتھ زمین پر مارے اور اپنے دونوں بازوؤں پر کہیں تک مسح کرے۔ ہمارے مشائخ سے متحمل ہے کہ اپنے بائیں ہاتھ کی چار انگلیوں سے دائیں بازو کے باہر کی طرف انگلیوں کے سروں سے کہیں تک مسح کرے۔

پھر بائیں ہاتھ کی مضبوطی سے دائیں بازو کے اندر کی طرف گٹوں تک مسح کرے۔ اور بائیں انگوٹھے کے اندر کی جانب کو دائیں انگوٹھے کے باہر کی جانب پر پکھیرے، اور پھر بائیں بازو کا مسح اسی طرح دائیں ہاتھ سے کرے۔

ج: پاک ہونے کی نیت کر کے دونوں ہاتھ پاک مٹی پر پھیر کر ان کو چھڑا لے اور اچھی طرح منہ پر لے لے کر ایک بال کی جگہ بھی نہ رہے، پھر وہ روٹی پر ہاتھ رکھ کر دونوں ہاتھوں پر کہیں تک نہ لے لے۔
تخم کن چیزوں سے جائز ہے:

س: تخم کن چیزوں سے ہو سکتا ہے۔ مثلاً سینٹ والا خریش۔ صاف کپڑا مٹی وغیرہ
 ج: تخم پاک مٹی سے ہو سکتا ہے۔ یا جو چیز مٹی کی جنس سے ہو۔ لکڑی، کپڑا، لوبہ بھی چیزوں سے تخم نہیں ہوگا۔ البتہ اگر کپڑے لکڑی وغیرہ پر خیار پڑا ہو تو اس سے تخم جائز ہے۔

صرافی۔ گھڑا۔ صاف وغیرہ ان میں پانی بھرا ہوا ہو۔ بلکہ خشک ہو اور اس پر گرد و غبار بھی نہ پڑی ہو تب بھی اس پر تخم جائز ہے۔ اسی طرح دیوار جس پر سفیدی ہو چکی ہو خواہ خالص چوئے سے یا چوئے میں نل یا کوئی رنگ ملا گیا ہو۔ اس پر بھی تخم جائز ہے۔

بعض عورتیں مٹی بھونکر جمالی ہیں اور اس کے خشک ہو جانے کے بعد اس سے تخم کرتی رہتی ہیں یہ صورت بھی جائز ہے۔ البتہ چوئے کی راکھ خواہ لکڑی کی ہو یا انڈوں یا کندوں کی ہو۔ راکھ پر تخم جائز نہیں۔ اسی طرح ریل گاڑی یا بس اور سوز کاری سیٹ پر خواہ گرد ہو یا نہ ہو تخم ہرگز نہیں۔

بعض یہ ہے کہ جو چیز مٹا نے سے نہ ہے، پھلانے سے نہ پھلے اس پر تخم جائز ہے، اور جو چیز مٹ جائے یا پھل جائے اس پر تخم جائز نہیں۔ مگر چوئے پر جائز ہے۔
 تخم مٹی کی جنس میں سے کسی پاک چیز پر کرنے کا حکم ہے۔

(۱) ہر وہ چیز جو مٹی سے ہو تو راکھ ہو جاتی ہے، جیسے لکڑی، کھاس اور لالہ کی مانند دوسری چیزیں یا جو چیزیں پھل جاتی ہیں اور نرم ہو جاتی ہیں، جیسے لوبہ، کالی، تابنا، شیشہ، سونا، چاندی اور لالہ کی مانند (تو ایسی سب چیزیں) مٹی کی جنس سے نہیں ہیں۔ (ان پر تخم جائز نہیں)

(۲) جو چیزیں جل کر راکھ نہیں ہوتیں اور نہ پھل جانے والی ہیں، وہ مٹی کی جنس سے ہیں۔ جیسے مٹی، رویت۔ شہرہ جو زمیں سے نکلا نہ کہ پانی سے۔ چونکہ سرد، بڑا، نالی، گیری، گندھک، فیروزہ، خشک، بلوار، مرہ اور زرد وغیرہ پر تخم جائز ہے۔
تخم کے اہم مسائل:

س: (۱) تخم کے لئے پاک پتھر یا تھ مار کر چرے پر پھیرا۔ ہاتھ چہرے سے الگ کر لیا اور کچھ جگہ سج ہونے سے رہ گئی۔ دوبارہ اسی الگ شدہ ہاتھ سے ان جگہوں پر مس کرنے یا دوبارہ ہاتھوں کو پتھر پر مار کر ان جگہوں پر مس کرے۔ اس

خیال سے کہ ہاتھ چرے پر بھر گیا اور الٹ کر دیا۔ تو یہ ہاتھ مستعمل ہو گیا۔ کیا یہ صحیح ہے؟

(۲) دوسری ضرب جمار سے گا۔ اس میں بوقت غلانی انگلیوں کے جوڑے دوسری انگلیوں کے انبار کے حصہ کے ساتھ کرتے ہیں۔ یعنی مس کرنے والی انگلیوں کی کروٹیں وہ خود ہی پھر پر مس نہ ہونے کی وجہ سے غیر مباح ہیں۔ پھر بوقت غلانی یہ انگلیوں کے پھر سے نہ لگے ہوئے حصے ایک دوسرے کا مس کیجے کر سکتے ہیں۔ پھر ختم کیسے درست ہوگا؟ جب کہ مس ہے کہ بال برابر جہاں اگر وہ جائے تو ختم نہ ہوگا۔

(۳) ہاتھوں کا مس کرتے وقت ہاتھوں کے بالکل قریب دالے ہرے ہاتھوں کے کوٹوں دالے حصے، ہتھیلی کے بالکل قریب دالے حصے وغیرہ پر نہ تو ہونے کا ہاتھ اور نہ پھر سے مس ہوتے ہیں۔ ان کا مس کیسے کریں؟

(۴) ایک کتاب میں لکھا ہے۔ اگر انگلیوں کے درمیان تھمار نہ پہنچے تو تیسری بار ہاتھ مار کر پھر انگلیوں کا خلال کرے۔ کیا یہ تیسری ضرب صحیح ہے؟

(۵) جس طرح وضو میں اگر وادھی کی جگہ نظر آتی ہو۔ یا بالوں میں سے جگہ چھلکتی ہو۔ تو نیچے پانی چھپکا فرض ہے، کیا اس طرح ختم میں بھی انگلیاں ڈال کر نیچے جلد و رگڑنا فرض ہے؟

ج: (۱) فتح القدیر میں ہے کہ ہاتھ مستعمل نہیں ہوں گے۔ پھر جدید ضرب کے جوڑہ رائج ہوئے، اس کا مس کرے۔ لیکن احتیاط اس میں ہے کہ ہاتھ ہاتھ اٹھائے اٹھی طرح سے مس کر لے کہ کوئی جگہ غافل نہ رہے۔

(۲) انگلیوں کے غلاب کے جواز کے لئے ان میں غلاب کا داخل ہونا یا مٹی سے مس کئے ہوئے ہونا ضروری نہیں۔ یہی ایسی صورت میں اگر پورے ہاتھ کا مس اچھی طرح سے کر لیا گیا ہے۔ اور انگلیوں کا خلال بھی کر لیا گیا ہو تو ختم درست ہو جائے گا۔ گو ان میں غلاب داخل نہ ہو۔ یہ درست ہے کہ ایک بال برابر جگہ کا بغیر مس کئے وہ چاہا ضرر ہے۔ لیکن غلاب پہنچنے سے رو مانا کارآمد نہیں۔ پس شہدہ کیا ہے۔

(۳) ان جگہوں پر ذرا خیال سے ہاتھ پھیر لے۔ زیادہ تکلیف میں نہ پڑے۔

(۴) تیسری ضرب کا حکم امام محمد رحمہ اللہ کی ایک روایت کی بناء پر ہے، ظاہر مذہب وہی ہے جو نمبر ۲ کے جواب میں مذکور ہے۔

(۵) وادھی کے بالوں پر مس کر لینا کافی ہے، لعیبہ خفیہ کا الٹ حکم نظر سے نہیں گزارا۔

پر وہ پیشین غور کے لئے ختم کا حکم:

س: بعض گاؤں میں پانی کی بہت قلت ہے۔ اس لئے بعض عورتیں پردہ نشین ہو کر بعض وقت پانی نہیں پیتا۔ اس لئے وہ مستورات نماز قضا کرتی رہتی ہیں، ان کے لئے کیا حکم ہے، آیا اس وقت ان کے لئے ختم جائز ہے یا نہیں؟

ج: تحیم کی اجازت اس وقت ہے کہ پانی نہ ملے، شہر اور قصبہ میں اور گاؤں میں انکی صورت کم تر پیش آتی ہے کہ پانی نہ ملے۔ لیکن اگر ایسا کبھی اتفاق ہو جائے کہ پردہ اور عورتوں کا کوئی صورت پانی ملنے کی نہیں اور وقت جگہ ہو جاتا ہے۔ تو تحیم سے نماز پڑھیں قضاء کریں۔ (بعد میں وضو کر کے نماز لوٹائے)

(۱) ولا تبسّم لقوت جمعة ووقت ولو وروا القواھا الی بدل۔ وقیل تبسم لغوات الوقت قال

العلینی لا یحیوان تبسم و یبسمی۔ نم بعد ۱۱ (در بخارا ج ۱ ص ۴۴)۔

شیر خوار بیچ کی بیماری کے ذر سے تحیم کرنا:

س: ایک عورت اپنے بچہ کو دودھ پلاتی ہے، جو اکثر پیشاب پاتا اس کے پکڑوں پر کرتا ہے، اگر وہ بار بار غسل کرے تو بچہ بیمار ہو جائے گا۔ یا خوردہ عورت غسل ہو جائے گی۔ نہائی نہیں ہے، تو اسکی جاہلت میں اسے قرآن (اور نماز) پڑھتا جائز ہو گا یا نہیں؟

ج: اگر بار بار غسل سے اس کو اپنے بچہ کی بیماری کا خوف ہے تو تحیم کر کے نماز پڑھ لیا کرے۔ پھر وضو کے وقت یا گرم پانی سے غسل کر کے ان نمازوں کا اعادہ (کونایا کرے) کر لیا کرے، اور تحیم کے بعد تلاوت قرآن شریف درست ہے۔ اس جواب کے حاشیہ میں مفتی ظفر الدین لکھتے ہیں۔

”جانب میں عورت کو جنسی فریضہ کر لیا گیا ہے، ورنہ صرف بچہ کے پیشاب، پاخانہ سے نہانا واجب نہیں ہوتا۔

جس حصہ میں نجاست لگی ہے۔ اس کا دھو لینا اور کپڑا بدل لینا کافی ہے۔

فقہاء نے بلا کست اور بیماری یا پانی کے استعمال پر قدرت نہ ہونے کی صورت میں بھی (نا پاک) کو تحیم کی اجازت دی ہے۔“

بیماری یا پڑھنا بچے کی وجہ سے تحیم:

س: تحیم بحالت عذر جیسا کہ وضو سے ہو سکتا ہے ویسا ہی غسل سے بھی ہو سکتا ہے یا نہیں؟ اور تحیم غسل سے نماز فرض و نفل اور قرآن شریف پڑھ سکتا ہے یا نہیں؟ اگر کسی شخص کو بوجہ ضعف، بیماری یا بچہ کے پانی قصاص نہ پہنچتا ہو۔ یا پانی کا استعمال اس پر گراں و سخت ہو۔ اور غسل نہ کر سکے۔ تو تحیم وضو اور غسل سے اس کی نماز فرض و نفل اور تلاوت قرآن شریف جائز ہوگی یا نہیں؟

ج: تحیم بحالت عذر جیسا کہ وضو سے ہوتا ہے ویسا ہی غسل سے بھی ہوتا ہے، اور اس تحیم سے نماز فرض و نفل و تلاوت کلام مجید سب درست ہے۔

اور وہ غدار جس سے تجھ حد و جنابت درست ہے۔ یہ ہے کہ مریض کو اسٹید اور مرض یا امتداد مرض کا غولہ ہو۔ یعنی وضو کرنے و غسل کرنے سے اس کا مرض بڑھ جائے گا۔ یا طویل ہو جائے گا۔ یا جائزے کی وجہ سے ہلاک یا بیمار ہو جائے گا۔ مصلحت اس وجہ سے کہ غدار پانی برا معصوم ہو اور اس سے تکلیف ہوتی ہو۔ تجھ درست نہیں ہے۔ بلکہ اندیشہ یہ ہو کہ مر جائے گا یا بیمار ہو جائے گا، اس وقت تجھ درست ہے۔

مرض میں تجھ درست ہے کم ہمتی میں نہیں:

ی: میں ٹی بی کی دائمی مریض ہوں۔ داکٹر سے لے کر اپریل مئی تک مجھے مسلسل بخار، زلہ، زکام اور جسم میں کھینکھنک درد ہوتا ہے۔ اس تکلیف کی وجہ سے میں عصر سے عشاء تک تھک کر پڑتی ہوں۔ اسلامی روستہ پر عریضہ صبح ہے یا نہ؟ ج: اگر پانی نقصان دینے ہو اور اس سے مرض کے بڑھ جانے کا اندیشہ ہو تو آپ وضو کی جگہ تجھ کر سکتی ہیں۔ لیکن غسل گرم پانی کی وجہ سے وضو تک کر کے تجھ کر لینا صحیح نہیں۔

غسل کے بجائے تجھ کب درست ہے:

ی: ایک شخص کو سردی کے اثر سے زلہ ہو جاتا ہے، تو اس کو یا مریض صبح اور کسی سردی کے وقت خوف زلہ بجائے غسل نہایت تجھ کر اور اس تجھ سے نماز پڑھ کر اور کسی نماز کا ادا کرنا جائز ہوگا یا نہیں؟ ج: جو از تجھ کے لئے استعمال آب سے عاجز ہونا شرط ہے، خواہ وہ اس وجہ سے کہ پانی مفقود ہے۔ یا اس وجہ سے کہ پانی کے استعمال سے مرض کی زیادتی واقعہ دکا خوف ہے، یا سردی کی وجہ سے ہلاکت یا بیماری کا اندیشہ ہو اور پانی گرم نہیں لے سکتا ہو۔

میں اگر ان امور میں کوئی امر پایا جائے تو تجھ جائز ہے ورنہ جائز نہیں۔ صورت مسئلہ میں اگر سردی پانی سے مرض کا اندیشہ ہے تو تجھ جائز ہے۔ ورنہ نہیں۔

((او لعرضہ بشتہ او یعتد بعلیہ ظن او قول حافظ مسم۔ ولو یسعرک الخ))

((ابودردہلک الخب او یسرحہ ولوفی مصر الم یکن لہ اجرة حمام)) (ریضہ ص ۱۲۱)

سخت سردی میں تجھ کا حکم:

ی: ایک آدمی بچہ زید سے سہتری کرتا ہے، اس کو استکام ہو جاتا ہے، سردی بھی سخت ہے وہ مسافر بھی ہے۔ پانی گرم میسر نہیں ہے۔ دو آدمی ساتھ سنانے سے کچھ زائد عمر کا ہے۔ کیا وہ بغیر غسل تجھ کر کے نماز پڑھ کر اور نماز فجر کی اہمیت کو اسکا ہے یا نہیں؟ کہ تک دو سہرا آدمی نماز پڑھ جائے والا نہیں ہے۔ اس کا تجھ ہے کہ اگر غسل کرے تو اس کو درد شقیق اور اعتنا میں دراز

ہوگا تاہم۔ لہذا وہ نماز وغیرہ پڑھا سکتا ہے یا نہیں؟ اور وضو کرنے والوں کی اقتداء اس کے پیچھے جائز ہوگی یا نہیں؟

ج: جواز تیمم کے لئے پانی کے استعمال سے عاجز ہونا شرط ہے۔ خواہ وہ اس وجہ سے ہو کہ پانی مفقود ہے یا پانی کے استعمال سے مرض کی زیادتی اور استسقاء کا خوف ہو یا سردی کی وجہ سے ہلاکت اور بیماری کا اندیشہ ہو لیکن گرم پانی میسر نہ ہو۔ پس اگر بہن امور میں سے کوئی نہ ہو تو تیمم جائز ہے ورنہ جائز نہیں۔

وضو کرنے والے کی اقتداء تیمم کرنے والے کے پیچھے درست ہے۔

((وضح الفضاء معوض عنی معصوم)) (درمختار علی مشافہہ ج ۱ ص ۵۵)

شہروں میں چونکہ گرم پانی اور کاف وغیرہ مل سکتے ہیں لہذا تیمم نہ کرے۔ کیونکہ اس کا جواز امتیاز کی ضرورت کے وقت ہے۔

دوسرے سے تیمم کرانے کا حکم:

س: میرا دائیں بازو ٹوٹ گیا اور بائیں بازو بھی ہے۔ اب میں تیمم کرتے ہوئے بائیں ہاتھ سے چہرے اور دائیں ہاتھ کا مسح کر لیتا ہوں۔ مگر بائیں ہاتھ کا مسح نہیں کر سکتا۔ تو کیا بائیں ہاتھ کا مسح کسی دوسرے شخص سے کر سکتا ہوں؟

ج: بائیں بازو پر کسی دوسرے سے مسح کر سکتے ہیں۔

((وإذا لم يقدر المريض على الوضوء والتيمم وليس عنده من يوهنه ويسمه فله ان يبصلي

عندهما۔ قال الشيخ الامام محمد بن الفضل راجع في الجامع الصغير للكروحي ان مقطوع

اليدین والرجلین اذا كان بوجهه جوارحه يبصلي بغير طهارة ولا يمسح۔ ولا بعد وهذا

هو الاصح)) (عائقیری ج ۱ ص ۱۳۲)

عورت کو نہانے سے بیماری کا غالب گمان ہو تو شوہر کو

جماع سے روک سکتی ہے یا نہیں؟

س: زید کی صرف ایک بیوی ہے۔ اکثر علیل رہتی ہے اور جب وہ غسل کرتی ہے تو کمزوری کی وجہ سے اس کو زکام ہو جاتا ہے۔ کبھی کان اور سر درد۔ اسی خوف سے وہ اپنے شوہر کی خواہش سمجھتی کہ ستر دکرو دیتی ہے۔ شوہر کی وجہ سے زید کا ارغلاب گناہ کا خوف ہے۔ ایسی صورت میں زید کی بی بی تیمم سے نماز ادا کر سکتی ہے یا نہیں۔ اگر نہیں کر سکتی تو غسل کے متعلق اور کیا صورت زید کی بی بی اختیار کر سکتی ہے۔ اور زید کی بی بی کا مسحری سے انکار کرنا اس حالت میں درست ہے یا نہیں؟

ج: درمختار میں ہے۔

((ولو صرھا غسل رأسها لو مكته وقيل فمسحه ولا تصنع نفسها عن زوجها))

یعنی اگر عورت کو سر دھونا ضرور کرنا ہو تو سر کو نہ دھوئے اور محض کے نزدیک سر کا مسح کرے۔ اور وہ عورت جسے شوہر کو جس سے منع نہ کرے۔

اور یہی وجہ ہے۔ دوسرے موقع پر درختار میں اس کو واجب لکھا ہے۔ یعنی اگر سر کا مسح کر کے اور اس میں خوف مرض کا نہ ہو تو سر کا مسح کرے ورنہ سر پر پانی یا نہ کر اس پر مسح کرے۔
اور ایک روایت درختار میں یہ بھی نقل کی ہے۔

((منه وجمع وفسر لا يسلط مع مسح الخ لفي الفحص من غريب الرواية قيم))

یعنی جس کے سر میں ایسا درد ہو کہ مسح بھی نہ کر سکے تو دھوئیں کرے۔

اور نیز درختار میں ہے۔

((او لمعرض يشد او يعمد ملدة الظل الخ قال في الشامي وكذا لو كان صحيحا خاف حدوث مرض)) (درالکحل باب فحم)

شوہر کی اس آخری عبارت میں تصریح ہے کہ تندرست آدمی کو غسل سے خوف حدوث مرض ظن غالب یا تجربہ سابقہ کے موافق ہو تو دھو کر فحم کر سکتا ہے۔ لہذا اس صورت میں وہ عورت فحم کرے اور شوہر کو جو اس سے نہ روکے۔ اس عورت کے لئے اس وقت تک فحم کرنا درست ہے۔ جب تک مذکورہ عوارض افاق ہونے کا خوف نہ ہے۔ مگر جب یہ خوف نہ رہے تو غسل کیا کرے۔

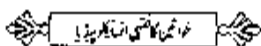
خفت سردی اور بخار کی وجہ سے فحم

اگر کسی آدمی کو بخار ہو یا وہ خفت سردی اور غمٹہ کے علاوہ میں کام کرتا ہو۔ پانی گرم کرنے کے اسباب بھی نہ ہوں تو ان حالات میں فحم جائز ہے یا نہیں؟

ج: حالت مرض اور خوف مرض میں فحم درست ہے۔ جبکہ سرد پانی سے غسل کرنے یا وضو کرنے میں اندیشہ ہلاکت کا یا مرض کا ہو۔ تو فحم جائز ہے۔

وقت کی غلطی میں فحم جائز نہیں:

اگر کوئی نمازی ایسے وقت میں سے پیدا ہو کہ اس کے گھر میں یا مسجد میں گرم پانی نہ مل سکے اور غلطی سے پانی سے سردی کی وجہ سے غسل نہ کر سکے اور نہ اٹا وقت باقی ہو کہ پانی گرم کر کے نماز وقت پر ادا کر سکے تو کیا فحم کے خوف



خوشنما کا قصی اسٹاکس پینڈیا

سے تخیم کر کے نماز پڑھ سکتے ہیں؟
ج: جب تک اس کو قدرت گرم پانی کی ہے تو تخیم جائز نہیں۔ نماز قضاء پڑھ لے مگر طس اور وضو ضرور کرے گا۔
ریل گاڑی میں تخیم کا حکم

س: ریل یا سونے میں نماز قضا ہونے کا ذکر ہو تو تخیم کرنا جائز ہے یا نہیں۔ ریل کے تخت پر یا سوئی ہوئے کی چوڑ پر تخیم جائز ہوگا یا نہیں۔ جبکہ سونے والا کہنے سے نہ روکے؟

ج: ریل گاڑی یا سونے میں تخیم سے لازمی صحت کے لئے مندرجہ ذیل شرائط ہیں۔

- ۱۔ ریل گاڑی کے دوسرے کسی ڈبے میں بھی پانی نہ ہو۔
- ۲۔ راستہ میں ایک میل شرمی (۸۳۰ ماکلو میٹر) کے اندر کہیں پانی کے وجود کا علم نہ ہو۔
- ۳۔ اگر ریل گاڑی یا سونے کے تختے پر اتنا غبار ہو کہ بخوبی ہاتھ کو لگے تو اس پر تخیم کر لے۔
- ۴۔ کھڑا ہو کر نماز پڑھے۔

۵۔ قبلہ رخ پڑھے قبلہ معلوم نہ ہو تو غور کے بعد جدھر دل شہادت دے اس طرف رخ کرے۔
ان میں سے کسی ایک شرط پر قدرت نہ ہو تو جیسے بھی ممکن ہو پڑھ لے۔ مگر بعد میں قضا کرے گا۔
نوافل وضو تخیم کے لئے ناقض نہیں:

س: اگر فضی بعد رشرقی تخیم جہانت کرے تو وہ تخیم نوافل وضو سے ٹوٹ جائے گا یا نہیں؟
ج: جیسی کہ اگر بعد رشرقی تخیم کیا تو اس قدر کے ختم ہونے پر وہ تخیم بھی زائل ہو جائے گا۔ مثلاً پانی نہ ملنے کی وجہ سے تخیم کیا تھا تو اگر پانی مل گیا اور قدرت ہو گئی تو تخیم جہانت کا ٹوٹ جائے گا یا اگر مرض کی وجہ سے تخیم کیا تھا تو جس وقت وہ مرض زائل ہو جائے گا تخیم ٹوٹ جائے گا، یا اگر کوئی اور امر موجب غسل پایا جائے گا تو تخیم ٹوٹ جائے گا۔
اور نوافل وضو سے مطلقاً وہ تخیم نہ ٹوٹے گا۔ مثلاً اس نے مرض کی وجہ سے تخیم جہانت کیا یا پانی نہ ملنے کی وجہ سے تخیم کیا اور پھر حدیث موجب وضو اس کو پیش آیا تو اس سے تخیم جہانت نہ ٹوٹے گا۔
انگوٹھی کے نیچے ہاتھ پھیرنا

س: تخیم میں تمام جگہوں پر ہاتھ کا پھیرنا ضروری ہے، اگر انگوٹھی پہنی ہوئی ہو تو اس کے اوپر ہاتھ پھیرنا کافی ہے یا اس کے نیچے والی جگہ پر ہاتھ پھیرنا ضروری ہے؟
ج: انگوٹھی کو ہٹا کر اس کے نیچے والی جگہ پر ہاتھ پھیرنا ضروری ہے۔

غسل کے احکام

فرائض غسل:

مفسر جناب سے تم غرض ہیں۔ کلی کرنا۔ تاکہ میں پانی ڈالنا اور سارے بدن پر پانی ڈالنا۔

حديث: ((عن عائشة بنت عمار في جنب نسي المضمضة والاستنشاق)) قالت: قال: ابن عباس يعضهم ويستنشق ويعد (الصلوة) ^١

ترجمہ: عائشہ بنت عمرؓ سے منقول ہے اگر کوئی بت بیت والا صلی اللہ علیہ وسلم (گئی) کرتا یا اشتقاق (ہاک) میں پانی ڈالنا بھول گیا ہو غسل کرے وقت۔ تو حضرت عبداللہ ابن عباسؓ نے کہا کہ وہ بعد میں مضمحل اور اشتقاق کرے اور اگر نماز پڑھی ہے تو اس کو دوبارہ لوٹائے (غسل کے بعد دوبارہ کی ضرورت نہیں)۔

حدث: ((عن الحسن قال قال رسول الله ﷺ تحت كل شجرة جناة))

رسول اللہ ﷺ نے فرمایا ہے کہ جبریل کے نیچے جہات ہوتی ہے۔

(مصحف عبد فرزاق بن صالح ۲۶۲، الجوزي، الطي، البيهقي، ت ۹۷۷)

٢- ((عن أبي البرداء قال نحت كل شعرة جناة)) (الحوجر النفى على البيهقي ج ٦ ص ١٧٨)
بحر اله تهذيب الآثار للطبري

حضرت ابو ذرؓ سے مقلوب ہے، انہوں نے کہا کہ ہر پال کے نیچے جنابت ہوتی ہے۔

حدیث: ((عن علیؑ ان رسول اللہ ﷺ قال من ترك موضع شعرة من حنطاة لم يصبها الماء فعمل بها كذا وكذا من النار)) (دارمی ج ۱ ص ۱۵۷) ابن ماجہ ص ۸۴ ابوداؤد ج ۱ ص ۳۳

بيہقي ج ۱ ص ۱۷۵ تلخیص الحبر ج ۱ ص ۱۴۶)

ترجمہ: حضرت علیؑ سے روایت ہے، آنحضرت ﷺ نے فرمایا کہ جس شخص نے غسل جنابت میں ایک بال کی جگہ بھی ایسی چھوڑی کہ اس پر پانی نہ پہنچا تو اس شخص کے ساتھ وہ ایسا سلوک کیا جائے گا جہنم میں (یعنی اسے سزا دی جائے گی)۔

حدیث: ((عن عائشة زوج النبی ﷺ کان اذا اغتسل من الجنابة بدأ بغسل يديه))

(بخاری ص ۱۳۹، مسلم ص ۱۳۷)

ترجمہ: ام المؤمنین حضرت عائشہ صدیقہ بیان کرتی ہیں کہ آنحضرت ﷺ جب جنابت سے غسل کرتے تھے تو پہلے ہاتھ دھوتے تھے۔

(۲) پھر اسٹہیا کرے۔ (بخاری ص ۱۳۹، الشریعہ ص ۱۳)

حدیث: ((عن عائشة قالت کان رسول اللہ ﷺ اذا اراد ان يغتسل من الجنابة بدأ بغسل يديه قبل ان يدهعهما الا اناء لم يغسل فرحاً)) (ترمذی ص ۴۲)

ترجمہ: ام المؤمنین حضرت عائشہ صدیقہ سے روایت ہے کہ آنحضرت ﷺ جب جنابت سے غسل کرنے کا ارادہ کرتے تھے تو پہلے دونوں ہاتھ دھوتے تھے پھر ان کو برتن میں داخل کرتے تھے۔ اور استنجاء کرتے تھے۔ حدیث: ((عن امیر المؤمنین عمر بن الخطاب قال لما اغتسل من الجنابة فطرح يمينه على شحاط ثم قد غسل يده في الاناء فغسل فرجيت وما اصابك ثم نوحا وحوثك للصلوة ثم تفرغ عني واسمك ثلاث مرات)) (مجمع الزوائد ص ۱۳۰، نوادر اہل بیت)

ترجمہ: امیر المؤمنین حضرت عمرؓ کہتے ہیں، رسول اللہ ﷺ نے فرمایا کہ جب نم پڑتے سے غسل کرنا چاہو پہلے اپنے داہنے ہاتھ پر پانی ڈالو۔ اور پھر ہاتھ کو صاف کرنے کے بعد برتن میں داخل کرو۔ اور پہلے استنجاء کرو اور پھر جہاں نہاسکتے گلی ہوئی ہو اس کو دھو پھر وضو کرو۔ یہاں نماز کے لیے ہوتا ہے پھر اپنے سر پر تین مرتبہ پانی ڈالو۔

حدیث: ((عن ام سلمة قالت قلت يا رسول الله صلى الله عليه وسلم اني امرأة اشد صفرا واسي المانفذه لغسل الجنابة قل لا اسما يكفك ان تحن عني واسث ثلث حثيات))

(مسلم ص ۱۵۰)

ترجمہ: حضرت ام سلمہؓ کہتی ہیں میں نے حضور ﷺ کے سامنے عرض کیا کہ میں اپنے سر کی سینہ صیوں کو مضبوط باندھ لیتی ہوں تو غسل جنابت کے لیے سن کہتے ہیں کہ لا اسما۔ آپ نے فرمایا میں کچھ کھونٹے کی ضرورت نہیں۔ میرے لیے یہی کافی ہے کہ میں مرتبہ اپنے سر پر پانی ڈال دو۔

حدیث: ((ولالت عائشة وسأله عن غسل الجنابة فقال لم تصب علي واسيا فطلكه حتى يلبغ شون واسيا)) (مسلم ص ۱۵۰، ابن ماجہ ص ۲۵)

بچہ (۱) غاسل بھی اندیکر چلائے۔ (۲) غاسل بھی اندیکر چلائے۔ (۳) غاسل بھی اندیکر چلائے۔

ترجمہ: حضرت عائشہ رضی اللہ عنہا نے فرمایا کہ میں نے آنحضرت ﷺ سے غسل جنابت کے بارے میں دریافت کیا تو آپ نے فرمایا: عورت کو چھ دنوں کے بعد دھو کر پانی ڈالے اور اس کو ٹہریاں بند کر پانی سے نکلے۔ (۱) غاسل بھی اندیکر چلائے۔

حدیث: (۱) عن جابر قال اذا اغتسلت المرأة من الجنابة فلا تنقص طهرها ولكن تصب الماء على أصوله وتسلط (۱) (دار الکتب: ۱۰۰)

ترجمہ: حضرت جابر نے کہا کہ جب عورت غسل جنابت کرتی ہے تو اس کو پانی نہ ڈالے اور نہ ہی اس کو ٹہریاں بند کرے۔

اقسام غسل

ان وقت کے اقسام میں طہارت کے لیے وضو کے ساتھ غسل بھی ہے۔ اور غسل کی متعدد قسمیں ہیں۔ (۱) فرض (۲) واجب (۳) مستحب (۴) غسل فرض اور واجب طہارت کے لیے وضو کے ساتھ غسل بھی ہے۔ اور غسل کی متعدد قسمیں ہیں۔ (۱) فرض (۲) واجب (۳) مستحب (۴) غسل فرض اور واجب طہارت کے لیے وضو کے ساتھ غسل بھی ہے۔ اور غسل کی متعدد قسمیں ہیں۔

تقریباً: تمام مفسرین نے عشاء مستورہ کو آج کی میں اس طرح انکار کر دیا کہ عشاء واجب ہو جائے اور عورت دونوں پر غسل کرنا فرض ہو جاتا ہے۔ خواہ ازالہ ہو یا نہ ہو۔ یعنی وہ وضو کے ساتھ نہ ہو۔ (۱) (۲) (۳) (۴) (۵) (۶) (۷) (۸) (۹) (۱۰) (۱۱) (۱۲) (۱۳) (۱۴) (۱۵) (۱۶) (۱۷) (۱۸) (۱۹) (۲۰) (۲۱) (۲۲) (۲۳) (۲۴) (۲۵) (۲۶) (۲۷) (۲۸) (۲۹) (۳۰) (۳۱) (۳۲) (۳۳) (۳۴) (۳۵) (۳۶) (۳۷) (۳۸) (۳۹) (۴۰) (۴۱) (۴۲) (۴۳) (۴۴) (۴۵) (۴۶) (۴۷) (۴۸) (۴۹) (۵۰) (۵۱) (۵۲) (۵۳) (۵۴) (۵۵) (۵۶) (۵۷) (۵۸) (۵۹) (۶۰) (۶۱) (۶۲) (۶۳) (۶۴) (۶۵) (۶۶) (۶۷) (۶۸) (۶۹) (۷۰) (۷۱) (۷۲) (۷۳) (۷۴) (۷۵) (۷۶) (۷۷) (۷۸) (۷۹) (۸۰) (۸۱) (۸۲) (۸۳) (۸۴) (۸۵) (۸۶) (۸۷) (۸۸) (۸۹) (۹۰) (۹۱) (۹۲) (۹۳) (۹۴) (۹۵) (۹۶) (۹۷) (۹۸) (۹۹) (۱۰۰)

حدیث: (۱) عن عائشة قال رسول الله ﷺ ... اذا صب على الجنان فقد وجب غسل (۱) (دار الکتب: ۱۰۰)

ترجمہ: حضرت عائشہ رضی اللہ عنہا نے فرمایا کہ جب مرد و عورت کے عشاء مستورہ آج کی میں مل جائیں تو غسل فرض ہو جاتا ہے۔ (۱) (۲) (۳) (۴) (۵) (۶) (۷) (۸) (۹) (۱۰) (۱۱) (۱۲) (۱۳) (۱۴) (۱۵) (۱۶) (۱۷) (۱۸) (۱۹) (۲۰) (۲۱) (۲۲) (۲۳) (۲۴) (۲۵) (۲۶) (۲۷) (۲۸) (۲۹) (۳۰) (۳۱) (۳۲) (۳۳) (۳۴) (۳۵) (۳۶) (۳۷) (۳۸) (۳۹) (۴۰) (۴۱) (۴۲) (۴۳) (۴۴) (۴۵) (۴۶) (۴۷) (۴۸) (۴۹) (۵۰) (۵۱) (۵۲) (۵۳) (۵۴) (۵۵) (۵۶) (۵۷) (۵۸) (۵۹) (۶۰) (۶۱) (۶۲) (۶۳) (۶۴) (۶۵) (۶۶) (۶۷) (۶۸) (۶۹) (۷۰) (۷۱) (۷۲) (۷۳) (۷۴) (۷۵) (۷۶) (۷۷) (۷۸) (۷۹) (۸۰) (۸۱) (۸۲) (۸۳) (۸۴) (۸۵) (۸۶) (۸۷) (۸۸) (۸۹) (۹۰) (۹۱) (۹۲) (۹۳) (۹۴) (۹۵) (۹۶) (۹۷) (۹۸) (۹۹) (۱۰۰)

حدیث: (۱) قال معاذ سألت رسول الله ﷺ عما يوجب الغسل من الجناس فقلت اذا اجاوز الجنان الجنان فقد وجب الغسل (۱) (مجمع الزوائد: ۱۰۰)

ترجمہ: حضرت معاذ رضی اللہ عنہ نے فرمایا کہ میں نے رسول اللہ ﷺ سے پوچھا کہ جنابت کے بعد غسل کی کیا چیزیں ہیں؟ آپ نے فرمایا کہ جب مرد و عورت کے عشاء مستورہ آج کی میں مل جائیں تو غسل فرض ہو جاتا ہے۔ (۱) (۲) (۳) (۴) (۵) (۶) (۷) (۸) (۹) (۱۰) (۱۱) (۱۲) (۱۳) (۱۴) (۱۵) (۱۶) (۱۷) (۱۸) (۱۹) (۲۰) (۲۱) (۲۲) (۲۳) (۲۴) (۲۵) (۲۶) (۲۷) (۲۸) (۲۹) (۳۰) (۳۱) (۳۲) (۳۳) (۳۴) (۳۵) (۳۶) (۳۷) (۳۸) (۳۹) (۴۰) (۴۱) (۴۲) (۴۳) (۴۴) (۴۵) (۴۶) (۴۷) (۴۸) (۴۹) (۵۰) (۵۱) (۵۲) (۵۳) (۵۴) (۵۵) (۵۶) (۵۷) (۵۸) (۵۹) (۶۰) (۶۱) (۶۲) (۶۳) (۶۴) (۶۵) (۶۶) (۶۷) (۶۸) (۶۹) (۷۰) (۷۱) (۷۲) (۷۳) (۷۴) (۷۵) (۷۶) (۷۷) (۷۸) (۷۹) (۸۰) (۸۱) (۸۲) (۸۳) (۸۴) (۸۵) (۸۶) (۸۷) (۸۸) (۸۹) (۹۰) (۹۱) (۹۲) (۹۳) (۹۴) (۹۵) (۹۶) (۹۷) (۹۸) (۹۹) (۱۰۰)

(۴) ازالہ سے پہلے وضو (نہل کرنا) وضو کے ساتھ (۱) (۲) (۳) (۴) (۵) (۶) (۷) (۸) (۹) (۱۰) (۱۱) (۱۲) (۱۳) (۱۴) (۱۵) (۱۶) (۱۷) (۱۸) (۱۹) (۲۰) (۲۱) (۲۲) (۲۳) (۲۴) (۲۵) (۲۶) (۲۷) (۲۸) (۲۹) (۳۰) (۳۱) (۳۲) (۳۳) (۳۴) (۳۵) (۳۶) (۳۷) (۳۸) (۳۹) (۴۰) (۴۱) (۴۲) (۴۳) (۴۴) (۴۵) (۴۶) (۴۷) (۴۸) (۴۹) (۵۰) (۵۱) (۵۲) (۵۳) (۵۴) (۵۵) (۵۶) (۵۷) (۵۸) (۵۹) (۶۰) (۶۱) (۶۲) (۶۳) (۶۴) (۶۵) (۶۶) (۶۷) (۶۸) (۶۹) (۷۰) (۷۱) (۷۲) (۷۳) (۷۴) (۷۵) (۷۶) (۷۷) (۷۸) (۷۹) (۸۰) (۸۱) (۸۲) (۸۳) (۸۴) (۸۵) (۸۶) (۸۷) (۸۸) (۸۹) (۹۰) (۹۱) (۹۲) (۹۳) (۹۴) (۹۵) (۹۶) (۹۷) (۹۸) (۹۹) (۱۰۰)

ہے۔ (شریح تھابین ص ۱۲۱، ایضاً ص ۱۲۱، انیسویں ص ۵۴)

حدیث: (۱) عن علی قال كنت رجلاً مذاءً فسالت انسی علیہ السلام قال ذاربت المذی فوجدت
وعسل ذکوکاً واداربت فضح نساءً فاعسل نساءً احمد ح ۱ ص ۱۶۵، ولفی رد المحتار
داود اذا فضحت الماء فاعسل ۱۰۰ بار بار اور ۱۰۰ بار عسل

ترجمہ: امیر المومنین حضرت علیؑ سے روایت ہے۔ وہ کہتے ہیں میں نے کبھی المذی کو توڑنے سے برسوں بعد
میں نے انہیں ۱۰۰ بار عسل سے پھینکا تو سب نے فرمایا کہ جسے المذی دیکھو تو اتنا برا اور مسرور اور جب تو
دیکھو کہ بارہ مویہ اچھل کر نکلتا ہے تو اسے ۱۰۰ بار اور بار بار دیکھو تو سب نے کہا کہ جب بارہ مویہ
شہوت اور جوش سے نکل رہا ہو تو ۱۰۰ بار عسل

(۳) حکم دینی ہو تو اپنی سے بھی نفس فرض ہو جاتا ہے بلکہ اگر وہ خارج ہو جائے۔

۱ (عن امر عمر بن الخطاب عن رجل استيفط من منامه لولای مله فی لیل الوحدت دلت
لاغتسلت) (کنز الایثار ص ۸۸)

ترجمہ: ابوہریرہؓ سے روایت ہے کہ ان سے پوچھا گیا کہ انہیں نے بارہ میں جوئیہ سے پیر رہا اور
اس نے تری درطیت دیکھی (کچھ نہ لکھو) تو اس کا یا علم ہے؟ اس نے کہا کہ اے میں ایسا
معاذ دیکھوں تو میں نفس کروں گا۔

۲ (عن ابوہریرہ فی الرجل بعد الغسل عد المومذی فاعسل ۱۰۰ (کنز الایثار ص ۸۸)
حضرت ابراہیمؑ ملکی سے منقول ہے کہ جو شخص سراسیمہ سے جدا کرتا رہے وہ حکم کی رعایت پاتا ہے تو اس کو
عسل کرنا چاہئے۔

۳ (عن سعید بن جبیر وعطاء قال ذاری بللاً فلیغتسل ۱۰۰ (کنز الایثار ص ۸۸)
حضرت سعید بن جبیرؓ اور حضرت عطاءؓ نے فرمایا ہے کہ اگر طہارت پاتا ہے تو غسل کرے۔
مسئلہ: عورت کا بھی یہی حکم ہے (عورت کا حکام ہو اور وہ عاری ہو تو نفس فرض ہوتا ہے۔

تہذیب ص ۱۸۱، تہذیب ص ۱۸۱)

۱- (عن ام سلمة قالت جاءت ام سلمة الى نبي الله صلى الله عليه وسلم فقلت يا رسول الله ان الله لا
يستعني من الحق طويلاً على المرأة من غسل اذا احتلمت فقال رسول الله صلى الله عليه وسلم اذا رأت
الماء) (مسلم ص ۱۶۸)

ترجمہ: ام سلمہؓ سے روایت ہے کہ حضرت انسؓ نے کہا اللہ عزوجل حضور ﷺ کی خدمت میں نہ ضرر ہو کہیں اور۔

عرض کیا کہ حضرت اللہ تعالیٰ جن بات کے ظاہر ہونے سے ممکن شراعت ۳۱۔ آپ یہ فرمے ہیں کہ جب عورت کو
انتہاء ہو جائے تو کیا کسی پٹس فرض ہوتا ہے آپ نے فرمایا: ہاں غسل فرض ہو جاتا ہے جب وہ دیکھے کہ
۱۰۔ خارج ہو گیا ہے۔

۲۔ (عن انس بن مالک قال سألت امرأة رسول ﷺ عن المرأة ترى في منامها ما يرى
لرجل في منامه فقال اذا كان منها ما يكون من الرجل فلتغتسل) (مسلم ج ۱ ص ۵۵،
ص ۱۱۱، بخاری ج ۱ ص ۳۰ عن اوسلمة، ترمذی ص ۱۴ ابو داؤد ج ۱ ص ۳۱ عن عائشة)
حضرت انس کہتے ہیں ایک عورت نے آنحضرت ﷺ سے دریافت کیا کہ اگر عورت خواب میں دیکھے اپنی
حالت جرمہر دیکھتے ہیں (یعنی اندام بہ نروانی کی حالت دیکھے) تو آپ نے فرمایا، جب عورت میں ایسی
ایسی بات ہو جو مرد میں ہوتی ہے (۱۰۔ خارج ہو جائے) تو اس پر بھی غسل فرض ہوگا۔
(۳۰۔ عورت کا یہ سہا ہوا رہی یعنی بغیر اسے پاک ہونے پر بھی غسل فرض ہوتا ہے۔

(ابو یونس اس ۱۰ شریعت ۲۰۱۵ ج ۱ ص ۵۵)

۱۔ (احسن تطہور: اذا نظهون الخ) (۲۰۱۵ ج ۱ ص ۵۵)

تیسری بات حالت میں عورتوں سے قریب نہ پہنچنا کی جامعیت اور ہمہگیری نہ کرنا جب تک کہ وہ پاک نہ ہو جائیں اور
جب وہ انجلی طہارت پاک ہو جائیں جس میں کہیں تو مجاہدان سے تقاربت کرے۔

۲۔ (عن عائشة قالت قال انس بن مالك اذا اغتسلت المرأة فوجدت في نفسها ما يكون من الرجل فلتغتسل) (مسلم ج ۱ ص ۵۵، بخاری ج ۱ ص ۳۰ عن اوسلمة، ترمذی ص ۱۴ ابو داؤد ج ۱ ص ۳۱ عن عائشة)
حضرت عائشہ صدیقہ فاطمہ کہتی ہیں: آنحضرت ﷺ نے فرمایا کہ جب عورت غسل کا وقت آجائے تو نماز ترک کرے اور
اور جب وہ چلا جائے تو غسل کر لے اور پھر نماز پڑھے۔

اللہ اعلم۔ یہ بات کہ ہونے پر (یعنی پیش پیچ ہونے کے بعد غور بند ہونے پر) غسل فرض ہوتا ہے۔
(ابو یونس اس ۱۰ شریعت ۲۰۱۵ ج ۱ ص ۵۵)

(عن معاوية اذا مضى للنساء مع لوات الطهور فغسلن وتصلن)

(مسند ابی داؤد ج ۱ ص ۳۰، بخاری ج ۱ ص ۳۰)

حضرت معاویہ کہتے ہیں کہ جب عورتیں والیں پر سات دن نہ رہ جائیں اور پھر (واطم کی حالت دیکھے یعنی غور بند
ہو جائے تو وہ غسل کرے اور نماز پڑھے۔

فصل واجب:

(۱) غسل کی اقسام واجبہ میں سے ایک غسل میت ہے۔ (کبیری ص ۵۵) جیسا کہ حضرت ام سلمہؓ سے روایت ہے۔
(بخاری ج ۱ ص ۱۶۷، مسلم ج ۱ ص ۳۲۲، ترمذی ص ۱۶۲)

عن ابراهيم النخعي انه قال غسل الميت كالغسل من الجنابة (ترمذی ص ۱۶۲)
حضرت ابراہیم نخعیؒ کہتے ہیں کہ میت کو غسل دینا ایسا ہی (ضروری اور واجب) ہے جس طرح جنابت کا غسل ہوتا ہے۔
(۲) دور ای طرح اگر آدمی کے تمام جسم پر بخار ہو کر نچوڑا ہو تو پھر بھی غسل نہ

واجب ہوگا۔

فصل سنت:

(۱) جمعہ کے دن نماز جمعہ کے ادا کرنے کے لیے غسل کرنا سنت ہے۔ اجتماع میں لوگوں کو نذرت سے بچانے کے لیے اور ثقافت کے تحفظ نظر سے جمعہ کا غسل کرنا سنت ہے (وایہ ج ص ۱۸۸، شرح نقایہ ج ۱ ص ۱۵، کبیری ص ۵۴)
۱- ((عن عبد الله بن عمرو بن رسول الله ﷺ قال لما جاء احمدكم الجمعة فلبستم))

(بخاری ج ۱ ص ۱۳۹، مسلم ج ۱ ص ۳۲۲، ترمذی ص ۱۶۷)

حضرت عبداللہ بن عمروؓ سے روایت ہے کہ آپؐ ایک آنحضرت ﷺ نے فرمایا جب تم میں سے کوئی شخص جمعہ کی نماز کے لیے آئے تو اس کو غسل کر لینا چاہئے۔

۲- ((عن سمرة بن جندب قال قال رسول الله ﷺ من توضأ يوم الجمعة فبها ونعمت ومن اغتسل بالغسل الغسل)) (ترمذی ص ۹۸)

حضرت سمرہ بن جندبؓ کہتے ہیں، آنحضرت ﷺ نے فرمایا کہ جس نے جمعہ کے دن وضو کیا تو ٹھیک ہے اور اچھا ہے اور جس نے غسل کیا تو غسل بہت اچھا ہے۔

۳- ((عن عبد الله بن مسعود قال من السنة الغسل يوم الجمعة)) (آئین ج ۱ ص ۸۹، بحوالہ زہری)
حضرت عبداللہ بن مسعودؓ نے کہا ہے کہ جمعہ کے دن غسل کرنا سنت میں سے ہے۔

۴- ((عن عكرمة بن نافع قال سئل عن رجل غرق في الماء فلبس من ثيابه يوم الجمعة)) (بخاری ج ۱ ص ۱۳۹، مسلم ج ۱ ص ۳۲۲، ترمذی ص ۱۶۷)
روایت ہے کہ ایک شخص نے کہا کہ میں نے جمعہ کے دن غسل نہ کیا تو کیا ہوگا؟

(ابوداؤد ج ۱ ص ۵۹، بخاری ج ۱ ص ۸۳)

عکرمہؓ سے روایت ہے کہ عراق سے کچھ لوگ آئے اور حضرت عبداللہ بن عباسؓ سے دریافت کیا کہ جمعہ کے دن غسل کرنا آپ کے نزدیک واجب ہے؟ تو انہوں نے کہا کہ نہیں۔ لیکن یہ پاکیزہ اور بہتر ہے اور جو غسل

والا فتوحہ) (ابن ابی شیبہ ص ۱۸ طبع جدید اردنی)

حضرت ابراہیمؑ کہتے ہیں کہ عرفات کی طرف جاؤ جب زوالِ شمس کا وقت ہو اور پانی ممبر بہ تو غسل کرو۔ ورنہ بھرنی کرو۔

(۳) (احرام) نہ ہونے کے وقت بھی غسل کرنا سنت ہے (ہایہ ص ۳۱، شریعہ ص ۱۸۱، کبریٰ ص ۵۵)

۱- (وعن ابن عمر قال ان من السنة ان يغسل اذا اراد ان يحرم والا او دان يدخل مكة)

(متحدک) (کم ص ۲۲، صنف ابن ابی شیبہ ص ۷۰)

حضرت عبداللہ بن عمرؓ کہتے ہیں کہ سنت ہے جب کوئی احرام کا ارادہ کرتا ہے غسل کرے اور جب مکہ میں داخل ہونے کا ارادہ کرتا ہے تو پھر بھی غسل کرے۔

۲- (عن خزيمة بن ربيعة بن ثابت عن ابيه انه رأى انسي رضي الله عنه لا يهلأ له ولا يغسل)

(ترمذی ص ۱۳۳)

حضرت زید بن ثابتؓ سے روایت ہے کہ حضرت ﷺ نے احرام باندھنے کے وقت غسل کیا۔

۳- (عن نافع بن عبد الله بن عمر كان يغسل لاحرامه قبل ان يحرم) (نواہی ص ۳۸)

نافع کہتے ہیں کہ حضرت عبداللہ بن عمرؓ احرام باندھنے سے پہلے غسل کرتے تھے۔

غسل مستحب:

جب کوئی غیر مسلم مسلمان ہو جائے تو اس کے لیے بھی غسل کرنا مستحب ہے (کبریٰ ص ۵۶) جیسا کہ حدیث شریف میں ہے۔

۱- (عن قيس بن عاصم انه اسلم فامره انسي رضي الله عن يغسل معاء وسد) (ترمذی ص ۱۱)

حضرت قیس بن عاصمؓ کہتے ہیں جب میں ایمان لایا تو حضرت ﷺ نے مجھے حکم دیا کہ میں غسل کروں اور پانی میں بری کے پتے ڈال دوں۔

۲- (عن ابي هريرة ان لعاصم بن الانان لو اُتاه اسلام فقال رسول الله ﷺ اذهبوا به اني حافظ بنى فلان لعاصم بن الانان) (صحیح ابوداؤد ص ۸۳، ترمذی ص ۱۱۰)

حضرت ابو ہریرہؓ کہتے ہیں کہ ثمان بن الانان جس وقت مسلمان ہوئے تو آنحضرت ﷺ نے فرمایا اس کو لے جاؤ اور اس کو کہہ کر یہ غسل کرے۔

۳- (عن حفادة بن ابي هشام قال البت وسيل الله ﷺ فقال لي يا حفادة اغسل)

(صحیح ابوداؤد ص ۸۳، ترمذی ص ۱۱۰)

حضرت قائد بنی ابی ہشام کہتے ہیں کہ جب ملک، آنحضرت ﷺ کی خدمت میں حاضر ہوا (اسلام لاکر) تو آپ نے فرمایا: **قَدْ قَامَ شَيْئٌ كَرِيمٌ**۔

مستند

سینئر اٹریڈیوٹس جنابت کی حالت میں: (تو جرات کے لیے بھی قسطی کرنا ہو گا اور واجب اور ضروری) ہو گا۔

(ترجمہ: علامہ محمد رفیع الدین)

(۲) قصہ اور محفل کو، نے سے فصل / مستحب ہے۔ (۱۰ مارچ ۵۵)

عن عائشة رضي الله عنها قالت: قال رسول الله ﷺ: «فصل بين أرمع من العجاجة ويوم الجمعة ومن غسل السبت والحجامة» (الترمذي ١٠٠٠، ابن ماجه ١٠٠٠، ابن خزيمة ١٠٠٠).

ام المؤمنین حضرت عائشہ رضی اللہ تعالیٰ عنہا ہی ہیں کہ آنحضرت ﷺ چار باتوں سے غصے کرنے کے بار میں غم دیتے تھے۔ جن بات سے ابو بکرؓ کو غصے کو شعلہ بن گئی اور ان کی زبان لکڑی ہو گئی۔

(۲) ابتدا میں ہر مسلمان کے لیے ایک، و خصل کرنا مستحب ہے۔ اگر کوئی غدر نہ ہو۔

١٠ (عن جابر عن النبي ﷺ قال: الغسل واجب على كل مسلم في كل اسبوع يوماً وهو يوم الجمعة) (المعاني ١٢)

حضرت باقرؑ کہتے ہیں کہ آئینہ سے منجھٹے نہ لڑو۔ فصل آراہر مسلمان پر مومن کہ ہے۔ خطے میں ایسا دن اور وہ بعد کا دن ہے۔

۳۔ ((غریبی ہر پرہیزگار کے لئے ؛ حب علی مسلم کی کتاب سب سے نام یغسل))

(၁၈၇၆)

حضرت ابوہریرہؓ کہتے ہیں کہ اللہ تعالیٰ نے صرف سے مولا کا حق سے ہر مسلمان پر، مانتا ہے کہ وہ اس کو عمل کرتے۔

(۴) دونوں مہینے (وقت غسل نہایت مستحب ہے) اپریل میں (۵۵)

((عَنْ نَافِعٍ قَالَ كَانَ ابْنُ عُمَرَ إِذَا دَخَلَ أُدْرِيَ النَّحْرَ وَامْسَكَتِ عَنِ التَّغْيَةِ لَمْ يَبْتَ بَدَى طَوَى نَمَ يَصْلَى بِهِ الصُّبْحَ وَيُغْتَمِلُ وَيُحَدِّثُ ابْنَ سَيِّدَةِ اللَّهِ ﷺ كَانَ مَعَهُ قُلُوبٌ))

۱. بخاری ج ۴ ص ۴۸۴، مستدرک ج ۱ ص ۱۲۰.

حضرت باقی کہتے ہیں کہ عبداللہ ابن عمر جب ”ہجرتی“ ہوا، اہل افاض کے ہوتے تھے تو تہجد پڑھنا منقولہ کر دیتے تھے اور پھر ذی طوی کے مقام میں رات گزارتے تھے۔ پھر صبح کی نماز ادا کرتے تھے اور غسل کرتے تھے۔ اور عبداللہ بن عمرؓ بیان کرتے تھے کہ حضرت علیؓ بھی اسی طرح کرتے تھے۔

غسل کے مسائل

غسل جنابت میں بسم اللہ:

س: غسل جنابت (مرد اور عورت کے لئے) ایسا احتلام کے غسل کے وقت شروع کیا میں "بسم اللہ" پڑھا اور ست ہے یا نہیں؟
ج: ہر غسل کے لئے شروع میں بسم اللہ پڑھنا سنت ہے، بسم اللہ پڑھنی چاہیے۔ (لیکن غسل خانہ میں داخل ہونے اور نکلنے سے پہلے پڑھے)۔

غسل میں نیت کرنا:

س: ایک آدمی کو غسل کی حاجت ہے، اس نے تمام شرائط ادا کئے۔ لیکن نیت غسل کی بھول گیا ہے۔ کپڑے پہنے کے بعد یاد آنے پر کہا ہے کہ میرا غسل درست ہوا۔ کیا غلط یہ قول صحیح ہے یا نہیں؟
ج: غلطی تو اس میں ہے۔ اس صورت میں غسل ہو گیا۔ کیونکہ وضو اور غسل میں ہمارے نزدیک (مطلیٰ مسلک میں) نیت فرض نہیں ہے، سنت ہے، اور ترک سنت سے صحت میں کچھ فرق نہیں ہے، جیسا کہ کتب فقہ میں ہے۔

بچے کا غسل کرنا:

س: غسل نہ نہی دیا اور بڑی بڑی ہوں اور صحت پائی ہوئی نہیں۔ تو اس میں برہنہ غسل کرے یا نہیں؟
ج: جبکہ غسل خانہ کی وجہ ارمی بڑی بڑی ہوں اور بے پردگی نہیں سے نہیں ہوتی تو اس میں برہنہ ہو کر نہایت درست ہے۔
اگرچہ صحت پائی ہوئی نہ ہو مگر اولیٰ یہ ہے کہ بچہ ہو کر نہ لہائے مگر مجبوری کے وقت۔

غسل خانہ میں داخل ہونے کا طریقہ:

س: غسل خانہ میں داخل ہونے اور اس سے نکلنے کا مسنون طریقہ کیا ہے اور اس وقت کون سی دعا مسنون ہے؟
ج: غسل خانہ میں بالعموم صفائی نہیں ہوتی۔ اس لئے بیت الکلاء کی طرح غسل خانہ میں بھی داخل ہونے وقت پہلے پاؤں پاؤں اندر رکھے اور نکلنے وقت پیچھے دایاں پاؤں نکالے۔ غسل سے پہلے بسم اللہ پڑھنا مسنون ہے۔ ہر غسل خانہ میں داخل ہونے سے پہلے پڑھے۔ اور فارغ ہونے کے بعد غسل خانہ سے باہر نکل کر وضو کے بعد دالی دعا پڑھے۔ اگر غسل خانہ نہایت صاف و صاف ہو اور اس کے اندر بیت الکلاء نہ ہو تو اس میں داخل ہوتے وقت اور نکلنے وقت ہر پاؤں چاہے پہلے رکھے

اور ہم اللہ بھی غسل خانہ کے اندر کپڑے اتارنے سے پہلے پڑھے۔ اگر کوئی ٹخنوں و غیرہ باندھ کر غسل کر رہا ہو تو کپڑے اتارنے کے بعد ہم اللہ پڑھے اور حیاتِ غسل میں وضو کی دعا میں بھی پڑھ سکتا ہے۔

قال فی العلانیۃ : وسنتہ کسب الوضوء سوی الترتیب و اداہ کتادہ۔ وقال ابن عابدین رحمہ اللہ عدلی (قوله کسب الوضوء) ای من البدائۃ بالنیۃ والنصبۃ والیسوۃ والتحلل والخلل والولاء الخ۔

واخذ ذلك فی البحر من قوله ثم یوضأ (قوله سوی الترتیب) ای لمعہود فی الوضوء ولا فاعسل لہ ترتیب آخر بینہ المصنف بقوله بادا الخ۔^۱

غسل کا طریقہ:

م: ... سولا؟ صاحبِ مکتب سے یہ پوچھا جاتا تھا ہوں کہ ہمارے مذہب میں غسل کرنے کا طریقہ کار کیا ہے۔ یہ ایک ایسا مسئلہ ہے جس سے ہر مسلمان غور سے کا وقت ہو ضروری ہے۔ لیکن انہوں نے بہت سی تمسلاں ایسے میں جو اس کی اہمیت اور صحیح طریقہ سے واقف ہیں۔ اس لئے میں چاہتی ہوں کہ آپ اپنے کالم میں اس مسئلہ پر روشنی ڈالیں۔ جواب دیتے وقت ان باتوں کی بھی وضاحت کر دیں کیا غسل کرتے وقت پہلے وضو کرنا ضروری ہے؟ دوم یہ کہ غسل کرنے وقت کیا زبردستی کپڑا باندھنا بھی ضروری ہے اور سوم یہ کہ غسل کرتے وقت کون سی دعائیں پڑھتے ہیں۔ کیا پانچ بج گئے پڑھنا ضروری ہیں یا صرف رد و شریف پڑھ کر قصد پورا ہو جاتا ہے اور غسل لینے کا صحیح طریقہ اسلام میں کیا ہے؟

ج: غسل کا طریقہ یہ ہے کہ پہلے ہاتھ دھوئے اور اسٹیج کرے۔ پھر بدن پر کسی جگہ نجاست لگی ہو اسے دھو ڈالے وضو کرنے پھر قرآن پڑھ کر تھوڑا سا پانی ڈال کر لے۔ پھر سارے بدن پر حقن مرتب پانی بہالے۔

غسل میں نینا چیزیں فرض ہیں۔ (۱) گلی کرنا (۲) تک میں پانی ڈالنا (۳) پورے بدن پر پانی بہانا بدن کا اگر ایک بال بھی خشک رہ جائے تو غسل نہیں ہوگا اور آدمی بدستور ناپاک رہے گا۔ ناک کان کے سوراخوں میں پانی پہنچانا بھی فرض ہے۔ انگوٹھی، جملہ انگڑے، ہتھوڑاں کو ہاتھوں کے نیچے پانی پہنچانا بھی لازم ہے۔ ورنہ غسل نہ ہوگا۔ بعض سینس ناخن پالش وغیرہ ایک چیزیں استعمال کرتی ہیں۔ جو بدن تک پانی پہنچنے نہیں دیتیں۔ غسل میں ان چیزوں کو اتار کر پانی پہنچانا ضروری ہے۔ بعض اوقات بے خیالی میں ناخنوں کے اندر آٹا لگا رہ جاتا ہے۔ اس کو نکالنا بھی ضروری ہے۔ وغیرہ پورے جسم پر پانی بہانا اور ہر چیز پر پانی کے بدن تک پہنچنے میں رکاوٹ ہیں ان کو ہٹانا ضروری ہے۔ ورنہ غسل نہیں ہوگا۔ غور تو اس لئے کر کے بال اگر گندے ہوئے ہوں تو پاؤں کو کھون کر ان کو تر کرنا ضروری نہیں۔ بلکہ بالوں کی جڑوں تک پانی پہنچانا کافی ہے۔

نہیں اگر بال گندے ہوئے نہ ہوں (یعنی کل مونائی ہوئے) تو سارے بالوں کو اچھی طرح تر کرنا ہی ضروری

س۔ اگر ہمیں نے بغیر کسی کے پانی پیا کیا۔ تو گلی کی ضرورت۔ پانی ہے یا نہیں؟ اگر اب غسل کرنا چاہی نہیں تو غسل بھی ہوا یا نہیں؟
ج۔ جی ہاں۔ اسے غسل سے پہلے پانی پیا کرو۔ مگر یہی ہے۔ اگر پانی لیا اور سر پر نہ کرے۔ تو یہ گلی کے قلم مقام ہو جائے گا۔
اس لئے اب مستقل گلی کی حاجت نہیں۔ مگر پھر بھی گلی کر لینا بہتر ہے۔

منہ کے اندر دھواہر کی حدود:

س۔ جو کوا زبان سے پرستہ ہے وہ غسل میں حایہ کا قلم رکھتا ہے یا اندر کا۔ اور منہ کا ظاہر کھڑ کہاں تک ہے۔ جس کا جو منہ
فرض ہے؟

ج۔ غسل میں منہ کے اندر اس حد تک احرام فرض ہے، جو کہ منہ میں سنوں ہے۔ جس کو گلی چھنی مضبوط کہتے ہیں۔ اور
منہ اٹھا کر غمرہ کرنا یہ سنت ہے فرض نہیں ہے۔ کما فی اللہ المصنوع۔ ومنہ کسبہ میں کوا زبان سے پرستہ ہے
اس نو وہ غسل میں فرض نہیں ہے۔ فرض اس قدر ہے جس پر اطلاق مضمون کا آتا ہے، یعنی تیسہ پانی منہ میں گلی سے ملے
لیوں۔ تو وہاں تک سر جھکائے ہوئے بغیر غمرہ کے پانی پہنچ سکے وہ فرض ہے۔ مگر غسل گلی کرنا اور ناک میں پانی دینا جو کہ وضو
میں سنت ہے، غسل میں فرض ہے۔

خلاف سنت غسل سے پانی کی:

س۔ غسل اگر سنت کے مطابق دراز کیا جائے تو کیا اس سے ناپاکی دور نہیں ہوتی؟
ج۔ اگر گلی کرنی ناک میں پانی ڈالا اور پورے بدن پر پانی بہا تو مہارت حاصل ہوگی کیونکہ غسل میں یہی نہیں چیزیں
فرض ہیں۔

رمضان میں غمرہ اور ناک میں پانی ڈالنے بغیر غسل کرنا:

س۔ رمضان المبارک کے مہینے میں ان کو کسی واسطہ سے روک دیا کہ جب سے ناک میں دھیر تک پانی نہیں ڈال سکے اور نہ
غمرہ کر سکتا ہے۔ بعد اظہار کے غمرہ کرنا اور ناک میں پانی ڈالنا فرض ہے واجب ہے یا مستحب ہے؟ مگر کسی نے افطاری
کے بعد غمرہ اور ناک میں پانی نہیں ڈالا تو کیا اس کا غسل جو ان میں کیا عواطف کافی ہے؟

ج۔ غسل صحیح ہو گیا۔ افطاری کے بعد غمرہ کر کے پانی۔ میں پانی نہ جانے کی ضرورت نہیں۔

غسل جنابت میں عورت کو چوٹی کھون ضروری نہیں:

س۔ جس طرح مرد کو جماع کے بعد تمام بدن اور سر کے بال بڑ تک تر کر کے ضروری ہیں تو کیا عورت کو جبکہ اس کے
سر کے بال بہت لمبے اور گتہ ہوں تو ناپاکی کرنا چاہئے؟

ج: عورت کے ہاں اگر کندھے ہوئے ہیں اور سینہ صید گندمی ہوئی ہیں تو ان کو کھانا اور تمام ہاتھوں کا ترکنا غسل میں ضروری نہیں ہے، بلکہ بالوں کی جڑوں میں پانی پہنچا دینا کافی ہے۔ اس کی صورت یہ ہے کہ سر پر پانی ڈال کر بالوں کو بار بار کھینچ کر پانی پھینک دے۔ اگر بال کھینچے ہوئے ہیں تو تمام ہاتھوں کا ترکنا ضروری ہے۔
 ک: عورت کے فرض غسل میں سر کے بالوں میں کچھ انگلی زد جائے تو کیا فرض اور ہوجائے گا؟
 ج: اگر بال کھینچے ہوں تو بالوں کا ترکنا فرض ہے۔ جڑوں تک پانی پہنچائے۔ ورنہ عورت نے ہاں کندھے ہوئے ہوں تو ان کو کھانا ضروری نہیں۔ صرف جڑوں کا ترکنا فرض ہے۔ البتہ اگر بغیر کھوے جڑوں تک پانی نہ پہنچ سکے تو کھول کر سب بالوں کو دھونا فرض ہے۔

((لال فی شرح التوبیر - (و کفی بل اصل صغیر تھا) ای شعر العروۃ للعنفور للحر ج ۱۰
 الصغیر فیغرض غسل کله اتفاقاً ولم یسل اصلها یجب مقصداً مطلقاً ہو۔ (الصحيح ۱)
 (۱۰ لکھنؤ: ۱۴۰۰ھ))

عورت کو تمام ہاتھوں کا دھونا ضروری ہے۔

ک: کیا ہاں ہونے والے حقوق ادا کرنے کے بعد پاک ہونے کیلئے غسل میں سر کے ہاں دھونا بھی شامل ہے یا بال کھینچنے بغیر بھی غسل کرنے سے عورت پاک ہو جاتی ہے؟
 ج: سر کے بال دھونا فرض ہے۔ اس کے بغیر غسل نہیں ہوگا۔ بلکہ اگر ایک بال بھی سو مارو تو تو غسل اور نہیں ہوتا۔ ہانے زمانے میں جو تیس سو گندہ لی کرتی تھیں۔ ایسی عورت جس نے ہاں کندھے ہوئے ہوں اس کے لئے حکم ہے کہ اگر وہ اپنی سینہ صید نہ کھولے اور پانی بالوں کی جڑوں تک پہنچائے تو غسل نہ ہو جائے گا۔ لیکن سر کے بال کھینچے تو ہوں جیسے آج کل عام طور پر عورتیں رکھتی ہیں تو ہونے والوں کا ترکنا غسل کا فرض ہے۔ اس کے بغیر عورت پاک نہیں ہوگی۔
جھک کے دانت کے ساتھ غسل اور وضو صحیح ہے۔

ک: سونا نہ گزارا ہے کہ جو کدھر سے سر سے ایک مسئلہ پیشہ چیز وغیرہ ہے وہ یہ ہے کہ میرے سامنے آ لے اور چوڑے دانتوں میں سے ایک دانت ادا دھونا ہوا تھا اور دھوا پائی تھا۔ اس سے دانت کے اوپر میں نے جھل کا کو چڑھایا ہوا ہے۔ جو دوسرے دانتوں کی طرح مضبوط ہے اور نیند نہ کرنے سے جدا نہیں ہوتا۔ لیکن بعض حضرات یہ کہتے ہیں کہ جب دانت تک پانی نہیں پہنچتا ہے۔ لہذا اتھار دھونا صحیح نہیں ہوتا ہے اور اسی نے نماز بھی صحیح نہیں ہوئی۔
 ج: آپ کا غسل اور وضو صحیح ہے۔

دانت بھر دانت سے صحیح غسل میں رکاوٹ نہیں:

ک: میرے ایک دانت میں سرخ ہے جس کی وجہ سے دانت اور کربا سے جدا ہو گیا ہے۔ میں اس کو داغ

ایک ساتھ ہوتا ہے تو کیا ایسی جگہ غسل کرنے سے انسان پاک ہو جاتا ہے؟

ج: جس جگہ غسل کر رہا ہے اگر وہ پاک ہے اور اُن پاک جگہ سے بیٹھنے بھی نہیں دیتے تو پاک نہ ہونے کی کیا وجہ ہے؟ اگر وہ جگہ مشکوک ہو تو پانی بہا کر پہلے اس کو پاک کر لیا جائے، پھر غسل کیا جائے۔
ضرورت سے زیادہ پانی استعمال کرنا:

ک: پانی ضرورت سے زیادہ استعمال کرنا غلط ہے چاہے وہ دلوں میں کیوں نہ ہو تو جناب آپ یہ بتائیں کہ کیا لاے مانر کی چار بائنی پانی سے غسل کرنا قرآن و حدیث کی روشنی میں درست ہے کہ نہیں؟ جبکہ وہی شخص ایک بائنی پانی سے اچھی طرح غسل کرتا ہے؟

ج: پاک ہونے کے لئے تو قرآن چار پیر پانی کافی ہے۔ جسم کی صفائی یا خشک حاصل کرنے کی نیت سے زیادہ پانی کے استعمال کا حکم فقہ نہیں دیتا۔ بلا ضرورت زیادہ پانی استعمال کرنا مکروہ ہے۔
قصائے حاجت اور غسل کے وقت کس طرف منہ کرے

ک: غسل کرتے وقت کون سی سمت ہونی چاہئے۔ آج کل غسل خانہ اور بیت الخلا ایک ساتھ ہی ہوتے ہیں۔ ایسے میں غسل کے لئے کس طرح سمت کا اندازہ لگایا جائے۔ نیز بیت الخلاء کے لئے کون سی سمت مقرر ہے؟

ج: قصائے حاجت کے وقت نہ تو قبلہ کی طرف نہ ہونا چاہئے اور نہ قبلہ کی طرف بیٹھ ہونی چاہئے۔ قصائے حاجت کے وقت قبلہ کی طرف نہ یا چپے نہ یا کمرہ دو ترحی ہے۔ غسل کی حالت میں اگر غسل بالکل برہ ہو کر کیا جودا ہو تو اس صورت میں قبلہ کی طرف نہ یا چپے نہ یا کمرہ دو ترحی ہے بلکہ رخ ٹھان جیونا ہونا چاہئے۔ اور اگر سترہ حاکم کر غسل کیا جا رہا ہے تو اس صورت میں کسی بھی طرف رخ کر کے غسل کیا جاسکتا ہے۔
جنابت کی حالت میں وضو کر کے کھانا:

ک: جنابت کی حالت میں کھانا چاہا حال چاہے نوران کرنا درست ہے؟

ج: جنابت کی حالت میں کھانا چاہا اور دوسرے ایسے تصرفات جن میں طہارت شرط نہیں اجازت میں۔ مگر کھانے پینے سے پیچھے استبراء وضو کر لینا اچھا ہے۔ صحیحین میں حضرت عائشہ رضی اللہ عنہا سے مروی ہے۔

((كان لشيء من الماء اذا كان جبا فارد ان ياكل لو ينام نوحنا وضوءه للصلاة)) (مشکوٰۃ ص ۴۹)

”آنحضرت صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم جنابت کی حالت میں جب کھانے یا سونے کا ارادہ فرماتے تو وضو فرمایا کرتے تھے“۔

حالت جنابت میں کھانے پینے کی اجازت:

س: کئی دلوں سے سنتے آئے ہیں کہ اسلام کے بعد یعنی جنابت کی حالت میں غسل کرنے سے پہلے کھانا پینا حرام ہے باقی جب کوئی مجبوری ہو یعنی پانی وغیرہ غسل کیلئے نہ ہو تو اس حالت میں لازماً دھو کر ہلکے پانی سے غسل کی حالت میں غسل کرے جس میں غرارے کرے اور ناک میں پانی پہنچاے پھر کچھ کھائی سکتا ہے؟

ج: جنابت کی حالت میں کھانے پینے کی اجازت ہے۔ البتہ غیر گلی کئے پانی پنا کر وہ تنزیہی ہے اور اس میں صرف پہلا ٹھونٹا کر دیا ہے کچھ نہ یہ پانی نہ کی جنابت زائل کرنے میں استعمال ہوا ہے۔ اسی طرح ہاتھ دھونے سے غسل کچھ کھانا پینا کر دیا تنزیہی ہے۔

غسل کی حاجت ہو تو روزہ رکھنا:

س: اگر آدمی غسل کی حاجت ہو اور اسے روزہ بھی رکھنا ہو تو کیا غسل سے پہلے روزہ رکھنا جائز ہے اور اس کی حالت میں کھانا پینا کر دیا نہیں؟

ج: ہاتھ دھو کر کھائی لے اور روزہ رکھ لے۔ غسل بعد میں کر لے۔ جنابت کی حالت میں کھانا پینا کر دیا نہیں۔
غسل جنابت میں تاخیر کرنا:

س: میں نے آپ کے کالم میں پڑھا تھا کہ حالت جنابت میں کھانے پینے کی اجازت ہے معلوم یہ کرتا ہے کہ حالت جنابت میں کتنی دیر تک کھانے پینے کی اجازت ہے اور حالت جنابت میں کتنی دیر تک وہ بیٹھتا ہے؟

ج: جنابت کی حالت میں ہاتھ دھو کر کھانا پینا جائز ہے۔ لیکن غسل میں اتنی تاخیر کرنا کہ نماز فوت ہو جائے سخت گناہ ہے۔

جسم پر تیل لگا ہو تو غسل کیسے ہوگا

س: حضرت علی الرضیٰ کے قول کے مطابق صحیح کلمہ شہرۃ جنابہ میر ہال کے نیچے جنابت ہے، اگر مرد کے جسم پر تیل لگا ہو تو تمام بدن کے بالوں کو دھوئے اور ان کی جڑوں میں پانی پہنچانے کی کیا صورت ہوگی، کیا مین وغیرہ سے بالوں کو اچھی طرح صاف کرنا ضروری ہے یا نہیں؟

ج: یہ حضرت علی کا قول نہیں، بلکہ ابو داؤد، ترمذی اور ابن ماجہ نے حضرت ابو ہریرہ سے روایت کی ہے وہ کہتے ہیں رسول خدا علیہ السلام نے فرمایا:

((لغت کل شعرة جنابة فاعسلوا الشعر وانقروا البشرة))

اور حضرت امیر کرم اللہ وجہہ نے اسی حدیث کے مضمون کو دریافت کر کے مطلقاً راس کی (سر منڈانے)

عادۃ ڈالی اور فرمایا:

اند تک پہنچنے کا اعتبار کیا ہے اور اسل چنانہت اور ملی بھی مانع طہارت نہیں ہے اگرچہ ناخن میں ہو، خواہ کسی دیرپائی کے سوا
شہری کے منجانب کے مطابق۔ برخلاف آنے بھی چیزوں کے خلاف سلام چھائی ہوئی روئی جو ہم بھی ہو۔ اور جس میں ہے
اگر ناخن میں ملی یا آج ہو تو فتویٰ ہی پر ہے کہ وہ صاف ہے وہ چھائی ہو یا شہری۔ لہذا شرح میں آنے کے متعلق اس
کے خلاف تحریر کیا ہے۔ اور دوسرے بیان کی ہے کہ اس میں چھپا ہوا اور نکلتی ہے۔ جو پانی کو پہنچنے سے مانع ہے۔

اور رنگ رخ کے ناخن پر جو کچھ ہو، مانع طہارت نہیں ہے اور شدہ کھانا جو دانتوں کے بیچ میں ہو۔ یا جو جوفہ اور دانت
میں رہ جائے تو وضو اور غسل درست ہوگا۔ اسی پر فتویٰ ہے۔ اور بعض کے نزدیک اگر آنے یا اس کھانے میں مٹی آجائے تو وہ
مانع طہارت ہے، اور یہی زیادہ صحیح ہے۔ اس کی تصریح میں کی ہے۔ اور کہا ہے کہ اس کا سبب پانی کا نافذ نہ ہونا ہے۔
اور ضرورت و ترش کو منظور ہے اور عرفی الطالع شرح نور الابصار میں ہے۔ ان چیزوں کا زائل کر دینا ضروری ہے،
جو نمونہ پانی کے پہنچنے میں مانع ہوں، جیسے سونہ اور آنا۔ پس اگر جرم مس دانتوں میں اس کثرت سے ہو کہ دانتوں کے
جرم تک پانی پہنچتا اس کی وجہ سے بالکل ناخن ہو، تو غسل ادا نہ ہوگا۔

بالوں میں فیشی رنگ لگانے کا حکم:

۱: یہاں نو جوان لڑکوں اور لڑکیوں میں سر کے بال رنگ سے رنگنے کا فیشن ہے، تو ایسی حالت میں فرض غسل نہ کرنا صحیح
ہوگا یا نہیں؟ فضاہ پر اس کو قیاس کرنا صحیح ہوگا؟

ج: ہندی جیسا رنگی رنگ لگا ہو تو غسل صحیح ہو جائے گا۔ مگر یہ فیشن قابل مذکر ہے۔

جنابت کی حالت میں بال صاف کرنا:

۲: حالت جنابت میں غلط جوان۔ بال کھانا اور ناخن ترشنا؛ جائز ہے یا نہیں۔ اور یہ قول کہ ایسی حالت میں غسل سے
پہلے بالوں یا ناخن کے جدا کرنے سے ہاں اور ناخن نکلیں رہیں گے اور قیامت کو مستنیت ہوں گے کہ ہم کو پیشی چھوڑا گیا۔ صحیح
ہے یا نہیں؟

ج: مولانا سعد اللہ کے رسالہ "الندو" میں طالب المؤمنین سے نقل کیا ہے کہ جنابت کی حالت میں بال کا نسا اور ناخن
ترش کر دیا ہے۔ اس سے امر مسئول مذکر کی کراہیت معلوم ہوئی۔ ہاں اس کے متعلق جو قول نقل کیا گیا ہے، کہیں نظر سے نہیں
نہ ترش اور ظاہر صحیح بھی نہیں ہے۔

۳: حالت جنابت میں بال و ناخن کا ناکر دہا کرنا صحیح ہے یا ستر بھی؟

ج: مطلق کراہت کا قول ملتا ہے۔ جس سے بالعموم کراہیت تحریمہ مراد ہوتی ہے، مگر یہاں قرائن سے کراہت تنزیہیہ
معلوم ہوتی ہے۔

((اذل فی الہندیہ حلل الشعر حالة العجاة مكرورة. وكنہ قص الاظفار))

(عائشہ کی بی بی ۵۸ھ)

عانت جنابت میں سرمنڈانا اور بچن خزانہ کر دے۔ جیسا کہ ہنگامہ نگیری بی بی ۵۸ھ میں مذکور ہے۔
ناپائی کی حالت میں ناخن موربال کا ٹاکر دے۔ لیکن کرناخن یا بال دھونے کے بعد کاٹے تو مکروہ بھی نہیں۔

موجبات غسل

۱: اگر مرد نے اپنے خاص جسم کا کچھ حصہ یعنی پیری عورت کے خاص حصہ میں داخل کر دی۔ نزال ہو یا نہ ہو۔ کیا دونوں پر غسل واجب ہو جائے گا؟

ج: ام اسوئیس سیدہ عائشہ صدیقہ سے روایت ہے کہ رسول اللہ ﷺ نے فرمایا

((اذا حلوا النخنان انحن فغسل وجب الغسل))

ترجمہ جب مرد کے نشانی بیکہ (یعنی پیری) عورت کے خاص مقام میں داخل ہو جائے تو (دونوں پر) غسل فرض ہو گیا۔

درختار میں ہے۔

جب آدمی نے تمام حصہ یعنی پیری عورت کی فرج میں داخل کر دی تو دونوں پر غسل فرض ہو گیا۔

عورت پر احتلام سے غسل فرض ہے:

۱: عورتوں کو اگر احتلام ہو تو غسل فرض ہے یا نہیں؟

ج: غسل فرض ہے۔ ہادیو مگر ہے۔

((المعنى الموصوف للصل اغزال المني غلى وجه الدفق والشهوة من الرجن والشعرة حافة

الرج و البظطة)) (ہادیو بی بی ۵۸ھ لعل فی الغسل)

ترجمہ غسل واجب کرنے والے مساب۔ نزال مٹی شہوت اور گودنے کے طور پر مرد سے ہو یا عورت

سے۔ نیند کی حالت میں ہو یا بیداری کی حالت میں۔

عورت کو شہوت سے مٹی لگنے پر غسل:

۲: عورتوں کو شہوت سے مٹی لگے۔ مردوں کی طرح تو کیا ان پر غسل فرض ہے یا نہیں؟

۱: ام اسوئیس بی بی ۵۸ھ ج: قادی شیعہ بی بی ۱۸۸ ج: آپ کے سامنے بی بی ۵۹

ج: نہ بی بی ۱۸ ج: دینی بی بی ۱۸۸ ج: قادی دارالعلوم دیوبند بی بی ۱۸۵ ج: ہادیو

ن غسل فرض ہے۔

دوبہ غسل میں دھوئی نہی شرع نہیں:

ن ایک شخص کی سخی بہت غریبی ہے، اور اپنی بیوی سے خوش طبعی کے وقت اس کی سخی بغیر جست کے نہ رنج ہوتی ہے۔ تو کیا یہ شخص بغیر غسل کے نہ رنج میں نہ رہتا ہے، یا نہیں؟

ج: غسل واجب ہے۔ درکنار میں ہے۔

« وفرض الغسل عند خروج منى مفصل عن مقرة شهوة، ان لفظه ولم يذكر الدفق»

بشمول من المراء، ولا نه ليس بشهوة بعدهما جعلوا للذی: (ج ۱ ص ۱۰۵)

شرمگاہ میں آنکلی داخل کرنے سے غسل نہیں؟

ن: خاندان نے قصہ عورت کی شرمگاہ میں آنکلی داخل کی، یا کسی عورت نے عورت کی شرمگاہ میں دو آنکلیاں دھونے کو زبردستی اور دھوئی دیکھنے کو نہ دھوئی، یا کسی نے عورت پر غسل واجب نہ کیا یا نہیں؟

ج: اس میں قصہ واجب نہیں ہوتا۔

جنابت کی حالت میں حائضہ ہو گئی تو غسل کب کرے۔

ن: ایک شخص اپنی بیوی سے مستتر ہو، صبح کو اس کی بیوی حائضہ ہو گئی، تو اس کی بیوی پر غسل جنابت فرض ہے یا نہیں؟

ج: غسل جنابت اس پر فرض نہیں رہا، یعنی اسے پاک ہو کر غسل کرے۔

ہم بستر کی کے بعد نشی جنابت:

ن: ہم بستر کی کے بعد کیا عورت پر بھی غسل جنابت واجب ہو جاتا ہے؟

ج: اگر اور عورت دوہو یا غسل واجب ہے۔

انکھ سے غسل واجب نہیں:

ن: پتہ کے ٹکڑے کے لئے مر بیض کا ٹکڑے سے قیل انکھ کیا ہوتا ہے۔ یعنی جنابت کی جانب سے ایک خامیہ لگی کے

ذریعہ مر بیض کی تھڑوں میں پٹی پکڑا ہوتا ہے۔ پٹی پکڑا ہوتا ہے کہ آنکھیں خوب بھر جاتی ہیں اور پٹی ایسی دور مان

والیں دئے مٹا ہے۔ اس سے مر بیض کی ٹانگیں کچے سے وغیرہ دھیک جاتے ہیں۔ اس حالت میں مر بیض کو صہارت خانہ پہنچایا

ہوتا ہے یہاں مر بیض کو پہنچایا ہوا پانی بابت کے ذریعے خارج ہو جاتا ہے۔ شاید اس طریقہ کا مقصد آنکھوں کی صفائی ہو۔

کیا اس صورت میں غسل واجب ہے؟

ب۔ اگر غسل واجب نہیں تو انگلیں، غیر دھو کر اور کپڑے تبدیل کرنا ضروری ہے؟

ج۔ اگر غسل واجب نہیں ہے تو کیا اس حالت میں نماز ہو جائے گی؟

ج۔ ان کے عمل سے غسل واجب نہیں ہوتا مگر نہ ان شہ و پانی چونکہ غسل ہے وہی۔ لئے جن اور پیراں پر جو نجاست لگا جاتی ہے اس کا دھونا ضروری ہے۔ نجاست سے پاکی حاصل کرنے کے بعد بغیر غسل کے نماز پڑھی جاسکتی ہے۔

لاش کی ڈاکڑی کرنے سے غسل لازم نہیں۔

ک۔ میں سینہ بیکر کاٹنے کا طالب علم ہوں چونکہ ہمیں تعلیم کے دوران ڈائیٹیشن بھی کرنا ہوتا ہے۔ اس لئے یہ نہیں کہ انسانی لاش کے گوشت کو ہاتھ لگانے کے بعد یا غسل لازمی ہو جاتا ہے؟

ج۔ نہیں۔ بلکہ تمھو کو دھونا کافی ہے۔

عورت کو بچہ پیدا ہونے پر غسل فرض نہیں۔

س۔ عورت کے جب بچہ پیدا ہوتا ہے کیا اس وقت غسل کرنا واجب ہے۔ چونکہ ہم نے سنا ہے کہ اگر عورت حمل نہ کرے تو اس کا کھانا چھانسا ہے۔ جبکہ گرجا کے سینوں میں کوئی نہیں تھا؟

ج۔ جنس و فحاشی دلی عورت کے ہاتھ کا کھانا جائز ہے جب تک وہ پاک نہ ہو جائے اس پر غسل فرض نہیں۔ اور یہ نہیں باطل غلط ہے کہ بچہ پیدا ہونے کے بعد اسی وقت غسل کرنا واجب ہے۔ بلکہ جب خون بند ہو جائے تو اس کے بعد غسل واجب ہوگا۔

نابالغ سے جماع پر غسل نہیں۔

س۔ اگر ولی یا بالغ لڑکا نابالغ لڑکی سے یا بالغ مرد نابالغ لڑکی سے جماع کرے تو غسل کس پر واجب ہوگا؟

ج۔ عورت نابالغ پر غسل واجب ہوگا۔ اگر لڑکا اس فعل سے کہ جماع کر سکتا ہے قریب البلوغ ہے اور اس کو حیض ہوتی ہے۔ تو اس پر غسل واجب ہے۔

غلیظہ اعضاء اگر جماع کرے یا عورت نابالغ سے تو مرد پر غسل واجب ہے۔ اگر لڑکی مریدہ قریب البلوغ ہے۔ اور اس کو حیض ہوتی ہے۔ تو اس پر بھی غسل واجب ہے۔ یہ سبک معیہ المصلیٰ اور بدایہ القدری میں ہیں۔

س۔ پہنچی زہر میں تھکا ہے کہ اگر مرد کسی کس لڑکی سے جماع کرے تو غسل واجب نہیں ہوگا جب تک انزال نہ ہو۔ اس کا وجہ کچھ میں نہیں آتی۔ جب کہ دوسرے فتوے سے غسل واجب ہو جائے۔ انزال ہو یا نہ؟

ج۔ درمیان میں یہ مسئلہ ایسے ہی تھکا ہے۔ گو پاک یہ اٹھی سیر یا خوشی میت کے مشابہ ہے۔ صرف البالغ سے غسل نہیں بلکہ انزال سے غسل فرض ہوگا۔ کیونکہ کل میں حیض و دم نہ ہو نہیں۔

بِسْمِ اللَّهِ الرَّحْمَنِ الرَّحِيمِ



ذیل کی حالت میں قرآنی آیات کا تعویذ استعمال کرنا

ا۔ ہم نے سنا ہے کہ آدمی اگر ناپاک ہو تو اس کو قرآنی آیات تعویذ نہ کر نہیں دینی چاہئیں۔ یہ بات درست ہے یا غلط؟
ج۔ جس کاغذ پر آیت لکھی ہو یا پاکی کی حالت میں اس کو پھوٹا جائز نہیں۔ لیکن کپڑے وغیرہ میں پھوٹا جھوٹا جائز ہے۔
اس سے معلوم ہوا کہ پاکی کی حالت میں تعویذ پھوٹا جائز ہے۔ جبکہ وہ کاغذ میں پھوٹا ہوا ہو۔
حالت چنانچہ بت میں کن چیزوں کا پڑھنا جائز ہے:

ا۔ اگر قصہ ساز ہو تو کیا تسبیح مثلاً درود شریف لکھ کر طیب استغفار وغیرہ پڑھ سکتے ہیں؟

ج۔ اس حالت میں قرآن کریم کی تلاوت جائز نہیں۔ اگر درود عارف وغیرہ سب جائز ہے۔^۱

قرآنی آیات اور احادیث والے مضمون کو بے وضو چھونا

ا۔ دین اسلام کی کتابوں میں اور مساجد میں جہاں جہاں (لکھیں نہیں) قرآن مجید کی آیت اور احادیث اکمل لکھی ہوئی ہیں۔ اس کی کتب اور ایسے مساجد بے وضو چھو جائز ہے یا نہیں؟

ج۔ جائز ہے مگر آیات کریمہ پر ہاتھ نہ ملے۔^۲

پانی والا پاؤں کھانا قرآن شریف پڑھ سکتا ہے

ا۔ پانی والا پاؤں کھانا قرآن شریف پڑھ سکتا ہے یا نہیں؟

ج۔ پڑھ سکتا ہے۔ البتہ بدبو دار چیز کھا کر تلاوت کرنا مکروہ ہے۔^۳

فصل فرض ہونے پر اسم اعظم کا درود

ا۔ کیا فصل فرض ہونے کی صورت میں اسم اعظم یا کسی سورۃ کا درود کیا جاسکتا ہے یا نہیں اور تلاوت بھی نہ ہو سکتی ہے یا نہیں؟

ج۔ جب فصل فرض ہو تو قرآن کریم کی تلاوت جائز نہیں۔ دوسرے اذکار جائز ہیں۔^۴

غیر وضو تلاوت قرآن کا ثواب

ا۔ آپ نے ایک سوال کے جواب میں تحریر فرمایا کہ قرآن مجید کو بغیر وضو پھونکے نہیں اور قرآن کریم میں آنکھ کر پڑھنا بد وضو ہی منع ہے۔ البتہ بغیر دیکھے بد وضو پڑھ سکتے ہیں اس طرح تلاوت کا ثواب ہے؟

ج۔ بغیر وضو کے قرآن کو ہاتھ لگا کر پڑھنا منع ہے۔ تلاوت کتنا منع نہیں۔ اگر ہاتھ پر ٹوٹی کپڑا لپیٹ کر یا کسی چاقو وغیرہ کے ذریعے قرآن کریم کے اورانی الفاظ پڑھ لے تو دیکھ کر بھی پڑھ سکتا ہے۔ تلاوت کا ثواب اس صورت میں بھی ملے گا۔ ثواب میں

کی روشنی اور بات ہے۔

بطریقہ وضو کے درود شریف کا ذکر کرتے ہیں۔

۱۔ کیا بغیر وضو کے پلٹے پھرتے وضو پلٹے درود شریف کا ذکر کر سکتے ہیں۔ جبکہ خدا کا ذکر تو ہر حال میں جائز ہے۔ تو اگر موجب بھی جائز ہونا چاہئے اور اہل سنت فرمادیں کیونکہ میں نے لوگوں سے سنا ہے کہ بغیر وضو کے درود شریف نہ پڑھا جائے۔ فرض ہو گیا کہ اگر وضو کر کے گناہ مہربان آجائے تو اگر بغیر وضو کے برس تو لیا اور نہ پڑھیں۔ حالانکہ نام مبارک پر تو درود پڑھنا واجب ہے۔

۲۔ سر وضو کے درود شریف کا ذکر ہے اور وضو کے ساتھ نور بھی نور ہے۔

بچے وضو نہ کرالیں

۱۔ ایک آدمی دفتر میں بیٹھا ہے وہ بالکل تھکا ہوا اور فارغ ہے۔ بعض اوقات پیشاب وغیرہ کے لئے بھی جاتا ہے اور تھو وغیرہ کچھ طریقے سے دھو رہا ہے۔ مگر مکمل وضو کی وجہ بات کی بنا پر نہیں نرمی ان غفلت کچھ لیں تو اس حالت میں فارغ وقت کیا وہ غرضتاری کا ذکر یا کوئی اور آیت کریمہ وغیرہ پڑھ کر رکعت پڑھیں؟

۲۔ ذکر الہی کے لئے وضو کا شرط نہیں۔ بغیر وضو کے تسبیحات پڑھ سکتے ہیں ہاں وضو اگر کرنا افضل ہے۔

خامی کی میں استعمال کئے گئے کپڑوں اور تنوں وغیرہ کا حکم

۱۔ اگر آیت نازک دی کسی شے کا استعمال کرے مثلاً سبزوں، کپڑوں، نمونوں کا تو یہ اشیاء ناپاک ہو جاتی ہیں یا نہیں؟ کیونکہ است کو مجھے اسلام ہو گیا ہے میں نے دوسری دھیر کھٹل کی ممرات اسی وقت غلاقت صاف کر لی تھی؟

۲۔ نام کی حالت میں کھانا پینا اور دیگر امور جائز ہیں اور بھی آدمی کے استعمال کرنے سے یہ چیزیں پاک نہیں ہوتیں۔ نہیں غسل میں اتنی تاثیر کہ اگر نماز کا وقت قضا ہو جائے تو وہ اور محنت حرام ہے۔

جنابت کی حالت میں مناجات اور سلام کا جواب

۱۔ آدمی حالت جنابت میں کسی شے کو لے سکتا ہے اور سلام کا جواب دے سکتا ہے یا سلام کر سکتا ہے؟

۲۔ جنابت کی حالت میں کسی سے مناجات کہنا سلام کا جواب دینا اور کھانا پینا جائز ہے؟

غسل میں خرینہ خرینہ کا دھونا فرض ہے

۱۔ غسل کے وقت حرمت کو اپنی اندام نہانی کو اپنی انگلی سے تمس مجاہد پاک کرنا فرض ہے یا نہ؟ اور بغیر اس میں پاک کئے غسل جائز سمجھا جاتا ہے یا نہیں؟ بعض حضرات کہتے ہیں کہ اگر غسل کرنے سے پہلے اندام نہانی کو انگلی سے تمس

۱۔ آپ نے فرمایا ہے ص ۹۷ ج ۱ آپ کے سائل اور ان کا سائل میں ص ۱۰۰ ج ۱

۲۔ آپ کے سائل میں ص ۱۰۰ ج ۱

حیض کا بیان

فقہی تحقیق:

((الحيض دم بر خيد، حم المرأة بعد بلوغها في اوقات معادة))

ترجمہ: بطورِ عظمیٰ وہ خون ہے جو عورت کے رحم سے نکلے اس کے دلچ ہوئے کے بعد مقررہ و متعین اوقات میں۔
وہ گرم ہوئی، تیز و اعلیٰ منت کہتے ہیں۔

((الحيض دم يخرج لحي او كذا بعد بلوغها))

ترجمہ: حیض اس خون کو کہا جاتا ہے کہ جو عورت کے دلچ ہوئے کے بعد اپنے مقررہ اوقات میں نکلے۔ اہل
لغت کہتے ہیں۔

((بما كانت المرأة تبيض حياً ومحبضاً ومحاضاً فهي حائض يعطف الهاء))

حیض کی شروع ہوا:

امام بخاری نے ترمذی الہاب قائم فرمایا ہے۔

”کیف کان بدء الحيض“ اس کے ضمن میں فرماتے ہیں۔

”دخل الله خلقه كافران ہے کہ یہ ایک ایسی چیز ہے جس کو اللہ تعالیٰ نے آدم کی عینوں کی تقدیر میں لکھ دیا۔

ہے۔ بعض اہل علم نے کہا ہے کہ سب سے پہلے حضرت نبی امرا کیل میں آیا۔ ابو عبد اللہ (بخاری) کہتے ہیں۔

کہ نبی کریم ﷺ کی حدیث تمام عورتوں کو شرفی نے“ (ترمذی: انوار الباری ج ۱ ص ۶۹)

حاضر ان غیر متعلقہ کی لکھتے ہیں۔

عبدالرزاق نے ابن مسعود سے صحیح سند کے ساتھ روایت بیان کی ہے۔ نبی امرا کیل نے مرد اور عورتیں اپنے

مجددوں میں شامل نہ پڑھتے تھے۔ عورتوں نے مردوں کی طرف میلان دود تاکہ جہان کا سلسلہ شروع کیا۔ تو انہیں مسابہ میں

جہاں سے وہاں دیر کیا، اور پھر یہ انہیں ملی، تاہم اس وقت ان کے ساتھ کوئی نہ تھا۔

جاننا کہ وہ غریب اور نادار یا غنی ہے۔ اس کے بعد اسی طرح تحقیق کرتے ہیں۔

”مفسر کی ابتدا تو پہلے سے تھی۔ نمرانی اسرائیلی پر بطور مفسر ہے اس کی مقدار جو مرادنی تھی۔“

۱۷۔ سید احمد رضا جیورنی شرح غارنی میں لکھتے ہیں۔

”بہر۔ نزدیک تو فقیہ راہنمون بنی یہ مسور ہے کہ اگرچہ داخل کی ایقہ لافراقتہ اور مانہ ہے سے تحقیق مفسر

نئی اور تازہ پراس کا ٹونڈا بنو، چہرہ قسمت و عزائم کے واسطے۔

فیض کا بہار

عالمہ آئن سٹائن کی عمر تھی۔

امام حاکم اور ابن المثنیٰ نے صحیح احمد کے ساتھ حضرت ابن عباسؓ سے روایت فرمائی ہے کہ جب حضرت حواءؓ کو جنت سے

انہوں نے کاغذ حواشی اور کتب بعد انہیں چھپیں گے، بعد شروع ہوا۔ اس نے ان کو تمام بابوں کا انجی بنایا۔

رکھ کر ہے۔

(١) والله اعلم بالله تحياء لا يكمل التحريف.

ترجمہ: اور یہ نفس شروع ہوئے کا یہاں اسباب ہے۔ ہوا کہ جب حضرت جواہر علیہ السلام نے ان کی رحمت کی بھلائی کا حال

جس کے لئے ہے سے منع کیا گیا تھا۔ تو لہذا حق نے انہیں فیض میں مبتلا کر دیا۔

حدثنا ابن عمر عن النبي ﷺ قال لا تقربوا الحائض ولا تحبب لها من القرآن! ^ف

۱۰۔ رسول اللہ ﷺ نے فرمایا: اللہ عزوجل نے رات کو موت کی آفتاب کو زمین پر بھیج دیا۔ جس جگہ بھی اس کی آفتاب پڑے۔

حضرت مولانا محمد علی قاسمی نے ارشاد کیا۔

۱. «ان هذا امر تشبه الله علي بعث آدم ا»

زجر: حضرت سفیان ثوری کہتے ہیں کہ کم از کم مدت حیض تین دن ہے۔ اور زیادہ سے زیادہ دس دن۔

حدیث: ((ان عثمان بن ابی العاص الثقفی قال الحائض اذا جاوزت عشرة ايام فهي مستحضة))
المستحاضه: فصل ونسلی۔ ۶۷

ترجمہ: حضرت عثمان بن ابی العاصؓ کہتے ہیں کہ حیض والی عورت جب حیض کے دس دن سے تجاوز کر جائے تو وہ بخیرہ مستحاضہ کے ہوگی۔ وہ غسل کرے اور نماز پڑھے۔

حیض کی تعریف:

س: حیض کیا ہے اور کس طرح شروع ہوتا ہے؟

ج: برہمنہ میں جو عورت کی راء سے معمولی خون آتا ہے۔ اس کو حیض کہتے ہیں۔

تو سال سے پہلے اور پچھن سال کے بعد کسی کو حیض نہیں آتا۔ اس لئے نو برس سے چھوٹی لڑکی کو جو خون آئے وہ حیض نہیں بلکہ استحاضہ ہے، اگر پچھن برس کے بعد کچھ نکلے تو اگر خون خوب سرخ یا سیاہ ہو تو حیض ہے۔ اور اگر زرد یا سبز یا نہ کی رنگ ہو تو حیض نہیں بلکہ استحاضہ ہے۔

البتہ اگر اس عورت کو دس مہر سے پہلے بھی زرد یا سبز یا عاکی رنگ آتا ہو، تو پچھن برس کے بعد بھی یہ رنگ حیض شمار کیا جائے گا۔ اور اگر عادت کے خلاف ایسا ہوا تو یہ حیض نہیں بلکہ استحاضہ ہے۔

مراقی الفحار ص ۵۵ میں ہے۔

((قال بعض دم بصله رحم بلفظ لا ذاء بها، ولا حمل ولم تبلغ سن الايام۔ ويتوقف كونه حبساً على مورد منها الوقت وهو من تسع سنين الى الايام)) (المبراخ)

حیض کی مدت:

س: حیض کی کم از کم مدت اور زیادہ سے زیادہ مدت کتنی ہے؟ ان ایام سے کم یا زیادہ عرصہ اگر خون آئے تو اس کا کیا حکم ہے؟

ج: شریعت کی رو سے حیض کی کم از کم مدت تین دن، تین رات ہے اور زیادہ سے زیادہ دس دن دس رات ہیں۔ اگر تین دن سے کم خون آکر بند ہو جائے تو اس پر حیض کے احکام جاری نہیں ہوں گے بلکہ اسے عادی سمجھا جائے گا۔ وی طرا اگر دس دن دس رات سے زیادہ خون آیا تو دس دن سے جو زیادہ دن ہوں گے وہ بھی عادی نہیں، استحاضہ ہے۔

((وافق الحيض ثلثة ايام واليها، وانقص من ذلك فهو مستحضة، واكثره عشرة ايام، والاولى المستحضة)) (شرح البزازی ص ۱۲) ۶۸

خون حیض کے رجعت

س: حیض کا خون کتنے رجعت ۲۶ تا ۳۶ ہے؟

ج: حیض کی مدت کے اندر سرخ، زرد، سبز، خاکئی یعنی نیلا، سیاہ جو رنگ بھی ہو سب حیض ہے، جب تک مہر لگی (یعنی وہ کپڑا جو ان ایام میں شرمکام کے اندر رکھا جاتا ہے) سفید نہ دکھائی دے۔ اور جب وہ کپڑا بالکل اسی طرح سفید رہے جیسا رکھا گیا تھا تو اب حیض سے پاک ہو گئی ہے۔

لمہر کی مدت اور تعریف:

س: لمہر کی تعریف کیا ہے۔ اور اس کی مدت کتنی ہے؟

ج: ایک حیض کے اختتام سے (دوسرے حیض کے شروع ہونے تک کم از کم مدت پندرہ دن ہے۔ اور زود کی کوئی حد مقرر نہیں۔ اس لئے اگر کسی عورت کو کسی بھی وجہ سے حیض آتا نہ ہو گیا۔ جب تک حیض بند نہ ہو گا وہ پاک رہے گی۔ اگر کسی عورت میں تین دن رات خون آیا پھر پندرہ دن تک پاک رہی، پھر تین دن رات خون آیا تو یہ دونوں تین دن حیض شمار ہوں گے اور پندرہ دن لمہر یعنی پاک کا زمانہ ہے۔

((واحد الطهر خمسة عشر يوماً، ولا غابة لا تكفرو، لانه يمتد الى سنة وستين))

(شرح مبدیہ ص ۶۵)

لمہر پندرہ روز سے کم نہیں:

س: فقہاء کی تصریح کے مطابق لمہر کی کمال مدت پندرہ دن ہے۔ اور کسی عورت کا حیض یا عذر مثلاً کیم رمضان لمہر کے بعد موقوف ہوا۔ اور پندرہ رمضان میں وہ پھر کے وقت پھر خون دیکھا۔ آیا ایک پہر یا ایک ساعت یا دو ساعت کم کا اعتبار کر کے لمہر کا حکم ہو گا یا نہیں؟

ج: لمہر نہ ہو گا کیونکہ پندرہ دن اور رات سے یہ مدت کم ہے۔ درمختار میں ہے۔

((باب الحيض والنفاص من الفه الخ۔ فی رد المحتار۔ قوله والنفاص الخ ای لو بیسیر قال

الفهستانی، فلورأت المبتدأة الدم حين طلع نصف قرص الشمس وانقطع في اليوم الرابع

حين طلع ربعه كانت حائضه الى ان يطلع نصفه فحينئذ فيكون حيضاً والنفاصة خمسة مثلاً

اذا ولدت الدم حين طلع نصفه، وانقطع في الحادي عشر حين طلع ثلثاه، ولزائد على

الخمسعة استحاضت لانه زاد على العشر بقدر فلسدس۔ ای سدس الفرس)) (ص ۲۹۳)

ن: اگر کسی کو نو روز یا دس روز ماہواری کی عادت ہو اور کبھی روز پاک رہنے کی عادت ہو اور اسے چاہی کہ دو مہینہ ماہواری شروع اور دس مہینہ کو پاک ہو جائے اور پاک ہونے کے نو روز بعد پھر خون آجائے۔ جو ستون چھ روز جاری رہے۔ اس زمانہ میں نئے روز سب بدستور آدیا گیا۔ یہ۔ جس طرح پہنچتی زہور میں ہے کہ ہر نماز کے لئے ۲۰ روز وضو کر لیا جائے۔

اب چھٹا یہ ہے کہ پائی کے زمانہ کو پندرہ دن ہو گئے ہیں۔ تو اب کل سے ماہواری کا زمانہ شمار کیا جائے گا۔ یا عادت کے موافق ہیں روز پاک رہے گی اور میں روز کے بعد ماہواری شمار ہوگی۔ اور اگر کل سے پائی کا زمانہ نہیں ہے۔ تو اس حالت میں احکام نماز عادت اور تنبیح وغیرہ پر صاف کرے یا نہیں؟

ج: (وان وقع لای الاستمرار) فی المعتادة لظہرها وحیضها ما اعتادت فی جمیع الاحکام ان کان ظہرها اقل من ستة اشهر۔ والافتاد الی ستة اشهر الا ساعلة۔ وحیضها بحالہ۔ (رد ج ۱ ص ۹۴) قلت براء بالاستمرار ظهور الدم فی غیر زمان الحيض فيحكم فی المسنول بحیض بالاستمرار بالخبر۔

و اصل یہ ہے کہ اس کے اس خون کو استحاضہ کا خون نہیں کے اور عادت کے موافق میں روز تک پاک کہیں کے۔

حیض کی قفل مدت:

ن: ایک عورت کو ہر تین ماہ پر خون آتا ہے۔ پہلے پانچ دن کی عادت تھی۔ لیکن اب ایک رات خون آکر موقوف ہو جاتا ہے، پھر پانچ دن اور تین رات سے کم جو خون آئے تو وہ حیض نہیں ہے یا واری کا خون ہے۔ عورت مذکورہ کو جو خون آتا ہے۔ اس کو کیا کہا جائے۔ یعنی یا استحاضہ؟ عورت کی عمر ۳۵ سال ہے۔ نماز عادت کے لئے کیا حکم ہے؟

ج: تین دن اور تین رات سے کم خون آیا تو وہ حیض نہیں ہے۔ ہا یہ میں ہے۔

(اقل الحيض ثلاثة ايام وما نقص من ذلك فهو استحاضة) (مربعین ص ۵۴)

ایام عادت کے بعد خون:

ن: ایک عورت کی عادت مسمو یہ ہے کہ ہر مہینہ میں پانچ روز خون حیض آتا ہے۔ کبھی کبھی چھ دن بھی آتا ہے۔ کبھی تو یہاں تک ٹوٹ جاتی ہے۔ کہ نہ دھو کر، تین نماز پڑھتی ہے، پھر خون آ جاتا ہے، اس کا کیا حکم ہے؟

ج: پانچ دن گزرنے کے بعد جب خون بند ہو جائے تو نماز کے آخر وقت میں غسل کر کے نماز پڑھے، پھر اگر خون

آجائے تو نماز پھوڑے۔^۱

دس دن کے اندر آئیں والا خون:

س: ایک عورت کا ہر پہنے چھ یا سات دن غرضی رہتا ہے۔ لیکن کبھی کبھار ۵ دن گزرنے کے بعد جب سچا غرضی ہے تو کوئی خون وغیرہ نہیں ہوتا اس طرح وہ غسل کر لیتی ہے۔ لیکن غسل کرنے کے بعد پھر خون جاری ہو جاتا ہے۔ اسی طرح دوسرے دن بھی ہوتا ہے۔ ۳۵ گھنٹے کچھ نہیں ہوتا ہے۔ لیکن اس کے بعد پھر خون جاری ہو جاتا ہے۔ تو پوچھا یہ ہے کہ جن دنوں میں وقفہ وقفہ سے جو خون آتا رہا۔ یہ غرضی میں شمار ہوگا یا استحاضہ میں۔ یعنی اگر کسی عورت کو ۱۵ گھنٹے یا کم دیش وقت کے بعد پھر خون جاری ہو جائے تو وہ غرضی میں شمار ہوگا یا نہیں۔ دوسرا ہر مہینے جو دن مقرر ہیں اور ان مقررہ دنوں کے بعد ایسا ہو جائے تو پھر کیا حکم ہے؟

ج: غرضی کی کم سے کم مدت تین دن ہے اور زیادہ سے زیادہ مدت دس دن ہے۔ غرضی کی مدت کے دوران جو خون آئے وہ غرضی ہی شمار ہوگا۔ خواہ ۳۳ گھنٹے کے وقفہ سے آئے۔^۲

ایام کے غرضی کے بعد آنے والا خون:

س: ایک عورت اپنی عادت کے موافق غرضی سے پاک ہوئی۔ دو دن پاک رہنے کے بعد پھر خون جاری ہو گیا۔ جو چار دن تک جاری رہا۔ اب یہ چار دن غرضی کے ہونے یا بیماری کے؟ اور نماز روزہ ادا کر سکتی ہے یا نہیں۔ (۲) ایک غرضی کے کتنے دن گزرنے کے بعد دوسرا غرضی آئے تو غرضی سمجھا جائے گا؟

ج: اگر عادت کے مطابق غرضی آچکا۔ پھر دو دن گزرنے کے بعد چار دن خون آیا تو دیکھا جائے گا کہ ساقیہ عادت اور یہ چھ دن (دو غلطی دن اور چار دن خون) کس مدت دس دن سے تجاوز نہیں ہوئی۔ تو یہ چار دن بھی غرضی کے ہوں گے۔ اور وہ دو دن غلطی بھی غرضی شمار ہوں گے۔

اور اگر دو دن غلطی گزرا کر چار دن جو غرضی آیا یہ کل مدت دس دن سے تجاوز ہو جاتی ہے۔ تو جو عادت کے دن تھے وہ غرضی ہے اور یہ چار دن استحاضہ یعنی پتاوی کے ہوں گے۔^۳

خون کا ہر رنگ غرضی شمار ہوگا:

س: ایک عورت کی اکثر عادت چھ دن غرضی آنے کی ہے۔ لیکن کبھی ماہ میں صرف دو حالتی دن صبح آیا اور پھر فرج خارج میں کچھ نہیں آیا۔ جبکہ داخل میں معمولی سا پلے رنگ کا یا اس سے بھی ہلکا۔ اتنا معمولی جتنا ہونے کے برابر تھا۔ عانا چہرے یا پانچویں دن تک پھر کچھ نہیں آیا۔ ایسی عورت حائضہ کہلائے گی یا نہیں؟

(۲) ایک عورت کو غرضی دن تک صبح چھ آٹا بھر پونے دن بہت معمولی سا پانچویں دن یہ کیفیت تھی کہ غرضی میں کچھ نہیں تھا، داخل میں معمولی پیلے رنگ کا، اور کبھی صرف اتنا پانی محسوس ہوتا ہے، داخل میں پیلے رنگ کا جیسے نطفہ تو یہ پانچویں دن جس میں غرضی داخل میں خون پیلے رنگ کا تھا تو کیا یہ غرضی شمار ہوگا یا نہیں؟

حکیم الامت مولانا اشرف علی تھانویؒ، پہنچی زبیرؒ اس تحریر فرماتے ہیں، کہ غرضی جب قریح داخل سے قریح خارج نہیں آجائے، اس وقت سے غرضی شمار ہوگا، یہ علم اس وقت کا ہے؟

ج: معنی ایام عادت میں جو کہ اس کی پہلے عادت تھی۔ اس میں کچھ بیچارہ رنگ و بو تو یہ غرضی میں شمار ہوگا، اور ایام عادت سمیت اس دن تک غرضی شمار کیے جاسکتا ہے۔ ومانواہ العرافۃ من العورة والصفرة والکدرة حبض، حتی نری البياض خالصاً (ہدایہ ص ۳۶)

قریح داخل میں جو کچھ ہو اس پر غرضی نہیں لگایا جاسکتا۔ جب تک وہ خارج نہ ہو جائے وہ پکڑے پر اس کا دھبہ نہ لگ جائے۔ دھبہ لگ جانے کی صورت میں یہ غرضی ہوگا۔ اس سوال نمبر ۱ میں اگر پکڑے کو دھبہ لگا ہے تو چھ ہزار پانچویں دن غرضی میں شمار ہوگا۔ اس کی روشنی میں سوال نمبر ۲ کا جواب بھی سمجھ لیا جائے، پہنچی زبیر کا مسئلہ صحیح ہے۔ دھبہ لگ جانے سے قریح داخل سے خارج میں آنا ثابت ہو جائے گا۔^۱

ایام حیض میں غفلت آنا:

س: ایک عورت کو پانچ دن غرضی آتا ہے۔ چند ماہ سے اس میں غفلت آکر ہے۔ کبھی ایک قطرہ ظاہر ہو۔ چار روز بند رہا پانچویں روز پھر کچھ ظاہر ہوا اور پھر بند ہو گیا، برابر ۲۰ رپا یا ایک روز آکر بند سات آٹھ روز کے پھر خون متواتر پانچ دن جاری رہا۔ اس صورت میں غرضی کتنے دن شمار ہوگا؟

ج: اگر دس دن سے زیادہ تک ایسی حالت رہے تو اس کے موافق عادت قدر پر پانچ روز غرضی اور باقی ایام کو استثناء سمجھا جائے۔^۲

س: ایک عورت کو پانچ دن عادت غرضی کی تھی، بعد میں کبھی دس دن خون آتا، کبھی گیارہ دن، تو پانچ دن کے بعد یہ تنگ حائضہ ہے یا طاهرہ؟

اگر دس دن کے اندر اندر خون آیا ہے۔ تو کل غرضی شمار ہوگا۔ اور اگر دس دن سے تجاوز کر گیا تو صورت مذکورہ میں ایام عادت یعنی پانچ دن غرضی اور باقی استثناء شمار ہوگا۔ (ہدایہ مغنی بحر شفعی)^۳

س: شروع سے میری عادت چار دن پاک رہنے کی ہے، کبھی کبھی پانچ روز بھی چوک رہی۔ لیکن ایسا بہت کم ہوتا ہے اور گیارہویں دن نہایتی ہوں۔ تین چار سال سے بھی ایسا بھی ہوا کہ آٹھ یا نو دن بعد نہایتی ہوں۔ اس وقت میں نے ۱۵ اور

نواز شریف کی ۲۳ ستمبر کو گرفتاری، اس زمانے میں نہیں ہو سکتی تھی۔ پھر بھی کیا انور زار کا ملک آتا رہا۔
 زیادہ دن چہرے کر کے انور شریف سے میں نے پھر غور شروع کر دیا۔ اس دوران میں ایک آدمی ان تو صاف رات کو آگے چلا
 نکلی سارے آگے۔ وہ چار دن ٹھیک رہا۔ لیکن انور شریف کے وقت سے پھر خون آنے لگا۔ اور دونوں ملک انور شریف کا
 ملک رہا اور اب بھی کیا انور شریف کا یہی وقت رہا۔ اس نے پھر وہاں تک آگے نہیں گئے، اور انور شریف سے میں نے انور
 شریف چمکی۔ تو اب میں تب سے نواز شریف کا یہی وقت رہا۔ اور یہ نواز شریف جو میں نے نہیں چمکی ہیں۔ تھا کروں یا تھا نہیں میں
 کی انور شریف میں پھر چمکی آئے۔ تو یہی رات میں انور شریف میں یا انور شریف کے حساب میں شروع رکھے جائیں گے۔
 ج۔ پھر وہاں سے نہیں جب خون شروع ہوا تو اسے پھر پھر نکلیں اس سے ٹھیک دس روز کے بعد ہاکی کا زمانہ ہوا
 ہوا۔ پھر اس سے ٹھیک پندرہ روز کے بعد دوسرے ٹھیک کا زمانہ ہوا۔ اور وہاں خون آنے لگا۔ اور حال میں یہی حساب
 رکھیں۔ اس حساب کے مطابق جو زمانہ پھر نکلیں گا تھا۔ اس کی انور شریف تھا۔ پھر میں۔

حافظہ کوٹوالی یاد رکھنے کا طریقہ:

ج۔ ایک ایسی قرآن کریم حفظ کر لی ہے اس دوران وہ باقی ہو گئی اور اس میں شروع ہو گئے ہیں۔ اس میں وہ یاد کر
 آگے دن کا۔ خدا ہے۔ بقید ذہن میں وہ قرآن پڑھ سکتی ہے۔ مگر پڑھنے کی یہ ہے کہ حفظ پورا کرنے میں بہت وقت لگے۔
 اور جب اسے دن بھر وہ نہ ہو سکتا ہے تو پھر وہاں کے ہوا میں جاتی ہے۔ اور پھر وہ یاد کرنا کرتا ہے۔ تو ایسی کوئی صورت ہے کہ
 وہ بعض نے ایسی صورت نہ لے سکے۔ تاکہ کم از کم پڑھا ہو اور ہے؟

ج۔ ایام کے زمانہ میں مذکور ہر کی ہے۔ قرآن حریف کے علاوہ انی اجازت نہیں ہو سکتی۔ یاد کیا ہوا ہوں نہ
 جانے اس کے وہ طریقے ہو سکتے ہیں

(۱) پڑھنے اور پڑھنے قرآن شریف کھڑے کر بیٹھے اور تم، پھر کوئی چیز سے اس کی پٹائی۔ اور قرآن میں کچھ کہہ کر دل دلی
 میں پڑھے۔ زمانہ نہ ملے۔

(۲) کوئی آدمی عزت کر رہا ہو جس کے پاس بیٹھ پڑے اور سنی رہے۔ منہ سے ہی یاد ہو جائے۔
 یہ دونوں طریقے ہمارے ہیں۔ اور ان کا یہاں وہ کھڑے رکھے کے لئے کافی ہوں گے۔

ج۔ یہ بالکل آسانی جو طالب علم ہے۔ قرآن حفظ کر لیا ہے۔ کہ وہ ایام پڑھ کر تعلیم کی پکٹی کرے تو تعلیم میں کافی اس
 واقعہ ہوتا ہے۔ کیا وہ ان دونوں میں تعلیم باقی رکھ لیتی ہے یہ نہیں؟ شریعت کی روت میں نہیں ہے یا نہیں؟

ج۔ ہاں مشہور ہے کہ جو جس نے ہاتھوں پر دھائے پڑھ کر پڑھ لیا ہیں۔ تو یہ بات روت ہے یا نہیں؟
 ج۔ کہ وہ طالب علم ایام میں ایک ایک کر کے پڑھ سکتی ہے۔ شریعت میں اس ۱۵۹ میں ہے۔

((حور للعائض المعصية تعصمه كلمة))

(+) دہرائے چنے ہوئے میں قرآن کے ساتھ جو بھی قرآن چھوٹا جائے نہیں۔

((لا یجوز لہم من لمسحف بالثیاب انہی ہم لاسوہ)) ((عائشہ رضی اللہ عنہا))

میں ایسا نہ کرنا چاہتا تھا کہ پڑھتی ہو، وہ ایسا نہیں ہیں پڑھنا چھوڑ دے۔ نیز دوسری روایتیں ہیں: وہ شریف و خرم پر صاف نازت پائیں؟

۱۔ قال فی شرح التور: یرفع قراءہ قرآن بقصدہ۔ و منہ رلی ان قال: ولا یأس لحفظ وجب بقراءۃ الدعویہ و مسہا وحملہا و ذکر اللہ تعالیٰ و تسبیح۔ وہی الشامیۃ۔ اقولہ قرآن قرآن! ای ولودون اے من المہرکات، لا المہرکات لانه حور للعائض المعصية تعصمه كلمة کلمۃ!

(اقلہ بقصدہ) ثلوث الفاتحة عشر و من الدعاء او شئاً من الآیات انہی مہیا معی الدعاء۔

ولم ترد القراءۃ لا۔ من یزید لم یحترج اسی (۳۷)۔

((وہی غسی شرح التور، و یحرم من تلاوة القرآن ولودون اے غسی المحترج بقصدہ۔ وہی الشامیۃ اقولہ علی المحترج ای من قولہن مسحین ثانیہ، ان لا یحرم ماذون اے (اقلی قولہ) القول و معہ اذا تم لکن طویۃ للو کانت طویۃ کما بعضہ کتبہ لانہا تعدل ثلاث آیات ذکیرہ فی الحبیۃ عن شرح الجامع نفیر الاسلام)) (روایات من ۱۵۸)۔

ان عبارت سے ظاہر ہوتا ہے: تعاقب ہوئے۔

(۱) ہندو پندتیت و اسی سے زیادہ بیحد سماعت پڑھنا یا آفاقا پڑھنا ہے۔

(۲) آیت کا کلمہ پڑھ کر پھولنے سے چھوٹی آیت یعنی چاروں کے برابر ہو۔ پڑھنے کے جواز میں اختلاف ہے،

عدم جواز ہے۔

(۳) مقدار سے میں سے ایسا نہیں کہ پڑھنا یا آفاقا ہو کر ہے۔

(۴) بقصد وہاں آیت آیت کا پڑھنا ہے نہ کہ جن میں دعا کا مقصود ہے۔

(۵) اور یہ بات وہ کہ پڑھنا یا آفاقا پڑھنا، اگر لفظ، تہجید، غیرہ پڑھنا ہوتا ہے۔

حافظ کاوش کی اور وظائف پڑھنا:

میں بعض مستندات کا سوال ہے کہ مذہب کی ذیلی کتاب "قریبات عند اللہ و صلوات الرسول و جنت

مفسرول ایہ نہیں میں کسی اس کی منزل پر مکی جاوے یا نہ۔ اس نے کہ آیات قرآن مجید واحادیث رسول اللہ ﷺ کی اس میں مفسرول ہیں؟

ج: (۱) جب اورہ نفس کو قرآن پر چڑھنا جائز نہیں۔ اس میں کسی کا اختلاف نہیں، اسی سے یہ بھی معلوم ہو گیا کہ ایک آیت ثابت کا چڑھنا جائز نہیں۔

(۲) احادیث کو چڑھنا جائز ہے، اس میں بھی کسی کا اختلاف نہیں۔

(۳) آیت سے کم چڑھنا بعض کے نزدیک جائز نہیں۔

(۴) اگر قرآن بقصد تلاوت نہ پڑھا جائے بلکہ بقصد دعا پڑھا جائے، جبکہ اس میں دعا کے معنی ہوں تو اکثر کے نزدیک جائز ہے، بعض نے اس پر فتویٰ نہیں دیا۔

حالتِ حیض میں وحی کی کتابیں دیکھنا:

۱: تبلیغ میں ہر بندہ جو تبلیغی اصحاب پر حاضر ہوتا ہے۔ اس کے متعلق بتایا جائے کہ عورتیں دو اہل حیض بھی اس کتاب کو پڑھ سکتی اور چھو سکتی ہیں۔ انہیں چونکہ یہ کتاب پوری قرآنی آیات اور احادیث سے ملتا ہے اس لئے ہر کوئی دل میں غم نہ کرتا ہے کہ اسے پکڑنا چھونا جائز بھی ہے یا نہیں۔ اگر اسے پکڑنا جائز ہے تو پھر دوسری بہت سی دینی کتب ہیں۔ تو ان کے اور بخشی زہور کے بارے میں کیا حکم ہے؟

ج: حالتِ حیض میں دینی کتب کو ہاتھ لگانا جائز ہے۔ مگر جہاں آیت قرآنی نفی ہو۔ اس پر ہاتھ نہ لگائیں۔

حالتِ حیض میں آیۃ الکرسی پڑھنا:

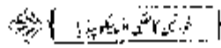
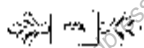
۱: اگر کسی کو رات کو سوئے وقتِ صبح کلمہ آیۃ الکرسی اور چاروں قل اور الحمد شریف پڑھنے کی عادت ہو تو حیض سے دنوں میں کیا کیا جائے؟

ج: دعا کی نیت سے پڑھ لے۔ تلاوت کی نیت سے نہ پڑھے۔

اوقاتِ نماز میں آواز کا رکھنا معمول:

۱: تبلیغی جماعت کی خواہش کی تبلیغی مجالس میں اولیٰ شرکت کرتی ہے، ایک مجلس میں ایک سلسلہ کر آتی تو اس کی تصدیق ہوتی ہے کہ عورت کے لئے مستحب یہ ہے کہ وہ مجلس کے دنوں میں ہوتی لیا: رخصت کر کے مسئلے پر اتنی دیر نہ کرے کہ ضرور پاک اور ذکر انا کا کرتی رہے۔ یعنی وہ جس کہ وہ نماز پڑھتی ہے، تو کیا درست ہے یا نہیں؟

ج: یہ درست ہے۔ اس حالت میں ذکر و تبلیغ وغیرہ منع نہیں، اور سوال میں مذکور عمل کو معمول مانتے ہیں علاوہ ثواب کے یہ نکتہ بھی ہے کہ ان اوقات میں نماز و عبادت کی عادت پختہ رہے گی۔



((وَيَسْجُدْ لَهَا اَنْ تَوْصَا لَوْفَتْ كُلَّ سَلَاةٍ وَتَقَعُ عَلٰى مِصْلَاحِهَا رُسُوحٌ وَنَهْلٌ وَكِبْرٌ يُقْبَلُ
اَدَانُهَا، كَيْ لَا تَنْسِيَ عِدَانَهَا وَفِي رِوَاةٍ بَكَّتْ لَهَا لَوَابُ احْسَنِ صَلَاةٍ كَانَتْ تَصَلُّى ۱))

(تکالیف نمبر ۲۲)

حائضہ اور عیدہ ماثورہ پڑھ سکتی ہے:

س۔ الیہ عورت کا معمول رب المجر زبان پڑھنا ہے۔ کیا حرج نہ کہ وہ اس کو ایسا فرض میں بھی پڑھ سکتی ہے؟

ج۔ ارولا باس لحاظ و حسب بقاء الذبیہ و مسہا و حمنہا و ذکر اللہ تعالیٰ و تسبیح و رباعہ

قبور (۱) (۲) (۳) (۴) (۵) (۶) (۷) (۸) (۹) (۱۰)

حائضہ و عیدہ ماثورہ پڑھ سکتی ہے۔ نماز کے وقت وضو کرنے سے بعد قبلہ نہ ہو کر بیٹھ جائے۔ اور یہ کہ

پڑھا کر۔ فقہاء نے حائضہ کے لئے اوقات نماز میں اس طرح کچھ ممانعت لکھا ہے:

حائضہ دلیل الخیرات پڑھ سکتی ہے:

س۔ عورتوں کو حدیث تھیں و نفاس میں وضو کرنے کے دلیل الخیرات و زب اور اعظم وغیرہ اور خفیہ سبحان اللہ،

والحمد للہ یا اللہ اکبر پڑھنا جائز ہے یا نہیں؟ اور ان بات کا خیال رکھ کر اگر وہ کبھی کی کتاب میں کوئی قرآنی آیت

لے اس وقت پڑھے۔

ج۔ وضو نہ کرے اور تسبیح و تہلیل جائز ہے۔ اور آیت قرآنیہ کا پڑھنا بھی پرہیز نہ کیا جائے۔ اور مختار میں ہے۔

((وَلَا يَأْسُ بِفُورَةِ الذَّبِيحَةِ وَمَسْهَا وَحَمْنِهَا وَذِكْرُ اللَّهِ تَعَالَى نَحْجَ۔ وَفِي الشَّعْبَةِ لِلْوَلَرَاتِ

الذَّابِحَةِ عَلٰى وَحْدِ الدَّعَاءِ اَوْ شَيْئًا مِنَ الْاَيَاتِ النَّحْوِ هِيَ مَعْنَى الدَّعَاءِ وَهِيَ تِلْوَةُ الْقُرْآنِ لَا يَأْسُ

بہ ۱۱

خاص ایام میں عورت کا زبان سے قرآن کریم پڑھنا جائز نہیں:

س۔ ہر بے گھٹن میں قرآن پاک نہیں پڑھا تھا۔ اس لئے اب پڑھ رہے ہیں۔ اور یہی استثنائیں ہیں کہ قرآن شریف

خصوصی دنوں میں بھی پڑھا کرے۔ پیاروں کے منہ میں پلٹ دیا کروں گی۔ کیونکہ چھتے تو زبان سے ہیں اور زبان پاک ہوتی

ہے۔ اب آپ سے یہ پوچھتا ہے کہ کیا ہم ان دنوں میں قرآن شریف پڑھ سکتے ہیں؟

ج۔ ایام کی محنت میں عورت کا زبان سے قرآن کریم پڑھنا جائز نہیں۔ اسی طرح جس مرد یا عورت پر نفل فرض ہے اس

کے لئے بھی قرآن کریم کی تلاوت جائز نہیں۔ آپ کی استثنائیں کا بیان ابھی سمجھ نہیں۔ اس حالت میں زبان کھانے پینے کے

لئے تو پاک ہوتی ہے مگر تلاوت کے حق میں پاک نہیں۔ جس طرح بے وضو آدمی کے اعضاء تو پاک ہوتے ہیں لیکن جب تک

وضو نہ کرے نماز کے نئے پاک نہیں ہوتا۔ اس کو نجاست بھی کہتے ہیں۔ جماعت اور بغیر وضو کی حالت میں بھی زبان حکماً ناپاک ہوتی ہے۔ ہاں ذکر و شیعہ اور اہل کیس حالت میں اجازت ہے۔

کے ”مخصوص ایام“ میں عورت کو اگر کچھ قرآنی آیات یاد ہوں تو کیا وہ پڑھ سکتی ہے یا نہیں؟

نتیجہ: عورتوں کے مخصوص ایام میں قرآن کریم کی آیات پڑھنا بہ نفع نہیں۔ البتہ بصورتِ عام کے الفاظ قرآن پڑھ سکتی ہے۔ اس وقت میں جائیداد کو چاہئے کہ زبانِ بلائے بغیر ذہن میں پڑھتی رہے اور کوئی لغو بھولے تو قرآن مجید کسی چیز کے ساتھ کھول کر دیکھ۔

حقائق کے انوں میں حدیث یاد کرنا اور قرآن کا ترجمہ پڑھنا۔

میں نے اپنے اصالحین عربی جلد اول کی حدیث پنجمی اور یاد کر لی ہوں کیا میں خاص ایام میں بھی ان عربی احادیث کو پڑھ اور یاد کر سکتی ہوں۔ مجزوقہ میں کا ترجمہ بطور عربی پڑھے بغیر ہاتھ لگانے صاف اور دقیرہ دیکھ کر پڑھ سکتی ہوں اور ان کے نام ایام میں یاد کر سکتی ہوں؟

ج: انہوں مسئلوں میں اپنا ہاتھ نہ دے۔

ماضیہ امتحان میں قرآنی صورتوں کا جواب کس حرج تھے:

جی۔ قرآنِ سرور میں نصاب میں شامل ہیں۔ استخوان میں ان کا متن ختم ہوا اور دوسری آیات کے حوالے تحریر کرنے سے ہے جیسا۔ ان پاور میں یہ تحریر کرنا ہیسا ہے؟

ترجہ تحریراً لکھے لی اجازت ہے۔ مگر بات کر رہے ہیں کہ آیت کا عوام دس برس کا ترجمہ لکھ دیں۔

خواتین اور معنات خاصہ ایم میں عداوت کس طرح کریں:

س (۱۰) خواتین اپنے خاص پیام میں قرآن شریف کی حدود کرسکتی ہیں یا نہیں؟

۴) بعضی اہل علم و فکر کا یہ زناظر ہے کہ ان کی تعلیم دینی میں کیا جائے۔ یہ ایک نیا اور تقسیمہ نہ کرنے کی بجائے جو کہ

س: (۳) خواہن اپنے خاص اہم میں کس شخص کی یا کسٹ ریڈر اور ٹیکل ویشن سے عداوت قرآن میں سختی ہیں؟

حاج: (۱) نواتین کے لئے خاص ایام میں قرآن کریم کی تلاوت اور سوچو: جائز نہیں ہے۔ چاہے قرآن، مگر کیلئے آیت کی تلاوت کی جو نے یا ایک آیت سے بھی کم ضرورت میں تلاوت قرآن جائز نہیں۔ بلکہ قرآن میں بعض وہ آیات جو کہ دنیا اور اذکار نے ہو، ہر پڑھی جاتی ہیں ان کو دعا یا ذکر کے طور پر پڑھنا ناجائز ہے۔ مثلاً اے شریعہ کہنے وقت ”سبح اللہ“ یا ”حسبنا اللہ“ کہنا۔ یہی طرح قرآن کے وہ اقلام جو کہ مہول حال میں، مسئلہ میں آج رہتے ہیں ان کا تلاوت بھی جائز ہے۔

ج: (۲) قرآن کریم کی تعلیم دینے والی معصات کے لئے بھی قرآن کریم کی تلاوت اور قرآن کریم کو پھلکا جائے نہیں۔ باقی یہ کہ تعلیم کا سلسلہ کس طرح جاری رکھا جائے اس کے لئے فقہاء نے یہ طریقہ بتلایا ہے کہ وہ آیت قرآنی کا ترجمہ الگ الگ کر کے پڑھیں۔ مثلاً اللہ رب العالمین اس طرح مفرد کے لئے قرآنی کلمات کے چنے کرنا بھی جائز ہے۔

ج: (۳) خواجہ گیلانی کے لئے خاص ایام میں تلاوت قرآن کی ہر صاف و صحیح حدیث شریف میں آتی ہے۔ لیکن قرآن سننے کی ممانعت نہیں آتی۔ لہذا ان خاص ایام میں کسی شخص سے یہ روایات اور کتب سے تلاوت قرآن سننا جائز ہے۔

حائضہ دورانِ حفظ قرآن کریم کس طرح یاد کرے۔

ج: قرآن شریف حفظ کرنے کے دورانِ پاک کی حالت میں کسی بین وغیرہ کی مدد سے قرآن پاک کے صفحے پلٹ کر یاد کرنا جائز ہے کہ ناجائز؟

ج: عورتوں کے خاص ایام میں قرآن کریم کا زبان سے پڑھنا جائز نہیں۔ حائضہ کو بھولنے کا اندیشہ ہو تو بغیر زبان بلائے دل میں سوچتی رہے۔ زبان سے نہ پڑھے کسی کیلئے وغیرہ سے مستثنیٰ نہیں جائز ہے۔

مخصوص ایام میں قرآنی آیات والی کورس کی کتاب پڑھنا اور چھوٹا:

ج: ہم سیکھتے ہیں کہ حالات ہیں اور ہمارے پاس اسلامک اسٹڈیز ہے جس میں قرآن کے شروع سے شروع سے۔۔۔ کورس میں شامل ہیں۔ ہماری مشکل یہ ہے کہ خدا نخواستہ اگر امتحان کے زمانے میں ہماری طبیعت خراب ہو جائے تو ہم اسلامک اسٹڈیز کی کتاب کو کس طرح پڑھ سکتے ہیں کیونکہ مخصوص ایام میں قرآن چھوٹا حرام ہے اور بغیر کتاب پڑھے ہم امتحان نہیں دے سکتے۔ کیونکہ کتاب میں پوری تحریر و تفسیر ہوتی ہے۔ بسے پڑھ کر ہی امتحان دیا جاسکتا ہے۔ تو آپ نے عرض ہے کہ ان دونوں کے طرح ہمارا کتاب سے مستفید ہو سکتے ہیں؟

ج: قرآن مجید کے الفاظ کو ہاتھ نہ لگایا جائے۔ نہ ان الفاظ کو زبان سے پڑھا جائے۔ کتاب کو ہاتھ لگنا اور پڑھنا جائز ہے۔

حائضہ اسلامی کتب میں درج شدہ آیات کس طرح پڑھیں:

ج: اسلامی کتب میں جگہ جگہ حوالوں کے لئے قرآنی آیات درج ہیں۔ اگر ان کا اردو ترجمہ بھی تحریر نہ ہو تو اس حالت میں اس قرآنی آیت کا پڑھنا کیسا ہے؟

ج: قرآن کریم کی آیات کو دل میں پڑھ سکتی ہیں۔

بعض کی حالت میں قرآن وحدیث کی دعا میں پڑھنا:

ج: مخصوص ایام میں قرآن پاک کی وہ سورہ جس کو کہ روز پڑھنے کا معمول ہے۔ نہ ہی یہ دونوں تو پڑھ سکتے ہیں؟ اور روزانہ ۵۰۰ سورہ درود شریف پڑھنے کا معمول ہے کہ ان ایام میں ۵۰۰ سورہ درود شریف اور چند سورہیں نہ پڑھ سکتے

قیام عام طور پر بروٹھنے مثلاً چرے کی روشنی کے لئے اللہ نور السموات والارض اول آخر درود شریف پڑھ سکتے ہیں؟
ج: خاص ایام میں عورتوں کو قرآن کریم کی حادوت جائز نہیں۔ قرآن وحدیث کی دعائیں دعا کی نیت سے پڑھ سکتی ہیں
دیگر ذکر اذکار درود شریف پڑھنا جائز ہے۔

خصوصی ایام میں عملیات کرنا:

س: اگر کوئی عمل اسلامی ماہ کی پہلی تاریخ سے شروع کیا جائے اور وہ ۲۱ یا ۲۲ دن تک مکمل کر لے تو کینہ حیض کی سالت میں
بھی مل جائی رکن چاہئے؟

ج: اگر مکمل قرآن مجید کی آیت کا ہوتو ماہواری کے دنوں میں جائز نہیں۔

عورت سر سے اکھڑے بالوں کو کیا کرے۔

س: جب عورت سر میں کٹھکا کرتی ہے تو عورتیں کہتی ہیں کہ سر کے بال پھینکنا نہیں چاہئے۔ ان کو دکھنا کر کے قبرستان میں
وہاں جانا چاہئے؟

ج: عورتوں کے سر کے بال بھی ستر میں داخل ہیں اور جو بال کٹھکی میں آجاتے ہیں ان کا دیکھنا بھی ماحرم کو جائز نہیں۔
اس لئے ان بالوں کو پھینکنا نہیں چاہئے۔ بلکہ کسی جگہ وہاں بنا چاہئے۔

حالت حیض میں جہار کا کفارہ:

س: اگر کوئی شخص اپنی زوجہ سے حالہ حیض میں جہار کرے تو اس پر کفارہ لازم آئے گا یا نہ؟

ج: ارتقا میں ہے کہ حالت حیض میں اپنی زوجہ سے وطی کرنا حرام اور کبیر وگناہ ہے۔ اسے تو یہ کرنا لازم ہے وہاں ایک
دینار یا نصف دینار صدقہ کرنا مستحب ہے۔ اور ایک دینار ساڑھے چار ماٹھے سونے کا ہوتا ہے۔

س: کفایت المظنی ج ۵ ص ۳۶ میں ایک سوال کے جواب میں لکھا ہے۔ ایک شخص نے اپنی بیوی سے نہلت حیض
جہار کر لیا۔ اب اس کے لئے کیا حکم ہے؟

ج: ایام مقررہ میں صحبت کرنا جائز ہے صحبت کر لی گئی تو زیادہ کو اور اس کی بیوی کو تہ کر لی چاہئے۔ اور بہتر یہ ہے کہ تہ
ذمائی روپہ صدقہ کر دے۔ اس ذمائی روپے کی شہین کا مطلب کچھ نہیں قیاد و صاحب فرمائیں۔

ج: ((هن ابن عباس قال۔ قال رسول الله ﷺ اذا وقع الرجل باهله وهي حائض فله نصف
بنصف دينار۔ وهي دراية اذا كان دما احمر۔ فله دينار۔ واذا كان دما اصغر بنصف دينار))

(رد المحتار ج ۱ ص ۵۶)

((وفي الحائضه۔ فله دينار۔ اي على المحتامع فيه لان اقل المقادير المتعلقة بالعروج عشرة

خاص ایام میں مقدار بت کا گناہ کرنے پر توبہ استغفار اور صدقہ:

س: ہم نے سنا ہے کہ جب عورت کو ایامِ آمینہ تو مرد کو اس کے پس جانے کی سماعت ہے۔ مگر بھرنجی اگر مرد ہے تو آپ کو قابو میں نہ رکھ سکے اور اس سے یہ کام سرزد ہو جائے تو اس نے لئے کیا حکم ہے؟ اس کے علاج میں کوئی فرق آیا نہیں؟ اور یہ گناہ کبیرہ ہے یا صغیرہ؟

ج: ایسی حالت میں یہی سے ملا جبکہ وہ ایام مہوار کی میں جوتا جائز و حرام اور حلتا کبیرہ ہے۔ تو یہ استغفر کر کے فوراً اگر مٹی کٹش ہو تو تقریباً چھ گرام چاندی یا اس کی قیمت صدقہ کرنے سے رو نہ تو یہ استغفر ہی کر تا رہے مگر اس ناجائز فعل سے کفار میں کوئی فرق نہیں ہے۔

خاص ایام کے دوران شوہر کا مس کرنا:

ک: کیا ہوا رلی میں شوہر اپنی بیوی سے مفارقت یا ٹکھنوں سے لے کر زیرِ ناف کے حصہ کو کس کر سکتا ہے؟

ج: ایام کی حالت میں، وظیفہ زوجیت حرام ہے بلکہ ناف سے لے کر گھٹنوں تک کے حصہ بدن و شوہر کا ہاتھ لگانا اور مس کرنا بھی منہج پر رو کے جائز نہیں۔
 حیض بند ہونے پر غسل مؤخر کرنا۔

س۔ عورت کو جنسی آبا اور اپنی عادت کے مطابق اسے دن بعد بند ہو گیا۔ تو اس عورت کو کس وقت غسل کرنا چاہئے، یہی وقت با دوسرے دن وضاحت کے ساتھ جواب تحریر فرمائیں؟

ج: اگر کیا سعادت چاہے ہوئے پر خون بند ہوا ہے تو جس نماز کے وقت بند ہوا ہے اس کے وقت مستحب تک تاخیر کرنا مستحب ہے، یعنی وقت مستحب کے ختم ہونے سے پہلے قیام کر کے نماز ادا کرے۔^۲
فیض کے بعد غسل سے سنبھل جائے:

س۔ عورت جس وقت جنس سے فارغ ہو جائے تو غسل سے پہلے جمار جائز ہے یا نہیں؟ اور اگر کسی نے غسل سے پہلے جمار کر لیا تو کچھ کفارہ واجب ہوگا یا نہیں۔ اور بحالت حیض صحبت کرنے کا کفارہ کیا ہے؟

ج: اگر انتظامیہ کی طرف سے ایسی ہی باتیں کہیں گے تو ہمیں کیا کرنا ہے؟
ج: اگر انتظامیہ ایسی باتیں کہے گا تو ہمیں اس سے درست ہے۔ اگرچہ بہتر فصل کے بعد ہے۔ درخت کاڑھیں۔

((وَبَحْنٌ وَقَرْحَةٌ إِذَا انْقَطَعَ حَيْضُهَا لَا كَثْرَةٌ وَلَا غَسْلٌ وَبَجْرًا بِلِ فِدْبًا))

اور اگر دس دن سے کم عمر عبادت کے موافق چھ سات دن میں مثلاً جیض منقطع ہوا تو جماع حاصل کر لینے کے بعد درست ہوگا، یا انکا وقت گزر جائے کہ اس میں غسل کر کے کپڑے پہن کر نماز شروع کر سکے۔ یا یوں سمجھ لیں کہ جیض بند ہونے

کے بعد نماز کا وقت گزر جائے اور وہ نماز اس پر لازم ہو جائے۔

نہیں کی حالت میں اگر جماع کر لیا تو کھارہ اس کا یہ ہے کہ توبہ کرے اور مستحب ہے کہ بعد ایک دینار کے یا نصف دینار کے صدقہ کرے، ایک دینار سارے چار ماشہ کا ہوتا ہے۔^۱

۱۔ عورت جب غسل سے پاک ہو تو غسل سے پہلے اس کے ساتھ بھسٹری جائز ہے یا کہ غسل کے بعد حلال ہے؟
ج: اگر اس روز مکمل ہونے کے بعد خون بند ہوا ہے، تو اسی وقت بھسٹری جائز ہے۔ مگر مستحب یہ ہے کہ غسل کے بعد کرے۔ اور اگر اس دن سے قبل پاک ہوگئی تو طہی حلال ہونے کے لئے اور شرطوں میں سے ایک کا وجود ضروری ہے، یعنی عورت غسل کر لے، یا خن بند ہونے کے بعد اتنا وقت گزر جائے کہ اس کے ذمہ نماز کی قضاء فرض ہو جائے، جب تک ان دونوں میں سے کوئی ایک نہیں پائی جائے گی۔ بھسٹری حلال نہیں ہوگی۔ نماز کی قضا جب فرض ہوتی ہے کہ خون بند ہو جانے کے بعد نماز کا وقت ختم ہونے سے پہلے بھرنی سے غسل کر کے تکبیر تحریر کر سکے۔

پس اگر عصر سے کچھ قبل خون بند ہوا مگر غسل کر کے تکبیر تحریر نہ کئے کے برابر نہ تھا تو غروب سے پہلے طہی حلال نہیں۔ اس لئے کہ اس سے قبل ان کے ذمہ کوئی نماز فرض نہیں۔^۲

خون بند ہونے پر نماز، روزہ کا حکم

۱۔ عورت کی ماہواری کا خون نماز کے آخر وقت میں بند ہوا، تو اس پر یہ نماز فرض ہونے کی کیا شرط ہے۔ نیز رمضان میں بالکل آخر شب میں خون بند ہوا۔ تو اس دن کا روزہ فرض ہے یا نہیں؟

ج: اگر اس روز سے کچھ خون کی عادت ہے تو نماز فرض ہونے کے لئے یہ شرط ہے کہ خون بند ہونے کے بعد نماز کا وقت ختم ہونے سے قبل بھرنی سے غسل کا فرض ادا کر کے تکبیر تحریر کر سکے۔ اگرچہ غسل کی سنتیں ادا کرنے کا وقت نہ ہو۔ اور پورے اس دن آتا ہو تو اگر وقت ختم ہونے سے صرف اتنی دیر پہلے دس روز پورے ہو گئے جس میں دنوں غسل کئے صرف تکبیر تحریر کر سکے تو یہ نماز فرض ہوگئی۔ اس کی قضا کرے۔

روزے کا بھی یہی حکم ہے، جیسا صورت میں صحیح صادق سے پہلے فرض غسل کے بعد تکبیر تحریر اور دوسری صورت میں صرف تکبیر تحریر کا وقت پالو۔ تو اس دن کا روزہ صحیح ہوگا ورنہ نہیں۔^۳

جینس میں مستعمل کپڑے کا حکم:

۱۔ جینس کے استعمال شدہ کپڑے کو جادو کیا ہے؟ اس میں انسانی خون لگا ہوا ہے۔ اور اگر نہ چلا یا جائے بلکہ کوڑے میں پھینک دیا جائے تو غیر مردوں کی اس پر لگا ہوا پڑتی ہے، شرعی حکم سے مطلع فرمادیں؟

ج: جو کچھ اغض کے لئے استعمال کیا جاتا ہے، دھونے کے بعد وہ بارہ استعمال نہ کر سکے، تو اسے حلال کیا جائے۔
 اغض سے پاک ہونے کی کوئی آیت نہیں:

س: اغض کے بعد پاک ہونے کی کیا کوئی مخصوص آیت ہوتی ہے؟

ج: نہیں۔ عورتوں میں یہ جو مشہور ہے کہ ملاں، لٹائیں یا گلے پر چھنے سے عورت پاک ہوتی ہے۔ یہ قطعاً غلط ہے۔
 ناپاک آدمی پانی سے پاک ہوتا ہے۔ آجوں یا کھوں سے نہیں۔
 اسلام میں عورت کے لئے مخصوص ایام میں مبرا عات:

س: مجبوری کے دنوں میں عورت کے ہاتھ کاٹنا ہوا کھانا جائز ہے یا نہیں؟

ج: زمانہ جاہلیت اور خالص کربہودیوں کے معاشرہ میں عورت زیادہ مخصوصہ میں بہت غصہ چڑھتی جاتی تھی اور اس کو ایک کمرے میں بند کر دیتے تھے نہ وہ کچھ چیز کو ہاتھ لگا سکتی تھی نہ کھانا پکا سکتی تھی اور نہ کسی سے مل سکتی تھی۔ لیکن اسلام کے مقررہ نظام نے ایسی کوئی چیز باقی نہیں رکھی، کھانے روزہ روزہ اور تلاوت کلام پاک کے۔ باقی تمام چیزیں اس کے لئے جائز قرار دیں جتنی کہ وہ ذکر اللہ اور ذکر شریف اور دیگر اعمال میں پڑھ سکتی ہے اور وظائف سوائے قرآن کے کر سکتی ہے۔ خالص ایام میں وظیفہ زوجیت کی اجازت نہیں۔ نماز روزہ بھی نہیں کر سکتی۔ اس کے ذمہ روزہ کی بقا ہے نماز کی قضا نہیں۔ وضرر ان ایام میں عورت کا کھانا پکنا کچڑے دھوا دودھ گر گریخت خدمت بجالانا جائز ہے۔

استحاضہ کی تعریف

س: استحاضہ کے خون کی تعریف اور پہچان کیا ہے؟

ج: عورت کو جو خون تین دن تین رات سے آکر بند ہو جائے، یا عادت سے بڑھ کر دس دن سے آکے نکل جائے، یا جو خون زمانہ حمل میں آئے، یا ۹ سالہ کی عمر ہونے سے پہلے جو خون آجائے، یا عادت شریعت کے نزدیک اسے استحاضہ کہتے ہیں، اور جس عورت کو یہ خون آتا اور اسے مستحاضہ کہتے ہیں۔

اغض کے زمانہ میں قحط پڑتا اور روزہ رکھنا منع ہے، بلکہ اغض کے زمانہ میں نماز تو بالکل معاف ہے۔ رمضان کے روزہ سے بعد بھی قضا کرے۔

اور استحاضہ والی عورت پر نماز فرض ہے اور اگر رمضان کا مہینہ ہو تو روزے رکھنا بھی فرض ہے۔ اور یہ عورت وضو کر کے کعب شریف کا طواف بھی کر سکتی ہے۔ اور قرآن شریف بھی پڑھ سکتی ہے۔ اور قرآن شریف کی تلاوت بھی کر سکتی ہے۔ نماز کا وقت آجانے پر وضو کر کے نماز پڑھے، اگر خون بند نہیں ہوتا، تب بھی وضو کر کے نماز شروع کر دے۔ اگرچہ نماز پڑھنے

میں کپڑے خون سے گھر رہیں۔ اور جائے نماز پر بھی خون لگ جائے۔

تو تادم کے مطابق (میں) یاد رکھی ہو ہے، حسبِ فیض کے دن گھر جائیں، تو ایک بار غسل کر لے۔ اس کے بعد اگر خون آتا ہے جب بھی اپنے کو پاک سمجھے اور وضو کر کے نماز پڑھا کرے۔ اگر خون، لگی بند نہیں ہوتا۔ تو اس پر معذور ہے احکام جاری ہوں گے۔ اگر استحاضہ کا خون بر وقت نہیں آتا۔ کبھی بھی آتا ہے۔ اور بہت سادقت ایسا بھی گزرتا ہے کہ خون جاری نہیں ہوتا۔ تو نماز کا وقت آئے گا انتظار کر لے۔ جب خون بند ہو جائے تو وضو کر کے نماز پڑھ لے۔

استحاضہ کا حکم ایسا ہے جیسے کسی کو تکبیر پھونے اور بند نہ ہونے کی عورت نماز بھی پڑھے۔ روز بھی رکھے، قطع نہ کرنا چاہئے۔ اور اس سے محبت بھی درست ہے۔

نفاس کے احکام

۱: نفاس کسے کہتے ہیں اور اس کی مدت زیادہ سے زیادہ کتنی ہے؟
ج: بچہ کی پیدائش کے بعد عورت کو جو خون آتا ہے اسے نفاس کہتے ہیں، نفاس کی مدت زیادہ سے زیادہ چالیس دن ہے، اور کمر کی کوئی حد نہیں۔ اگر کسی عورت کو ایک ماہ بعد خون نہ آئے ہو جائے تو وہ بھی نفاس ہے۔

۲: نفاس کسے کہتے ہیں؟ کیا نفاس کی طرح نفاس میں بھی نماز معاف ہو جاتی ہے۔ بعد میں قطع پڑھنی پڑتی ہے؟ نفاس سے پاک ہونے کا کیا طریقہ ہے؟ نفاس کے دوران اگر رمضان آجائے تو روزہ رکھے گی یا بعد میں قطع روزہ رکھے گی؟

ج: بچہ پیدا ہونے کے بعد خون آتا ہے اس کو نفاس کہتے ہیں جس طرح نفاس میں نماز معاف ہو جاتی ہے اسی طرح نفاس میں بھی نماز معاف ہے۔ اور جس طرح نفاس میں روزہ معاف نہیں کی طرح نفاس میں بھی معاف نہیں۔ بلکہ بعد میں قطع رکھنا ہوگا۔ نفاس کا خون بند ہونے کے بعد ماہ سے عورت پاک ہو جاتی ہے۔

۳: ایک عورت چھ دنوں کی ولادت کے بعد ایک ماہ میں نفاس سے پاک ہوئی۔ اب یہ عورت نماز پڑھ سکتی ہے یا نہیں؟ اور اپنے خاوند سے ہم صحبت ہو سکتی ہے یا نہیں؟

ج: نفاس کی کمر از کم مدت مقرر نہیں ہے۔ ہاں اگر لی مدت چالیس روز ہے، لہذا وہ تکبیر میں ہے۔

((افن النفاس ما یوحد ولو ساعداً، وعليه الفسوی، واكثره اربعون کذا فی السر احیہ))

(ما تفسیری ج ۱ ص ۱۳)

لہذا ایک ماہ کے اندر جو عورت نفاس سے پاک ہوئی ہو۔ تو غسل کر کے نماز پڑھے۔ روزہ کا زمانہ ہو تو روزہ بھی رکھے۔ اور زندگی کا یہ پہلا موقع ہو تو صحبت بھی درست ہے۔ اور اگر پہلے کی عادت ایک ماہ سے زیادہ کی تھی۔ اور اس وقت عادت سے پہلے خون سونف ہو گیا ہے، جو صحبت کی اجازت نہ ہوئی۔

(۱) ولو انقطع دمها دون عذتها بكثره لم ياتها۔ حتی يفيض عافيتها۔ وعلها ان نضلت ووصوم
تلاحيياط، هكذا في النسخ (۱) (۲) (۳) (۴) (۵) (۶) (۷) (۸) (۹) (۱۰) (۱۱) (۱۲) (۱۳) (۱۴) (۱۵) (۱۶) (۱۷) (۱۸) (۱۹) (۲۰)

نفس کا خون چاہیں، دن تک آنا ضروری نہیں:

ن۔ کیا نفس کا خون چاہیں دن رات آتا ہے۔ اور چاہیں دن سے پہلے خون رک جانے کے باوجود بھی عورت پاک
نہیں ہوتی؟

ن۔ پید ہونے کے بعد تو خون ۴۴ ہے۔ چاہیں دن کے اندر اور جب بھی بند ہو جائے (خواہ صرف ایک دن آکر
بند ہو جائے) تو غسل کر کے نماز شروع کرے۔ چاہیں دن پورے ہو جائے پر بھی خون بند ہو۔ جب بھی نفس ختم ہو گیا۔
اب غسل کرے اور وضو کر کے نماز پڑھتی رہے۔ کیونکہ اس پر پانچ عورت کے حکم ہمارے ہو گئے۔

مردوں میں جو یہ دستور ہے کہ خواہ تو وہ چاہیں دن تک نہ روتے روتے بھی ہیں۔ اگرچہ خون تو پہلے ہی بند
ہو جائے، تو یہ ملاد اور خلاف شروع ہے۔ اگر چاہیں دن ہو جائے پر بھی خون برقرار آتا۔ یہ کسی دقت بھی بند نہیں ہوتا۔ جب بھی
ایک بار غسل کر کے نماز شروع کر دے۔ پھر ہر نماز کا وقت آئے پر یا وضو کر لیا کرے۔

زنگی کے بعد کب غسل کیا جائے:

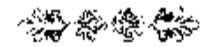
ن۔ زنگی کے ایک ہیئت کے بعد اور پھر چاہیں دن کے بعد غسل کرنے کا روانہ ہے کیا یہ صحیح ہے؟ اسی طرح غسل سے
دوران پہلے دوش میٹھ، شام پورے بدن پر تھیں مرتبہ کندہ کا آج اور بدلتی لگاتی ہیں کیا یہ صحیح ہے؟ نفس ان عورت کب اور
کس طرح غسل کرے۔ اسلامی مزید تحریر فرمائیں۔ میں نوازش ہوئی۔

ج۔ نفس کا خون بند ہونے پر غسل واجب ہے، ویسے حالت نفس میں ظاہری پاکیزگی اور صحت کے لئے روزانہ بھی
غسل کیا جاسکتا ہے۔ منع نہیں ہے۔ لیکن ایک مہینے کے ختم پر غسل کرنے کو مسنون اور قہر شری سمجھا جاتا ہے۔ چاہیں روز سے
پہلے جب بھی خون بند ہو جائے، رات کی نیت سے غسل کر کے نماز شروع کرنا ضروری ہے۔

اگر چاہیں دن خون جاری رہا جو اس کی انتہائی مدت ہے تو چاہیں دن پورے ہوتے ہی غسل کر کے نماز شروع
کر دے، غسل کرنے کے لئے آٹا وغیرہ جسم پر لگا مسنون اور ضروری کھنڈہ اور بے محل ہے۔ بدن کی صفائی کے لئے
صابن وغیرہ کا استعمال کیا جائے۔

غسل نفس کا کوئی جدا گانہ طریقہ نہیں ہے۔

(اگر جسم پر کوئی نجاست تھی، تو پہلے اسے دھویا جائے، پھر دونوں ہاتھ کھوں تک دھو کر شہو دیا جائے پھر نماز کے
وضو کی طرح پھر وضو کیا جائے۔ چاہیں بھی دھوئیں۔ پھر سر پر پانی ڈالیں۔ اس کے بعد دائیں کندھے اور پھر بائیں کندھے پر



پالی لائیں۔ پھر ہر اور چور سے بدن و ابھی ہرگز ترک کر کوئی جگہ بھی شک نہ رہے جائے۔

س: بچہ کی پیدائش کے بعد یوسفین ہادی ہوتا ہے اس دوران اس عورت کے لئے کیا احکام ہیں؟

ج: بچہ کی پیدائش کے بعد جاری ہونے والے خون کو عی کہتے ہیں اور اس زمانہ میں عورت کو غصا، کہا جاتا ہے، اس عورت کے بھی وہی احکام ہیں۔ جو حیض والی عورت کے ہیں۔

جس طرح حیض والی عورت پر نماز فرض نہیں۔ اور اسے کوئی بھی نماز پڑھنا یا قرآن شریف پڑھنا، اس کا چھوٹا یا مسجد میں داخل ہونا یا نہ ہونا۔ اسی طرح نفاس والی عورت پر بھی نماز فرض نہیں ہے۔ اور نہ اسے نماز پڑھنا عورت سے ہے۔ اور قرآن شریف پڑھنا اس کا چھوٹا یا مسجد میں داخل ہونا بھی اس کے لئے جائز نہیں ہے۔ البتہ قرآن شریف کو غلاف سے ساتھ چھوٹا جائز ہے، مگر بعد پیر پونہ چھ بجے رکتی ہے۔ وہ غلاف کے حکم میں نہیں۔ اگر غلاف کے لئے قرآن شریف نہیں ہے تو چھ بجے ہوئی پونہ کو تو تم لگاؤ ان کے لئے یا کاندھا، پالی سے مراد، پیر پونہ جو بچوں کے ساتھ ملا ہوا ہے۔ چائٹنگ اور جو بچوں سے بالکل پیکا سوا یا ملا ہوا ہے۔ جو جگہ نہیں ہوتا وہ بھی پالی کے حکم میں ہے۔

کیا نفاس والی عورت دعا و استغفار کر سکتی ہے۔

س: کیا نفاس والی عورت دعا، استغفار، اور قرآن شریف پڑھ سکتی ہے؟

ج: حیض والی عورت کی طرح نفاس والی عورت بھی قرآن مجید کے علاوہ دوسری چیزیں پڑھ سکتی ہے۔ مثلاً (دو شریف، استغفار، پسند دوسرے، تیسرا، چوتھا، پندرہ، اور اگر کوئی آیت بھروسہ پڑھنا چاہے تو وہ بھی پڑھ سکتی ہے۔ قرآن نفاس نہ آنے کی صورت میں شرعی حکم۔

س: جس عورت کو بچہ کی ولادت کے بعد خون بہا لکھ نہ آئے تو اس کے لئے شرعی حکم کیا ہے؟

ج: اگر کسی عورت کو ولادت کے بعد باطن میں خون نہ آئے تو پیدائش کے بعد ہی غسل کر کے نماز شروع کر دے۔ اگر غسل سے جان کا فائدہ ہو یا شدید مرض میں مبتلا ہونے کا قوی اندیشہ ہو۔ اور اگر گرم پانی بھی ایسا ہی ضرور ہے۔ تو غسل کی جگہ تھکر لے۔ اور نماز کے لئے وضو اور (بصورت جوازِ تیمم) کر لیا جائے پھر جب اندیشہ بلاکت یا شدید مرض کا جائز ہے (جس کی وجہ سے غسل کی جگہ تیمم کیا جاتا تو غسل کر لے، نماز کی طاقت کٹے ہوئے یا بظہر نہ ہو تو لیجئے لیجئے پڑھ لے۔

حالت نفاس میں جس رنگ کا خون آئے وہ نفاس ہے۔

س: ایک عورت کو زور و زلف سے نکر سٹید پالی کیا، بعد میں پھر خون آنے لگا تو اس کا کیا حکم ہے؟

ج: وہ نفاس نہیں پاتا جس دن کے اندر جو خون نہ آئے گا۔ وہ سب نفاس میں شمار ہوگا۔ اور وہ زمانہ میں جو دن خالی گزر گیا ہے وہ بھی نفاس ہی میں شمار ہوں گے۔

نہایت اہم ہے۔ اس دن ہے۔ اگر خون جاری رہا۔ تو پھر دیکھا جائے گا۔ کہ اس عورت کے غناس کے حصوں میں کون سے حصے میں قہقہے ہوں گے۔ اگر مضمین ہے تو ایام مادت کے بعد سے شروع ہوا ہوگا۔ مگر ان میں کون سا حصہ کون سا حصہ ہے۔ اس دن غناس کا خون اور نالی میں ان امتحان ہوگا۔ اکھائی فہدایہ و شرح الوافیۃ۔
 اگر پہلے سے کوئی حالت متعین تھی۔ تو اس میں ان غناس و ربائی میں دن تو شروع ہوگا۔
 اس ایک عورت کو ۳۹ دن غناس کا خون آیا اور بعد میں دن ہر پھر ایک دن خون آیا۔ پھر جس دن طہر ہوا۔ اس دن۔
 پھر ایک دن پھر ایک دن خون۔ پھر نو دن طہر اور نو دن خون۔

اس عورت کو پہلے ۳۵ دن غناس آ رہا ہے۔ پھر پہلے قہقہے کی حالت۔ پھر ان کی کئی دنوں کو و صورت میں غناس کے کھٹے دن اور عبادت اور غناس کے کھٹے دن تھا۔ ہوا کے بغیر غناس اور غناس کے درمیان طہارت کے دن کم از کم آتے ہوئے ہیں۔

ج۔ غناس کے چالیس دن ہوں گے۔ اس کے بعد یہ رت قائم ہوگا۔ (تحفہ کفایت اللہ)
 جب غناس کی حالت ۳۵ دن کی تھی۔ میں اس وقت طہارت میں آ گیا۔ میں غناس میں بند رہا۔ پھر چالیسویں دن بھی غناس آ گیا۔ اس کے بعد وہ دن بند رہا۔ اس صورت میں غناس کے چالیس دن گذر گئے۔ پھر غناس کا خون جاری رہا۔ یہاں تک کہ جس دن سے ۳۰-۲۰ تو پھر عورت سے رت کا استحاضہ میں شمار کیا جائے۔ (درمختار میں ہے۔)
 ((وما المعتادة لفرد العادة، ومكة، الحصى))
 اور شائی میں ہے۔

((اذا كان عدتها في النحاس ثلاثين يوما، فانقطع دمها على رأس عشرين يوما، وطهرت عشرة ايام، ثم عاد عدتها، فصلت وعامت، ثم عاودها الدم، فاستمر بها حتى تجاوز الاربعين ذكر الله سبحانه، فيما زاد على الثلاثين))
 :ہرگز جگہ ہے۔

از صورتہ فی النحاس کانت عادتها فی کل عمن ثلاثین ثم رأت مرة إحدى وثلاثین طهرت ربعة عشر، ثم رأت الحصى، فانها كرت الى عدتها، وهي ثلاثون، وبحسب اليوم انزلت من خمسة عشر الى طهر

کیونکہ اس میں ۳۵ دن غناس آ رہا ہے۔ پھر وہ ۲۰ دن طہر ہو گیا۔

((اقل الطهر بين الحیضین او النحاس والحیض خمسة عشر يوما، والیها اجماعا))

تو یہ انداز ہے۔ عذرا کہ توجہ میں دل نہ تھا بلکہ ہادی... اس نے بعد میں یہ سب دیکھ کر غصہ میں اس کے بعد وہیں تھکے خون نے اس کے دامن کے بعد مہات ان کے بچہ پات دیا، یعنی مہات میں جس قسم کے دلی۔ غناں نے اسے ان شریکوں کا۔

نہ۔ دوسرا طبقہ کے بعد اگرچہ خون نہیں پاتا تو چلی پھر اس سے۔ اس ان اطواروں کی آمد تک وہ اس شریک کا جیسا کہ عالمی بین الاقوامی میں اس میں ہے۔

(۱) الطهر المتحلل فی الاربعین بین المذہبین لغیرہ۔ عندہ ایہی حلیہ۔ وان کان حصة عشر
یوماً قصداً، وعبد العزیز

بارہ دن خون پھر سفید پانی پھر خون کا غم۔

اس ایک صورت کو بارہ دن غناں کا خون نہ سفید پانی آئے گا۔ بعد میں پھر خون "بارہ دن خون کا غم ہے" غناں مدت تک جی پی میں دن کے اندر دو خون آئے گا۔ وہ سب غم میں شریک ہوگا۔ اور درمیان میں جو دن نکالی گزریں گے وہ بھی غناں ہی میں شریکوں کے۔ لیکن اگر چاہیں وہ اسے نہ دھونیں جو دلی رہا تو پھر دیکھ جائے گا کہ اس عورت کی غناں سے متعلق کوئی بات پہلے نہیں تھی یا نہیں۔ اگر متعین ہے تو بام مہات کے بعد اسے اتنا نہ شریک ہوگا۔ مثلاً اس کی اپنی حالت تھی اور غناں نے اس کی دل نہ جانی رہا تو میں اسے نہ لیا اسے شریک اسے اتنا نہ ہوگا۔ کما فی التہذیبہ، وشرح الوفاۃ۔ اور اگر پہلے سے کوئی بات تھی تو یہ نہیں دن غناں اور باقی دن اسے اتنا نہ ہوگا۔

چالیس دن کے بعد جاری رہیں ۱۱۔ خون

نہ ایک صورت کو چارہ چالیس دن غناں کا خون آئے گا۔ چالیس دن کے بعد مہات آئے گا۔ روز پاک رقی پھر سرخ خون آئے۔ یہ بھی شریک ہوگا۔ اس کا خلاف آئی۔ دو خون نہ اس میں ان آپ کا۔

نہ غناں اس کا اس وقت نہیں دن ہے۔ وہ مہات آئے گا۔ خون اتنا نہ ہے۔ یہ کوئی غناں کے بعد پندرہ دن یا پندرہ روزہ (نہ روزہ) کے بعد وہ اس غم کے بعد غم کے پورے نہیں گزرا۔ غناں فی الشامی۔

(۲) الاصل فیہ ان المعالفة لعداة فی التہذیب، وان حادو الدم الاربعین للعادة باقیة ترد

الینھا والبالفی صناعۃ، وان لم یحذو استقلت العادة فی مازانہ ولیکن نفاس ۱۱

وہ، جس دن خون آئے تو کیا غم ہے۔

س۔ ایک عورت کو بچہ پیدا ہونے کے بعد وہ پانچ روز خون نکالے یا دو پھر بند ہو گیا۔ تو کیا وہ عورت غسل کر کے اپنے شوہر سے امر مستحکم ہو سکتی ہے؟

ن۔ زیادہ سے زیادہ نفاس کی مدت چالیس روز ہیں، اگر اس سے پہلے خون بند ہو جائے اور یہ پہلا بچہ ہے یا اس سے پہلے بچے ہوئے ہیں۔ اور ابھی چھتہ دن خون آیا ہے اس سے زیادہ خون نہیں آتا تو۔ تو اس صورت میں غسل کر کے نماز پڑھنا شرعاً گوارے اور مستحکم بھی درست ہے۔

چند دن بعد خون بند ہو جائے:

س۔ ایک عورت کو نفاس اس طرح آتا ہے کہ چار روز آیا پھر بند ہو گیا۔ پھر چار دن آیا پھر بند ہو گیا۔ اسی طرح معاملہ رہتا ہے۔ حتیٰ کہ پانچ، دس، دس، دس ہو جاتے ہیں۔ تو جن دنوں میں خون نہیں آتا۔ وہ دن طہارت کے شمار ہوں گے یا نفاس کے؟

ن۔ صورتِ مسوئلہ میں پورے چالیس روز نفاس کے شمار ہوں گے۔ درمیان کا زمانہ طہارت میں شمار نہ ہوگا۔ جبکہ چالیس روز کی عادت ہو چکی ہے۔

نیا بچے کی پیدائش سے گھر نہ آیا کہ نہیں ہوتا:

س۔ بچہ کی پیدائش کے بعد ماں اور بچے کو غسل کرنا گھر میں رکھنا جائز ہے چالیس دن بعد اس کو ابھی حرم صاف کیا جاتا ہے اور اس میں رجمہ و دغمن لیا جاتا ہے اور جب تک ایسا نہیں کیا جاتا وہ گھر یا گھر نہ آتا رہتا ہے۔ جبکہ برا راست عورت کی عیال سے اس گھر یا گھر کا تعلق بھی نہیں ہوتا۔ آپ اس خیر اسلامی رسم کا قرآن و حدیث کی رو سے بوجہ رعایت فرمائیں؟

ن۔ مسئلہ تو ابھی چل رہا ہے کہ گھر یا گھر کے؟ پاک ہونے کا تصور غلط اور توہم پرستی ہے۔

حائضہ نفاس میں جماع کی حلالیت:

س۔ اگر ایامِ رخصت میں جماع کرے تو فریقین کے لئے حافی کیا ہے؟

ن۔ قویہ و اشتغال کرے اور آئندہ کو یہاں کرے۔ اور حکم میں نکلا ہے کہ اگر حائضہ غسل میں اس کا شوہر اس سے جماع کرے تو قویہ و اشتغال کرے اور مستحب ہے کہ ایک دن یا نصف دن و صدمہ کرے۔ کما و فی الحدیث۔ جس حکایت نفاس جماع کرنے میں بھی صدمہ نہ ہو چکا ہے۔

غاس میں تماش کی حرکت کب تک ہے۔

جس عورت کے بچہ پیدا ہوا ہو اس کے ساتھ کب تک تماش کی حرکت ہے۔

ج: تمنا عورت کے بچہ پیدا ہوا ہواں کے لئے مدت غاس زیادہ سے زیادہ چوبیس دن ہے۔ پس اگر کسی عورت کو اس مدت میں برہمنوں کی دیکھ آتا رہے تو اس کا شوہر چالیس دن تک اس سے کامت نہیں کر سکتا۔ پس اس کے بعد بچہ نہ ہے۔

اور چونکہ غاس میں کم قعدہ کرنی چھ مدت نہیں ہے۔ اس لئے اگر چوبیس دن سے پہلے خون بند ہو جائے تو فصل کے بعد اس سے محبت نہ ہو۔

غاس کی عادت چوبیس دن ہونے پر نر کا ٹکڑا

جس عورت کی یہ عادت ہے کہ بچہ پیدا ہونے کے بعد چوبیس دن کے اندر میں بند ہواں میں خون غاس بند ہو جاتا ہے۔ دیکھا اس کی ہمیشہ عادت ہے تو کیا وہ خون بند ہونے کے چند روز پڑھ لکھی اور روزہ لکھ سکتی ہے یا نہیں۔ اور اس کا شوہر اس سے محبت کر سکتا ہے یا نہیں؟

ج: اگر سے عادت کی ہے تو خون بند ہونے کے بعد فصل کر کے اس پر نر اور نر کر می ہو جاتا ہے۔ اور اس عورت سے اس کا شوہر ہم بستری کر سکتا ہے۔

جسے پیلا بچہ پیدا ہوا یا ک بولنے کا انتظار کب تک ہے۔

جس عورت کا پہلا بچہ پیدا ہوا اسے چار دن خون نہ کر بند ہو گیا۔ ایک دن رات بند ہوا تو کیا دوسرے روز شوہر اس سے محبت کر سکتا ہے یا نہیں؟ یہ کہ پہلا بچہ ہے اور مادہ حاصل معلوم نہیں ہو سکا۔ ایسی عورت کو پونہ بیس روز تک انتظار کرنا ضروری ہے۔ اگر نہیں ہوتے تو کچھ دن خون قوت کے بعد دہلی کرتے۔ احتمال ہے کہ خون چل آجائے؟

ج: (ذی اللہ المختار) وان بعد لھا الذی قولہ حتی تعسل وبمضی۔ فی ردالمحتار، تحت قولہ۔

وان بعد لھا ماضی۔ وکذا فی کتب صنفہا۔ (ذی)

چونکہ بعض غاس کا عقم اس امر میں یکساں ہے۔ روایت مذکورہ سے معلوم ہوا کہ صورت معمول میں محبت ہوتا ہے۔

غاس و ان عورت کا عقم:

ج: ان کی عورت کے ساتھ میل جول، کھانا پینا اور عرق وغیرہ کا کیا ٹکڑا ہے؟

ج: نفاس والی عورت کے ساتھ اس کا شوہر یا ادلاوا یا دوسرے عمر کا لہائی کئے نہیں۔ اور اٹھ بیٹھ کئے ہیں۔ (۱۰۲۰ ایام)
نفاس میں صحبت کر: حرام ہے۔

نفاس والی عورت سے کھانا پینا:

س: نفاس والی عورت کی مدد تک نفاس کی حدت پوری نہ ہو۔ اس کے ہاتھ سے کھانا پینا شریعت کی رو سے جائز ہے یا نہیں؟
ج: جائز ہے۔

س: نفاس والی عورت مٹی کے برتنوں کو مٹھوئے وہ پاک ہوں گے یا پاک؟

ج: حیض و نفاس والی عورت کے ہاتھ جب کہ اس پر کوئی ٹھابری نجاست نہ ہو پاک ہیں اور ان کے آئنے جھونے سے مٹی تانے وغیرہ کے برتن پاک نہیں ہوتے۔

آپریشن کے ذریعہ ولادت میں نفاس کا حکم:

س: بعض اوقات ولادت میں دیکھ کر گیس کی وجہ سے بڑے آپریشن کے ذریعہ بچہ پیید سے نکالا جاتا ہے، تو اس صورت میں نفاس گئے احکام کیا ہوں گے؟

ج: اگر آپریشن کے بعد خون دم سے جاری ہو جائے، تو وہ نفاس کے حکم میں ہے۔ اس پر نفاس کے احکام جاری ہوں گے۔ اور اگر صرف آپریشن کی جگہ ہی سے خون نکلے اور دم سے نہ آئے، تو وہ دم کے حکم میں ہے۔ اس صورت میں نماز وغیرہ ساقط نہیں ہوں گے۔

((فَلَوْ وَلَدَتْهُ مِنْ سَرْتِهَا لَمْ يَسَّأَلِ اللَّهُ مِنْ الرَّحِمِ نَفْسًا، وَلَا فَتَدَّ جَرْحُهَا نَفْسًا))
(الولد) (الرحم)

(قولہ من سرتها) عبارة البحر من قبل سرتها بان كان بطنها جرحاً فانشفت وجرح الولد منها
(تساویع ص ۱۱۹)

جڑواں بچوں کی پیدائش پر خون کا حکم:

س: اگر کسی عورت کے اسی روپے جڑواں بچے ہوں، تو ان کے بعد آنے والے خون کا کیا حکم ہے؟

ج: اگر ایک حمل سے کسی عورت کو دو بچے پیدا ہوئے، اور دونوں کی پیدائش کے دو سال تک ایک گھنٹہ یا ایک دن یا ایک ماہ سے زیادہ وقفہ ہو (بشرطیکہ چھ ماہ سے کم ہو) تو پہلے ہی بچے کی پیدائش کے بعد سے جاری ہونے والا خون نفاس قرار دیا جائے گا۔

اس آواز پر پورا نہ لکھا ہوا اور خون جاری ہو جانے تو اس کی کیا قسم ہے؟

ج۔ آدھے سے زیادہ بچ نکل آیا۔ لیکن جی پورا نہیں نکلا۔ کس وقت جو خون آئے دو بھی نکاس ہے۔ اگر آدھے سے کم نکلا۔ اس وقت خون آیا تو وہ اس وقت تک ہے۔ اگر وہیں اس جی پورا نہیں نکلا۔ اس وقت بھی نکلا پڑا ہے۔ ورنہ ٹھہر ہوئی۔ اگر کھڑی نہ ہو سکتا اثر آدھے سے زیادہ لے لے کر ہے۔ نہیں اگر نکلا پڑا ہے۔ یہ بچے نکالے ہو جانے کا ذمہ ہوتا نماز پڑھنا۔

سیوان رحمہ

(یکواریہ)

حجۃ الوداع کی وجہ سے کئی فی راوی نے اپنی کی عمر سے سفید رگوں سے آتی ہے اسے سیوان الرحمہ اور انکھروں کی اصطلاح میں لکھو یا تپتے ہیں۔ یہ پانی اور رگوں سے نکلتا ہے۔ اس کے پیرتے یہ جسم بر ملک جاتے تو سونا بن جاتا ہے۔

ج۔ اس رگوں کی سیل نہ رہی کی علامت اور کیفیت کیا ہے یا انکھروں کا پانی سے پانی کا پانی۔ نماز طاعت اٹھانے جانا ہے یا نہیں۔ اور حضور صلی اللہ علیہ وسلم کا ہے یا نہیں؟

ج۔ اس رگوں کی عمر صورتیں ہیں۔

۱۔ اگر فرج ذرا رقیق ہو تو وہ رقیقیت سے پسینہ ہے۔ تو وہ یہ کہ ہے وہ قلعہ رغوہ اور نماز نہیں۔

۲۔ اگر فرج داخل کے باطن یعنی رحم سے رگوں سے نکلتی ہو تو وہ رغوہ کا پانی ہے۔ وہ رغوہ وضو اور نماز ہے

۳۔ اگر رغوہ رغوہ کی رگوں میں تر ہو کہ وہ پسینہ ہے یا نہی۔ اس لئے اس کے نہیں ہونے میں اختلاف ہے۔ احتیاطاً اس میں ہے کہ اسے نہیں کر جائے۔ اس لئے جو نہیں ہے وہ قلعہ رغوہ وضو بھی ہے۔ (رواۃ الکراخ ص ۲۸۸ باب الاغصان ص ۱۷۲ رگوں فرج ذرا پانی ہے۔)

((وما رطوبۃ الفرج الاخراج لطافۃ العنقا))

اور رگوں فرج داخل کا پانی ہے۔ ومن رغوہ ما علی الفرج فانه نجس قطعاً (شانی: باب الاغصان ج ۱ ص ۲۸۹) جس کو وہ وضو یا فی اندر سے آیا ہے تو وہ پانی کا ہے۔ اگر کہہ دو کہ اس سے زیادہ بدن یا کپڑے کو تک جائے تو دھوا جائے۔

مرضِ سیلان میں حفاظت و وضو:

ج: کسی عورت کو پانی نہ ملے ہو تو یہ بالکل پتہ نہیں چلتا کہ پانی کس وقت اور کب آتا ہے۔ جب تک کہ وہ اسے دیکھتی نہیں۔ کبھی تو کم بہتا ہے اور کبھی زیادہ۔ نماز شروع کرنے سے پہلے اس نے دیکھا تو کچھ بھی تپا کی بات تھی۔ لیکن نماز کے دس منٹ بعد دیکھا تو پانی نکلا ہوا تھا۔ جو کھال کے اندر تھا۔ اور اس سے شلوار میلی نہیں ہوئی تھی۔ نماز تقریباً پانچ تا گھنٹہ جاری رہی۔ کبھی منہ بعد دیکھا تو پانی نکلا ہوا تھا۔ آیا اس صورت میں نماز جوئی یا نہیں؟

ج: اسے یہ برکت خیر نہیں کہ یہ پانی دوران نماز خارج ہوا تھا۔ کہ بعد از لزومت۔ اگر اس سے نماز ٹوٹی ہے تو کیا ماری نماز جو اس وقت پڑھی گئی تھی ٹوٹا ہے یا صرف فرض نماز؟

ج: جب نماز کے اندر وضو نہ لے کا یقین نہ ہو نماز ہو جائے گی۔ ایسی عریضہ شرمگاہ کے اندر اسٹیک رکھ لیا کرے۔ یہ پانی کو جذب کرتا ہے گا۔ جب تک اسٹیک کے اس حصہ پر رطوبت نہیں آئے گی جو شرمگاہ کے کول سوزخ سے باہر ہے۔ اس وقت تک وضو نہیں توئے گا۔

رنگت کا اعتبار ابتدا میں:

ج: اگر کسی عورت کو سفید زرد اور سبز وغیرہ مختلف رنگت میں پانی آتا ہو تو اس کا کیا حکم ہے؟

ج: رطوبت کے تر ہونے کی حالت میں جو اس کا رنگ ہے اسی کا اعتبار کیا جائے گا۔ اگر سوکھ کر رنگ تبدیل ہو جائے تو اس کا اعتبار نہیں ہوگا۔ مثلاً رطوبت خارج ہوتے وقت سفید تھی۔ پھر گندمی پر سوکھ کر زرد ہو گئی۔ تو سفید ہی کبھی جائے گی۔ لہذا یہ سیلان ہے اگرچہ مدت جنس میں ہو۔ کیونکہ یہ جنس کا رنگ نہیں۔

اگر رطوبت خارج ہونے وقت زرد تھی اور سوکھ کر سفید ہو گئی تو زرد کبھی جائے گی۔ اگر مدت جنس میں آئے تو جنس ہوگی کیونکہ زرد جنس کا رنگ ہے۔ اگر رطوبت زرد، سبز، سفید یا گندمی ہو اور مدت جنس کے علاوہ نظر آئے تو استنجا ہوگا۔

استسقاء حائل کے احکام

ج: رونا کا حائل ضائع ہو گیا۔ منہ کوشت جس میں نشانات صورت نمودار تھے۔ اس کا حکم کیا ہے، دفن کرنا اور کفن لازم ہے یا نہیں۔ اور اس صورت میں جو خون قلم استسقاء یا بعد استسقاء جاری ہو، وہ نکاس میں داخل ہے یا نہیں۔ نماز روز سے ایسی حالت میں نہادو کش رہے یا نہیں۔ کیونکہ پوری داودت نہیں ہے؟

ج: اگر کوئی جزا ۱۲، بدن انسانی سے مثل ہاتھ یا پاؤں، یا آنگی۔ یا نخن یا ذیل وغیرہ نمودار ہو گیا ہے۔ تو وہ شرعاً نجس ہے۔ اور ان کے بعد جو خون آیا وہ نکاس ہے، اس نئے نماز ساقط ہو جائے گی اور روز و دوسرے ایام میں تقاضا کرے گی۔ اور اس

صورت میں اُن کو غفلت بھی ہو جائے گا۔

اور اگر کوئی چیز ظاہر نہیں ہوئی تو وہ بچی نہیں ہے۔ نہ اس کے لئے عکس دیکھیں ہے نہ وہ اس کے موافق دین ہے۔ اگر اللہ
چوکہ بڑا آدمی ہے اس لئے زمین میں ویسے ہی وہ دیا جائے۔ اور اس صورت میں وہ خون نکالے گی نہیں ہے، بلکہ وہ نکالے
جائے اس سے قبل عکس آئے نظر نہ آئے ہوا اور یہ خون کتنے دن آیا ہے۔ اور عکس آئے ہوا ہے چہرہ روزیادہ ہو گئے
ہوں اور یہ خون کم از کم تیس روزہ کے، تو عکس ہے۔ اور ایک شرط بھی کم ہو جائے تو استحضار ہے، جس میں لفظ روزہ سب
صحیح ہے۔

س: اگر مصل مرنے کے بعد کوئی عضو خفاہ نہ ہو اور ایک ذرا خون ہی خون ہو، محض کرکٹ کے کالونیاں اور تودہ خون، جڑیہ، اقطا کے دیکھ ہے وہ محض شہر ہو گا یا استغفار؟

ج۔ جب کوئی عضو ہرگز نہیں ہوا تو یہ فیض نقاس تو نہیں ہے، اب دیکھنا چاہئے اگر یہ تین دن سے کم میں موقوف ہو اور اس خون آنے سے پہلے موت طبعی حالت کھیر نہ رہی ہو، تو یہ فیض نہیں ہے، اور نہ اس قدر۔^۲
اسقاط حمل کے بعد آنے والے خون کا تخم۔

اسقاط حمل کے بعد آنے والے خون کا عقلم۔

یہ: جس بچے کے ابھی اعضا نہیں بنے تھے اس کا استقامت ہو گیا تو اسقاط کے بعد نفاخاس کا حکم ہو گا یا بعض کا۔ اگر بعض کا حکم ہو تو جو نفازیں نفاخاس کچھ کر مسئلہ معلوم نہ ہونے کی وجہ سے دس دن کے بعد چھوڑ دی گئیں۔ ان کی تعداد واجب ہے یا نہیں؟

ج: اگر بچے کا کوئی ایک عضو بھی بن چکا ہو تو اس کی ولادت سکے بعد آنے والا خون نفاخاس ہو گا۔ اگر کوئی ایک عضو بھی نہ بنا ہو تو چھل ہے۔ بشرطیکہ تین روز یا اس سے زیادہ آئے۔ اگر تین روز سے کم آیا تو یہ استحاضہ ہے۔ اگر کوئی عضو نہ ہو نہیں تھا اس کے باوجود اس خون کا نفاخاس کچھ کر نفازیں چھوڑ دی گئیں تو ان نمازوں کی قضاء فرض ہے۔ قال فی الہدیہ۔

١١) والسبب ان ظهر بعض خلفه من اصبح الاظهر والاشعر ولك نصير به نساء. هكذا في التبيين. وان لم يظهر شيء من خلفه فلا تدس لها. لان امكن جعل العرنى حبساً يجعل حبساً والا فهو استحاضة ١١٢ ما يشي به من ٣٣

«والمسقط ان ظهر بعض خلقه من اصبح الاظفر او شعرك انصبره نساء. هكذا في التنين. وان لم يظهر شيء من خلقه فلا تدنس لها. لان امكن جعل العرنى حبساً يجعل حبساً والا فهو استعانة» (الماتريين ٣٣) ^٢

ن۔ بعض عورتوں نے حاصلِ قیامت ساتھ ساتھ یہ سوچا ہے، تو اسقاط کے بعد جو خون آئے وہ نکاس نکال دیا جائے گا؟
ج۔ اگر بچے کے امضا، منقہ، نقل، یا نملین اور بان، وغیرہ میں پچے تھے تو اس اسقاط کے بعد آنے والا خون نکاس نکال دیا جائے گا۔
اور اگر ابھی اس میں سے کوئی چیز نہیں رہی تھی، تو اب یہ خون نکاس نہیں ہوگا۔ اگر جنین کی تعریف اس پر مبنی ہوئی ہو تو بعض
میں جاننے کا دور نہ آتا تھا۔ نکال دیا جائے گا۔

١	٢	٣	٤	٥	٦	٧	٨	٩	١٠	١١	١٢	١٣	١٤	١٥	١٦	١٧	١٨	١٩	٢٠	٢١	٢٢	٢٣	٢٤	٢٥	٢٦	٢٧	٢٨	٢٩	٣٠	٣١	٣٢	٣٣	٣٤	٣٥	٣٦	٣٧	٣٨	٣٩	٤٠	٤١	٤٢	٤٣	٤٤	٤٥	٤٦	٤٧	٤٨	٤٩	٥٠	٥١	٥٢	٥٣	٥٤	٥٥	٥٦	٥٧	٥٨	٥٩	٦٠	٦١	٦٢	٦٣	٦٤	٦٥	٦٦	٦٧	٦٨	٦٩	٧٠	٧١	٧٢	٧٣	٧٤	٧٥	٧٦	٧٧	٧٨	٧٩	٨٠	٨١	٨٢	٨٣	٨٤	٨٥	٨٦	٨٧	٨٨	٨٩	٩٠	٩١	٩٢	٩٣	٩٤	٩٥	٩٦	٩٧	٩٨	٩٩	١٠٠
---	---	---	---	---	---	---	---	---	----	----	----	----	----	----	----	----	----	----	----	----	----	----	----	----	----	----	----	----	----	----	----	----	----	----	----	----	----	----	----	----	----	----	----	----	----	----	----	----	----	----	----	----	----	----	----	----	----	----	----	----	----	----	----	----	----	----	----	----	----	----	----	----	----	----	----	----	----	----	----	----	----	----	----	----	----	----	----	----	----	----	----	----	----	----	----	----	----	----	-----

كتاب الصلوة

﴿ اقم الصلوة للذكرى ﴾ (القرآن)

((الصلوة مفتاح الجنة)) (المرثية)

نماز کی اہمیت

پرسنہ کے مسلمانوں کے لئے نماز کی پابندی کی کیا صورت ہے:

۱۔ پرسنہ کے مسلمان نماز کے کو کمر پڑھ سکتے ہیں؟

ج۔ اللہ تعالیٰ فرماتا ہے۔

وَأَنَّهَا الْكِبَرُ إِلَّا عَلَى الْغَائِبِينَ الَّذِينَ يَطُؤُونَ أَرْجُلَهُمْ فُلُوقًا وَيَهْمُ إِلَيْهِ (اجْعَلُوا)

ترجمہ: اور ہے شک نماز بھاری ہے۔ مگر ان لوگوں پر جو لڑکی اور عورتیں کرنے والے ہیں۔ جن کو یقین ہے کہ ان کو اللہ کے پاس جلا ہے اور اسی کی صرف لاش ہے۔

پس معلوم ہوا کہ اگر خوفِ الہی اور خوفِ قیامت و اتقانِ قیامت اور پیشی و رکاوٹیں کا خیال اس میں پیدا نہ ہو اور ان میں فکر کرے اور پھر دو بشارت اور ثواب جو احادیث میں نماز پڑھنے والوں کے لئے درج ہیں دیکھے اور فضا میں نماز پیش نہ کرے تو اس شخص سے امید ہے کہ اس کو روزگار ملے گا۔

اور جب اس پر روزگار نہ ملے گا کہ احادیث میں لکھا ہے: لَا تَحْتَالِ ابْنِي اللَّهُ أَفْوَاجًا۔
ترجمہ: پسندیدہ اور عمل اللہ کے نزدیک دوسے کسی پر دوام اور مواہبت ہو۔

اور نیز اس قسم کی احادیث میں خود کرے گا۔

(۱) قَالَ رَسُولُ اللَّهِ ﷺ إِنْ أَنْتُمْ لَوْ نَبِهْتُمْ أَحَدَكُمْ حَتَّى يَكُنْ يَوْمَ حِسَابِهِ يَفْقَهُ
مِنْ دَرَنَةِ شَيْءٍ فَلَوْ لَا بَقِيَ مِنْ دَرَنَةِ شَيْءٍ قَتَلَ فَذَلِكَ مِثْلُ الصَّوْتِ الْحَمْسِ مَعَهُ اللَّهُ يَهِي
(الخطابا) (رواہ ابوداؤد و ترمذی)

دعوت اللہ تعالیٰ نے صحابہ سے دریافت فرمایا کہ اگر کسی کے دروازے کے ساتھ ایک نہر ہو کہ دن رات میں
پانی گھر اس میں گھر کرے تو کیا اس کے بدن پر کوئی عمل باقی رہے گا؟ صحابہ نے عرض کیا نہیں اس کے
بدن پر کچھ بھی باقی نہ رہے گا۔

آپ نے فرمایا یہ مثال پانچ نمازوں کی ہے کہ ان کی وجہ سے کناہوں سے پاک و صاف ہو جائے گا۔

۱- حدیث: رسول اللہ ﷺ نے فرمایا: نماز جنت کی کنجی ہے۔^۱

۲- حدیث: رسول اللہ ﷺ نے فرمایا: نماز مومن کا نور ہے۔^۲

۳- حدیث: رسول اللہ ﷺ نے فرمایا: انسان کی بنیاد پانچ ستونوں پر ہے۔ سب سے پہلے اللہ اللہ کی گواہی دینا۔ اس کے بعد نماز قائم کرنا، زکوٰۃ ادا کرنا، حج کرنا اور رمضان المبارک کے روزے رکھنا۔^۳

۴- حدیث: رسول اللہ ﷺ ایک مرتبہ سردی کے موسم میں باہر تشریف لائے اور پچھ درختوں سے گزر رہے تھے۔ آپؐ نے ایک درخت کی دو ٹہنیاں انھوں میں سے لے کر بلائیں اس کے پتے اور بھی گرنے لگے۔ آپؐ نے فرمایا: جب بندہ اخلاص سے اللہ کے لئے نماز پڑھتا ہے تو اس کے گناہ اسی طرح گرتے ہیں۔ جس طرح پتے درخت سے گر رہے ہیں۔^۴

۵- حدیث: رحمت عالم ﷺ نے صحابہؓ سے فرمایا: اگر تم میں سے کسی کے دروازے کے سامنے نہر بہتی ہو جس میں دو دروازے پانچ مرتبہ غسل کرتا ہو تو کیا اس کے جسم پر کچھ میل باقی رہ جائے گی؟ سب نے عرض کیا کہ کچھ بھی باقی نہیں رہے گی۔ آپؐ نے فرمایا: پانچوں نمازوں کی بھی یہی مثال ہے۔ اللہ تعالیٰ ان کے ذریعہ گناہوں کا سیل دور کر دیتا ہے۔^۵

۶- حدیث: رسول اللہ ﷺ نے ارشاد فرمایا:

اللہ تعالیٰ نے پانچ نمازیں فرض کی ہیں۔ جس نے ان کے لئے اچھی طرح رضو کیا اور ان کو وقت پر ادا کیا اور ان کا رکوع و خشوع مکمل کیا ایسے شخص کے لئے اللہ کا ہاتھ دھو دھو ہے کہ اسے بخش دے گا اور جس نے ایمان کیا (نماز کے بارے میں کوتاہی کی) اس کے لئے اللہ تعالیٰ کا کوئی دھڑ نہیں مگر اللہ تعالیٰ چاہے گا بخش دے گا جو ہے گا تو عذاب دے گا۔^۶

۷- حدیث: رسول اللہ ﷺ نے فرمایا:

جو شخص اچھی طرح وضو کرے اور پھر فرض نماز پڑھے تو حق تعالیٰ شانہ اس کے اس دن کے وہ گناہ جو چلنے سے ہوئے ہوں اور وہ گناہ جن کو اس کے ہاتھوں نے کیا ہو اور وہ گناہ جو اس کے کانوں سے صادر ہوئے ہوں اور وہ گناہ جن کو اس نے آنکھوں سے کیا ہو اور وہ گناہ جو اس کے دل میں پیدا ہوئے ہوں سب کو معاف فرمادیتے ہیں۔^۷

۸- حدیث: رسول اللہ ﷺ نے فرمایا: دوسری نماز پہلی نماز تک کے گناہوں کا کفارہ ہوتی ہے۔^۸

۹- حدیث: رسول اللہ ﷺ نے فرمایا: جس آدمی نے پانچ وقتی نمازیں پابندی سے پڑھیں۔ رکوع، سجود اور وقت کا خاص خیال رکھا اور اس بات پر یقین رکھتا ہے کہ یہ نمازیں اللہ تعالیٰ نے فرض کر دی ہیں تو وہ جنت میں داخل ہوگا۔ یا فرمایا: اس کے لئے جنت واجب ہوگئی۔ یا فرمایا اس پر جہنم حرام ہوگئی۔^۹

۱	مسند امام احمد ج ۳ ص ۲۳۹	ح	باسط البصیر ج ۱ ص ۵۰	ج	صحیح بخاری ج ۱ ص ۲۰
۲	مسند احمد ج ۵ ص ۱۷۹	ب	صحیح بخاری ج ۱ ص ۷۶	د	مسند امام احمد ج ۵ ص ۲۰
۳	مسند احمد ج ۵ ص ۲۶۳	د	مسند احمد ج ۳ ص ۵۸۱	ع	الترغیب ج ۱ ص ۲۳۷

"خدا سے ڈرتے رہو اور نماز قائم کرو اور شرکوں میں نہ دو۔"

۱۳- حدیث: رسول اللہ ﷺ نے فرمایا: بدو در شرک کو ماننے والی چیز تک نماز ہے۔ جس نے نماز چھوڑ دی اس نے شرک کیا۔

۱۴- حدیث: رسول اللہ ﷺ نے فرمایا: بدو اور نیکوئی کے والی چیز ترک نماز ہے۔ جس نے نماز چھوڑ دی اس نے کفر کیا۔ یعنی نماز دین اسلام کا اہم شعار ہے کہ اس کے ترک کر دینے سے آدمی کفر کی سرحد تک پہنچتا ہے۔

۱۵- حدیث: حضور انور ﷺ نے حضرت ابوہریرہ رضی اللہ تعالیٰ عنہ کو فرمایا:

اللہ تعالیٰ کے ساتھ کسی کو شریک نہ کرنا اگرچہ تیرے نکوئے نکر دینے جائیں اور تجھے آگ سے جلادیا جائے اور فرض نماز چھوڑ دے۔ کیونکہ جس نے قصد نماز چھوڑ دی۔ اس سے اللہ کا مذہب بڑی ہو گیا اور شر بہت چلا کیونکہ وہ بڑا ناپاکی ہے۔

نواہین مکتوبہ کی خصوصیت تاکید:

((قَالَ رَسُولُ اللَّهِ ﷺ الْغُرُفَةُ إِذَا صَلَّيْتَ خُمُسَهَا وَصَلَّيْتَ وَتَخَصَّصْتَ فَرَجَهَا وَأَطَاعْتَ نَعْلَهَا فَلَنْ تَحُلَّ مِنْ أَيْتِ الْبُيُوتِ أَنْجَبَةَ شَدَاتٍ))

ترجمہ: رسول اللہ ﷺ نے فرمایا کہ عورت جب بیچ وقت نماز پڑھے اور رمضان کے روزے رکھے اور پاک دامن رہے اور شوہر کی فرمانبرداری کرے تو جنت کے جس در سے چاہے جنت میں داخل ہو جائے۔

نماز کتنی عمر میں فرض ہوتی ہے:

اس: یہ بات تفصیل سے بتائی گئی کہ وہ کب فرض ہوتی ہے۔ بہت سے حضرات کہتے ہیں جب استقام ہوتا ہے تو فرض ہو جاتی ہے۔ اس سے پہلے نماز فرض نہیں ہوتی۔

راج: نماز بالغ پر فرض ہوتی ہے۔ اگر بالغ ہونے کی حالت میں خایہ ہو جائے تو نماز ہی وقت فرض ہوتی ہے اور اگر کوئی عیالست ظاہر ہو تو لاکالائی پھر وہ سال کی عمر پوری ہونے پر بالغ سمجھے جاتے ہیں اور مہینہ دن سنہوں میں سال میں قدم نہیں گئے۔ اس دن سے ان پر نماز فرض ہوتی ہے۔

سن بلوغت پاؤ نہ ہوا

اس: اکثر کہوں میں پڑھا ہے کہ نماز بالغ ہونے پر فرض ہوتی ہے اور لاکالائی کے بالغ ہونے کی عمر مختلف کتابوں میں

مختلف تھی ہے۔ یعنی کبھی بارہ سال سے اور کبھی تیرہ سال کہیں چودہ سال اور کبھی پندرہ سال ہے۔ میں نے چودہ یا پندرہ سال کی عمر میں نماز پڑھنی شروع کی ہے۔ آپ یہ فرمائیں کہ مجھے کتنی عمر کی نمازیں تھا پڑھنی چاہئیں۔ مجھے نہیں یاد کہ میں بالغ کس عمر میں ہوا تھا۔

ج: لڑکے اور لڑکی کا بالغ ہونا علامات سے بھی ہو سکتا ہے۔ (شارح کے کو اختیار ہو جائے یا لڑکی کو حیض آجائے وغیرہ) اگر پندرہ سال سے پہلے بالغ ہونے کی علامتیں ظاہر ہو جائیں تو ان پر بالغوں کے احکام جاری ہوں گے اور اگر کوئی علامت ظاہر نہ ہو تو پندرہ برس کی عمر پوری ہونے پر ان کو بالغ شمار کیا جائے گا اور سن پر نماز روزہ وغیرہ فرض لازم ہو جائیں گے۔ اگر کسی نے بالغ ہونے کے بعد بھی نماز روزہ میں کوتاہی کی۔ اب وہ توبہ کر کے نماز روزہ تقاضا کرنا چاہتا ہے اور اسے یاد نہیں کہ وہ سب بالغ ہوا تھا۔ تو لڑکے لئے حکم یہ ہے کہ وہ تیرہ سال کے شروع ہونے سے نماز روزہ تقاضا کرے۔ یونہی بارہ سال کا لڑکا بالغ ہو سکتا ہے اور لڑکی کے لئے حکم یہ ہے کہ وہ نو برس پورے ہونے اور دسویں سال کے شروع ہونے سے نماز روزہ تقاضا کرے۔ کیونکہ نو برس کی لڑکی بالغ ہو سکتی ہے۔

عورت پر نماز کب فرض ہوتی ہے؟

ج: کتنی عمر میں عورت پر نماز فرض ہوتی ہے؟

ج: بھان ہوئے کا وقت معلوم ہوتا ہے، وقت سے نماز فرض ہے۔ وہ نہ عورت پر نو سال پورے ہونے پر دسویں سال سے نماز فرض بھی جائے گی۔

تارکب نماز کا حکم:

ج: ایک شخص جو بغیر شرعی عذر کے فرض نماز ترک کرے شرعاً اس کا کیا حکم ہے۔ اس کے ساتھ اختلاط اور کھانا پینا اور بولنا کہیا ہے اور اگر زمین میں ایک ایسا ہوتا نکاح باقی رہے گا یا نہیں اور صحبت حلال ہوگی یا حرام اور اولاد کیسے ہوگی اور اگر بعد مرنے اس شخص کے زجر جس کے جنازہ کی نماز نہ پڑھیں تو کیسا ہے اور اگر صحبت نماز سے پرمانے یا کوئی نکل اختلاف و اختلاف کا کچھ تو کیا حکم ہے۔

ج: تارکب اصطلاح عباد کے باب میں علماء نے اقوال مختلف ہیں۔ صحابہ میں سے حضرت عمرؓ حضرت عباد بن مسعودؓ حضرت عباد بن عباسؓ حضرت معاذ بن جبلؓ حضرت جابر بن عبد اللہؓ حضرت ابوہریرہؓ حضرت ابوہریرہؓ حضرت عہد رضی بن عوف رضی اللہ عنہم۔ اور غیر صحابہ میں سے امام احمد بن حنبلؓ حضرت اسماعیل بن راہویہؓ نخعیؓ۔ ابوب السخائیؓ ابوہریرہؓ ابراہیمؓ ابوبکر بن ابی شیبہؓ کے قول ہے کہ وہ شخص کافر ہو جاتا ہے۔

اور حماد بن زیدؓ کنولؓ اور امام شافعیؓ اور امام مالکؓ کے نزدیک کافر تو نہیں ہوتا۔ مگر قتل کیا جائے اور نام ابوہریرہؓ کے

نزدیک کھڑا اور قتل کا ختم نہیں کیا جاتا۔ مگر قید شدید میں رکھا جائے اور خوب سزا دینا چاہئے اور اس قدر مادیوں کے بدن سے خون بہنے لگے۔ یہاں تک کہ تو پر کرے۔ یا اسی حالت میں مر جائے۔ (تفسیر طبرانی، ص ۱۸۵، ج ۱۰)

اور اسی سے احتیاط (پس، جہل) و خورد و نوش و گفتگو ترک کر دینا چاہئے کہ وہی وقت بجائے جس میں قدر تمہیں ہے اور جس کی غرض بھی یہی ہے کہ تک ہو کر تو پر کرے۔ (حدیث کعب بن مالک میں اس باب میں دلیل ہے)۔

اور انکا مسودہ سے روایت ہے کہ رسول اللہ ﷺ نے فرمایا کہ جب بنی اسرائیل معاصی میں مبتلا ہوئے۔ علماء نے انہیں منع کیا۔ مگر وہ باز نہ آئے۔ پس ان کے پاس بیٹھے تھے اور ان کے ساتھ کھانے پینے تھے۔ پس ان کے دلوں کا ان کے دلوں پر بھی اثر پڑ گیا۔ پھر حضرت داؤد علیہ السلام اور حضرت یحییٰ علیہ السلام نے ان پر لعنت کی۔ کیونکہ انہوں نے نافرمانی کی اور حد سے تجاوز کرتے تھے۔

مادی حد تک کہتے ہیں کہ رسول اللہ ﷺ حکم لگائے بیٹھے تھے۔ آپ اللہ بیٹھے اور فرمایا کہ جب تک تم لوگ اہل معاصی کو مجبور نہ کرو گے تمہاری نجات نہیں ہوگی۔ (رواد احمدی و ابوداؤد)

اور جن علماء نے اس شخص کو کافر کہا ہے۔ ان کے نزدیک نکاح باقی نہ رہے گا اور صحبت حرام ہوگی اور اولاد و ولد حرام ہوگی۔ عازلہ اللہ۔

اور زجر کے لئے اگر اہل علم و فضل اس کے جنازہ کی نماز نہ پڑھیں تو جائز ہے۔ جیسا کہ رسول اللہ ﷺ نے یون (بنی) کے ذریعہ کسی کا قرض ہو (اور قتل نفس) (خود کشی کرنے والا) پر نماز نہ پڑھی تھی۔

اور جیسا کہ فقہاء نے قاطع طریق و مبارک و باقی و قاتل و عداہ و یون (ذکر الجنگل) باقی اور والدین میں سے کسی کا قاتل پر نماز پڑھنے سے بضرر ان کی اہانت کے منع کیا ہے۔ (رواد احمدی)

اور امام مالک سے منقول ہے کہ اہل نفس فاسق پر (جیسے بے نمازی) نماز نہ پڑھیں۔ تاکہ ان کو عبرت ہو۔

(نوی شرح مسلم)

اور اگر نماز سے نفرت یا امراض ظاہر کیا یا تفسیر و استہزاء سے نہیں آیا تو کافر ہو جائے گا۔ کیونکہ اہانت و تحقیر شریکی کفر ہے۔
 کہ: مجھے اس چیز کی کچھ نہیں آ رہی ہے کہ بے نمازی کے لئے سلام کے کیا احکامات ہیں۔ کچھ کہتے ہیں کہ وہ کافر ہو جاتا ہے اور کچھ کہتے ہیں کہ وہ کافر نہیں ہوتا۔

میں نے سنا ہے کہ امام مالک اور امام شافعی کے نزدیک اسے قتل کرنے کا حکم ہے۔ کہ یہ سچ ہے؟ اور اسی طرح سنا ہے عبد القادر جیلانی اس کے متعلق کہتے ہیں کہ (بے نمازی) کو مار ڈالا جائے۔ اس کی لاش کو گھسیٹ کر شہر سے باہر پھینک دیا جائے۔ کیا یہ بھی حقیقت ہے؟

ایسے زیادہ لوگوں سے میں نے یہ سنا ہے کہ وہ اس وقت تک کافر نہیں ہوا جب تک وہ اپنی زبان سے نہ کہہ دے کہ میں نماز نہیں پڑھتا۔ یعنی اگر وہ زبان سے کہہ دے کہ میں نماز نہیں پڑھتا تو کافر ہو جائے گا۔ اور نہ چاہے نماز پڑھے یا نہ پڑھے۔ وہ کافر نہیں ہوتا۔

سوال یہ ہے کہ اگر وہ کافر یا مرتد نہیں ہوتا تو اسے قتل کا حکم کیوں دیا جاتا ہے؟ جبکہ قرآن مجید میں بھی کسی مسلمان کے قتل کو جائز قرار نہیں دیا گیا۔ برائے سہرا بی بی مجھے اس بار مالک۔ امام شافعی۔ امام احمد بن حنبل۔ امام ابو حنیفہ اور شیخ عبد القادر جیلانی کے بے غمرازی کے متعلق جو صحیح صحیح احکامات بتادیں۔ مع حوالہ کے بہت حیران ہو گئی۔

ج: ہر ایک صلوٰۃ اگر نماز کی فرضیت ہی کا منکر ہو تو باجماع اہل اسلام کافر و مرتد ہے۔ (الابیہ کہ کیا مسلمان ہوا ہو اور اسے فرضیت کا علم نہ ہو گا ہو۔ یا کسی ایسے کو روہ میں رہنا ہو کہ وہ فرضیت سے جاہل رہا ہو۔ اس صورت میں اسے فرضیت سے آگاہ کیا جائے گا۔ اگر مان لے لیجے۔ ورنہ مرتد اور واجب القتل ہو گا۔

اور جو شخص فرضیت کا تو قائل ہو مگر کسبی کی وجہ سے نماز نہ پڑھتا ہو تو امام ابو حنیفہ۔ امام مالک۔ امام شافعی اور ایک روایت کے مطابق امام احمد بن حنبل کے نزدیک وہ مسلمان تو ہے مگر بدترین کافر ہے اور امام احمدؒ سے ایک روایت یہ ہے کہ وہ مرتد ہے۔ اس کو قہن دن کی سہلت دی جائے اور نماز پڑھنے کے لئے کہا جائے اگر نماز پڑھنے لگے تو نیک۔ ورنہ ارتداد کی وجہ سے اس کو قتل کیا جائے اور مسلمانوں کے قبرستان میں اسے دفن نہ کیا جائے۔ غرض اس کے تمام احکام مرتد کے ہیں۔

امام مالک امام شافعی کے نزدیک اور امام احمدؒ کی ایک روایت کے مطابق اگرچہ بے غمرازی مسلمان ہے۔ مگر اس جرم یعنی ترک صلوٰۃ کی سزا قتل ہے۔ لہذا یہ کہ وہ شخص توبہ کر لے۔ لہذا اس کو قہن دن کی سہلت دی جائے اور ترک نماز سے توبہ کرنے کا حکم دیا جائے۔ اگر توبہ کر لے تو اس سے قتل کی سزا ساقط ہو جائے گی۔ ورنہ اس کو قتل کر دیا جائے گا اور قتل کے بعد اس کا جنازہ پڑھا جائے گا اور اس کو مسلمانوں کے قبرستان میں دفن کیا جائے گا۔

الغرض اگر بے غمرازی توبہ نہ کرے تو ان کے نزدیک اس کی سزا قتل ہے اور امام ابو حنیفہ کے نزدیک بے غمرازی کو قتل نہیں کیا جائے گا۔ بلکہ اس کو بیچہ قید رکھا جائے گا اور وہ زندان اس کو جوتے لگائے جائیں گے۔ یہاں تک کہ وہ ترک نماز سے توبہ کر لے۔

ان مذاہب کی تفصیل فقہ شافعی کی کتاب شرح مہذب ج ۳ ص ۱۲ اور فقہ حنبلی کی کتاب المغنی ج ۲ ص ۲۹۸ ج ۱ شرح الکبیر اور فقہ حنبلی کی کتاب فتاویٰ شامی ج ۱ ص ۳۹۲ میں ہے۔

جو حضرات بے غمرازی کے قتل کا فتویٰ دیتے ہیں ان کا استدلال یہ ہے کہ یہ سب سے بڑا جرم ہے۔ اس کے علاوہ ان کے اور بھی دلائل ہیں۔

حضرت جبرائیل علیہ السلام کا مقدر جیلانی کی کتاب دیکھنے کا سامنے نہیں آیا۔ مگر وہ امام احمدیہ کے مقلد ہیں اور میں نہ چاہتا ہوں کہ امام احمدیہ کی ایک روایت میں یہ مرقہ ہے اور اس کے ساتھ مرتضیٰ جیسا ملک کی جہانگیر اس لئے اگر حضرت جبرائیل علیہ السلام نے یہ لکھا ہو کہ بے خبری کا کائنات نہیں دیکھا جائے۔ بلکہ مردار کی طرح تھکتے کر اس کو گئی مگر جسے میں دیکھ دیا جائے۔ تو ان کے خدا جب کی روایت کے میں مطابقت ہے۔

جبرائیل علیہ السلام کا فتویٰ:

تصویر انقلاب محبوبہ سبحانی غرضت مہدائی سیدنا شیخ عبدالقادر جیلانی رحمۃ اللہ علیہ التوفی الاخریٰ جو "جبرائیل علیہ السلام سے شہرت رکھتے ہیں۔ بے نوازی کے متعلق حسب ذیل فتویٰ دیتے ہیں۔

"اگر کوئی شخص نماز کی فریضت کا منکر ہو اور نماز ترک کر دے تو کافر ہو جاتا ہے اور اس کا قتل واجب ہو جاتا ہے۔ اور اگر فریضت کا عقیدہ رکھتا ہے۔ لیکن بے پروائی اور سستی کی وجہ سے بیچورہ دہی ہے۔ اور نماز کے لئے اس کو بلا جیسا مگر اس نے نہیں پڑھی اور اس نے نماز سے بعد والی نماز کا وقت بھی ٹھک ہو گیا۔ اس وقت یہ بھی کافر ہو جائے گا۔

دوروں میں صورتوں میں اس کا حکم مرتضیٰ جیسا ہو گا۔ تین روز تک اس سے توبہ کر لائی جائے گی (اگر توبہ نہ کرے گا) تو تلوار سے اس کو قتل کر دیا جائے گا۔ اس کا مال ضبط کر کے بیت المانی میں داخل کر دیا جائے گا اور اس کے جنازہ کی نماز نہیں پڑھی جائے گی نہ مسلمانوں کے قبرستان میں اس کو دفن کیا جائے گا۔ امام احمدیہ کا یہی موقف ہے۔

امام احمدیہ کا رد: قول بے پروائی کی وجہ سے نماز بیچورہ دہی کی صورت میں یہ ہے کہ اس کا قتل واجب نہیں۔ تین نمازوں کے اوقات تک اس کو توبہ کی سہولت دی جائے گی۔ جب چوتھی نماز کا وقت بھی ٹھک ہو جائے گا تو شادی شدہ زانی کی طرح نہ شرعی میں اس کو قتل کر دیا جائے گا۔ مگر اس کا حکم مسلمانوں کے مردوں جیسا ہو گا۔ اس کا مال اس کے ورثوں میں تقسیم کر دیا جائے گا۔

امام ابو حنیفہ نے فرمایا اس کو قتل نہیں کیا جائے گا اور اس وقت تک قید میں رکھا جائے گا کہ توبہ کر کے نماز پڑھے۔ ورنہ قیدی میں مر جائے۔

امام شافعی نے فرمایا وہ کافر نہ ہو مگر شرعی میں مکروہ ہے اس کو قتل کیا جائے گا۔ کافر ہونے کا ثبوت ان آیات و احادیث سے ہوتا ہے جن کا ذکر پہلے ہو چکا ہے۔

اللہ کو حضور رحیم سمجھ کر نماز ترک کرنا:

اس: بعض لوگ بغیر کسی عذر کے نماز ترک کر دیتے ہیں اور پھر نصیل "لہ باتوں" کا مکارج اور دیگر معذرات میں مشغول رہتے ہیں۔ جب ان سے کہیں کہ نماز ترک کرنے سے خدا ناراض ہو جاتا ہے اور خدا کا عذاب بھی نازل ہوتا ہے۔ تو جواب

ماتا ہے کہ خدا کی ذات "غفور رحیم" بھی ہے اور ہمیں معاف بھی کر دے گا۔ اس لئے کوئی فرق نہیں پڑتا۔
ج: اللہ تعالیٰ بلاشبہ "غفور رحیم" ہیں لیکن ایسے "غفور رحیم" کی نافرمانی جب وحشیانہ سے کی جائے اور نافرمانی کرنے والے کو اپنی حالت پر شرمندگی بھی نہ ہو تو اس کا قہر بھی نازل ہو سکتا ہے۔ ایک حدیث کا منہم یہ ہے۔

"بسم شخص نے نماز چھوڑا تو اس کی قیامت کے دن اس کے لئے نور بھی ہو گا۔ اس کے ایمان کا جہان بھی ہو گا اور اس کی نجات بھی ہوگی اور جو نماز کی پابندی نہ کرے۔ نہ اس کے لئے نور ہو گا۔ نہ اس کے ایمان کی دلیل ہوگی۔ نہ اس کی نجات ہوگی۔ اس کا حشر قارون، لقمان، اور ابی بن خلف کے ساتھ ہو گا۔"

اللہ تعالیٰ تمام مسلمانوں کو اپنے غضب سے بچاؤ دے گا۔ خلاصہ یہ ہے کہ شیطان کا کر اور دھوکہ ہے کہ تم مٹاؤ گے یاؤ۔ اللہ تعالیٰ غفور رحیم ہے۔ وہ خود ہی بخش دیں گے۔

مومن کی شان یہ ہونی چاہئے کہ وہ احکام الہی کی پابندی کرے۔ گناہوں سے بچتا رہے اور پھر اللہ تعالیٰ کی رحمت و مغفرت کی امید بھی رکھے۔ جیسا کہ ہم دعائے قوت میں دیکھتے ہیں۔
(اَللّٰهُمَّ اِنِّیْ اَسْأَلُکَ وَتَحْتَسِبُ عَذَابُکَ)

"یا اللہ! ہم آپ کی رحمت کے امیدوار ہیں اور آپ سے عذاب سے ڈرتے ہیں۔"

کیا پہلے اخلاق کی درستی ہو پھر نماز پڑھنی چاہئے:
س: آج کل لوگوں کا خیال ہے کہ پہلے اخلاق درست کیے جائیں۔ پھر نماز پڑھنی چاہئے۔
ج: یہ خیال درست نہیں۔ بلکہ خود اخلاق کی درستی کے لئے بھی نماز ضروری ہے اور یہ شیطان کا پتھر ہے کہ وہ مہارت سے روکنے کے لئے ایسی الٹی سیدھی باتیں سمجھاتا ہے۔ خلاصہ یہ کہ دیا کہ جب تک اخلاق درست نہ ہوں نماز کا کیا فائدہ؟
اور شیطان کو پورا اطمینان ہے کہ یہ شخص سرتے دم تک اپنا اخلاق درست نہیں کر سکے گا۔ لہذا نماز سے ہمیشہ کے لئے محروم رہے گا۔ حالانکہ سیدھی بات ہے کہ آدمی نماز کی بھی پابندی کرے اور ساتھ ساتھ اصلاح اخلاق کی کوشش کرے۔ نماز چھوڑ کر اخلاق کی اصلاح کس طرح ہو سکتی ہے؟

فرائض نماز

س: نماز کے کتنے فرض ہیں؟
ج: نماز کے چودہ فرض ہیں۔ جن میں سے چھ ایسے ہیں۔ جن کا نماز سے پہلے ہونا ضروری ہے اور ان کو فرائض فرائض کہتے ہیں اور شرط نماز بھی کہا جاتا ہے اور چھ ایسے فرائض ہیں جو فرائض نماز ہیں۔

(۱) ہر دن کا پاک ہونا۔ (۲) کپڑوں کا پاک ہونا۔ (۳) ستر عورت۔ چنی مردوں کو ناف سے ٹھونکنے اور عورتوں کو چہرے اور ہتھیلیوں اور قدموں کے علاوہ تمام بدن کا مکمل فرض ہے۔ (۴) نماز کی جگہ کا پاک ہونا۔ (۵) نماز کا وقت ہونا۔ (۶) قیام کی طرف رخ کرنا۔ (۷) نماز کی نیت کرنا۔ (۸) غیر تحریر۔ (۹) قیام یعنی کھڑا ہونا۔ (۱۰) قراءت یعنی ایک بار پڑھنا۔ (۱۱) ایک جمعہ کی سورت پڑھنا۔ (۱۲) رکوع کرنا۔ (۱۳) سجدہ کرنا۔ (۱۴) قعدہ انیرا۔ (۱۵) چنے مراد سے نغمہ کرنا۔
واجبات نماز:

۱۔ نماز کے واجبات کتنے ہیں؟

ج۔ مسبب اہل چیزیں، نماز میں واجب ہیں۔

(۱) ائمہ پڑھنا۔ (۲) اس کے ساتھ کون سورت تلاوت۔ (۳) فرضوں کی پہلی دو رکعتوں میں قراءت کرنا۔ (۴) ائمہ کو سورت سے پہلے پڑھنا۔ (۵) رکوع کر کے سیدھا کھڑے ہونا۔ (۶) دونوں سجدوں کے درمیان بیٹھنا۔ (۷) پہلا قعدہ کرنا۔ (۸) اقیات پڑھنا۔ (۹) لفظ سلام سے نماز ختم کرنا۔ (۱۰) وتر میں دہائے ثنوت پڑھنا۔ (۱۱) عیدین میں چھ رکوع بھجیریں کرنا۔

نماز کی مستحبات:

۱۔ نماز میں کون سی مستحبات ہیں۔

ج۔ یہ چیزیں سنت ہیں۔

(۱) غیر تحریر کے وقت دونوں ہاتھ اٹھانا۔ (۲) مردوں کو ناف کے نیچے اور عورتوں کو سینے پر ہاتھ باندھنا۔ (۳) ثناء یعنی سبحانک اللہم آخر تک پڑھنا۔ (۴) غور باللہ پوری پڑھنا۔ (۵) ہم اللہ پوری پڑھنا۔ (۶) رکوع اور سجدہ کو جاتے وقت ہلکے ہر ایک دھن سے دوسرے دھن کی طرف منتقل ہوتے وقت اللہ اکبر کہنا۔ (۷) رکوع سے اٹھتے ہوئے سمیع اللہ من حمدہ اور ربنا لک الحمد کہنا۔ (۸) رکوع میں سبحان دہی العظیم۔ کم سے کم تین مرتبہ کہنا۔ (۹) سجدہ میں کمر سے کم تین مرتبہ سبحان ربی اعلیٰ کہنا۔ (۱۰) دونوں سجدوں کے درمیان اور اقیات کے لئے مردوں کو بائیں پاؤں پر بیٹھنا اور دایہ پاؤں اٹھا کر اور عورتوں کو دونوں پاؤں میڈی طرف نکال کر سجدہ کے بائیں حصہ پر بیٹھنا۔ (۱۱) دو و شریف پڑھنا۔ (۱۲) دو و شریف نے بعد دعا۔ (۱۳) سلام کے وقت دائیں بائیں منہ پھیرنا۔ (۱۴) سلام میں فرشتوں متعلقہ جوں اور جنات جو حاضر ہوں ان کی نیت کرنا۔

نماز کے مستحبات:

۱۔ نماز کے مستحبات کون سے ہیں۔

ج۔ ایسا جست لباس پہننا اس سے اہل حق کی نظر آئے ۷۲۔ اس طور پر اعضاء خفیہ دکھانا بھی حرام ہے اور دیکھنا بھی حرام۔ اگرچہ بے مشہور ہو۔ ایسا لباس اگر اتنا سونا ہو کہ کسی میں سے بدن کا رنگ نظر نہ آئے ہو تو اس میں اگرچہ کافر یا فاجر اور بے جا نہ جائے گا۔ مگر حرام لباس میں نماز کرو اور واجب الاعادہ ہوگی۔ مگر تو اس لئے لباس کی بیسویں مردوں کی جست چلون زیادہ ضرر ناک ہے۔ اس لئے کہ جو جست نے جست کرتے ہو چار یا دو چار سے بچا کر نماز پڑھی تو اس میں کراہت نہیں۔

عید میں جاتے وقت کپڑے سینا:

س۔ بعض لوگ نماز میں عید میں جاتے وقت شلوار یا تہبند کو اٹھا لیتے ہیں۔ یہ کراہت تھوڑی ہے یا کراہت بڑی؟

ج۔ یہ کراہت عفو تھوڑی ہے۔

تصویروں والے کمرہ میں نماز:

س۔ ایک بزرگ سے سنا ہے کہ جس کمرے میں ذی رواج کی تصاویر ہوں۔ اس میں نماز پڑھنا مکروہ ہے۔ کیا یہ درست ہے؟

ج۔ یہ درست ہے جس کمرہ میں تصاویر ہوں نماز پڑھنا مکروہ ہے۔ سب سے زیادہ کراہت اس صورت میں ہے۔ سب تصویر نمازی کے سامنے ہو۔ پھر اس صورت میں جب سر کے اوپر والی جانب میں ہو۔ پھر جب دائیں بائیں دیوار وغیرہ پر ہو اور جب نمازی کی پشت کی طرف ہو تو پیچہ درجوں سے کراہت کم ہوگی۔ لیکن تصویر کا ٹکڑا نہیں ہونا ٹھیک نہیں۔

قضاء حاجت کے تقاضا کی حاجت میں نماز:

س۔ کسی آدمی کو نماز کے وقت پیشاب یا غائط کی حاجت ہو۔ اگر وہ حاجت پوری کر لے تو نماز قضاء ہو جائے گا اور اگر نہ کرے یا کم حاجت تو ضرورت ہو جائے گی تو کیا وہ آدمی حاجت پوری کر لے یا بیٹھ کر دعا کرے؟

ج۔ اگر نماز قضا ہوئے کا خطرہ ہو تو نماز پڑھ لے اور اگر قضاء ہونے کا خطرہ نہیں صرف حاجت نہ ملنے کا اندیشہ ہے تو قضاء حاجت سے فارغ ہو کر نماز پڑھے۔ ایسی حالت میں نماز پڑھنا مکروہ تھوڑی ہے اور اس کا اعادہ واجب ہے۔ نماز شروع کرنے کے بعد تقاضا ہو تو بھی اسی حال میں نماز پڑھنا مکروہ تھوڑی ہے۔ اس پر واجب ہے اس وقت نماز قضا کر دے اور فراغت کے بعد پڑھے۔

رتبہ روک کر نماز پڑھنا:

س۔ بیت میں بیٹھ کر غلابی رتے کی ہج سے اگر بار بار دھونے و دھونے کے ذریعے قرآن رتے کو روک کر نماز پڑھنا تو ایسا

فرائض وغیرہ پڑھ سکتے ہیں یا نہیں؟

ج: اگر دوسرے وقت میں طہیّان سے پڑھنے کا موقع مل جاتا ہے تو رت گوداکر نماز پڑھ کر وہ تحریری ہے یا تحریر اور مختصر طور پر طہیّان سے نماز پڑھ سکتے ہوں تو جماعت سے پڑھیں۔^۱

انفرادی نماز میں عورت کی محاذات:

۱: ایک سترے میں مرد اور عورت نماز پڑھ رہے ہوں اور دونوں کے درمیان ایک مرد کی جگہ خالی ہو تو مرد کی نماز ہو جاتی ہے یا نہیں؟ جب کہ دونوں فرض نماز پڑھ رہے ہوں اور اگر دونوں نفس نماز پڑھ رہے ہوں اور مرد اور عورت غرم ہوں تو بالکل پاس کھڑے ہو کر نماز پڑھ سکتے ہیں؟

ج: نماز ہو جائے گی۔ غرم مرد اور عورت کا متصل کھڑا ہونا مکروہ ہے۔^۲

نماز میں دو پیشہ درست کرنا:

۲: نماز کی حانت میں چادر یا دوپٹہ بائیں کندھے سے گربائے تو کیا اس کو داہنے ہاتھ سے یا کسی کندھے سے پر ڈال سکتے ہیں یا ایسی حالت میں رہے ہیں؟

ج: کندھے سے پر ڈال لینا چاہئے۔ کچھ کا شکا نماز میں تشویش کا باعث ہے۔ اور ازالہ تشویش کے لئے ایک یا دو پر ہاتھ باندھا جائے۔

۱) مَحْرُکَةُ الْيَدِ بِسَلْتِ الْعُرْفِ وَ تَسْوِيَةِ الْيَدِ لِلْمَسْحِودِ ۱۱

یہ نیز وقتاً سہل میں: دائیں ہونے کی وجہ سے مکروہ ہے، اور اعلا یا نحوہ و لعل لعل مندوب ہے۔^۳

مفسدات نماز

نماز میں عورتوں کا کپڑوں تک ہاتھ کھولنا:

۱: اگر عورتوں کے نماز میں کپڑوں تک ہاتھ کھولے گئے ہوں یا دوپٹے کھینچے گئے ہوں تو نماز فاسد ہو جائے گی یا نہیں؟

ج: ہاتھوں سے کپڑوں تک یہ منسوکال ہے اور پورا عضو نماز کی حالت میں تشویش پہننے کی صفہ رکھ کر رہے تو نماز فاسد ہو جاتی ہے اور علی عضو کال نہیں اس لئے ان کے کھولنے سے نماز ہو جاتی ہے۔^۴

اگر کھائی کا چڑھا حصہ یا اس سے زائد نماز میں تین شیمحات رکوع یا سجدہ کے بعد رکھلا رہے تو نماز فاسد ہو جائے گی اور اگر ایسی مقدار کھائی شروع ہی سے کھائی ہے تو نماز منعقد علی نہ ہوگی۔^۵

۱۔ السنن وصحاحی ج ۲ ص ۴۰۸ ۲۔ السنن وصحاحی ج ۲ ص ۴۰۸ ۳۔ السنن وصحاحی ج ۲ ص ۴۰۸

۴۔ السنن وصحاحی ج ۲ ص ۴۰۸ ۵۔ السنن وصحاحی ج ۲ ص ۴۰۸

ازار بند کھولنا اور ٹوٹی سر سے اتارنا۔

(۳) تین حرکات متوالیہ ہوں (مستطیل اور مٹاڑ ہوں) یعنی ان کے درمیان بقدر رکن وقفہ نہ ہو تو عمل مکمل نہیں ہے ورنہ ٹپل۔

(۴) ایسا عمل کثیر ہے۔ جو فعل کو ایسا مقصود ہو کہ اس کو عادتہ مستغنی مجلس میں کریم ہو۔ جیسے حالت نماز میں چپ نے عورت کا دودھ پیا تھا۔

(۵) نماز کی رائے پر متوقف ہے وہ جس مجلس کو کثیر سمجھے وہ کثیر ہے۔

پہلے تین اقوال زیادہ مشہور ہیں اور درحقیقت تینوں کا ماحول ایک ہی ہے۔ اس نئے قول دینی دہ لٹ میں مذکور عمل کے قائل کو دیکھنے سے غیر نرازمیں ہونے کا علم غالب ہوتا ہے۔
عمل کثیر سے تہذیب ثلوث جاتی ہے:

اس نماز سے ایک سانچہ، دوران نماز اپنے اعضاء کو مختلف انداز میں حرکت دیتے رہتے ہیں۔ مثلاً کھنکی سر کے بالوں پر ہاتھ پھیرتے رہتے ہیں۔ جب میں ہاتھ ڈال دیتے ہیں۔ انکھنکی کو اٹکی میں ہاتھ دے رہے ہیں۔ اور اعضاء دیکھنے کھینے لگتے ہیں۔ غرض کہ ایسا معلوم ہوتا ہے کہ یہ نماز کی حالت میں نہیں۔ حالت نماز میں اس قسم کی حرکات کرنے سے نرازمند ہو جاتی ہے۔ (بلا غدار) میں نے یہ بات جب ان کو پڑائی تو انہوں نے نرازم کے فساد ہو جانے کو بے فکر سمجھ کر دیا۔ بدنامہ متعلیٰ کا اظہار کیا۔ ان کے اس تاثر سے میں عجیب الجھن میں پڑ گیا؟

حاج خلیفہ مذہب کا فتویٰ یہ ہے کہ عمل کثیر سے نماز فاسد ہو جاتی ہے اور ایسے عمل کو عمل کثیر کہتے ہیں کہ اس کو دیکھنے والا یہ سمجھے کہ یہ فعل نماز میں نہیں ہے۔ جس کام کے لئے دونوں انھوں کا استعمال کیا جائے۔ وہ بھی عمل کثیر ہے اور اگر ایک ہی ہاتھ سے ایک رکن (نماز) میں دو بار کوئی عمل کیا جائے وہ بھی عمل کثیر میں جاتا ہے۔ آپ نے اپنے سانچہ کی جو حالت لکھی ہے وہ عمل کثیر کے تحت آتی ہے اور اس سے نماز فاسد ہو جاتی ہے اور اس کا اس مسئلہ کو نہ ماننا اس کی بدواً ہی ہے۔
مجہدہ میں دونوں پاؤں اٹھ جانا:

اس نماز میں بحالت مجہدہ اگر دونوں پیر زمین سے جدا ہو گئے تو فساد صلوٰۃ کے حکم سے واجب لاعادہ ہے یا نہیں؟ نیز اگر لصا صلوٰۃ کا حکم ہے تو کسی بناء پر مع اہل تکفیل وار جواب طلب ہے۔

حاج دونوں پاؤں میں سے کسی ایک کا کوئی جز، ہتھ رسیج، واحدہ (ایک تہیج کی مقدار) زمین پر رکھنا واجب ہے اور ایک قول کے مطابق فرض ہے۔ تیسرا قول صلیت کا بھی ہے۔ قول اول رائج ہے۔

پہلے اگر پورے مجہدہ میں بعد ایک تہیج کے دونوں پاؤں میں سے کسی کا کوئی جز زمین پر رکھ لیا تو واجب و رائج جائے

گا۔ اگر جتنی مقدار بھی نہیں رکھا تو ترک واجب کی وجہ سے نماز واجب الاعادہ ہوگی۔

دوایح رہے کہ طہر قدیم یا صرف ایک قدم کو زمین پر بغیر عذر و کسے سے واجب تو ادا ہو جانے کا حکم مرد ہے۔ اس کے دونوں پاؤں زمین پر رکھنا اور انھیں کو قبلہ رخ رکھنا سنت مؤکدہ ہے۔

نماز میں قہقہہ:

س۔ ایک دفعہ جماعت ہو رہی تھی کہ اہم کی کسی غلطی پر مقتدی پہنچ گئے۔ اس کے بعد یا نہر کر کے آئے ایک مقتدی پھر بھی بیٹھے رہے۔ لیکن وہ وہ پہنچنے میں شک ہے کہ وہ قہقہہ تھا یا ٹھٹھک۔ اس صورت میں کیا حکم ہے۔
ج۔ قہقہہ اور ٹھٹھک میں شک ہونے کی صورت میں نماز تو بلا شک ٹوٹ گئی۔ کیونکہ نماز نونے کے لئے تو قہقہہ ضروری نہیں۔ باقی رہا دوسری صورت میں وضو کا معاملہ تو اولیٰ غالب پر موقوف ہے۔ اگر لیکن قہقہہ کی طرف ہے تو وضو بھی ٹوٹ گیا اور نہ صرف نماز نونے کی۔

غلطی مذہب میں نماز میں قہقہہ بگھانے سے وضو ٹوٹ جاتا ہے۔ بشرطیکہ قہقہہ بگھانے والا ملتے ہو۔ پھر اور ہو۔ اور نماز رکوع اور جملہ والی ہو۔ لیکن اگر بچے نے یا نماز کے اندر سوتے ہوئے نے قہقہہ بگھایا تو وضو نہیں ٹوٹے گا۔ اپنا نماز فاسد ہو جائے گی۔ اسی طرح اگر نماز جنازہ میں قہقہہ بگھایا تو نماز فاسد ہو جائے گی مگر وضو نہیں ٹوٹے گا اور نماز سے باہر قہقہہ بگھانے سے وضو نہیں ٹوٹتا۔ مگر قہقہہ بگھانا محرم ہے کہ یہ فصاحت کی علامت ہے۔

اوقات نماز

کیا قرآن سے شیخ وقت نماز کے اوقات ثابت ہیں:

س۔ زید آیت کریمہ اَقِمِ الصَّلَاةَ طَرَفَی السُّجُودِ وَذُلْفَیْنَ الْمَلِیْلِ۔ سے عین وقت کی نماز فجر مغرب اعزاء پر استدلال کرتا ہے۔ کیا قرآن شریف کی کسی آیت شریعہ سے اوقات نماز بیکجا ذکر یا ثابت ہوتے ہیں؟
ج۔ آیت کریمہ اَقِمِ الصَّلَاةَ طَرَفَی السُّجُودِ وَذُلْفَیْنَ الْمَلِیْلِ۔ ہمیں پنجوں نمازوں کی فرضیت مراد ہو سکتی ہے۔ اس طرح کہ دن کے ایک طرف میں صبح کی نماز ہے اور دوسری طرف میں زوال کے بعد سے غروب آفتاب کے بعد تک تین نمازیں ظہر عصر مغرب اور ذُلْفَیْنَ الْمَلِیْلِ میں عشاء مراد ہو۔

اس لئے کہ دن کا پہلا نصف حصہ زوال تک ہے اور دوسرا حصہ زوال کے بعد غروب تک۔ اگر دوسرے حصے میں غروب تک دو نمازیں عصر اور عصر بھی جائیں تو مغرب اور عشاء وَذُلْفَیْنَ الْمَلِیْلِ سے مراد ہو سکتی ہیں۔

اور ایک دوسری آیت سے بھی مفسرین نے یا نجی نماز کیا۔ اہل بیت۔ ۱۰۱۰ ہے۔

فَتَبَارَكَ اللَّهُ حِينَ تَسْجُدُ وَحِينَ تَقُومُ وَلَهُ الْحَمْدُ فِي السَّمَوَاتِ وَالْأَرْضِ وَبَيْنَ ذَلِكَ
تُظْهِرُونَ (النور: ۲۵)

اِنَّ قُرْآنَ الْفَجْرِ كَانَ مَشْهُودًا ۝

﴿اِنَّ يَتْلُوكَ الشَّمْسُ اِلَى غَسَقِ اللَّيْلِ﴾ میں یہ نمازیں یا نجی نمازیں ہیں۔ اور قرآن الفجر نماز میں
کی نماز آئی۔

اس کے علاوہ اور بھی بہت آیات ہیں۔ جن میں بطور تدارک سورتہ طہ۔ فاتحہ۔ اور دہشت جو یہ تہ قرآن
کرم کی شریعت ہیں۔ پھر احادیث میں ہیں۔ جن میں قرآن معلوم اور امت کا اتباع یا حج نمازوں کی وضاحت پر منقول ہے۔
مفسرین کی تشریحات

یہ مفسرین کی تشریحات ملاحظہ فرمائیے۔

۱۔ امام الجلیل فی السنن ابی احمد و حسین بن مسعود رحمہما اللہ عن ابی ہریرۃ رضی اللہ عنہ فرماتے ہیں۔

((قَالَ قَالَ ابْنُ الْأَزْدِيِّ لَاحِظَ عِيَّاسٍ هُوَ نَجِدَ صَلَاةَ الْخَمْسِ فِي الْفَجْرِ قَالَ بَعْدَ وَقُورِهَا بَيْنَ
الْأَيَّامِ وَقَالَ جَمَعْتُ لَا يَأْتِي صَلَاةَ الْخَمْسِ (مَوْفِقًا)))

۲۔ امام محمد بن یوسف بن علی بن ابی یوسف بن حیر بن النخعی رضی اللہ عنہ فرماتے ہیں۔

((عَنْ ابْنِ عِيَّاسٍ وَفَادَةَ الْمَعْرُوفِ وَالصَّحْبِ وَالْعَصْرِ وَالْمَغْرِبِ وَمَا الْعَتَاءُ لَعْنُ قَوْلِهِ زُرْنَا قَبْلَ
الْقَبْلِ))

((عَنْ ابْنِ عِيَّاسٍ الْخَمْسِ وَحِينَ تَقُومُ وَحِينَ تَسْجُدُ فَدَامَ الْمَغْرِبُ وَالْعَتَاءُ))

۳۔ امام طبرانی ابی یحییٰ الترمذی رحمہ اللہ نقل فرماتے ہیں۔

((أَخْرَجَ ابْنُ أَبِي شَيْبَةَ وَابْنُ حَبَرٍ وَابْنُ الْمُبَارَكِ عَنْ ابْنِ عِيَّاسٍ رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُمْ قَالَ جَمَعْتُ
هَذِهِ آيَةَ مَوَاقِيتِ الصَّلَاةِ فَتَسْتَحِجُّ اللَّهُ حِينَ تَقُومُ فَالْمَغْرِبِ وَالْعَتَاءُ وَحِينَ تَسْجُدُ
فَالْعَصْرِ وَغَيْبِ الْعَصْرِ وَحِينَ تَقُومُ فَالْفَجْرِ))

اوقات نماز موقتہ

۴۔ نماز پنج روزہ کے وقت کی تفصیل یہاں ہے۔

پیشگی کرنے پر اجازت کے ساتھ:

ج: ((قال في المسئلة - وانظر هل اذ ائرم من اناخيرء ملعصر الى الملنلن هوآ الجماعه يكون

الأول: التأخير لم لا - والظاهر الأول: بل يلزم لمن اعتقد رجحان قول الإمام (ع)!

(FPM/2000)

اس سے ثابت ہوا کہ حسین کے بعد نماز عصر پڑھنا افضل ہے۔ اگرچہ جماعت فوت ہو جائے۔ مگر یہ حکم عام رہتا ہے
کے لئے ہے۔ حرمین شریفین کی تعلیمات کے پیش نظر وہاں جماعت ترک نہ کی جائے۔ بلکہ مشن خانہ کے اندر جماعت کے
ساتھ نماز پڑھی جائے گی۔

ظہر کا وقت گرمیوں میں کیا ہے:

نہ: تمہیں میں غم کی وقت کتنے بے ہوا ہے۔ ہر کسی مسجد میں سوارا بے غم کی نماز ہوتی ہے۔ جیسے سارا میں غم کی جماعت کتنے بے ہوا ہے؟

ج. جازوں اور گرمیوں میں ہر ایک موسم میں طہر کا وقت نہ لے لے آفتاب سے شروع ہو کر دو شکل تک رہتا ہے ورنہ وہاں آفتاب سناٹا ہوا ہونے کے قریب ہوتا ہے۔ یہی حکم کا وقت سناٹا ہونے کے قریب ہونے کے بعد تک رہتا ہے۔ چنانچہ سناٹا ہونے کے بعد بھی اور بھی دو شکل رہے گا۔

انہی سلسلہ کادوت تو ایک جگہ سے بھی دھم پیلے ہی سے ہوا ہے۔ مگر گریوں میں غم و رومی پر مبنی ہے۔ جنی
تاخیر کرنا ظہر کا مستحب ہے۔ دو بیج سے تین بیج تک آج کل (گریوں میں) ظہر کا اچھا دوت ہے۔ از حاتی بیج یا پونے
تین بیج یا تین بیج تک سے ریڑے تاخیر سے ظہر پڑھیں تو اچھا دوت ہے۔ اس میں کچھ حرج نہیں ہے۔
از ان مغرب و عشاء میں قاصد۔

از ان مغرب و عشاء، مثل قاصد.

س۔ اذان مغرب وعشاء میں کس قدر فاصلہ درکار ہے۔ کیا جس جگہ حساب و محاسب گھڑی قریب حواسات جیسے سڑک کے اذان مغرب ہوتی ہے۔ وہاں اسی گھڑی سے ۸ بجے اذان وعشاء دو کر فرض لاوا کر سکتے ہیں؟ اور یہ جو کہا جاتا ہے کہ کم از کم ایک گھنٹہ بیکس ملت کا فاصلہ اذان مغرب وعشاء میں ہونا چاہئے۔ اس کا کیا حکم ہے؟

ج۔ غروب آفتاب کے بعد مشرق کا وقت فناء نام الیٰ طیفہ رحمہ اللہ ان وقت ہوتا ہے کہ نقش اشیں غائب ہو جائے۔ اس کی مقدار بعض موسموں میں ایک گھنٹہ پچیس منٹ اور بعض موسموں میں ایک گھنٹہ ۲۵ منٹ اور بعض موسموں میں اس سے بھی زیادہ ہوتی ہے۔ پس مغرب و عشاء میں ازیحہ گھنٹہ سے کم فاصلہ نہ کرنا چاہئے۔ بلکہ احتیاطاً پانچ گھنٹے کا فاصلہ کرنا چاہئے اور چترائی طلوع و غروب آفتاب و صبح صادق وغیرہ سے مقدار وقت پر زمان میں معلوم ہوسکتی ہے۔

نماز اشراق کا وقت:

ج: ہادی مسجد میں اکثر اشراق کی نماز پڑھتا ہوتا ہے۔ بعض حضرات سورج نکلنے کے پانچ منٹ بعد نماز پڑھ لیتے ہیں۔ جبکہ بعض حضرات اسی اعلیٰ کرتے ہیں۔ ان کا کہنا ہے کہ پورا سورج ۱۵ منٹ میں نکلتا ہے۔ اس لئے پورے ۱۵ منٹ بعد نماز کا وقت ہوتا ہے۔ آپ فرمائیں کہ اشراق کی نماز کا وقت سورج نکلنے کے کتنی دیر بعد شروع ہوتا ہے اور کب تک رہتا ہے؟

ج: سورج نکلنے کے بعد جب تک دھوپ زور سے نہ نہروں ہے اور دھوپ کی زور کی وقت لائق موسموں میں ۱۰ منٹ ہو سکتی ہے۔ عام موسموں میں زور کی ۱۵-۲۰ منٹ میں ختم ہو جاتی ہے۔ اس لئے اس وقت ضروری ہے۔

نوٹ: پانچ منٹ بعد نہ شروع کر دیتے ہیں۔ وہ نکلا کرتے ہیں۔ بہت بعض موسموں میں وہی منٹ میں زور کی ختم ہو جاتی ہے۔ اس اصل بار زور کی کے ختم ہونے پر ہے۔

زوال کا وقت:

ج: نماز پڑھنے کا مکمل وقت یعنی زوال کے بارے میں مختلف لوگوں کے مختلف خیال ہیں۔

(۱) زوال صرف ایک دھنٹ کے لئے ہوتا ہے۔ (۲) زوال میں پانچویں منٹ کے لئے ہوتا ہے۔

(۳) جمعہ کے دن زوال نہیں ہوتا۔ (۴) زوال کے لئے احتیاطاً آٹھویں منٹ کافی ہیں۔

ج: اوقات نماز کے تقیوں میں جو زوال کا وقت لکھا ہوتا ہے۔ اس کا مطلب یہ ہوتا ہے کہ اس کے بعد نماز جائز ہے۔ زوال میں تو زیادہ منٹ نہیں گنتے۔ لیکن احتیاطاً نصف اشعار سے ۵ منٹ قبل ۱۵ منٹ بعد نماز میں توقف کرنا چاہئے۔

اور ابو حنیفہؒ کے نزدیک جمعہ کے دن استوا کے وقت نہ درست ہے اور امام ابو حنیفہؒ کے نزدیک مکہ مکرمہ ہے۔ حضرت امام ابو حنیفہؒ کا قول دلیل کے اعتبار سے زیادہ قوی اور اطمینان دہک ہے۔ اس سے عمل اسی پر ہے۔

نماز کے مکروہ اوقات

صبح صادق کے بعد نفل پڑھنا:

ج: صبح صادق کے بعد نوافل یا تہجد یا تہجد پڑھنا مکروہ ہے یا نہیں؟

ج: طلوع صبح صادق کے بعد کوئی نفل نماز سوائے دو سنت صبح کے جائز نہیں ہے۔ حتیٰ کہ نزدیک اس وقت میں تہجد یا تہجد کی تکلیف بھی جائز نہیں ہیں۔

صبح صادق کے بعد کوئی نفل سوائے سنت فجر کے، قضاء نماز کے درست نہیں ہے اور بعد نماز فجر کے سنت صبح بھی

جائزہ نہیں اور نہ اہر کوئی نفل سوئے قضا کے پڑھنا اس وقت درست ہے۔ درنہا، مکہ ہے۔

((زَكَرَىٰ نَفْلٌ رَّحِيمٌ وَلَوْ أَنَّهُ لَكُم مَّا عَدَّوْهُ أَكْثَرُ لَكُنَّ أَجْزَاءً مِّمَّنْ أَكْفَرْتُمْ))
 (سورة الزمر: ١٨)

نوائی کراہت سے کراہت تحریمی حرار ہے۔

والخلاصة بعدم الحوار وانفراد عدم الحل لعدم النضج كما لا يخفى؛^١

زوال کے وقت نماز جائز نہیں

س۔ چاشت وغیرہ کی نماز نفل ۱۲ ہجے پڑھنی درست ہے یا نہیں اور اسلامی منبر کی مگر وال یا نقباء مبارک وقتے و وہ بظہر ۲۲ وقت تھے۔

نہ نروال کے اقل نقل وغیرہ کچھ نہ پڑھیں اور نہ جیسے وقت نقل نماز پڑھیں چاہے کہ نروال کا وقت درمیان نماز میں ہو مگر چکی جسٹری کے موافق نروال کا وقت ۱۲ بجے ۲۴ منٹ پر ہے۔ اس کے مطابق گھر پر ۱۲ بجے نماز نکلیں، نماز نماز اس طرح پڑھے کہ نروال سے پہلے اس کو ختم کرے تو یہ جائز ہے۔ مگر جب قریب نروال کا وقت آجائے اس وقت کوئی نماز شروع نہ کرے تاکہ ایسا نہ ہو کہ درمیان نماز میں نروال کا وقت ہو جائے۔

بوقت طلوع نماز فجر صحیح نہیں!

بوقت طلوع نماز فجر صحیح نہیں

س فجر کی نماز میں مطلقاً آفتاب کے وقت پڑھی گئی تو نواز واجب امام وہ ہے یا نہیں؟

۴۔ جہن مصلوٰی آقا صاحب کے وقت نماز شروع کرنے سے نماز منعقد ہی نہیں ہوتی۔ لہذا یہ نماز صحیح نہیں ہوتی۔

ظلمتِ آفتاب سے قبل اور بعد مکر و ہمت

س: فجر کی نماز کے بعد ۲۰ منٹ کر دو ہوتے ہیں وہ کون سے ہیں؟ سورج کی پہلی شعاع نکلنے سے پہلے ۱۰ منٹ۔ جب یہی شعاع نکلے اس وقت۔ پورا سورج نکلے تک ۲۰ منٹ۔ مثال کے طور پر منگھڑ موسمیات بتا دے کہ کس چھ بجے سورج نکلے گا۔ تو کر دو ۲۰ منٹ کون سے ہوں گے۔ پانچ بج کر ۲۰ منٹ سے ۶ بجے تک درمیان کے ہیں منٹ پر چھ بجے سے چھ بج کر ۱۵ منٹ تک کر دو نام ہوگا۔

سوال: میرانی اس سوال کا جواب ملے موسیٰ کے نام کے ۱۲ لے سے لی رہی کہ صاف اور صاف کا وہ سے
سوال سے جواب اس طرح ملے نہیں آتا اور پھر یہ تو وہی ہے جس نے کہ ہو سکتا ہے تاہم اندازہ غلط ہو کہ وہی ملے

﴿مَنْ شَهِدَ صَلَاةَ الْغُضُفِ بِإِيمَانٍ وَتَوَكَّلَ عَلَى اللَّهِ وَتَوَقَّاهُ لَمْ يَمُتْ وَلَمْ يَكُنْ فِي قَبْرِهِ مِنْ عَذَابٍ إِلَّا أَنْ يَحْيَاهُ اللَّهُ﴾

موسماتِ روزانہ سورتی تھیں تاکہ جانتا ہے۔ اس لئے اگر آپ یہ جو یہ دے دیں کہ اس سے بچنے کے لئے اسے نماز سے پہلے کے ۱۰ صلیوات کر دو دیتے ہیں یا فوراً بعد کے تو میرا خیال ہے ہماری باتیں سُنیں جس سے جو غور و آجائے گا۔
ج۔ اگر فجر کے بعد سورج نکلے تک غل پر صلاوات نہ لیں۔ فقہاء نماز بجا دے گا۔ اور نماز بجا دے گا۔ جس سے بچ جائے گا۔
نماز سے نہ کر سورتی تھیں کہ وقت نہ کر دے کہیں ہمارے اس وقت نماز غل پر صلاوات کر دے۔

جب سورج کا کنارہ طلوع ہو جائے اس وقت سے لے کر سورج کی زردی ختم ہونے تک (قریباً پندرہ ویں من) کا وقت کر دے۔ اس وقت میں فرضی اذان بجا دے گا۔ اور نماز بجا دے گا۔ ہاں قرآن کریم کی تلاوت ذکر و تسبیح اور دُشربلے اس وقت بھی جائز ہے۔

آپ کے سوال کے مطابق اگر قصہ موسمیات یہ اعلان کرتا ہے کہ آج سورج چھ بجے نکلے گا تو چھ بجے سے لے کر چھ بجے تک کا وقت کر دے گا۔

غروب کے وقت عصر کی نماز:

ی۔ ایک شخص نے عصر کی نماز کسی خاص جگہ سے وقت پر نہ پڑھی اور سورج غروب ہو رہا ہو۔ (عالمِ غروب آفتاب نے وقت بعد ۱۰ پارہ ہے) اسی دن کی عصر کی نماز بجا دے یا نہیں؟ جب کہ یہ شخص صاحبِ تربیت نہیں ہے۔

ایک کتاب میں لکھا ہے کہ اسی دن کی عصر کی نماز سورج غروب ہونے سے پہلے ایک وقت پڑھ لی اور سورج غروب ہو گیا تو نماز ہو جاتی ہے۔ پس اس شخص سے نجات دلائیں۔

ج۔ اسی دن کی عصر کی نماز جائز ہے۔ نماز بجا دے گی خواہ اس دوران سورج غروب ہو جائے۔ مگر خیر کرنے کی وجہ سے وہ سخت تہمید کا رونا۔ حدیث میں ہے۔

((مَنْ صَلَّى صَلَاةَ الْغُضُفِ بِإِيمَانٍ وَتَوَكَّلَ عَلَى اللَّهِ وَتَوَقَّاهُ لَمْ يَمُتْ وَلَمْ يَكُنْ فِي قَبْرِهِ مِنْ عَذَابٍ إِلَّا أَنْ يَحْيَاهُ اللَّهُ)) ((مسلم: ۱۰۰۰))

ترجمہ: یہ مضمون کی طرف ہے کہ بچا سورج کا انتظار نہ کرے یہاں تک کہ جب سورج زرد ہو جائے اور شیطان کے دھوکوں کے درمیان آ جائے تو یہ فحش کر چاہے کھوٹے لے۔ اور اس میں اللہ تعالیٰ کا ذکر نہ کرے مگر کہ۔

اور یہ بھی یاد رہے کہ اگر کبھی وقت تک ہو جائے تب بھی نماز فرما دے مگر چاہئے۔ یہ نیک خیال کرنا چاہئے کہ اب تو وقت بہت کم ہے۔ تب فقہاء نے اگلی نماز کے ساتھ ہی پڑھ لیں گے۔ کیونکہ نماز کا قطعاً کرنا بہت بڑا دیا ہے۔
چنانچہ حدیث شریف میں ہے۔

جس شخص کی عزت کی نوازفت ہوئی گو پاپاں کا گھر اس سب کچھ ہلاک ہو گیا۔

ایک اور حدیث میں ہے۔

((من ترك عبادة العصور لقطعت حبله عمله)) (مشكوته ص ١٠٦ / راجع الخلق)

جس نے عصر کی نماز چھوڑ دی اس کا عمل اکارتہ ہو گیا۔

بہت سنا لوگ اس مسئلہ میں کوتاہی کرتے ہیں۔ اگر کسی جہد سے نماز میں تاخیر آجائے تو اس کو قضا کر دیتے ہیں۔ مخصوصاً مغرب کی نماز میں ذرا تاخیر آجائے تو اس کو قضا کر کے عشاء کی نماز کے ساتھ پڑھتے ہیں یہ بڑی عجیب غلطی اور کوتاہی ہے۔ نماز والے کے وقت تلاوت و غفلت:

۱۔ مہینہ روانی کے وقت یا دوسرے کے وقت تلاوت قرآن شریف اور نماز کا حکم کیا ہے؟

ج: میں زوال کے وقت یاقین کہنے کو استواء اور دوپہر کے وقت علامت قرآن شریف درست ہے اور نوافس امام ابو حنیفہ کے مذہب میں ماحاضر ہیں اور امام ابویوسف حاضر فرماتے ہیں۔ درعنازلیں ہے۔

((كره تحريم صلوة مطلقاً ولزوم قضاء الواجبة أو نفلها مع شروطها وانعوائها الا يوم

الجمعة على قول الثاني المصحح المعتمد : (الفتح)

((وفي الثامن: لكي شرح الهداية انصرفوا والقول الامام))

اور احتیاط امام اعظمؒ کے قول میں ہے اور اوسع قول امام ابو یوسفؒ کا ہے۔^۴

اولن کا بیان

محوریت کی افوازا:

س۔ کیا شریعت اسلام میں عورت کو اذان دینے کی اجازت ہے؟

ج۔ مازوں کا مرد ہوتا مسنون ہے۔ اسی لئے عورت کی اذان باقتلا روایات مرد ہوئی۔ اس لئے کہ اگر عورت بلند آواز سے اذان اے گی تو وہ گنہگار ہوئی اور اگر پست آواز کے ساتھ دے گی۔ تو "فکر مہنت" کی مرکب ہوگی۔

علاوہ ان اسلاف کے زمانے میں جمہوروں کی اذان کا رواج نہیں تھا۔ لہذا ان کی اذان نئی چیز (یعنی بدعت) ہے اور رسول اللہ ﷺ کا فرمان ہے کہ جہاں میں میری وضع کردہ چیز بدعت ہے۔^۲

برقیہ راہ اور لکھ رہی ہے۔

عورت اگرچہ عام فطرت و اس کی اذان کر دے اور اس کا عہدہ نہ رہے جس عورت کی اذان دہائی جائے تو قرآن و اذان اور اقامت نہ پڑھے، وہ ہے نواہِ اقامت۔ نماز پڑھیں یا نہ پڑھیں۔

اس میں کس سے عورت کی اذان دہائی جائے۔ اگر بڑی لڑکے نماز پڑھیں تو کوئی ایسا اذان نماز پڑھیں گی ہے اور اسی کو سب سے زیادہ صاحبِ غیر کے ضرور قرار دیا جائے۔ اس سے خصوصاً وہاں عورت کی اذان پڑھیں۔ عورت کی اذان میں قضا کا اندیشہ پایا جاتا ہے۔ اس سے اس کی اذان کر دہ قرار دی جاتی ہے۔
رد المحتار میں ہے۔

انما النساء فیکبرہ لہن الاذان و کذا الاقامة لسا روی عن انس و ابن عمر من کو ھتھما یھن لان مہی حالھن عسی السیر و وقع جہ یھن جواہر

ترجمہ: اور عورتوں کی اذان کر دے، اسی طرح اقامت کہنا بھی کر دے۔ کیونکہ حضرت انس اور ابن عمر رضی اللہ عنہما رضی اللہ عنہما میں روایت ہے کہ عورت کی اذان اور اقامت کہنا کر دیا جائے کیا جائے۔ کیونکہ ان کے پردہ کرنے کی بجائے آواز بلند کر دیا کرتے تھے۔

کیا عورتوں کو نماز اذان بھی اقامت کے بغیر پڑھ سکتی ہے؟

رد المحتار میں اگرچہ مذکور ہے کہ نہیں، وہ اپنی ایک ایک نماز پڑھیں تو کیلیغیر اذان و اقامت کے نماز پڑھیں گی؟
مذکورہ اذان پر اذان اور اقامت نہیں ہے۔ اگر عورتیں اپنی جماعت سے نماز پڑھیں (اگرچہ عورتوں کی جماعت ہو یا نہیں) تو وہ اذان اور اقامت سے بغیر پڑھیں گی اور کر دے اذان اور اقامت کہیں تو ان عورتوں کی نماز جو نہ ہوگی شرعاً و یوگا۔

عورت بلا اقامت نماز پڑھے؟

رد المحتار میں مذکور ہے کہ عورتوں کی جماعت ہو یا نہ ہو اقامت ہے یا نہیں؟
عورت نماز بدو اقامت پڑھے۔ عورتوں کی جماعت نہ ہو تو یہی ہے۔ لہذا اگر جماعت کریں تو اس میں اقامت نہیں۔

(قال فی العلانیۃ: لا یسن ذلک لیعا تصنیہ النساء اداء و قضاء ولو جماعۃ کجماعۃ صباہ)

(وعیہ)

(۱) وقال ابن عبد بن رحمہ اللہ تعالیٰ وكان الاذانى للبشارح ان يقول ولو مفردة كان جماعة عن الان غير مشروعية فقط (۱) (رد المحتار ج ۱ ص ۲۶۶)

بوقت اذان خاموش رہنا:

س۔ اذان کے وقت دعائی بات کرنا کیسا ہے؟ مکروہ ہے یا نہیں؟

ج۔ بوقت اذان خاموش رہنا مستحب ہے۔ لہذا بالضرورت بات نہیں کرنا چاہئے۔

(۲) قال ابن عساکر رحمہ اللہ تعالیٰ تحت (قوله لا يرد السلام) قال في المعراج وفي التحفة ويضحي للمستمع ان لا يتكلم ولا يشتغل بشيء في حالة الاذان والاقامة ولا يرد السلام ايضا لان الكل يخلو بالنظم (۳)

(۳) اقول بظہر من هذا ان قوله لا يرد اسلام ليس للوجوب وانه يتفرع على القومين الوجوب اجابة الاذان وتدبيره والا لوج وحرث فذلك في الاقامة مع ان اصل اجابة الاقامة مستحبة المص (۴) (رد المحتار ج ۱ ص ۲۶۶)

اذان کا جواب:

س۔ جو لوگ اذان سنیں۔ ان کو اذان کا جواب دینا ضروری ہے یا نہیں؟

ج۔ اذان کا خاموشی سے سنا اور جواب دینا چاہئے۔ حدیث شریف میں ہے۔

روى ابن عبد بن رحمہ اللہ عن عائشة رضي الله عنها قالت قال رسول الله صلى الله عليه وسلم

كُلُّكُمْ أَكْبَرُ اللَّهِ أَكْبَرُ ثُمَّ اسْمِعُوا فِي الْجَوَابِ مِثْلَ مَا سَمِعُوا فِي الدَّعَاءِ

مؤذن کہے۔ اَشْهَدُ أَنْ لَا إِلَهَ إِلَّا اللَّهُ

جواب دینے والا کہے اَشْهَدُ أَنْ لَا إِلَهَ إِلَّا اللَّهُ

پھر مؤذن کہے اَشْهَدُ أَنَّ مُحَمَّدًا رَسُولُ اللَّهِ

جواب دینے والا کہے۔ اَشْهَدُ أَنَّ مُحَمَّدًا رَسُولُ اللَّهِ

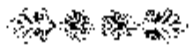
جب مؤذن کہے۔ سَمِعْتُ عَلِيَّ بْنَ أَبِي طَالِبٍ يَقُولُ لَا خَوْفَ وَلَا قُوَّةَ إِلَّا بِاللَّهِ۔ جب مؤذن کہے سَمِعْتُ عَلِيَّ

بِالْفَلَاحِ۔ جواب میں کہے لَا خَوْفَ وَلَا قُوَّةَ إِلَّا بِاللَّهِ

جب مؤذن کہے اَللَّهُ أَكْبَرُ۔ اَللَّهُ أَكْبَرُ۔ جواب دیا جائے اَللَّهُ أَكْبَرُ اَللَّهُ أَكْبَرُ۔

جب مؤذن کہے لَا إِلَهَ إِلَّا اللَّهُ۔ جواب دیا جائے۔ لَا إِلَهَ إِلَّا اللَّهُ۔

پہلے: ﴿اِنَّ رَحْمَةً رَّحِيْمًا لِّرَبِّكَ﴾ ﴿١﴾



موت بھی ان کا جواب دے۔

اگر انکار کا دعویٰ ان کا جواب دینے میں توفیق ملے گا تو ان کے لئے کیا حکم ہے؟

جی ہاں! ان کے لئے موت کا حکم ہے۔ لیکن ان کے انکار کا جواب دینے میں توفیق ملے گا تو ان کے لئے کیا حکم ہے؟

نہیں! ان کے لئے موت کا حکم ہے۔ لیکن ان کے انکار کا جواب دینے میں توفیق ملے گا تو ان کے لئے کیا حکم ہے؟

﴿وَلَا حَافِظًا وَلَا نَصِيرًا﴾ ﴿٢﴾

تو ہر شخص اور طالبِ دینی موت کا جواب دے۔ اسی طرح خدایہ جنت کے اور ان کے لئے کیا حکم ہے؟

نہیں! ان کے لئے موت کا حکم ہے۔ لیکن ان کے انکار کا جواب دینے میں توفیق ملے گا تو ان کے لئے کیا حکم ہے؟

ان کے لئے موت کا حکم ہے۔ لیکن ان کے انکار کا جواب دینے میں توفیق ملے گا تو ان کے لئے کیا حکم ہے؟

جی ہاں! ان کے لئے موت کا حکم ہے۔ لیکن ان کے انکار کا جواب دینے میں توفیق ملے گا تو ان کے لئے کیا حکم ہے؟

اگر ان کے لئے موت کا حکم ہے۔ لیکن ان کے انکار کا جواب دینے میں توفیق ملے گا تو ان کے لئے کیا حکم ہے؟

﴿وَالَّذِينَ هُمْ عَنْ صَلَاتِهِمْ سَاهَوْنَ﴾ ﴿٣﴾

﴿وَالَّذِينَ هُمْ عَنْ صَلَاتِهِمْ سَاهَوْنَ﴾ ﴿٣﴾

﴿وَالَّذِينَ هُمْ عَنْ صَلَاتِهِمْ سَاهَوْنَ﴾ ﴿٣﴾

﴿وَالَّذِينَ هُمْ عَنْ صَلَاتِهِمْ سَاهَوْنَ﴾ ﴿٣﴾

ان کا جواب دے۔

اگر ان کا جواب دے۔ لیکن ان کے انکار کا جواب دینے میں توفیق ملے گا تو ان کے لئے کیا حکم ہے؟

نہیں! ان کے لئے موت کا حکم ہے۔ لیکن ان کے انکار کا جواب دینے میں توفیق ملے گا تو ان کے لئے کیا حکم ہے؟

جی ہاں! ان کے لئے موت کا حکم ہے۔ لیکن ان کے انکار کا جواب دینے میں توفیق ملے گا تو ان کے لئے کیا حکم ہے؟

ان کے لئے موت کا حکم ہے۔ لیکن ان کے انکار کا جواب دینے میں توفیق ملے گا تو ان کے لئے کیا حکم ہے؟

جی ہاں! ان کے لئے موت کا حکم ہے۔ لیکن ان کے انکار کا جواب دینے میں توفیق ملے گا تو ان کے لئے کیا حکم ہے؟

﴿وَالَّذِينَ هُمْ عَنْ صَلَاتِهِمْ سَاهَوْنَ﴾ ﴿٣﴾

﴿وَالَّذِينَ هُمْ عَنْ صَلَاتِهِمْ سَاهَوْنَ﴾ ﴿٣﴾

جواب کافی ہے؟

ج۔ ہر یہ ہے کہ سب اذان کا جواب دے۔ اگر اس میں تکلف ہو تو بھی اذان کا زیادہ وقت ہے۔ اس لیے جواب دے۔
نور محمدؒ کی مسجد میں ہو دوسری ٹیکہ۔

(ا) قال في العلاجية ولو تكررت اجاب الاول وفي الشافية سواء كان مؤذن مسجده او غيره محر
عن الفتح حديثاً (نلي قوله) ويظهر لي احياء الكل مانقول لعدد السب وهو السماع كما
اعتمد بعض الشافعية (۱) واصل: (۲۹۱) ۲

جمع کی دوسری اذان کا جواب:

ک۔ جمع کے روز جمعہ کے روز: جو اذان کہی جاتی ہے۔ اس کے جواب دینے کو درختہ کرنے کے لئے ہے۔ اگر اس کے
عاشیہ، یحییٰ، یحییٰ شفی اور طحوی وغیرہ انبیاء وحقین کے ترجیح دی جائے کہ اس کا جواب دینے کو استحباب ثابت کیا ہے
اور ترجیح دینا جواب دینے کو کافی ہے۔

ج۔ (۱) القول لكن في التامی باب الجمعة والظاهر ان مثل ذلك يقال ايضا في تفتين صرقي لا

سنة الاذان الذي بين يدي الخطيب تحصيل باذان الصرقي فيكون المؤذن محباً لاذان

الصرقي واجابة الادان حبله مكرهه (۱) (نالی: ۵۵)

(۲) وبه ايضا وذكر الربيعي ان الاحوط الامتثال لفظاً

حاصل یہ ہے کہ اذان کافی کا جواب دینا مکروہ ہے۔

جمع کی اذان کافی کا جواب اس میں دے زبان سے نہ دے۔

(۱) وبغير ان لا يجزى بمساواة اتفاق في الاذان بين يدي الخطيب (۱)

(۲) (نالی: ۵۵)

اذان و نماز مغرب میں وقفہ:

ن۔ عرض خدمت عالیٰ میں ہے کہ میں نے ایک مسئلہ بنایا ہے۔ در وقت کہ نماز گردقت کی ٹنگی کے باعث ثانی جواب
حاصل نہ ہو سکا۔ آپ نے فرمایا بھی تھا کہ مسند رکھ کر پڑھو سو اذان وقت میں نہ کہجہا۔ بعد میں یہاں آ کر مسند پر ایسے
ادین میں دیکھا۔ میں نے دریافت کیا تھا کہ بعض معرات کہتے ہیں کہ صبر ہے (حضرت تھانویؒ) کے یہاں مغرب کی نماز
میں بعد اذان کے کافی دیر ہوتی ہے۔ نیز مجھے بھی کئی مرتبہ یہ خیال ہوا تھا۔ مگر در وقت کرنے کا سوچ نہ ملا تھا۔

نام اظہر ہے کہ قولی و فعلی دونوں اسی پر تھا کہ وہ بعد اذان مغرب فوراً قیامت کرتے تھے اور یہ بڑا اولین

وب الاذان میں ذکر کیا گیا ہے۔ (ص ۳۰ مطبوعہ مطبعہ علمی دہلی) اور وہ عبارت یوں ہے۔
 ((وَجُلَسَ بَيْنَ الْاَذَانِ وَالْاِقَامَةِ اِلَافِي الْمَعْرَبِ وَهَذَا عِنْدَ ابْنِ حَنْبَلٍ))

اور ہم اس میں شک نہیں کرتے۔

((یعقوب)) سے یوں روایت ہے۔

((قَالَ يَعْقُوبُ وَابْنُ حَنْبَلٍ بِإِذْنِ ابْنِ الْمَعْرَبِ وَلَا يَجُلَسُ بَيْنَ الْاَذَانِ وَالْاِقَامَةِ))

اور کہتے ہیں کہ یہ صحیح ہے اور صحیح ہے کہ اس کا یہاں ذکر کیا گیا ہے اور وہ قول امام شافعی کا ہے۔

((قَالَ الشَّافِعِيُّ مَقْدَارُ مَا يَتَّبَعُ ثَلَاثَ رَكَعَاتٍ لِأَنَّ جِبْرَائِيلَ عَلَيْهِ السَّلَامُ آمَ فِي يَوْمٍ فِي
 وَقْتُ رَاحَةٍ))

صرف ساتھین رکعات ہیں اور وہ کہتے ہیں کہ ہر رکعت ہونا چاہئے۔ جیسے کہ بعد کے دو خطبوں کا یہ جاتا ہے۔ اس کو بھی باب الاذان میں ذکر کیا ہے۔

اب یونہی اس کا حاصل یہ اس سے مستنبط فرمایا۔

نہیں اس کا جو یہ اپنے دل میں پوچھتا تھا کہ شاید یہ مستنبط نہیں ہو کہ جب امام ایک مسجد میں مقرر ہو اور اس کو کسی وجہ سے مجبور ہوئے ہوں آتے ہیں ورنہ تو اس کا اعتقاد کرتا چاہئے۔ مگر اس سے کٹھن نہ ہوتی تھی۔ سو میں نے اس اذکار کو رفع کرنے کے لئے جناب سے استفادہ کیا امید ہے کہ آپ کے جواب سے کافی تحقیق ہو جائے گی۔

نہ روایات متعدد ہیں جو اس سے صرف عمل کی بات ہوتی ہے۔ اس سے زائد تاخیر کی کراہت ثابت نہیں ہوتی۔ سو عمل استحباب پر بھی مبنی ہو سکتا ہے اور مقصور بالحدیث کراہت ہے۔ مودر اعتقاد اور رد المحتار میں اس سے بھی قرض ہے۔ جس کا حاصل یہ ہے کہ تاخیر مادن اور کھین میں تو کراہت نہیں اور اس سے زائد اشتباہ کہ نجوم (ستاروں کا خوب چکنا) کے قیاس تک۔

شرع الحنیہ کی تحقیق پر مبنی اور بعض اقوال پر مبنی اور اشتباہ کے بعد تحریری۔ روایات یہ ہیں۔

((فِي الْمَدَامِ الْمَحْتَارِ وَالْمُسْتَحَبِّ الِیْ قَوْلِهِ وَتَعْجِلُ مَعْرَبٍ مَّغْلَقًا وَتَاخِيرُهُ فَعَدْرٌ رَكَعَتَيْنِ بَكْرَهُ
 نَزَاهًا))

فی رد المحتار

((أَنَّ الْمَرَادَ بِالتَّعْجِيلِ أَنْ لَا يَفْصَلَ بَيْنَ الْاَذَانِ وَالْاِقَامَةِ بِغَيْرِ جُلُوسَةٍ تَوْسِطَةً عَنِ الْخِلَافِ
 وَبِأَنَّ مَا فِي الْقَبِيضَةِ مِنْ امْتِنَاعٍ لِتَاخِيرِ الْقَلِيلِ مَحْمُولٌ عَلَى عَادَةِ الرُّكَعَتَيْنِ وَأَنَّ الْمُرَادَ عَلَى
 الْقَلِيلِ إِلَى اِشْتِبَاكِ الْحُجُومِ مَكْرُوهٍ تَرْبِيًّا وَبَعْدَهُ تَحْرِيمًا لَا بَعْدَ رُكْعَامَ))

((قَالَ فِي شَرْحِ النِّسْبَةِ وَالَّذِي انْتَبَهَ الْإِعْزَازُ كَرَاهَةَ التَّأَخُّرِ الِیْ طَهْرٍ اِنْجُومٍ وَمَا لِهَلْ))

مسکوت عنه فهو على الإباحة وإن كان المستحب التبعيل أو وجوه ما قد عناه
(العلية)

اور مذہب میں کراہت بھی نہیں اور یہاں انتظار مام میں تاخیر در رکعت سے کم ہوتی ہے وہ بھی ایسا نماز استمرار
واعتقاد اور اگر نادان سے قدرے زائد بھی فرض کی جائے تو ایک تحقیق پر مباح ہے اور قوی کراہت تخریجی
پر غدر مانی کراہت ہے اور غدر کی مثال فقہاء نے اہل وسوسہ دی ہے اور صبر کی کوئی دلیل نہیں اور امام
کے لئے وضو اور قوم کے لئے انتظار مام راتب خصوصاً اگر وہ حاضر ہو اگلے سے قویٰ غدر ہے۔
حضرت تھانویؒ دوسرے مقام پر لکھتے ہیں۔

اں عبارت سے معلوم ہوا کہ تاخیر مغرب کے تین درج ہیں۔ ایک درج تو دو رکعت سے کم یہ کسی کے نزدیک
مکروہ نہیں۔ دوسرا درج بقدر دو رکعت کے یا اس سے زائد قلیل ظہور نجوم تک۔ یہ درختار کی روایت کے مطابق مکروہ
تخریجی ہے اور شارع مدیہ کی تحقیق میں مباح۔ مگر خلاف مستحب ہے۔ تیسرا درج اس میں نجوم کا پیر ہو جائے۔ یہ مکروہ
تحریک ہے۔

تو اس صفت سے زائد تاخیر کہ مکروہ بھی نہ ہوا۔ جیسا کہ بعض روایات کا مقتضی ہے۔ امام ترک مستحب تو ضرور ہے
اور ترک مستحب پر بلا ضرورت دوام کرنا ایسا فعل ہے کہ بعض فقہاء نے اس پر مکروہ تخریج کا اطلاق کیا ہے۔ چنانچہ رد المحتار
عبارت مذکورہ کے بعد یہ عبارت ہے۔

((انه الى ما ليل ذلك مكروه نزلها لئلا يكون المستحب هو التعجيل))

رمضان میں نماز مغرب میں تاخیر

۱۔ ماہ رمضان میں مغرب کی نماز میں صفت تاخیر کرنا اس خیال سے کہ لوگ انتظار کے جماعت میں شامل ہو جائیں تو
ایسا کرنا شرعاً جائز ہے؟

ج۔ اصل جواب تو یہ ہے کہ نماز مغرب میں اتنی تاخیر کرنا کہ جس میں دو رکعت ادا کی جاسکیں بالاتفاق جائز است
ہے۔ اس سے زیادہ تاخیر میں اختلاف ہے۔ عند بعض بلا کراہت جائز ہے اور بعض کے نزدیک مکروہ تخریجی ہے۔ البتہ ائمہ
تاخیر کے ساتھ جتنے لگس بالاتفاق مکروہ تحریمی ہے۔

رمضان میں اگر بھوک لگی ہو اور کھانا تیار ہو تو پھر وہیں صفت تک تاخیر میں کوئی مضائقہ نہیں۔ اس لئے کہ یہ پنج
زیادہ سے زیادہ مکروہ تخریجی ہے اور بھوک کی حالت میں کھانے کی موجودگی میں نماز پڑھنا مکروہ تحریمی ہے۔ لہذا کھانے سے
قارغ ہو کر اطمینان و فراغ قلب کے ساتھ نماز پڑھنا چاہئے۔

لا طافاً ونفساً وسامع حطیة وصورة الحنافة وجماع (مستخرج وأكل وتعليم علم وتعلمه
بعد نصف قرآن) (۱۰۰ بخار)

۱) اولیہ اختلاف قرن لانه لا یعرف جوہرہ ولعنہ لان تکبر الکفرافۃ عندہو للاحقر فلا یعرف
مالا جاتہ بحالات التعلیم فعلمی هذا لو یقرأ تعلیمًا، أو تعلیمًا لا یقطع ساند حسی (۱۰۱ بخار)

اذن سے پہلے اٹھو باللہ اور سبحان اللہ پڑھنا

۱) اذن سے پہلے "اٹھو باللہ" اور اس طرح "سبحان اللہ" پڑھنا واجب ہے۔

۲) "اٹھو باللہ" کے یہاں اذن سے آداب ذکر کرنے ہیں۔ وہاں تہجد (تہجد فالونی) (تہجد)۔ نہ صرف نہ پڑھنا ان دن
"اللہ اکبر" سے شروع کر کے "لا ایلہ الا اللہ" پڑھنا ہے۔

۳) اگر اس وقت ہو، اتنی ہی مسنون ہوتے تو تہجد ضرور ذکر فرماتے۔ نیز اس دعوت اس کا التزام کرتے ہیں۔ اس
کے بھی درست نہیں۔ کیونکہ ذکر رفتہ یہ دعوت بن جائے گی۔

۱) ولو یأذی فی الاذان مکروہ (۱۰۲ بخار) (۱۰۲ بخار)

۱) الاذان خمس عشر کلمۃ واخرہ عندنا لا اله الا اللہ کذا فی فتاویٰ قاضی حان وہی للہ
اکبر اللہ اکبر (۱۰۳ بخار) (۱۰۳ بخار)

اذن کے ساتھ مروجہ صلوٰۃ و سلام

۱) آج کل بعض لوگ اپنے آپ کو اہل سنت و جماعت ظنی بھی کہتے ہیں اور ان سے پہلے "علاء و سلام" بھی پڑھتے
ہیں۔ یہ کئی مذہب میں اس کی کچھ تشبیہ ہے تاہم یہ بھی واضح کریں کہ یہ رسم کسی نے جاری کی تھی؟

۲) آنحضرت ﷺ سے پہلے سارا اور تابعین رضی اللہ تعالیٰ عنہم انہیں نے اور میں مروجہ صلوٰۃ و سلام: اذن سے پہلے
داتا تھا۔ وہ بعد میں۔ بعد ازاں "اللہ اکبر" سے شروع ہو کر "لا ایلہ الا اللہ" پر ختم ہونے لگی۔

۳) اس وقت تک کہ سرفراہی لوگوں نے اسے اذان سے بعد پڑھنا شروع کیا۔ پھر خلف ادوار میں کسی نہ کسی جھل میں اس
اذان کے ساتھ پڑھنے دینے اب اذان سے پہلے پڑھنے کا وہاں ہو گیا ہے۔ اس کے بعد مت جوئے کسی کوئی شبہ نہیں ہے۔

۱) ولو یأذی فی الاذان مکروہ (۱۰۲ بخار) (۱۰۲ بخار)

۱) (البسلم بعد الاذان حدث فی رجب الاخر سنة سبع مائة واحدا وثلاثین فی عشاء ليلة

الاثین ثم یوم الجمعة ثم بعد عشر سنین حدث فی النکل الا المغرب ثم بعد مئین (۱۰۴ بخار)

۱) قولہ (۱۰۵ بخار) کذا فی النہر عن حسن المحاضرة للسمع طی ثم نقل عن الثور الیدیع

للسجود فی ۵۷۹ھ وان ابتداء کان فی الہم سلطان اناصر صلاح الدین ناصر

(شامی ج ۱ ص ۲۸)

اذان تو رسول اللہ ﷺ کے ہرکت زون سے چل اُٹی ہے۔ مگر انہی سے پہلے صلوٰۃ و سلام پڑھنے کا ردائے اسی چند برسوں سے شروع ہوا۔ اگر یہ وہی بات ہوتی تو رسول اللہ ﷺ ضرور اس کی تعلیم فرماتے اور صحابہ کرامؓ تاہیں عظام اور بزرگان دین اس پر عمل کرتے۔

جب صفحہ ساہین نے اس پر عمل نہیں کیا تو رسول اللہ ﷺ نے اس کی تعلیم فرمائی تو اذان سے پہلے صلوٰۃ و سلام پڑھنا بہت ہوا اور رسول اللہ ﷺ نے فرمایا: تمہارے دین میں نئی بات نکالے وہ مردود ہے۔

تمام اعمال سے قصور و غلطی اُٹھی ہے اور خدائے الہی میں مل جل کر مرتب ہوئی ہے۔ جو رسول اللہ ﷺ کے ارشاد فرمودہ طریقے کے مطابق ہو۔ البتہ شریعت نے اذان کے بعد درود شریف پڑھنے اور اس کے بعد دعا کے وسیلے پڑھنے کا حکم دیا ہے۔

شہادتین پر انگوٹھے چومنا:

اس اذان میں وقت شہادتین انگوٹھوں کو بوسہ دینا نیا ہے۔ جو شخص اس سے منع کرے اس کی اذان نماز میں جائز ہے! نہیں! اور جو انگوٹھوں کو بوسہ نہ دے وہ گنہگار ہے یا نہیں۔ آخر بوسہ واجب مستحب یا سنت ہے؟ اس کی دلیل کیا ہے؟
ج: استقباب انگوٹھ پانچ منے کی دلیل میں شامی کی یہ عبارت ہے۔

((ینسحب ان یقال عند سماع الاولی من الشہادتین صلی اللہ علیہ وسلم یا رسول اللہ۔ وعند الثانیۃ منها قوت عینی ثلاث یا رسول اللہ۔ ثم یقول اللہم معنی بالسمع والبصر بعد وضع طفری الا یہمین علی العینین لانه علیہ السلام یکون قاعدۃ فی الجنة کذا انباء ولہستانی ونحوہ فی الفتاوی الصوفیہ وہی کتاب الفردوس من قبل طفری دیہامیہ عند سماع اشہدان محمد رسول اللہ ﷺ فی الاذان اذا قاعدہ ومدخلہ فی صغوف الجنة))

((وتعامہ فی حواشی البحر للمرسی عن المقاصد الحسنۃ للسجود و ذکر ثلاث اجزائی والمحال ثم قال ولم یصح فی المعروف من کل ہذا شیء)) (شامی ج ۱ ص ۲۸ ب ۱۱۱۱)

آخر عبارت شامی سے یہ بھی واضح ہوا کہ کوئی مرفوع حدیث بھی اس بارہ میں نہیں ہے۔ غایت یہ کہ ضعیف حدیث پر بھی تفاسیر میں عمل کرنا درست ہے۔ مگر اس کی شرط یہ ہے کہ اس فعل کو مستحسن نہ سمجھے کہ انی ارا انکار

ہاں چونکہ بعض عوام کو اس میں شہ ہو گیا۔ اور اس کو سنت سمجھ کر کرتے ہیں اور تارک پر مٹن و ملامت کرتے ہیں۔ اس

لئے تحقیق علماء مات ترک کرنا زیادہ بھترکت ہے اور وہ شخص کن، کون نہیں اور افتد امام کی درست ہے۔

بعض فقہاء نے لکھا ہے کہ احمد ان محرارہ علی اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کرتا یعنی تک بارسل اللہ۔ کہن مستحب ہے اور بعض روایات اس بارہ میں نقل کی ہیں۔ جوہر مت نہیں ہیں اور قول داخل رسول اللہ ﷺ و صما پر رضی اللہ عنہم سے یہ عمل ثابت نہیں ہے۔ کہیں ترک اس کا احکام ہے۔ بوقت اذان جو کلمات متحول ہیں ہیں کہ مسموع، پانا جائے رعداٹ فی اندین ذکرے۔ فقط۔ جواب صحیح ہے۔ اس سوال کے متعلق یہ بھی سمجھ لیا جائے کہ بعض احادیث سنو تو بھی اس باب میں آئی ہیں۔ قطع نظر صحت سند کے۔ اس میں دو امر قابل ملاحظہ ہیں۔

ایک یہ کہ ان روایات میں یہ عمل بطور علاج و حفاظت دہ کے آیا ہے۔ ایک بخاری امر ہے۔ اس میں کوئی نصیحت وغیرہ ثواب نہیں۔ اور اب لوگ اس کو ثواب و تعظیم نبوی کریم صلی اللہ علیہ وسلم سے سمجھ کر کرتے ہیں اور ثوابی (علاج) معالجات سموت سمجھنا بدعت ہے۔ اس لیے اس افتاد سے بدعت ہوگا۔ دوم یہ کہ کرنے والے اس کا التزام عملی و اعتقادی کرتے ہیں اور تارک کو معطلون سمجھتے ہیں۔ (لئے کثیر سوال و جواب طرف من صاحب قانونی و طعم)

اذان کے بعد دعا:

س۔ رسول اللہ ﷺ نے اذان کے بعد کون سی دعا نصیم فرمائی ہے؟
ج۔ رسول اللہ ﷺ نے ارشاد فرمایا: جس آدمی نے اذان کے بعد یہ دعا پڑھی۔ اس کے لئے قیامت کے دن میری شفاعت واجب ہوگی۔

((اَللّٰهُمَّ ذَلِّ عَلَيْهِ الدُّعَاةَ النَّاصِيَةَ وَالصَّلَاةَ الْفَائِدِيَّةَ مِنْ مُحَمَّدٍ النَّبِيِّ الْوَسِيْلَةِ وَالْفَصِيْلَةِ وَنُفْعُهُ مَقَامًا مُّخْصُوًّا الَّذِي رَغَدَتْ اِنَّكَ لَا تُخْلِفُ لِعِبَادَةٍ))

ترجمہ: اے اللہ! اس اعلان کامل اور قیامت تک قائم ہونے والی ناز کے رب! محمد ﷺ کو، پیار اور نصیحت معاف فرما اور انہیں مقام محمود پر سرفراز فرما۔ جس کا آپ نے ان سے وعدہ فرمایا ہے۔ بے شک تو وعدہ عطا فرماتے ہیں۔

رسول اللہ ﷺ نے فرمایا جب مؤذن کی اذان سنو تو تم دس کلمات کہو جو مؤذن کہتا ہے۔ پھر مجھ پر درود شریف پڑھو۔ کیونکہ جو کوئی مجھ پر ایک مرتبہ درود شریف پڑھتا ہے۔ اللہ تعالیٰ اس پر دس رحمتیں نازل فرماتا ہے۔

اس کے بعد اللہ تعالیٰ سے میرے لئے وسیلہ (مقام محمود) مانگو۔ کیونکہ وسیلہ ایک ایسا مقام ہے جو اللہ تعالیٰ کے بندوں میں سے صرف ایک ہی بندہ کو دیا جائے گا اور مجھے امید ہے کہ وہ بندہ میں ہی ہوں اور جو کوئی میرے لئے وسیلہ

(مقامِ محرم) طلب کرے گا اس کے لئے ہر پری شہادت واجب ہوگی۔

اس حدیث میں اثر وہ ہے کہ اذان کے بعد پوچھا جائے والے کا خاتمہ زبان پر ہوگا۔ کیونکہ حضور اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کی شفاعت اہل ایمان حق کے لئے ہوگی۔

اذان کی دعائیں ہاتھ اٹھانا:

س۔ اذان کے بعد ہاتھ اٹھ کر دعا پڑھنا کیسا ہے؟

ج۔ ہاتھیں دعا کے اذان میں ہاتھ اٹھانا تو نہیں دیکھ گیا۔ مگر مطلقاً دعائیں ہاتھ اٹھانا احادیثِ قولیہ و فعلیہ میں مذکور نہ ہے۔

خصوصیت کے ساتھ اس موقع پر رفع یدین ثابت نہیں ہے۔ اگرچہ مومنانہ میں رفع یدین کا مستحب ہونا اس کے احتساب کو بھی متعلق ہے۔ مگر معمول نہیں ہے۔

دعا کی دو قسمیں ہیں۔ ایک یہ کہ بدون توہم و الفاظ مخصوصہ مطلقہ کوئی بہت طلب کرتا۔ دوسری یہ کہ الفاظ مخصوصہ خواہ کسی خاص وقت سے متعلق ہوں یا مطلق ہوں۔ احادیث کے متن سے ثابت ہوتا ہے کہ رفع یدین کی احادیث قبلہ اول سے متعلق ہیں۔ جسم دوم سے متعلق نہیں۔ الاماورد علیہ النص۔

چنانچہ بعد وضو مسجد میں دخول و خروج، گھر میں دخول و خروج، بیت الخلاء میں دخول و خروج، ابتدا و ختم نماز، سفر و سوار ہونے وقت، بازار میں دخول کوئی چیز خریدتے وقت کسی مصیبت زدہ کو دیکھ کر عبادت عربیہ وغیرہ سے متعلق ادبہ باثورہ میں کوئی بھی رفع یدین کا قائل نہیں۔

اقتبہ جراح اور وقت نماز سے متعلق دعائیں منقول ہیں۔ ان میں حکم رفع یدین دیسے ہی مستحب ہے۔ وہی سے کوئی ظنوت میں اور غلام لوندی یا حیوان کی خرید و بار ہے کہ اس کی پیشانی کے بال پکڑ کر پوچھا جائے۔

((اللهم انی استنک من خیر ما و خیر ما جہنما علیہ واعوذ بک من شرها و شر ما جہنما علیہ))

اس وقت رفع یدین کی بجائے پیشانی کے بال پکڑنے کا حکم ہے بلکہ اس صورت میں رفع یدین ہونی نہیں سکتا۔

ستر پوشی

عورت کو نماز میں کتنا جسم ڈھانپنا ضروری ہے؟

۱۔ اکثر لوگ کہتے ہیں کہ عورت کے لئے ضروری ہے کہ وہ نماز کے وقت ضروری پوشیدہ کپڑا (سینہ بند) پہنے کہ جس سے بغیر نماز نہیں ہوتی جب یہ بتاتے ہیں کہ یہ کپڑا ایسی سینہ تک نہیں میں بھی شامل ہے جبکہ اکثر عیبوں پر لکھا ہوا ہے کہ ہاتھ پاؤں اور چہرے کے علاوہ تمام جسم ڈھکا ہوا ہو چاہئے اب آپ فرمائیے کہ کون سی بات درست ہے اور آیا سینہ بند نماز کے وقت ضروری ہے؟

ج۱۔ عورت کو نماز میں ہاتھ پاؤں اور چہرے کے علاوہ باقی تمام بدن ڈھکنا ضروری ہے۔ سینہ بند ضروری نہیں۔ جن لوگوں نے سینہ بند ضروری کہا انہوں نے غلط کہا۔^۱

ایسے باریک کپڑوں میں جن سے بدن جھٹکے نماز نہیں ہوتی:

ج۲۔ ہم گرمیوں میں لون اور وائل کے باریک کپڑے پہنتے ہیں اور ای حال میں نماز بھی پڑھتے ہیں تو کیا ہماری نماز قبول ہو جاتی ہوگی؟ کیونکہ ہماری ایک عزیزہ نے بتایا تھا کہ ان کپڑوں میں نماز قبول نہیں ہوتی کیونکہ ان میں سے جسم جھٹکتا ہے۔
ج۳۔ جو کپڑے ایسے باریک ہوں کہ ان کے اندر سے بدن نظر آئے ان سے نماز نہیں ہوتی۔ نماز کے لئے ۱۰ پندوں استعمال کرنا چاہئے۔^۲

کھلے قدم عورت کی نماز درست ہے:

ج۴۔ کتاب صلوٰۃ الرحمن میں لکھا ہے کہ قرا کے اندر اگر عورت کے قدم کی چوڑھائی کھل جائے تو نماز نہ ہوگی و مہر تو بہ سوز ہے لیکن اگر نماز پڑھنا چاہئے۔

ج۵۔ درمختار میں لکھا ہے کہ مستحب یہ ہے کہ تہمین عورت کے عورت (ستر) نہیں۔ اس کے کھلے سے نماز میں غلط نہیں آتا اور یہ جو صلوٰۃ الرحمن میں لکھا ہے۔ یہ بھی ایک قول ہے اور مراد اس سے ہاتھن قدم ہے۔ نہ ظاہر قدم۔^۳

(کنذلی انطاکی ص ۱۸۱)

س: عورت کو سارا بدن ڈھانکنا فرض ہے۔ سہانہ اور دونوں پیشی اور دونوں پاؤں کے تو نماز میں ظہر و بطن
بجل (باتھ کی پشت اور پاؤں کا تودہ) بھی ڈھانکا جائے۔ اس کے لئے سوزے دوستانے پہنے کی ضرورت ہے یا نہیں؟
ج: دونوں پاؤں کے اور دونوں ہاتھوں کے ظہر و بطن نماز میں ڈھانکنا ضروری نہیں ہے۔
عورت کا ننگے سر یا ننگے ہاتھ کے ساتھ نماز پڑھنا:

س: بعض خود تین نماز کے دوران اپنے بال نہیں ڈھانکتیں۔ دو پٹا بھائی یا دیک۔ استعمال کرتی ہیں یا پھر اتنا مختصر ہوتا ہے
کہ کبھیوں سے اوپر بازو بھی ننگے ہوتے ہیں اور ستر پوشی بھی ٹھیک طرح سے لگن نہیں ہوتی۔ انکی خواتین سے جب پوچھا
جائے تو وہ فرماتی ہیں کہ جب بندوں سے پردہ نہیں تراش دے کیا؟ آپ کے خیال سے کیا ایسے نماز ہو جاتی ہے اور اگر ہوتی
ہے تو کیسی؟

ج: چہرہ دونوں ہاتھ گھٹنوں تک اور دونوں پاؤں گھٹنوں تک ان تین اعضاء کے علاوہ نماز میں پورا بدن ڈھانکنا عورت کے
لئے نماز کے صحیح ہونے کی شرط ہے۔ اس کے بغیر نماز نہیں ہوگی۔ خواتین کا یہ کہنا کہ ”جب بندوں سے پردہ نہیں تو خدا سے کیا
پردہ؟“ بالکل ملامت خف ہے۔ اللہ تعالیٰ سے تو کپڑے پہننے کے باوجود آدمی چھپ نہیں سکتا تو کیا پورے کپڑے اتار کر نماز
پڑھنے کی اجازت دے دی جائے گی؟ پھر بندوں سے پردہ نہ کرنا ایک مستقل گناہ ہے جو عورت اس گناہ میں مبتلا ہوا اس کے
لئے یہ کیسے جائز ہو گیا کہ وہ نماز میں بھی ستر نہ ڈھانکے؟ الغرض جو عورتوں کا یہ شیطان نے ان کی نمازیں غارت کرنے کے
لئے ایجاد کیا ہے۔

بچے نے ماں کا سرور میان نماز میں کیا کر دیا:

س: چھ ماہ سے لے کر تین سال کی عمر کے بچے کی ماں نماز پڑھ رہی ہے۔ بچہ ماں کے جہ سے کی جگہ لیٹ جاتا ہے جب
ماں جہ سے اٹھ جاتی ہے تو بچہ ماں کے اوپر بیٹھ کر بیٹھ جاتا ہے اور سر سے وہ پٹا اتار دیتا ہے اور بالوں کو بھی نکھیر دیتا ہے۔ کیا
اس حالت میں ماں کی نماز ہو جاتی ہے؟

ج: نماز کے دوران سر کھل جائے اور تین باوجود ایمان اللہ کہنے کی مقدار تک کھلا رہے تو نماز فاسد ہے اور اگر سر کھلے
پھر فوراً رخصت لیا تو نماز ہو گئی۔
ساڑھی باندھ کر نماز پڑھنا:

س: دو عورتیں جو ایک ساڑھی باندھتی ہیں کیا وہ کھڑے سو کر نماز نہیں پڑھ سکتیں؟
ج: ان کو کھڑے ہو کر نماز پڑھنا فرض ہے۔ اور لباس بیا کٹھن جس میں بدن نہ کھلتا ہو بیٹھ کر ان کی نماز نہ ہوگی۔ اگر

پاکستان کے نو بہو کا۔

ج: فقہاء نے لکھا ہے کہ چار انگشت کا فاصلہ ہر دو میں بحالت قیام رکھنا بہتر ہے۔ اگر کچھ کم و بیش ہو گیا تو نماز صحیح ہے کچھ کراہت نہیں۔ شاقی جلد اول میں ہے۔

((وینبغي ان یحکون بیہما مقدار اربع اصابع الیہ لانه العرب الی الخشوع))

تقریباً چار انگلی کا فاصلہ رکھنا مستحب ہے اور دونوں پاؤں کو بالکل سیدھا رکھنا کہ انگلیاں قبضہ کی طرف سپردگی ہوئی ہوتی ہیں۔

قیام میں نگاہ کہاں ہو:

س: قیام کی حالت میں نگاہ کس جگہ رکھنی چاہئے؟

ج: واجب نماز میں سے ہے کہ حالت قیام میں سجدہ کی جگہ نظر رکھیں اور حالت رکوع میں پشت قدم کی طرف اور سجدہ کی حالت میں مات کے کنارہ کی طرف اور حالت قعود و تشہد میں اپنی گود کی طرف۔ (درمختار ج ۱ ص ۳۸۸)

نیت کا بیان

کیا زبان سے نیت ضروری ہے:

س: کیا ہر نماز کی نیت اولیٰ دل میں اور بعدہ اس کو زبان سے ادا کرنا چاہئے؟ کچھ نیت زبان سے ادا کرنے میں سخت دقت ہوتی ہے۔ اس صورت میں کیا کرنا چاہئے؟

ج: اس صورت میں دل میں صرف یہ خیال کر لینا کافی ہے کہ مثلاً یہ نماز ظہر کی ہے اور زبان سے الفاظ نیت ادا کر لینا بھی بہتر ہے اور اگر اس میں کچھ دقت ہو تو اس کو چھوڑ دیتے ہیں۔

نیت کی نیت بالافتقار کافی ہے اور اگر زبان سے بھی نیت کرنا چاہئے تو مختصر الفاظ کافی ہیں۔

مرتبہ طریقہ سے نیت کا حکم:

س: عمیر تحریر سے کل نماز کی نیت باجمعتاً۔ بایں الفاظ کہ دو رکعت یا چار رکعت فرض وقت ظہر یا عصر وغیرہ پچھے اس امام کے اللہ اکبر۔ کیا رسول اللہ ﷺ نے اس طرح نیت باندھنے کا صحابہ کو حکم دیا ہے اور کیا صحابہ کرام علیہم الرضوان حضور علیہ الصلوٰۃ والسلام کے پچھے اس طرح نیت باندھا کرتے تھے؟

ج: دل سے نیت کرنا فرض ہے۔ زبان سے مرتبہ طریق کے مطابق نیت کرنا نہ فرض ہے اور نہ ہی واجب۔ البتہ

۱۔ فتاویٰ دارالعلوم بن ج ۱ ص ۱۵۳ ۲۔ فتاویٰ دارالعلوم ج ۲ ص ۵۵ ۳۔ احسن الفتاویٰ ج ۳ ص ۱۴

۴۔ فتاویٰ دارالعلوم ج ۲ ص ۴۸ ۵۔ فتاویٰ دارالعلوم ج ۲ ص ۴۰

مخالفین نے دونوں کو حاضر کرنے اور توجہ کرنے کی بجائے مستحب قرار دیا ہے۔ ہذا ان مسئلہ میں بحث و مزاحمت غیر مناسب ہے۔ جو زبان سے نیت کرے اس پر بھی تکلیف نہ کی جائے اور چوٹی سے نیت کرنے سے کوئی مسئلہ قائم نہیں ہے۔

((والخاص بالنية (الى قوله) والمعتبر فيها عمل القلب اللازم للارادة فلا عبرة بذكره بللسان ان خالف القلب لانه كلام لانية الا اذا عجز عن احتضاره لمعوم احاطته فيكف اللسان)) (معجمی)

((اوهو) اي عمل القلب ان يعلم عند الارادة بدابة بلا تأمل (اي صفة بصلی) فلو لم يعلم الا بتأمل لم يجوز وتقطع عند الارادة بها مستحب هو المعتمد وتكون بلفظ المعاصی ولو فارسیاً لانه لا غالب فی الانشاءات وتصح بالحوال قهستانی وقيل سنة يعي احبه السنف اوسته عساء نا اقله ينقل عن المصطفى ولا الصحابة ولا التابعين بل قبل بدعة))

((اي ان الذي في م ۳۰))

((قوله بل قيل بدعة) نقله في الفتح وقال في الحلية ولعل الاشياء انه مذهبة حسنة عند قصد جمع الغريزة لان الاحسان قد يعلب عليه نفرتي خاطره وقد استفاض ظهور العمل به في كثير من الاعصار في عامة الامصار فلا حرم انه ذهب في السبوط والهنداية والكنز امر انه ان فعله ليجمع غريزة قلبه فحسب قد لم ما قبل به بكرة ((ثانی م ۳۰))

س: مدیہ العمل میں لکھا ہے کہ نماز کی نیت کے الفاظ زبان سے کہنے مستحب ہیں اور دل سے نیت کرنا فرض ہے۔ بعض لوگ کہتے ہیں کہ زبان سے نیت کرنا بدعت ہے۔

ج: صحیح یہ ہے کہ زبان سے الفاظ نیت کہنے میں کچھ حرج نہیں بلکہ مستحب ہے۔ لیکن ضروری ہے کہ دل میں بھی نیت کرے۔ حنفیہ کا متفق یہ ہے کہ دل سے نیت کرنا واجب ہے۔

کیا امام نووی مقتدی عورت کی نیت ضروری ہے:

س: ایک عورت بدعت میں شریک ہو کر نماز پڑھے تو نام و نیت نام عورت ضروری ہے یا نہیں؟
ج: اگر نماز (برابر) مرد کے نہ کمزری ہو تو نام و نیت کی نیت کرنا ضروری نہیں ہے۔

نیت میں قلعی:

س: قلعی نیت کے وقت دوسری نماز کا نام لے یا مثلاً ظہر کی بجائے عصر کہ دو فرض کے بجائے سات کہ دو یا تو نماز ہو جائے گی یا نہیں؟

ج: نیت ہل کا فعل ہے۔ اگر دل میں ارادہ طہیرتی نماز پڑھے گا ہے۔ نیت طہیرتی سے طہیرتی جلد صبر کا وقت رہا ہے۔ نیت سے نکل کر تو نماز صحیح ہوگی۔

تکبیر تحریر

تکبیر تحریر عورت کے لئے بھی ضروری ہے:

س: تکبیر تحریر عورت کو بوقت نماز نافذ ہے یا نہیں؟

ج: تکبیر تحریر عورت اور مرد سب کو کہنا چاہئے۔ اس میں مردوں کی کوئی تخصیص نہیں ہے۔ بیہوش کتب فقہ میں ہے۔
تکبیر تحریر فرض ہے۔

س: قہر اہل ارکان کے وقت کوئی تکبیر چھوٹ جائے تو نماز ہوگی یا نہیں؟ نیز کیا تکبیر تحریر کے علاوہ دوسری تکبیریں فرض ہیں یا واجب یا مستحب ہیں؟

ج: تکبیر تحریر فرض ہے۔ باقی تکبیر سنت ہیں۔ اگر نہیں کہہ سکا تو نماز ہو جائے گی۔

ہاتھ اٹھانے کے بعد نیچے نہ لے جانا:

س: بعض لوگ تکبیر تحریر کے لئے ہاتھ اٹھاتے ہیں اور اللہ اکبر کہہ کر ہاتھوں کو نیچے لے جاتے ہیں۔ یعنی نیچے بھونڈ دیتے ہیں اور پھر باندھتے ہیں۔ اس کے متعلق کیا حکم ہے؟

ج: ہاتھ اٹھانے کے بعد نیچے نہ لے جائیں۔ بلکہ ہاتھ باندھ لیں۔

تکبیر تحریر کے بعد دعا نہیں:

س: تکبیر تحریر کے بعد فرض نماز میں جوئے سبحانک اللہم دوسری دعائیں کب سماعت میں وارد ہیں ان کا پڑھنا فرض نماز میں منکر و مکروہ ہے؟

ج: حقیر نے ان دعوؤں کو نقل نہیں کیا ہے۔ لیکن ان میں ان کو پڑھنا شرعاً

پہلے ہاتھ اٹھائیں پھر تکبیر کہیں:

س: تکبیر تحریر کبھی وقت ہاتھ کب اٹھانے چاہئیں۔ پہلے یا بعد میں؟ ساتھ ساتھ؟

ج: تینوں قول متولی ہیں۔ پہلے کا بھی بعد کا بھی ساتھ ساتھ کا بھی۔ لیکن رائے یہ ہے کہ پہلے ہاتھ اٹھائے پھر تکبیر کہیں۔

۱۔ آپ نے مسالک ج ۱ ص ۱۸۰	۲۔ فتاویٰ دار صوم ج ۱ ص ۱۵۰
۳۔ آپ سے مسالک ج ۱ ص ۱۸۰	۴۔ غیر الفتاویٰ ج ۱ ص ۳۰۰
۵۔ فتاویٰ دار الفکر ج ۱ ص ۱۸۰	۶۔ احسن الفتاویٰ ج ۱ ص ۱۵۰

((واما العورة فانها تضيها تحت ثديها بالاتصاف لانه اسرها))

ترجمہ عورت کو اپنے دونوں ہاتھ پتہ خوں کے نیچے رکھنا چاہئیں۔ بالاتفاق کیونکہ یہ صورت اس کے لئے زیادہ ساتر ہے۔

اور نماز میں عورتوں کو سینے پر ہاتھ باندھنا مسنون ہے۔ علامہ قاسمی نے فرمایا کہ کلام میں کہتے ہیں۔

"جب یہ بات معلوم ہو گئی کہ حضور سرور دنیا علیہ السلام نے ہاتھ کا سینہ اور زیر ناف رکھنا دونوں ثابت ہیں اور یہی صحابہ اور تابعین سے مروی ہے اور ان سب کا اس کی عمومیت پر اجماع تھا اور افعال نبی اکرم ﷺ کی اصل غرض یہودیت اور تعلیم ہے۔

اور مردوں اور عورتوں کے اندکام چند مستثنیٰ چیزیں کے سوا اور سب ایک ہی ہیں اور مرد اہل ابداؤ میں بڑے ہیں عورتوں سے مردوں کے حضور سرور کائنات علیہ السلام کے کمرے دو عورتوں پر ہوا جو نماز چھ رکعتیں۔ پس آپ نے اس سے کہا کہ تم جب بچہ کرو تو اپنے گوتے کے بعض حصے کو زمین سے ملاؤ۔

نبی نے کہا یہ مرحلہ حدیث اس باب کی دو موصول حدیثوں سے زائد بہتر ہے اور محمد بن نے اس سے یہ اخذ کیا ہے کہ آپ کا یہ حکم اس لئے تھا کہ ایسی صورت عورتوں کے لئے زائد ساتر ہے اور مرد کے علاوہ اسے زائد ساتر نہ ہو ہاتھ ناف کے نیچے اور عورت کو سینے پر باندھنا چاہئے۔ کیونکہ یہ صورت عورت کے لئے زائد ساتر ہے۔ اور عائشا ان بجز کچھ احادیث و ائلی میں کہتے ہیں۔

مرد اہل ابداؤ میں بڑے ہیں عورتوں سے مردوں کے حضور سرور عالم ﷺ کا کمرے دو عورتوں پر ہوا جو نماز چھ رکعتیں۔ تو آپ نے فرمایا جب تم بچہ کرو تو اپنے گوتے کے کچھ حصے کو زمین سے ملاؤ۔ کیونکہ ایسی معاندت میں عورت اور مرد کا حکم ایک نہیں ہے۔

فاتحہ اور سورت سے پہلے بسم اللہ:

ن۔ سورۃ فاتحہ اور سورت سے پہلے بسم اللہ شریف پڑھنی چاہئے یا نہ؟
ج۔ سورۃ فاتحہ سے پہلے بسم اللہ پڑھنا سنت ہے اور بعض وجوب کے قائل ہیں اور سورت سے پہلے اگرچہ مسنون نہیں ہے لیکن گمراہ بھی نہیں ہے۔ بلکہ مستحب اور بہتر ہے۔

خواتین کے سجدہ کا مسنون طریقہ:

ن۔ کیا خواتین مردوں کی طرح سجدہ کریں یا ان کے لئے کوئی طہرہ حکم ہے؟
ج۔ خواتین کی عفت و عصمت کی حفاظت کے پیش نظر مردوں کی طرح سجدہ کرنے کا حکم نہیں ہے بلکہ سجدہ کر سجدہ

کریں۔ تمام اعضا و ملا کر خوب مس کر مجھہ کرنے کا حکم ہے۔

حدیث: یزید بن حبیب سے روایت ہے کہ رسول اللہ ﷺ دو عورتوں کے پاس سے گزرے جو بازو پر دھری تھیں آپ نے انہیں دیکھ کر فرمایا۔ جب تم مجھہ کرو تو اپنے جسم کے بعض حصوں کو زمین سے چٹا دو۔ اس لئے کہ مجھہ کرنے میں عورت مرد کی مانند نہیں۔

حدیث: ((عن علی قال اذا مسحت المرأة فلتحضر ولتضم فلتذهب))^۱

ترجمہ: حضرت علیؑ سے روایت ہے کہ عورت جب مجھہ کرے تو مسٹ جائے اور اپنی رانوں کو پیٹ سے ملائے۔

((عن ابن عباس انه سئل عن صلاة المرأة فقال تجمعم وتحتضر))^۲

ترجمہ: حضرت ابن عباسؓ سے عورت کی نماز کے متعلق پوچھا گیا تو انہوں نے فرمایا۔ عورت اکٹھی ہو کر اور مسٹ کر نماز پڑھے۔

حدیث: سیدنا ابو سعید خدری رضی اللہ تعالیٰ عنہ سے روایت ہے کہ رسول اللہ ﷺ مردوں کو حکم دیتے کہ تشہد جیسے وقت پاؤں پاؤں کھڑا رکھیں اور ہاتھ بچھا کر اس پر بٹھیں اور عورتوں کو حکم دیتے کہ مسٹ کر بیٹھیں۔

کیا عرب عورتیں مجھہ مردوں کی طرح کرتی ہیں؟

ج: ہندوستان کی بعض عورتیں جب فور سے مجھہ میں جاتی ہیں تو پہلے دونوں پاؤں کو دائیں جانب کھینچ کر بیٹھتی ہیں۔ پھر مجھہ کرتی ہیں۔ بعض علماء اس سے انکار کرتے ہیں اور کہتے ہیں کہ عرب کی عورتیں ایسا نہیں کرتیں۔ بلکہ وہ مردوں کی طرح پاؤں کھڑا اور انگلیوں کا رخ قبلہ کی طرف رکھتی ہیں۔

ج: احادیث سے عورتوں کے لئے اس صورت کا اختیار کرنا ثابت ہے جو ان کے لئے مسٹر ہو۔ "مسند الامام شریع مسند الامام جو ملا علی قاری کی تصنیف ہے۔ اس میں مذکور ہے۔

"امام جو حقیقہ نے دفع سے انہوں نے ابن عمرؓ سے روایت کی ہے کہ ان سے پوچھا گیا کہ حضور مرد عالم ﷺ کے زمانے میں عورتیں کس طرح نماز پڑھتی تھیں۔ تو انہوں نے جواب دیا وہ پہلے چار زانو بیٹھتی تھیں۔ پھر انہیں اطلاع دی گئی تو وہ کھڑا ہو کر نماز پڑھتا تھا اور قورک اعضاء کے ملائے کو کہتے ہیں۔"

ای وجہ سے فقہاء نے اپنی کتابوں میں فردغ کثیرہ ذکر کئے ہیں۔ جن میں مرد شریک نہیں۔ عورت لائق نہیں ہے۔

• لا تصحب المصلین كما ذكره ابن المجدلی

عورتیں پاؤں کھڑا نہ کریں جیسا کہ پہلی میں ہے۔

۱۔ مشن الکبریٰ للشمس ج ۲ ص ۲۲۳ اخبار السنن ج ۳ ص ۱۸۱ اور المسالك ج ۲ ص ۲۰۰ مجمع الزوائد ج ۲ ص ۲۲۲ باب رفع الیدین فی الصلوۃ۔

۲۔ مصنف ابن ابی شیبہ ج ۲ ص ۳۰۲ ص ۳۰۲ ج ۲ ص ۳۰۲۔ سنن ترمذی ج ۲ ص ۲۲۲۔ سنن ابی داؤد ج ۲ ص ۲۲۲۔

عورت تہجد میں پاؤں کیسے رکھے:

س: عورت کو تہجد اور جلسہ میں پاؤں کیسے رکھنا چاہئے؟

ج: عورت کے لئے پاؤں کھڑا کرنا سنت نہیں ہے۔ فی الثانی۔

((اہل الاصباع القدیس))

تہجد اور جلسہ میں پاؤں کھڑا کرے اور جلسہ تہجد وغیرہ میں ٹورک کرے۔ فی الثانی "وَنُصِرَ لَكَ هِيَ التَّهَجُّدُ"

تہجد میں پیشانی زمین پر رکھنا:

س: ایک مجلس نماز پڑھتے وقت تہجد میں پیشانی کا اکثر حصہ اور ناک زمین پر نہیں رکھتا۔ اس غرض سے کہ پیشانی پر بارش

نہ پڑ جائے۔ اس کی نماز درست ہے یا نہیں؟

ج: پیشانی کا اکثر حصہ اور ناک زمین پر رکھنا واجب ہے۔ لہذا اس نماز کو لوٹانا لازم ہوگا۔

بغیر نماز تہجد کا تحکم:

س: شریعت مطہرہ کا حکم اس بارہ میں کیا ہے کہ نماز نماز میں تہجد، تلاوت کے سوا اور کسی قسم کا تہجد جائز ہے یا نہیں؟

یہ نماز کے بعد تہجد کی کراہت فقہاء نے لکھی ہے۔ کیا وہ تسبیحات فاطمہ کے بعد تہجد کرنے کو بھی مٹاتی ہے؟

ج: تہجد و شکر کو اگرچہ بعض نے مکروہ لکھا ہے مگر مٹتی یہ قول پر یہ صرف اس وقت مستحب ہے۔ جب کسی خاص نعمت بعد یہ

کا ظہور ہو۔ جہاں اس کے مستحب نہیں۔ اگرچہ مکروہ بھی نہیں۔

(۲)۔ تہجد، دعا وغیرہ اس شرط سے جائز ہے کہ اس کی عادت نہ بنے اور سنت اور مستحب نہ سمجھے اور حرام سے لے کر

عقیدہ کا باعث نہ ہو۔

(۳)۔ نماز کے بعد ہر قسم کا تہجد وہی کہ تہجد، تلاوت بھی مکروہ تحریمی ہے۔ نماز کے بعد کی تسبیحات وغیرہ سے فارغ ہو کر بھی

اس مقام پر تہجد جائز نہیں۔ کیونکہ

(۱)۔ حدیث میں ہے کہ نماز سے فارغ ہونے کے بعد نماز کی جب تک اس مقام پر رہتا ہے اور کوئی امر نماز کے خلاف

نہیں کرے۔ اس وقت تک گویا وہ نماز میں ہی ہے۔

(۲)۔ اگر مسجد کوئی نماز کر رہی ہو تو اس حالت میں یاد آ گیا تو نماز کے لئے رو کی ضرورت نہیں بلکہ اس دن کو ادا کر

کے بعد سویرا لینے سے نماز ہو جاتی ہے۔

(۳)۔ صرف میں بعد التہجد سے کہ بھی بعد الصلوٰۃ ہی سمجھا جاتا ہے۔

(۴)۔ متابع احادیث امار میں دعا بعد الصلوٰۃ بھی ہے اور تسبیحات فاطمہ کے بعد ہونے والی دعا و گواہ اتفاق دعا بعد

مرد اپنے بازو پہلو سے اوگھ کر کے اور کھل کر روع کرے اور عورت اپنے بازو پہلو سے ساتھ خوب ملائے۔ اور دونوں پاؤں کے لٹخے ملائے اور جتنا ہونے سڑ کر روع کرے۔

(۵) مسجد و کافرق: مرد مسجد کی حالت میں بیٹے راتوں سے اور نفل سے چہار کھے اور کھیاں اور کافی زمین سے غنیمت و انعام ہوئی اور کھے اور عورت بیٹے راتوں سے اور بازوؤں کو نفل سے ملا ہوا کھیں اور کھیاں اور کافی زمین پر بچھا کر عہدہ کریں۔ نیز مرد مسجد و دوں پاؤں کھڑے رکھ کر انگلیاں قبضہ رخ رکھے۔ عورتیں پاؤں کھڑے نہ کریں۔ بلکہ دونوں پاؤں داخلی طرف نکال دیں اور خوب سٹ کر عہدہ کریں اور دونوں ہاتھ کی انگلیاں ملا کر قبضہ رخ رکھیں۔

(۶) جلسہ اور قعدہ کا فرق: مرد جلسہ اور قعدہ میں اپنا داہنا پاؤں کھڑا کر کے اس کی انگلیاں قبضہ رخ کرے اور بائیں پاؤں بچھا کر اس پر بیٹھ جائے دونوں ہاتھ زانوؤں پر اس طرح رکھے کہ انگلیاں قبضہ رخ رکھیں۔ نیچے کی طرف نہ ہوجائیں۔ عورتیں اپنے دونوں پاؤں داخلی طرف نکال کر کھینچ کر سرین پر بیٹھیں۔

عورتوں کا بیٹھ کر نماز پڑھنا کیسے ہے؟

ج: یہاں روانہ ہے کہ عورتیں بیٹھ کر نماز پڑھتی ہیں۔ بلا عذر بیٹھ کر نماز پڑھ جاتی ہے یا نہیں۔

ج: جب تک کھڑے ہونے کی طاقت ہو بیٹھ کر نماز پڑھنا درست نہیں ہے۔ جس بلا عذر قوی عورتوں کا بیٹھ کر نماز پڑھنا کسی طرح درست نہیں ہے اور نماز نہیں ہوتی۔
خاص ایام میں نماز کے بجائے ذکر و تسبیح کرے:

ج: نماز پڑھنا مناسب مسلمان مرد و عورت پر فرض ہے ہم بہت سی لڑکیاں آفس و غیرہ میں کام کرتی ہیں ظہر کی نماز کا وقت آفس کے کام کے دوران ہی ہوتا ہے۔ مسئلہ یہ ہے کہ پاکیزگی کے دوران تو ہم نماز پڑھ لیتے ہیں۔ مگر نامہ کے دنوں میں نیا کریم؟ ایک جاننے والی نے بتایا کہ تب بھی نماز پڑھ لیا کروں (یعنی اسی طرح جائے نماز پر بیٹھ کر ۱۲ کھتیں پڑھ لیا کروں) میں الجھن میں ہوں کیا نہ کہ دنوں میں نماز (غیر) کی نہ پڑھوں یا پھر جاننے والی کے کہنے پر کس کروں؟ (اصل میں آفس بہت چھوٹا ہے اور مسجد کی بھی جہاں سرہ بند کر کے بند بیٹھ جائے نماز پڑھنے کی جگہ نہیں)

ج: عورت کو "خاص ایام" میں نماز پڑھنے کی اجازت نہیں اس لئے اس عاتقوں نے آپ کو جو مسئلہ بتایا اور تعینا ہوا ہے۔ لیکن خاص ایام میں عورت سے لئے یہ بہتر ہے کہ نماز کے وقت وضو کر کے مصلیٰ پر بیٹھ کر کچھ ذکر تسبیح کر لیا کرے۔
خواتین کی نماز کی مکمل تشریح:

ج: خواتین کی نماز کے بارے میں تفصیل سے بیان کریں خاص طور سے مسجد کی حالت کیا ہوگی؟

خوفوں کی نماز بھی مردوں کی طرح ہے البتہ چند امور میں ان کی نسوانیت اور حس کے پیش نظر ان کے لئے مردوں سے الگ حکم ہے ان میں قیام رکوع کا تھکاؤ اور تھکے کے علامات سے ان کے مخصوص مسائل کا ذکر کر رہا ہوں۔

قیام:

۱- خوفوں کو قیام میں دونوں پاؤں ملے ہوئے رکھنے چاہئیں۔ یعنی ان میں کاحالت رکھیں۔ اسی طرح زکوٰۃ اور بعد میں بھی نفلے رکھیں۔ (جبکہ مردوں کے لئے یہ حکم ہے کہ قیام میں ان کے قدموں کے درمیان چار پانچ انگلیوں کا واسطہ دینا چاہئے)۔

۲- خوفوں کو خواہ مردی وغیرہ کا تھکے یا نہ ہو ہر حال میں چادر یا دھوپہ وغیرہ کے اندر ہی سے ہاتھ اٹھانے چاہئیں باہر نہیں نکالنے چاہئیں۔ (جبکہ مردوں کے لئے حکم یہ ہے کہ اگر انہوں نے چادر اوڑھ رکھی ہو تو بغیر تحریمہ کے دلت چادر سے باہر نکال کر ہاتھ اٹھائیں)۔

۳- خوفوں کو صرف کہ صحن تک ہاتھ نہ اٹھانے چاہئیں۔ (جبکہ مردوں کو ہاتھ اٹھانے چاہئیں کہ انہوں کی کوسے برابر ہو جائیں بلکہ کانوں کی ہو کہ گانے چاہئیں)۔

۴- خوفوں کو بغیر تحریمہ کے بعد سینے پر ہاتھ باندھنے چاہئیں (جبکہ مردوں کو ناف کے نیچے)۔

۵- خوفیں ہاتھ باندھے وقت صرف اپنی دائیں پھلی چاہئیں ہاتھ کی پشت پر رکھ لیں۔ حلقہ بٹاتا اور چاہئیں کانوں کو پکڑ لیں۔ چاہئے۔ (جبکہ مردوں کے لئے یہ حکم ہے کہ دائیں ہاتھ کے انگوٹھے کا حلقہ بنا کر بائیں ہاتھ کو گھمٹے سے پکڑ لیں اور درمیان کی تین انگلیاں کلائی پر سہمی رکھیں)۔

رکوع:

۱- رکوع میں خوفوں کو زیادہ جھکا نہیں چاہئے بلکہ صرف اس قدر جھکیں کہ ان کے ہاتھ گھٹنوں تک پہنچ جائیں۔ (جبکہ مردوں کو یہ حکم ہے کہ اس قدر جھکیں کہ سر بالکل سر زمین ہو جائے اور سر زمین برابر ہو جائیں)۔

۲- خوفوں کو رکوع میں دونوں ہاتھوں کی انگلیاں کشادہ کئے بغیر (بلکہ ملا کر رکھنی چاہئیں) (جبکہ مردوں کے لئے حکم یہ ہے کہ رکوع میں ہاتھوں کی انگلیاں کشادہ رکھیں)۔

۳- خوفیں رکوع میں ہاتھوں کو گھٹنوں پر رکھیں مگر زیادہ زور نہ دیں۔ (جبکہ مردوں کے لئے حکم ہے کہ ہاتھوں کا گھٹنوں پر خوب زور دے کر رکوع کریں)۔

۴- رکوع میں خوفیں ہاتھوں کو گھٹنے پر رکھ لیں مگر گھٹنے کو پکڑے نہ دیں (جبکہ مردوں کو حکم ہے کہ انگلیوں سے گھٹنوں کو مضبوط پکڑ لیں)۔

۵- رکوع میں خوفوں کو اپنی کہیاں پہنے پہلوؤں سے ملی ہوئی رکھنی چاہئیں۔ یعنی سنبلی ہوئی رہیں۔ (جبکہ مردوں کو حکم

ہے کہ کچھ ہی کو پہلوں سے الگ رکھیں۔

نکدہ:

- ۱۔ عہدہ میں عورتوں کو کہیاں زمین پر بھیجی ہوئی رکھی جائیں۔ (جبکہ مردوں کو کہیاں زمین پر بچھا کر دے۔)
- ۲۔ عورتوں کو عہدہ میں دونوں ہیرا لکھیں کے بل پر کھڑے نہیں رکھیے، بلکہ دونوں ہی وہی طرف نکال کر کہلوں پر بیٹھیں اور خوب سمت کر اور دب کر عہدہ کریں۔ سرین اٹھائے ہوئے نہ رکھیں۔ (جبکہ مردوں کو چاہئے کہ عہدہ میں دونوں پاؤں اٹکیوں کے بل کھڑے رکھیں۔ اور سرین پاؤں سے اٹھائے رکھیں)
- ۳۔ عہدہ میں عورتوں کا بیٹ رانوں سے ملا ہوا ہو، چاہئے اور بازو پہلوؤں سے ملے ہوئے ہوئے چائیں۔ غرضیکہ خوب سمت کر عہدہ کریں۔ (جبکہ مردوں کا بیٹ رانوں سے اور بازو پہلوؤں سے الگ رہنے چاہئیں)

نکدہ:

- ۱۔ ہتھیات میں بیٹھے وقت مردوں کے برخلاف عورتوں کو دونوں ہیرا اٹنی طرف نکال کر بائیں سرین پر بیٹھا چاہئے۔ یعنی سرین زمین پر رہے ہی کھڑا نہ رکھیں۔ (جبکہ مردوں کے لئے عہدہ ہے کہ عہدہ میں اپنا داہا پاؤں کھڑا رکھیں اور بائیں پاؤں بچھا کر اس پر بیٹھا جائیں)
- ۲۔ عورتیں عہدہ میں ہاتھوں کی انگلیاں لی ہوئی رکھیں (جبکہ مردوں کو چاہئے کہ ان کو: ہنے حال پر چھوڑ دیں۔ نہ چلی رکھیں نہ ملائیں)

عورتوں کی نماز کے دیگر مسائل:

- ۱۔ جب کوئی بات نماز میں پیش آئے۔ مثلاً نماز پڑھنے ہوئے کوئی آگے سے گزرا، اور اسے رد کیا مقصود ہو تو عورت مائل بھائے جس کو طریقہ یہ ہے کہ دائیں ہاتھ کی انگلیوں کی پشت بائیں ہاتھ کی انگلی پر مارے۔ (جبکہ مردوں کو ایسی ضرورت کے لئے "بھان اللہ" کہتے کا حکم ہے مگر عورتیں "بھان اللہ" نہ کہیں بلکہ وہ پر کھٹے ہوئے طریقہ کے مطابق مائل بھائیں)

۲۔ عورت مردوں کی امامت نہ کرے۔

- ۳۔ عورتیں اگر جماعت کرائیں تو جو عورت امام ہو وہ آگے ہو کر کھڑی نہ ہو بلکہ صف کے پیچ میں کھڑی ہو۔ (عورتوں کی جماعت گروہ ہے)

۴۔ کدو لٹا دی وجہ سے عورتوں کا مسجدوں میں جماعت میں حاضر ہونا مکروہ ہے۔

۵۔ عورت اگر جماعت میں شریک ہو تو مردوں اور بچوں سے کچھ صف میں کھڑی ہو۔

۶۔ آپ کے مسائل اور ان کا حل ص ۳۰۳ تا ۳۰۶

۹۔ عورت پر بعد فرض نہیں۔ لیکن اگر بعد کی نماز میں شریک ہو جائے تو اس کا بعد ادا ہو جائے گا اور بعد کی نماز ساقط ہو جائے گی۔

۱۰۔ عورتوں کے لئے عذر نہیں کی نماز واجب نہیں۔

۱۱۔ عورتوں پر ایام تشریق یعنی فرض نمازوں کے بعد کی تکبیرات تحریمی واجب نہیں۔ اہل اگر کوئی عورت جماعت میں شریک ہوئی ہو تو اس کی جماعت میں اس پر بھی واجب ہے مگر بلند آواز سے تکبیر نہ کہے۔ کیونکہ اس کی آواز بھی ستر ہے۔

۱۲۔ عورتوں کو فجر کی نماز بعد کی اندھیرے میں پڑھنا مستحب ہے اور تمام نمازیں اول وقت میں ادا کرنا مستحب ہے۔

۱۳۔ عورتوں کو نہ زمین بلند آواز سے قراءت کرنے کی اجازت نہیں۔ نہ زخموں کو جری ہو یا سر میں ان کو ہر حال میں آہستہ قراءت کرنی چاہئے۔ بلکہ جھٹی فقہاء کے نزدیک یہ تک عورت کی آواز ستر ہے اس لئے اگر وہ بلند آواز سے قراءت کرے تو قراءت کی نماز فاسد ہو جائے گی۔

۱۴۔ عورت اذان نہیں دے سکتی۔

۱۵۔ عورت مسجد میں استغاثہ نہ کرے۔ بلکہ اپنے گھر میں ہی جگہ جو نماز کے لئے مخصوص ہو استغاثہ کرے۔ اور اگر گھر میں کوئی جگہ نماز کے لئے مخصوص نہ ہو تو استغاثہ کے لئے کسی جگہ کو مقرر کر لے گا۔

عورتوں کو اذان سے کتنی دیر بعد نماز پڑھنی چاہئے؟

۱۔ عورتوں کو اذان سے کتنی دیر بعد نماز پڑھنی چاہئے؟ کیونکہ عام طور پر سنتے ہی آیا ہے کہ پہلے مرد نماز پڑھ کر گھر سے باہر نہیں تو اس کے بعد عورتوں کو پڑھنی چاہئے؟

۲۔ فجر کی نماز عورتوں کی اول وقت میں پڑھنا افضل ہے اور دوسری نماز میں مسجد کی جماعت کے بعد پڑھنا افضل ہے۔ عورتیں جمعہ کے دن نماز کس اذان کے بعد پڑھیں؟

۳۔ جمعہ کی نماز میں دو اذانیں ہوتی ہیں اور چونکہ جمعہ کی نماز عورتوں پر فرض نہیں کچھ لوگوں کا خیال ہے کہ عورتوں کو پہلی اذان پر جمعہ کی نماز ادا نہیں کرنی چاہئے بلکہ جب مسجد میں نماز ختم ہو جائے تو وہ گھر کی نماز ادا کریں آپ ہمیں اس کا شرعی طور پر حل بتاؤ؟

۴۔ عورتوں پر ایسی کوئی پابندی نہیں لگاتے ہونے کے بعد وہ نماز تکبیر پڑھ سکتی ہیں۔

عورت جمعہ کی تہمتی رکعت پڑھے؟

۵۔ یہ بتا دیجئے کہ عورتوں کے لئے جمعہ کی نماز میں کتنی رکعتیں ہوتی ہیں؟

۶۔ عورت اگر مسجد میں جماعت کے ساتھ جمعہ پڑھے تو اس کے لئے بھی اتنی ہی رکعتیں ہیں جتنی مردوں کے لئے۔ یعنی

پہلی چار منٹیں پھر دو فرض پھر چار منٹیں سو گندہ پھر دو منٹیں غیر سو گندہ۔ عورتوں پر یہ فرض نہیں اس کے غیر دو اچھے منٹ۔

نہر پر صحت کو عام دنوں کی طرح ظہر کی نماز پر میں۔

فوائیں کے لئے اذان کا انتظار ضروری نہیں۔

ن۔ کیا خواتین صبح نماز کا وقت ہو جانے پر اذان سے بغیر نماز پڑھ سکتی ہیں یا اذان کا انتظار کرنا ضروری ہے؟

ن۔ وقت ہو جانے کے بعد خواتین کے لئے اذان وقت میں نماز پڑھنا افضل ہے۔ ان کو اذان کا انتظار ضروری نہیں۔

البتہ اگر وقت کا پتہ نہ چلے تو اذان کا انتظار کر سکتی ہیں۔

عورتوں کا چھتے پر نماز پڑھنا کیسا ہے؟

ن۔ عورتوں پر اگر کچھ کوشش نہ کرنا پڑھنا جائز ہے یا نہیں؟

ن۔ اگر وہ پورا وقت ہو تو پڑھنا شرعی ہے۔ اگر نہ ہو تو نہیں۔

سنت مؤکدہ

سنت مؤکدہ اور غیر مؤکدہ

ن۔ سنت مؤکدہ اور غیر مؤکدہ کسے کہتے ہیں؟

ج۔ جس چیز کی رسول اللہ ﷺ نے اکثر پابندی فرمائی ہو اور جس کے ترک کو ناقص یا مست قرار دیا ہو۔

مؤکدہ اور جس کی ترغیب دی گئی ہو۔ عموماً اسے چھوڑنے پر طاعت نہ کی گئی ہو۔ وہ سنت غیر مؤکدہ ہے۔

اور مستحب بھی کہا جاتا ہے۔

سنت فخری تھنا:

ن۔ تھنا نامی صرف فرض پڑھنے جاتے ہیں۔ مگر بعض لوگ کہتے ہیں کہ فجر کی نماز تھنا ہو جانے تو اس کی منیتیں

بھی پڑھنی پڑھیں۔ اگر یہ اس وجہ سے ہے کہ یہ منیتیں مؤکدہ ہیں تو ظہر ظہر کی بھی مؤکدہ ہیں۔ یا ان کی بھی تھنا پڑھنی

چاہئے؟

ج۔ فجر کی منیتوں کی تاکید بہت زیادہ ہے۔ اسی لئے اگر نماز فقر فوت ہو جائے تو سورج طلوع ہونے کے بعد زوال سے

پہلے ہی کو سنتوں سمیت پڑھنے کا حکم ہے۔ لیکن اگر زوال سے پہلے نماز فقر تھنا نہیں لی۔ تو بعد میں صرف فرض پڑھنے پڑھیں

وقت بھل جانے کے بعد فجر کی منیتوں کے علاوہ کسی منیت کی تھنا نہیں۔

ن۔ آپ کے مسائل اور ان کا حل ج ۱ ص ۲۹۹

ج۔ آپ کے مسائل اور ان کا حل ج ۲ ص ۳۳۷

۱۔ کیا سنت مؤکدہ کی آخری اور رکنوں میں احمد شریف اور مودت پر جھٹکا لڑی ہے۔ یا صرف مودہ لگی ہو چکے ہیں؟
 ۲۔ سنت مؤکدہ وغیرہ مؤکدہ نہیں اور وتر کی تمام رکنوں میں مودہ کا تعلق بعد مودہ ملنا واجب ہے۔ ورنہ نہ رکنوں میں اور نہ مودہ کا تعلق مودل میں ہر مودہ جوں کی موہا نہ ہوگا۔ جب ہوگا۔

۳۔ صرف فرض نماز ایسی ہے کہ کسی کی جگہ رکنوں میں قرأت فرض ہے۔ بھلی اور رکنوں میں قرأت فرض نہیں ہے۔ نماز جمعہ کی کتنی سنتیں مؤکدہ ہیں۔

۴۔ نماز جمعہ میں دو رکعت فرض سے پہلے اور بعد میں پڑھی جانے والی سنتوں کے تحقق فرض میں کیا پہلے کی چار رکعت اور بعد میں پڑھی جانے والی پھر چار۔ اور دو انہیں مؤکدہ ہیں؟ اگر کوئی نہ پڑھے تو کیا رکوع اور رکعت واجب رہے۔ قرأت ہے جس فرض کے بعد چار رکعت پڑھنا ضروری نہیں؟

۵۔ بعد کے بعد کی سنتوں میں اختلاف ہے۔ فقہی اس پر ہے کہ جمعہ کے بعد چار سنتیں ہیں۔ پہلے چار رکعت مؤکدہ اور پھر دو غیر مؤکدہ۔ اگر کوئی کھنسی یا تھک بول لے کہ پہلے دو پڑھے پھر چار پڑھے تب بھی کوئی حرج نہیں ہے۔
 سنتیں گھر پر عینا:

۶۔ سنتیں گھر پر پڑھنے کی فضیلت سنت قبلہ اور بعد یہ دونوں کے لئے ہے یا نہیں؟
 ۷۔ یہ حکم ہر دو سن کے لئے ہے۔ لیکن اگر بعد فرض کے مکان پر جائے میں راستہ میں یا مکان میں یا کچھ حرج واقع ہونے کا خیال ہو اور سوراخوں میں مشغول ہو جائے گا اندیشہ ہو تو پھر مسجد ہی میں سنتیں پڑھیں۔ کیونکہ ایہ ثابت ہے۔
 سنت و فرض کے درمیان (نیوی بہ تمیں):

۸۔ کیا قسم کی مؤکدہ سنتوں اور فرض نماز کے درمیان اور فرضی سنتوں اور فرضوں کے درمیان ای طرح مغرب کی فرض نماز اور سنتوں کے درمیان وغیرہ یا قسم کرنے سے سنتیں کا نہ ہو جاتی ہیں؟ یا ان کے ثواب میں کمی ہو جاتی ہے؟ یا خیر؟
 ۹۔ کہنے پنے کا کیا حکم ہے؟
 ۱۰۔ نیوی انگلو سے سنتیں کا نہ نہیں ہوگی۔ لیکن اگر ثواب کم ہو جاتا ہے۔ (اسی طرح درمیان باب البقرہ والنور وغیرہ) میں ہے۔

سنتوں کی نیت

۱۔ سنتوں کی نیت میں سنت رسول اللہ کیا کثیر ہے؟
 ۲۔ سنت اور غرض میں مطلقاً نیت نماز کی بھی کافی ہے اور بغیر نیت کہ سنت نماز ہے یا قہر اچھا ہے۔ اگر سنت رسول اللہ کے حب بھی کچھ حرج نہیں ہے۔

لجرو مغربہ کی سنتوں میں سورہ کافرون پر حسنا

س کیا رسول اللہ ﷺ ہمیشہ نماز و غز و مغرب کی سنتوں میں ایسی دعوت میں قیام دیا کہ کفار و کفریوں اور دوسری اہل کفر میں قیام ہو؟ اگر کوئی آدمی اس پر اجماع کرے تو نماز و غز و مغرب کی پابندی؟

خدا! ہمیشہ ایسا نہیں ہوا کہ کوئی حدیث شریف یہ آیا ہے کہ منقول میں کبھی آپ نے سورۃ کافرون اور قل هو اللہ احد پڑھی ہے اور کبھی قولوا انما ماتئذہ الایۃ اور قل یا اهل الکتاب تعالوا الایۃ پڑھی ہے۔

اور گروہی اعلیٰ کی دونوں صورتیں صبح کی سنتوں میں منتخب کئے گئے تھے تو کہتے تھے کہ یہ سب بے فائدہ ہے۔

سنت مؤکده بلا غدر و خیانت برادران:

ن۔ منجھوٹو دیا غلط چیتھو تو پر حجت اور مست ہے یا نہیں؟

ج۔ سنسنی خیز کے علاوہ، قاتلی سختی سے پڑھا ہے یہاں تو درست تو ہو چکا نہیں ہے۔ مگر جو میں کی ہوئی اور خیر کہ سنسنی خیز کہتے ہیں کہ وہ تو ہی پڑھی جائے گی۔ (اور علامہ ج ۱ میں ص ۵۱)۔

قبل ظہر سنت چار ہیں یا دو؟

مسئلہ: حدیث پاک میں خیر کے فضلوں سے پہلے چار رکعت، تہمت اور دو رکعت تہمت پر صلا مذکور ہے۔ چار والی روایت حضرت ام حبیبہ رضی اللہ تعالیٰ عنہا سے اور دو والی حضرت ابن عمر رضی اللہ تعالیٰ عنہما سے مروی ہے۔ جس سے دونوں پر تراویح معلوم ہوتی ہیں؟ وضاحت فرمائیں۔

۱۸۰ احزاب کے نزدیک حکم سے پہلے چار روکت سنت ہیں۔ حضرت عائشہ رضی اللہ تعالیٰ عنہا سے روایت ہے۔

((أن السيّد كان لا يدع أربعاً قبل الظهر ولا اثنين قبل الغداة ولا واحداً من بعد))

نیز حضرت علیؓ حضرت عمرؓ بن الخطابؓ حضرت ابوالباقاؓ حضرت بریدؓ حضرت عبداللہ بن مسعودؓ اور حضرت ام حبیبہؓ رضی اللہ تعالیٰ عنہما صحیحین سے بھی یہ روایت والی روایات منقول ہیں۔

حضرت ابن عمر رضی اللہ تعالیٰ عنہما ان روایت کے بارے میں امام محمد رحمہ اللہ فرماتے ہیں کہ اسی سے "فلس مراد ہیں۔"

((قال محمد بن منظور)) (عبر حسن) ((طالع حسن))

نیز یہ بھی دیکھئے۔ چکا آپ نے چار رکعت سنت پھر بھی پانچ رکعت اور دو رکعت پھر سے مانا پانچ رکعت ہو۔

(بازو، کمر، گردن، پا)

بعض حضرات نے ان کا ویٹ شہ اس طرح بھی تطبیق دی ہے کہ آپ ہجر میں چارہ گشت پڑتے تھے تو حضرت



ناقصہ صدیقہ رضی اللہ تعالیٰ عنہا اس کو بیان فرماتی ہیں اور جب آپ سجدہ میں جاتے تھے تو دو رکعت تھے۔ پہلے چار رکعت تھے۔
جسے حضرت امین عمر رضی اللہ تعالیٰ عنہ نے سنت طبر سمجھا۔

ج: جمعہ کے بعد کی سنتوں میں اختلاف ہے۔ کوئی اس پر ہے کہ جمعہ کے بعد چھ سنتیں ہیں۔ پہلے چار سنت مؤکدہ و اولیٰ
پھر دو غیر مؤکدہ۔ اگر کوئی غرض تہجد بول لے کہ پہلے دو پڑھے پھر چار پڑھے۔ جب بھی کوئی حرج نہیں ہے۔
نماز جمعہ کے بعد مرفوع حدیث میں چار رکعات مذکور ہیں اور حضرت علیؓ اور تقیؓ رضی اللہ عنہ سے چھ مروی ہیں۔ لہذا
چھ پڑھنا افضل ہے۔ پہلے چار مؤکدہ پھر دو غیر مؤکدہ پڑھنا۔

سنتیں جمعہ کی نیت:

ا: جمعہ سے قبل اور بعد کی سنتیں جمعہ کی کہلائیں کی یا ظہر کی۔ زید عالم کہتا ہے کہ یہ ظہر کی ہیں۔ جمعہ کے صرف وہ فرض
ہیں۔ شرعاً زیادہ کا قول صحیح ہے یا نہیں؟
ج: بعد اور ظہر کی ظہرہ سنتیں نہیں مذکور ہیں۔ قال فی العلانیۃ۔

((ومر ملاکذا أربع قبل الظهر وأربع قبل الجمعة وأربع بعدها مسلمة))

(الحدیث ج ۱ ص ۶۴)

البتہ ان کی نیت میں ظہر یا جمعہ کا ذکر کرنا ضروری نہیں۔ سب سنتوں اور نفلوں کا یہی قاعدہ ہے کہ ان میں
وقت کی نیت ضروری نہیں ہے۔

سنت کے لئے مطلق نماز کی نیت کافی ہے۔ وقت اور رکعات کے تعین کی ضرورت نہیں۔ لیکن اگر کوئی کرنا چاہے تو
پہلی سنتوں میں "سنت قبل از جمعہ" کی اور بعد والی سنتوں میں "بعد از جمعہ" کی نیت کر لی جائے۔ جمعہ سے پہلے کی سنتیں وہ
ہائیں تو ان کو بعد کی سنتوں کے بعد ادا کر لے اور ان میں "قبل از جمعہ" کی نیت کرے۔^۱

سنتیں غیر مؤکدہ

سنتیں غیر مؤکدہ پڑھنے کا افضل طریقہ:

ا: عصر اور عشاء کی سنت غیر مؤکدہ کی دوسری رکعت میں تشہد کے بعد درود شریف اور دعا پڑھنا کیسا ہے؟
ج: سنتیں غیر مؤکدہ میں دو رکعت پر درود شریف اور دعا پڑھنا اور تیسری رکعت کے شروع میں ثناء پڑھنا افضل ہے۔

- | | | | |
|----|------------------------------------|----|------------------------------------|
| ۱۔ | فی الفقہ والی ج ۲ ص ۲۸۸ | ۲۔ | آپ کے مسائل اور ان کا حل ج ۲ ص ۲۴۵ |
| ۳۔ | حسن الفقہ ج ۳ ص ۲۸۶ | ۴۔ | حسن الفقہ ج ۳ ص ۲۸۷ |
| ۵۔ | آپ کے مسائل اور ان کا حل ج ۲ ص ۲۴۵ | | |

الرفی التواضی من درات الاربع یصلی علی النبی صلی اللہ علیہ وسلم و یسبح و یتلو (۱)

(ثانی نماز ۱۳۳)

۱۔ سنت مؤکدہ یا غیر مؤکدہ کی پھر رکعت کی نیت بانگی۔ تو اپنا رکعت پڑھنے شروع کر دو اور شریف اور دعا بھی پڑھے گا یا نہیں ۵

۲۔ سنت غیر مؤکدہ میں ۱۱ رکعت پڑھو اور شریف اور دعا پڑھنا اور تیسری رکعت کے شروع میں تاجزہ پڑھنا افضل ہے۔ سنت مؤکدہ میں اور شریف نہ پڑھے۔ اگر مؤکدہ پڑھ لیا تو سجدہ سجدہ واجب ہوگا۔ انتہی جمعہ کے بعد کی سنتوں کے بعد اولیٰ میں اور شریف پڑھنا جائز ہے۔ اس سے سجدہ سجدہ نہیں۔ اس سے نہ کہ پھر رکعت پڑھ کر رکعت پڑھیں۔ (مگر چاروں ایک سلام سے یا سجدہ سجدہ نہیں۔ اگر الجواب ص ۱۳۲)

۳۔ غیر مؤکدہ و سنتوں اور رکعتوں کی اور رکعت براعتیہ کے بعد اور شریف اور دعا پڑھنا اور تیسری رکعت میں مسحاکت انہم سے شروع کرنا افضل ہے۔ اگر صرف التیہ پڑھ کر اٹھ جائے اور تیسری رکعت الحمد شریف سے شروع کر دے تب بھی کوئی حرج نہیں ہے۔

عشاء سے پہلے چار غنٹیں:

۱۔ عشاء سے پہلے چار غنٹیں پڑھنے کا نیا محرم ہے۔
۲۔ عشاء سے پہلے چار غنٹے پڑھنا مستحب اور افضل ہے۔ سنت مؤکدہ نہیں ہے اور قبل عصر پڑھنا رکعت اور قبل عشاء چار رکعت یا دو رکعت مستحب ہیں۔ لقولہ علیہ السلام میں میں انہیں صلوات۔
درختار میں ہے۔

(۱) و یسبح أربع لیل العصر و قبل العشاء و بعدھا بنسبیعة من شاء رکعتین (۲)

اس عبارت سے معلوم ہوا کہ قبل العصر اور قبل العشاء دونوں چار رکعت پڑھنے میں اختیار ہے اور یہ سنتی مؤکدہ نہیں ہیں۔ مستحب ہیں۔ چاہے پڑھے یا نہ پڑھے۔ مگر پڑھنے میں واجب ہے۔

باب الامامت

کیا عورت امام ہو سکتی ہے؟

س۔ نماز، بیگانہ اور تراویح میں عورتوں کی امام عورت ہو سکتی ہے یا نہیں؟

ج۔ عورتوں کی امام اگر عورت ہو تو بہتر نہ کر دے۔ توڑی بے فہمی میں ہے۔

«وَبُكْرَهُ إِعْلَانُ الْمَرْأَةِ لِلنِّسَاءِ فِي التَّصَوُّفِ كُلِّهَا مِنَ الْغَرَائِضِ وَالنَّوَاحِلِ»

عورت کی القداء شوہر کو نہ کر سکتی:

س۔ زیادتی زوجہ عاقلہ قرآن ہے۔ اگر رمضان میں اس کا شوہر اور بیٹے اور بیٹیاں اس کی اقتداء میں فرض و تراویح پڑھیں

تو جائز ہے یا نہیں؟ ورنہ اگر وہ تہ تراویح پڑھے تو جہ کے ساتھ قراءہ و قرآن درست ہے یا نہیں؟

ج۔ «وَلَا يَصِحُّ إِعْدَاءُ رَجُلٍ بِالْمَرْأَةِ وَحْدِيٍّ وَحْدِيٍّ» (درمختار ج ۱ ص ۵۳۹) «بنا»

«وَبُكْرَهُ إِعْلَانُ الْمَرْأَةِ لِلنِّسَاءِ وَلَوْ فِي الْغَرَائِضِ» (درمختار ج ۱ ص ۵۳۹) «وَلَا تَجْهَرُ فِي الْجُمُوعِ»

بلی لو فی فی القسام بدھیرہ لا مکن بناءً علی ان صوفیہا عورہ»

(درمختار ج ۱ ص ۵۳۹) «وَلَوْ فِي الْغَرَائِضِ» (درمختار ج ۱ ص ۵۳۹)

ان روایات سے معلوم ہوا کہ مرد کی نماز عورت کے پیچھے نہیں ہوتی اور تہ عورتوں کی جماعت بھی تحریم قرآنی

ہے اور عورت تہ بھی جہ یہ نماز میں جہ نہیں کر سکتی۔

نامحرم عورتوں کی امامت:

س۔ زیادہ صرف عورتوں کی امامت کرتا ہے۔ یہ چاہتا ہے یا نہیں؟

ج۔ عورتوں کا انشکام کے ساتھ نماز پڑھنا مکروہ تحریمی ہے۔ جبکہ ان کے ساتھ کوئی مرد یا کوئی عورت نہ ہو۔ اگر ان

میں سے کوئی جماعت میں شریک ہو تو کوئی حرج نہیں۔ نہیں پھر بھی فساد زمانہ کی وجہ سے احتیاط ضروری ہے۔

گھر میں عورتوں کے ساتھ جماعت:

س۔ گھر میں عورتوں کے ساتھ جماعت کرنا جائز ہے یا نہیں۔ پیش زہر کے مصنف نے کہا ہے۔

”اور اوصافِ حقوق کی اہمیت اس جگہ پر واضح ہو چکی ہے جہاں کوئی مرد نہ ہو۔ نہ ان کی حرمت سے ان کی عزت بڑھے۔“

پھر آدمی ایسی جماعت کو مستحقِ کھانا پانی پانی یا محرم کے ساتھ حرمت کر میں تو ترک جماعت ہی وغیرہ سے ظاہر ہے کہ اس کی حرمت ہے۔ اور اگر تم میں جماعت سنت کوئی تو ایک حدیث میں آیا۔ باب اور تم میں کے جہاں دینے کا۔ بولے انہی تھانے سے اور اگر تم میں یہ کہیں۔ عرض اہل آدمی کہ میں جماعت کو مستحق نہ ہوں۔ اور اگر تم میں یہ کہیں۔ تو کیا غصہ ہے؟

نہی۔ عورتوں کی جماعت سے جو کچھ کہہ رہے ہیں۔ نہ جماعت کی جماعت نہ۔ لیکن ان میں ان کو وہ جماعت کی حرمت سے نہ ہوتی۔

۱۱) ویکوہ فہرہما جماعہ النساء الخ کما فیکوہ اعامة الرجل لہن علی بہت لبس معہ وجعل غیوہ ولا معلوم معہ کی حدیث (زوجہ) (۱) (۲) (۳) (۴) (۵) (۶) (۷) (۸) (۹) (۱۰) (۱۱) (۱۲) (۱۳) (۱۴) (۱۵) (۱۶) (۱۷) (۱۸) (۱۹) (۲۰) (۲۱) (۲۲) (۲۳) (۲۴) (۲۵) (۲۶) (۲۷) (۲۸) (۲۹) (۳۰) (۳۱) (۳۲) (۳۳) (۳۴) (۳۵) (۳۶) (۳۷) (۳۸) (۳۹) (۴۰) (۴۱) (۴۲) (۴۳) (۴۴) (۴۵) (۴۶) (۴۷) (۴۸) (۴۹) (۵۰) (۵۱) (۵۲) (۵۳) (۵۴) (۵۵) (۵۶) (۵۷) (۵۸) (۵۹) (۶۰) (۶۱) (۶۲) (۶۳) (۶۴) (۶۵) (۶۶) (۶۷) (۶۸) (۶۹) (۷۰) (۷۱) (۷۲) (۷۳) (۷۴) (۷۵) (۷۶) (۷۷) (۷۸) (۷۹) (۸۰) (۸۱) (۸۲) (۸۳) (۸۴) (۸۵) (۸۶) (۸۷) (۸۸) (۸۹) (۹۰) (۹۱) (۹۲) (۹۳) (۹۴) (۹۵) (۹۶) (۹۷) (۹۸) (۹۹) (۱۰۰)

تو جس میں کوئی ہے جو اس کی حرمت کرے۔ اور اگر تم میں یہ کہیں۔ تو کیا غصہ ہے؟

نہی۔ عورتوں کی جماعت سے جو کچھ کہہ رہے ہیں۔ نہ جماعت کی جماعت نہ۔ لیکن ان میں ان کو وہ جماعت کی حرمت سے نہ ہوتی۔

۱۲) ویکوہ فہرہما جماعہ النساء الخ کما فیکوہ اعامة الرجل لہن علی بہت لبس معہ وجعل غیوہ ولا معلوم معہ کی حدیث (زوجہ) (۱) (۲) (۳) (۴) (۵) (۶) (۷) (۸) (۹) (۱۰) (۱۱) (۱۲) (۱۳) (۱۴) (۱۵) (۱۶) (۱۷) (۱۸) (۱۹) (۲۰) (۲۱) (۲۲) (۲۳) (۲۴) (۲۵) (۲۶) (۲۷) (۲۸) (۲۹) (۳۰) (۳۱) (۳۲) (۳۳) (۳۴) (۳۵) (۳۶) (۳۷) (۳۸) (۳۹) (۴۰) (۴۱) (۴۲) (۴۳) (۴۴) (۴۵) (۴۶) (۴۷) (۴۸) (۴۹) (۵۰) (۵۱) (۵۲) (۵۳) (۵۴) (۵۵) (۵۶) (۵۷) (۵۸) (۵۹) (۶۰) (۶۱) (۶۲) (۶۳) (۶۴) (۶۵) (۶۶) (۶۷) (۶۸) (۶۹) (۷۰) (۷۱) (۷۲) (۷۳) (۷۴) (۷۵) (۷۶) (۷۷) (۷۸) (۷۹) (۸۰) (۸۱) (۸۲) (۸۳) (۸۴) (۸۵) (۸۶) (۸۷) (۸۸) (۸۹) (۹۰) (۹۱) (۹۲) (۹۳) (۹۴) (۹۵) (۹۶) (۹۷) (۹۸) (۹۹) (۱۰۰)

۱۳) ویکوہ فہرہما جماعہ النساء الخ کما فیکوہ اعامة الرجل لہن علی بہت لبس معہ وجعل غیوہ ولا معلوم معہ کی حدیث (زوجہ) (۱) (۲) (۳) (۴) (۵) (۶) (۷) (۸) (۹) (۱۰) (۱۱) (۱۲) (۱۳) (۱۴) (۱۵) (۱۶) (۱۷) (۱۸) (۱۹) (۲۰) (۲۱) (۲۲) (۲۳) (۲۴) (۲۵) (۲۶) (۲۷) (۲۸) (۲۹) (۳۰) (۳۱) (۳۲) (۳۳) (۳۴) (۳۵) (۳۶) (۳۷) (۳۸) (۳۹) (۴۰) (۴۱) (۴۲) (۴۳) (۴۴) (۴۵) (۴۶) (۴۷) (۴۸) (۴۹) (۵۰) (۵۱) (۵۲) (۵۳) (۵۴) (۵۵) (۵۶) (۵۷) (۵۸) (۵۹) (۶۰) (۶۱) (۶۲) (۶۳) (۶۴) (۶۵) (۶۶) (۶۷) (۶۸) (۶۹) (۷۰) (۷۱) (۷۲) (۷۳) (۷۴) (۷۵) (۷۶) (۷۷) (۷۸) (۷۹) (۸۰) (۸۱) (۸۲) (۸۳) (۸۴) (۸۵) (۸۶) (۸۷) (۸۸) (۸۹) (۹۰) (۹۱) (۹۲) (۹۳) (۹۴) (۹۵) (۹۶) (۹۷) (۹۸) (۹۹) (۱۰۰)

۱۴) ویکوہ فہرہما جماعہ النساء الخ کما فیکوہ اعامة الرجل لہن علی بہت لبس معہ وجعل غیوہ ولا معلوم معہ کی حدیث (زوجہ) (۱) (۲) (۳) (۴) (۵) (۶) (۷) (۸) (۹) (۱۰) (۱۱) (۱۲) (۱۳) (۱۴) (۱۵) (۱۶) (۱۷) (۱۸) (۱۹) (۲۰) (۲۱) (۲۲) (۲۳) (۲۴) (۲۵) (۲۶) (۲۷) (۲۸) (۲۹) (۳۰) (۳۱) (۳۲) (۳۳) (۳۴) (۳۵) (۳۶) (۳۷) (۳۸) (۳۹) (۴۰) (۴۱) (۴۲) (۴۳) (۴۴) (۴۵) (۴۶) (۴۷) (۴۸) (۴۹) (۵۰) (۵۱) (۵۲) (۵۳) (۵۴) (۵۵) (۵۶) (۵۷) (۵۸) (۵۹) (۶۰) (۶۱) (۶۲) (۶۳) (۶۴) (۶۵) (۶۶) (۶۷) (۶۸) (۶۹) (۷۰) (۷۱) (۷۲) (۷۳) (۷۴) (۷۵) (۷۶) (۷۷) (۷۸) (۷۹) (۸۰) (۸۱) (۸۲) (۸۳) (۸۴) (۸۵) (۸۶) (۸۷) (۸۸) (۸۹) (۹۰) (۹۱) (۹۲) (۹۳) (۹۴) (۹۵) (۹۶) (۹۷) (۹۸) (۹۹) (۱۰۰)

۱۵) ویکوہ فہرہما جماعہ النساء الخ کما فیکوہ اعامة الرجل لہن علی بہت لبس معہ وجعل غیوہ ولا معلوم معہ کی حدیث (زوجہ) (۱) (۲) (۳) (۴) (۵) (۶) (۷) (۸) (۹) (۱۰) (۱۱) (۱۲) (۱۳) (۱۴) (۱۵) (۱۶) (۱۷) (۱۸) (۱۹) (۲۰) (۲۱) (۲۲) (۲۳) (۲۴) (۲۵) (۲۶) (۲۷) (۲۸) (۲۹) (۳۰) (۳۱) (۳۲) (۳۳) (۳۴) (۳۵) (۳۶) (۳۷) (۳۸) (۳۹) (۴۰) (۴۱) (۴۲) (۴۳) (۴۴) (۴۵) (۴۶) (۴۷) (۴۸) (۴۹) (۵۰) (۵۱) (۵۲) (۵۳) (۵۴) (۵۵) (۵۶) (۵۷) (۵۸) (۵۹) (۶۰) (۶۱) (۶۲) (۶۳) (۶۴) (۶۵) (۶۶) (۶۷) (۶۸) (۶۹) (۷۰) (۷۱) (۷۲) (۷۳) (۷۴) (۷۵) (۷۶) (۷۷) (۷۸) (۷۹) (۸۰) (۸۱) (۸۲) (۸۳) (۸۴) (۸۵) (۸۶) (۸۷) (۸۸) (۸۹) (۹۰) (۹۱) (۹۲) (۹۳) (۹۴) (۹۵) (۹۶) (۹۷) (۹۸) (۹۹) (۱۰۰)

۱۶) ویکوہ فہرہما جماعہ النساء الخ کما فیکوہ اعامة الرجل لہن علی بہت لبس معہ وجعل غیوہ ولا معلوم معہ کی حدیث (زوجہ) (۱) (۲) (۳) (۴) (۵) (۶) (۷) (۸) (۹) (۱۰) (۱۱) (۱۲) (۱۳) (۱۴) (۱۵) (۱۶) (۱۷) (۱۸) (۱۹) (۲۰) (۲۱) (۲۲) (۲۳) (۲۴) (۲۵) (۲۶) (۲۷) (۲۸) (۲۹) (۳۰) (۳۱) (۳۲) (۳۳) (۳۴) (۳۵) (۳۶) (۳۷) (۳۸) (۳۹) (۴۰) (۴۱) (۴۲) (۴۳) (۴۴) (۴۵) (۴۶) (۴۷) (۴۸) (۴۹) (۵۰) (۵۱) (۵۲) (۵۳) (۵۴) (۵۵) (۵۶) (۵۷) (۵۸) (۵۹) (۶۰) (۶۱) (۶۲) (۶۳) (۶۴) (۶۵) (۶۶) (۶۷) (۶۸) (۶۹) (۷۰) (۷۱) (۷۲) (۷۳) (۷۴) (۷۵) (۷۶) (۷۷) (۷۸) (۷۹) (۸۰) (۸۱) (۸۲) (۸۳) (۸۴) (۸۵) (۸۶) (۸۷) (۸۸) (۸۹) (۹۰) (۹۱) (۹۲) (۹۳) (۹۴) (۹۵) (۹۶) (۹۷) (۹۸) (۹۹) (۱۰۰)

۲۔ اگر عورت کو ایسی چیز ہو جس کی اس جماعت میں شریک ہو کر وہ قرآن سے تلاوت پڑھائی میں پڑے قرآن سننا پڑھنا اور

اس کی اجازت ہے یا نہیں؟

ج: گھر کا آدلی حافظ قرآن ہو اور وہ گھر میں تراویح پڑھائے اور اس کے پیچھے گھر کی محرم و غیر محرم عورتیں تراویح

پڑھیں تو ہمارے یہ مختصر ہستی میں ہے اور تو اس موقع کو کرنے کی اجازت نہیں کہ گھر کا ایسا ہے۔ اگر اجازت ہوتی تو

سب سے کیوں روک جائے اور مختصر میں ہے

((کما نکرہ امامہ الرجل لہن فی بیت لیس مہین و جل عیرہ ولا محرم مہ کما حہ ووزو مہ

او مہ ما اذا کان مہین او مہ فی المسجد لا))

ترجمہ: یہ عورت کو گھر میں عورتوں کی اجازت نہ کرانے اور ان عورتوں کے ساتھ نہ کوئی مرد و نہ ایسا

کی محرم عورتوں میں سے کوئی عورت ہو۔ جیسے امام کی بہن یا اس کی زوی۔ مگر جب کوئی مرد ہو یا کوئی عورت

عورت ہو تو کر دینا۔

عورتوں کی جمعہ اور عیدین میں شرکت۔

۱۔ بعض حضرات اس پر زور دیتے ہیں کہ عورتوں کو مسجد پڑھنا اور عیدین میں شرکت نہ کرنا پڑھنا

اخصرت عیدین کے روز میں جمعہ اور عیدین میں عورتوں کی شرکت ہوتی تھی۔ بعد میں ان کی شریعت نازل ہوئی

کہ عورتوں کو مسجد سے روک دیا گیا؟

ج: مسجد میں عید اور عیدین کی نماز عورتوں کے ذمہ نہیں ہے۔ اخصرت عیدین کا یہ بات نہ کہ عیدین سے نہ کہ

نماز۔ اور عورتوں کو اخصرت عیدین سے انکار نہ کی ضرورت تھی اس لئے عورتوں کو مسجد میں حاضر کی اجازت تھی اور

اس میں یہ فیروز تھیں کہ پردہ جاکیں اپنی ٹانگیں نہ نہ۔ گائے اس کے وجود عورتوں کو نہ پانی تھی کہ وہ

اپنے گھر والوں میں نہ پڑھیں۔

چنانچہ حضرت عبداللہ بن عمر رضی اللہ عنہ سے روایت ہے کہ حضرت عائشہ نے فرمایا۔

((لا نسلم النساء کہ المصاحف وہم نہیں عید لہن))

یعنی عورتوں کو مسجد میں سے نہ نہ وہ ان کے گھر ان کے لئے ہی دو جہیز ہیں۔

حضرت عبداللہ بن مسعود رضی اللہ عنہ سے روایت ہے کہ رسول اللہ ﷺ نے فرمایا

نساء میں اسراہیل (۱) صحیح بخاری میں ۱۰۳۱، صحیح مسلم میں ۱۸۲، ترمذی میں ۱۰۳۱، ابوداؤد میں ۱۰۳۱

ترجمہ..... عورتوں نے جو بی روشی اظہار کر لی ہے مگر رسول اللہ ﷺ اس کو کچھ لینے تو عورتوں کو مسجد سے روک دیتے جس طرح نبی کریم ﷺ کی عورتوں کو روک دیا گیا تھا۔

حضرت ام المومنین رضی اللہ عنہا کا یہ ارشاد ان کے زمانہ کی عورتوں کے بارے میں ہے۔ اسی سے اندازہ کیا جاسکتا ہے کہ ہمارے زمانہ کی عورتوں کا کیا حال ہوگا؟

خلاصہ یہ کہ شریعت نہیں بدلی اور آنحضرت ﷺ کے بعد کسی کو شریعت کے بدلنے کا حق نہیں رہا جس بقدر ہوا تھا کوٹور کھینچے ہوئے آنحضرت ﷺ نے عورتوں کو مساجد میں جانے کی اجازت دی جب عورتوں نے ان کو دھڑکا دیا تو انھیں روک دیا تو اب اس کی بجائے انھیں روک دیا۔ اس بنا پر فقہائے امت نے جو حقائق حکمائے امت ہیں عورتوں کی مساجد میں حاضری کو حرام قرار دیا۔ گو یہ چیز اپنی اصل کے اعتبار سے جائز ہے مگر کسی عارضہ کی وجہ سے ممنوع ہو گئی ہے اور اس کی مثال یہی ہے کہ دبا کے زمانے میں کوئی عیبیب ابرو دکھانے سے منع کر دے اب اس کے یہ سنی نہیں کہ اس نے شریعت کے حوالہ دیا کہ عورتیں لڑکیاں لکھ یہ مطلب ہے کہ ایک چیز جو جائز و احوال ہے وہ ایک خاص موسم اور عہد کے حالات سے متاثر ہوتی ہے اسی لئے اس سے منع کیا جاتا ہے۔

عورتوں کی امامت اور مساجد میں حاضری:

۱۔ کیا کوئی عورت نماز میں یا نوافل میں عورتوں کی امامت کر سکتی ہے؟

۲۔ کیا عورتیں مسجد میں کرکڑیں نماز مردانہ کی اقامت دے سکتی ہیں؟

۳۔ کیا عورتیں جمعہ اور عیدین مردانہ کے پیچھے لا کر نکلتی ہیں؟

اگر جواب نفی میں ہے تو پھر ان احادیث و آثار کی کیا توجیہ کی جائے گی۔ جن میں بعض ازواج مطہرات کا نوافل میں امامت کرانے اور صحابیات کا نماز کے لئے مساجد اور عید گاہوں میں جانے کا تذکرہ پایا جاتا ہے؟ (المستفتی محمد ثناء اللہ)

ج۔ ۱۔ عورت کی امامت خواہ فرض نماز میں ہو یا نفل نماز میں کراہت سے غالی نہیں ہے۔ حضرت عائشہ صدیقہ رضی اللہ تعالیٰ عنہا رسول اللہ سے مرفوعہ روایت کرتی ہیں۔

((۹۱) بحیر فی جماعۃ النساء)) (مجمع الزوائد: ۱۰۰)

ترجمہ عورتوں کی جماعت میں کوئی خیر نہیں ہے۔

اور حضرت علی رضی اللہ تعالیٰ عنہ نے فرمایا:

((لا یقوم الصلاۃ)) (ابوداؤد: ۸۶/۱)

۲۔ آپ کے مسامحہ اور ان کا ملحقہ ۲۰۲۲۲۱

پہلے خیر اطراف میں بھی اسی پر مبنی رہا اور کثرتوں کی مقامی عمارتوں نے اپنے تمام کوئی ثروت نہیں ملا۔ ایک عورتوں اور عہدِ نبوی میں تھیں، اسے خلقِ اللہ میں نما، یہ کہ انہوں نے عورتوں کی امامت کی تھی، ان میں سے ایک صاحبِ صِدق رضی اللہ تعالیٰ عنہا حضرت ام سلمہ رضی اللہ تعالیٰ عنہا، حضرت ام سلمہ رضی اللہ تعالیٰ عنہا جس میں یہ تھیں جو ان کی واقعات ہیں اور کثرت، جس اللہ تعالیٰ تعالیٰ نے عام تمام سے ملے ہوئے ہیں۔ بلکہ اس سے زیادہ سے یہ جو ان ثابت ہو چکا ہے۔ لہذا جو ان کی روایت کی راہ میں شہادہ و حوالہ، یہ کہ انہوں نے اس کے بارے میں یہ مذہب کہ یہ وہی تھیں، اس کے مقابلہ میں اس کے خلاف حضرت ام سلمہ رضی اللہ تعالیٰ عنہا کی مذکورہ روایت کے مقابلہ میں مروجہ ہیں اور حضرت ام سلمہ رضی اللہ تعالیٰ عنہا کی مذکورہ روایت مختلف روایات سے ثابت ہے۔

سادب اہلِ اہلِ حضرت علامہ فخر المومنین رحمۃ اللہ علیہ نے اس مسئلہ پر جس بحث فرمائی ہے۔ اس کا حاصل یہ ہے کہ

ان روایات سے حضراتِ صحیحہ رضی اللہ تعالیٰ عنہم کی امامت ثابت ہے ان سے عورتوں کی امامت جانی نظر ہوا۔ وہ مہاجرین، انہوں نے روایت کی کہ ان میں سے ایک پر مبنی یا یہ کہ ان کے اس وقت چھوٹے عورتوں کو یہ تعلیم اور نماز کا طریقہ سکھانے کی ضرورت تھی۔ اس ضرورت کے پیشِ نظر مذکورہ صحیحہ رضی اللہ تعالیٰ عنہم نے ان کو ان میں سے ان کی تھیں بہت دوسری طرف سے حضرت عائشہ رضی اللہ تعالیٰ عنہا رضی اللہ تعالیٰ عنہا اور حضرت علی رضی اللہ تعالیٰ عنہ کی مذکورہ روایات جن میں انہوں نے امامت کی مخالفت کیا ہے۔ اور ان روایات جن میں انہوں نے اس کے خلاف میں شہادہ و حوالہ، یہ کہ انہوں نے امامت کی مخالفت کیا ہے۔ ان سب روایات سے ایک کئی حکم ثابت ہوا کہ انہوں نے امامت کی مخالفت کیا ہے۔ یہی ہے فقہاء اہل سنت کے خیال سے کہ امامت کی مخالفت کیا ہے۔

علاء اللہ فیہ کی عربی عبارت یہ ہے:

«و یضاد وجود صحابہ فی ذلك اعتبر كون قلیلاً ونہ یثبت حجة عنہم بطریق العادة لہم مع توفر الدواعی لی صلی فصاحتہا فکثر۔ صحابہ کثیرون فی ذلك الزمان دلل علی انہم کثیراً لا یستحسبہا وهو امر دلیل کہ وہ نہ بشع کلام الامام محمد فی کتاب الاثار فہ ذکر اول اثر عائشہ ام المومنین رضی اللہ تعالیٰ عنہا نہ کہ كانت تزوم النساء فی شہر رمضان فلتقدم وسطاً ثم قال لا یحتمل ان تزوم المرأة ولا یثبت امامت فی وسط الصفر مع النساء کما فعلت عائشہ وهو قول اسی جمیعۃ ۱۱»

۱) قال الشيخ وما روى عن اوراق غابها الاباحه لائل الفضيلة ولما كان فيه شبهة الكراهة كان لاحياط في الترك لان الشيء اذا تردد بين المندوب والمكروه كان ترك المندوب اولي ونظيره تقدم المحرم على المباح اذا تعارض (۱)

۱) قلت: وايضا لان حديث امة عائشة المذكور اول الباب بيقيد حكمها بما وفاعد كنية راجع الى امة روفة بما ورد في امرأة بعثها لافراد حكمها خاصا بتطرق اليه من الاحتمالات فلا يتطرق الي الاوّل فيهن (اولي)

وليه ايضا

۱) لان الجميع بينهما ممكن بأن وادبها لمن على كراهة جماعة النساء وعملها على نفس الاباحه وكراهة شيء لا تنافي جوارده كما لا يخفى لمقتضاها فمت النساء احيا بالبيان الجوار او لتعليم النساء صفة الصلاة (الصح ۱۵۰ (۱) (۲۱۵-۲۱۶)

۲-۳... اس پر تھیں زمانہ میں نورتن و مسجد و عید گاہ میں حاضر ہونے کی اجازت نہیں۔ حضور اکرم صلی اللہ علیہ وسلم کے زمانہ مبارک میں اگرچہ عورتوں کو نماز و جماعت کے لئے مسجد میں اور مرد کی نماز کے لئے مسجد گاہ میں جہ ضرورت کی اجازت تھی۔ لیکن وہ غیر القرب کا زمانہ تھا۔ عورتوں کے کھونا تھا۔ حضور اکرم صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم بغیر بغیر سرحد تھے۔ وہی کا ناول ہوتا تھا۔ نئے نئے احکام آتے تھے۔ نئے مسلمان تھے۔ نئے روزے وغیرہ کے احکام پکھنے کی ضرورت تھی اور سب سے بڑا کہ حضور اکرم صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم کی اقتداء میں نماز اور کرنے کا شرف حاصل ہوتا تھا۔ ان وجوہات کی وجہ سے عورتوں کو کوئی فقہ سناہد و عید گاہ میں جہ ضرورت کی اجازت تھی۔ لیکن ان ساری وجوہات کے باوجود جناب نبی کریم صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم نے عورتوں کے لئے اپنے گھروں میں نماز پڑھنے کو زیادہ عیش فضیلت قرار دیا اور باجماعت نماز پڑھنے کی صورت میں ستائش نمازوں کا ثواب مسجد نبوی میں ادا کرنے پر پچاس برابر نمازوں کا ثواب اور حضور اقدس صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم کی اقتداء میں نماز پڑھنے کی عظیم سعادت کے داد و محبت کے لئے آپ کے گھر کی امداد کی کوٹھری کی نماز کو مسجد میں جماعت نماز پڑھنے کے مقابلہ میں پہنچے قرار دیا۔ پناہ حضرت ام سلمہ رضی اللہ تعالیٰ عنہا کی روایت ہے

۱) عن رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم قال: خير مساجد النساء فھر بیوتھن

(رواہ احمد الطبرانی فی المعجم الاکبر الاثار الزیاد والترتیب ۲۲۱)

ترجمہ: رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا: عورتوں کی سب سے بہترین مسجد ان کے گھر کا اندرونی حصہ ہے۔

حضرت ام سلمہ رضی اللہ تعالیٰ عنہا سے دوسری روایت ہے

۱۱) قال رسول الله صلى الله عليه وسلم صنوفاً لمرأفة في بيتها خير من صلاتها في حجرة نبي.

وَصَلَاتُهَا فِي حَجَرِهَا مِنْ صَلَاتِهَا فِي دَارِهَا. وَحَدَّثَنَا فِي دَارِهَا حَبِيرٌ مِنْ صَلَاتِهَا فِي مَسْجِدِهَا.

قومیہ (۱) اور انگریزی (۲) کے امتحان کے نتائج کے مطابق

ترجمہ: رسول اللہ ﷺ نے فرمایا کہ جو روٹ ٹن ہو نماز جو اسی نے کھراہیں اسی اداں نماز سے بھڑے ہو جائیں

میں بنو اور اسی کی وہ تہ نہ ہو دلاق میں جو اس نماز سے بہتر ہے یہ مہر کے مچھ میں : اور اسی کی وہ نماز جو تہ

نے محکمہ میں :۔ اس نماز سے آخر ہے جو اس کے قبیلہ (محلہ) کی مسجد میں ہو۔

یہ روایت میں حضرت عبداللہ بن مسعود رضی اللہ تعالیٰ عنہ فرماتے ہیں۔

((ما حصلت امرأة من صلاة أحد أبي الله من أجله وكرار لي بجهنم ظلمة))

(۱۲۷) $\frac{1}{x^2} = x^{-2}$ $\frac{d}{dx} x^{-2} = -2x^{-3} = -\frac{2}{x^3}$

شجرہ: حضرت خٹا ب سے زباؤ محبوب نما: خدا کے عزیز ہیں وہ بے جوائے نے بچے نکھر جی بہت ہی ہار ہیں

گھنٹہ کی مشین پر چلے ہو۔

حضرت خلیفۃ المسیحؑ نے فرمایا اللہ تعالیٰ تمہارے لیے رویت ہے۔

(۱) قال رسول الله ﷺ لا تفتخروا النساء، كنو للرجال حذوهم ونهتكم خير لکم

(۱۳۹۹: ۱۰۰)

۲۔ جہاں ان کے تعلق ہو سکتا ہے اس سے علاوہ اور کجنامی کا ٹھکانہ نہیں ہے (مسجد سے) باہر ہے۔

معرفت پر ہر فرد، مضمیٰ منہ شاہی مضمیٰ اللہ رب ہے۔

۱) عن النبي ﷺ قال لو لا عافى ايوت من النساء والتمية اقمتم صلاة لعشاء وامرت

فَدْنِي بِحَقِّ قَوْلِ مَا هِيَ الْيَتِيمَاتُ مَا تَقُولُ (وَقَدْ كَرِهْتُمُ الْمَعَاجِزَ) (١)

آج کے حضور اہم ترین مسئلہ ہے کہ کیا ہم اس وقت بھی اس قدر غافل ہیں کہ ہم نے جو کچھ کرنا ہے اس کے لئے اس قدر توجہ نہیں دی ہے جتنی کہ ہمیں ہونا چاہیے۔

نویسندگان کو ختم کیج کر (جو لوگ ملّا نظر رہا ہے) یہ خط منسلک کرتے رہ گئے (نظر دار مہم آگے) انکار ہے۔

[illegible]

ما سے تھیں جن کے لئے خداوند نے جو عظیم نصیب قرار دیا ہے، اگر ان کو نصیب نہ ہو تو یہ کون سے نصیب تھے؟

وہی ہے جو کہ ہم نے پہلے ہی میں دیکھا تھا۔

[illegible]

۴۔ حضرت امجدہ رضی اللہ تعالیٰ عنہا نے اپنے شوہر و میت کے وجود آنحضرت ﷺ کی تقسیم و تزیین پر کبھی رنے کی فرمائش سے حاضر اکرم ﷺ نے پیچھے مسجد نبویؐ کی نماز چھوڑ دی اور پوری نماز اپنے گمرو کے اندر پڑھی رہیں اور یہ یحییٰ ابراہیم اور عثمان بنی کی تکمیل تھی۔

پھر یہ رخصت و دہانت میں ان شرطوں کے ساتھ تھی کہ شوہر کے رکن باطن کا غور و تزیین کر کے خوشبو لگا کر باج ہوا نہ ہو، یکن کر نہ آئیں۔ چنانچہ ان باتوں میں حضرت عائشہ صدیقہ رضی اللہ تعالیٰ عنہا سے روایت ہے۔

((یسما رسول اللہ ﷺ جلس فی المسجد اذ دخلت امرأة من "مؤبنة" ترفل فی رینة لها فی المسجد فقال النبی ﷺ یا ایہا الناس اتھوا نساءکم عن لبس الزینة والخبیر فی المسجد فان بنی اسرائیل لم یلعنوا حتی لبس نساءهم الزینة وتبخترن فی المساجد))

(ابن ماجہ، باب من لبس من ۲۸۸)

ترجمہ: آیت مہربان رسول اللہ ﷺ مسجد میں تشریف فرما تھے اسے میں قبیلہ "مؤبنة" کی ایک عورت زینب زینت کا لباس پہنے ہوئے نہ دیکھتی تھی مگر مسجد میں آئی۔ رسول اللہ ﷺ نے فرمایا اسے خود اپنی عورتوں کو زینب زینت کا لباس پہنے اور مسجد میں اترائے سے روک دو کیونکہ ان کی وہ انکل پرانی دہ سے سخت کی گئی کہ ان کی عورتوں نے زینب زینت کا لباس پہننا اور مسجد میں اترا کر شوہر نما دیا۔

حضرت انسب رضی اللہ تعالیٰ عنہا سے روایت ہے۔

((کانہ نحدث عن رسول اللہ ﷺ اذا شهدت احدا من النساء فلا یقبل بدنہ یمینہ))
 ترجمہ: رسول اللہ ﷺ نے فرمایا کہ جب تم میں سے کوئی عورت عشاء کی نماز میں حاضر ہو تو اس رات خوشبو نہ لگائے۔ (رواد مسہم ۸۳)

اسی سے روایت میں ہے۔

((عن السی یمنہ اذا شهدت احدا من النساء فلا یقبل یمینہ)) (رواد مسہم ۸۳)
 ترجمہ: آنحضرت ﷺ نے فرمایا کہ جب تم میں سے کوئی عورت عشاء کی نماز میں حاضر ہو تو خوشبو نہ لگائے۔
 اور حضرت ابو ہریرہ رضی اللہ تعالیٰ عنہ سے روایت ہے۔

((ان رسول اللہ ﷺ قال لا یقبلوا اماء اللہ مساجد اللہ ولكن لیخرجوا من فلاحات))

(رواد مسہم ۸۳)

ترجمہ: رسول اللہ ﷺ نے فرمایا کہ تم خدا کی بندگیوں کو خدا کی مسجد میں آنے سے نہ روکو لیکن وہاں کی حالت میں جائیں کہ خوشبو لگائے ہوئے نہ ہوں۔

عالمہ بدیع الدین بھٹی رحمہ اللہ حضرت علامہ کبیرؒ کی فتویٰ دار وحدت کے تحت فرماتے ہیں۔

((لو شاهدت عائشة رضي الله تعالى عنها ما أحدث نساء هذا الزمان من أنواع البدع والمكرات لكانت أشد انكار ولا سيما نساء مصر لأن فيهن بدعاً لا توصف ومنكرات لا تجتمع إلى قوله فانظر نائي ما قالت الصديقة رضي الله تعالى عنها من قولها لو أدرك رسول الله ﷺ ما أحدث نساء وليس بين هذه الأقوال وبين وفاة النبي ﷺ إلا مدّة يسيرة على أن نساء ذلك الزمان ما أحدثن حياءً لم يزل جزء منها أحدثت نساء هذا الزمان))

ترجمہ۔ اس زمانے کی عورتوں نے جو بدعات و منکرات ایجاد کی ہیں خصوصاً مصر کی عورتوں نے اگر حضرت عائشہ صدیقہ رضی اللہ تعالیٰ عنہا ان کو دیکھیں تو نہایت شدت سے انکار فرمائیں گی۔

آخر میں فرماتے ہیں۔ حضرت عائشہ صدیقہ رضی اللہ عنہا کا ارشاد حضور اکرم ﷺ کی وفات کے بعد عورتوں کے لئے جو منکرات ایجاد کی گئیں وہ اس زمانے کی عورتوں کی ایجاد کردہ منکرات کے متبادل میں ہیں۔ (انہ زائد لکھے کہ اگر حضرت عائشہ صدیقہ رضی اللہ عنہا اس زمانے کی عورتوں کی ایجاد کردہ منکرات دیکھیں تو یہ غم کا نہیں)۔ (حدیث القاری ۶: ۵۸۶ باب فروع النساء، اسناد)

علامہ شبلی رحمة اللہ علیہ نویں صدی ہجری کی عورتوں کا یہ حال بیان فرماتے ہیں۔ آٹھ توپندرہویں صدی ہے۔ اس زمانے کی عورتوں کی یہ حیال و بے احتیاجی کی انتہا ہو چکی ہے۔ پردہ جو قرآنی حکم خداوی و رحمت پروردگار کی جگہ قسم قسم کے فیشن پہن لیاں آچکے ہیں۔ ایسے برقع دور میں عورتوں کو مسجد اور گاہ گاہ کے کی بوجہ زین اور سحر و سحر و سحر کے بدعت زمانے سے استدلال کرنا درست نہیں ہے۔

اب قرآن و حدیث کی روشنی میں نقباء و کرام رحمہم اللہ تعالیٰ کے اقوال ملاحظہ فرمائیں۔

فی الدر المختار۔ (۵۶۶/۱)

((ويكره حضوره الجماعة ورجل الجماعة وعبد ووعظ مطلقاً ولو عجزوا ألبا على المذهب))

المغنی به إفساد الزمان ((

والمی البحر الرائق (۴۵۸/۱)

((ولا يحضرن الجماعة لقوله تعالى وقرن في بيوتكن وقال عائشة صلاتها في قصرها))

الفضل من مخالفتها في صحن دارها وصلاتها في صحن دارها افضل من صلاتها في مسجدھا

وبیوتھن خیر لھن ولا یم لا یم من العنۃ من عرج وھن اھلقھ شمل الشابة والعجوز و نلصاة

النہاریة واللہیة قال المصنف فی الکافی والفقری الیوم عسی التکرامۃ فی الصلاة کلھا

لظهور الفساد الحج ۵۱

و فی فتح القدیر (۲۱۰)

۱) وبكره لهم حضور الجماعات وعلم انه صبح عند حبلی الله عليه وسلم انه قال لا تمسوا
اماء الله من حد الله وقوله اذا استأذنت احدكم امراته الى المسجد فلا يمنعنها والعلاء
حضوره باسور مصوحر عیها ومقصده لیس الأول ما صبح انه صلى الله عليه وسلم قال ايما
امرأة أصابت بخبوا فلا تشهد معنا العشاء وكونه ليلاني بعض الطرف في مسلم: لا تمسوا
النساء من الخروج الى المساجد الا بالليل والذی حسن التلاسن وعرا حمة الرجال لا
اعراج الطب لتحريكه الداعية فلما لقد الآن منهن هذا لا نهين يتكهنن للحروج منهن يكن
عليه في المنزل مني مطلقا ۵۱))

۲) وفي الهذبة (۵۹۶) والفتوى اليوم على الكراهة في كل الفصولات لظهور الفساد كذا

في النكاح وهو المختار كذا في الشیخ ۵۱

خلاصہ یہ کہ اس زمانے میں عورتوں کے لئے مسجد کی جگہوں میں یا میوگا میں حاضر ہونا ضرور تحریمی ہے اور ان
روایات میں مسجد میں آنے کی اپوزت لی گئی ہے اور ان کو محض باہت و رخصت کے درجہ میں قرار دیا گیا ہے کہ وہ سب منقطع
کے سہارے اور محض عوامی زمانہ میں تھی لہذا اس پر فقہن دور میں عورتوں کو مسجد میں کھانا کھانے کے لئے حضور اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کے
پرکت زمانہ سے متدار کرنا درست نہیں۔ واللہ اعلم بالصواب

محمد یعقوب حقانی مدظلہ

دارالافتاء دار العلوم کراچی

۱۳۴۱ھ / ۱۳۶۱ع



نماز وتر

وتر کی نیت:

ا۔ نماز وتر کی نیت میں واجب کی نیت کی جائے و نہیں۔

ب۔ غار شامی نے اس وقت میں نیت کیا ہے۔

ز: ای لا یلمعہ تعبی الواحب لافعلہ من ذلک ا:

پس معلوم ہوا کہ نیت واجب منع نہیں ہے اور نفل کا تقارر واجب کا ہے۔ لہذا اس نیت واجب کرنے میں

جو حرج نہیں ہے۔ اگر نیت نفل وتر کی کرے تب بھی نماز میں کو غلط نہ ہوگا۔

وتر کی نیت میں واجب اللیل کہنا:

ا۔ وتر کی نیت میں واجب اللیل کہنا کیسا ہے؟

ب۔ وتر کی نیت میں یہ کہنا چاہئے کہ "نیت کرتا ہوں میں نماز وتر کی" اور اگر واجب اللیل بھی کر دے تو چھ حرج نہیں۔

وتر کو واجب کہنا چاہئے۔ اور اعظم کے نزدیک وتر واجب ہیں۔ لہذا نیت وتر سے وقت واجب کا لفظ کہنے میں کچھ

حرج نہیں ہے۔ اور اگر نہ کیا جائے تب بھی واجب ہے۔ بزرگوار جو اس کے۔

وتر پڑھنے کا صحیح طریقہ:

ا۔ نماز وتر ادا کرنے کا طریقہ کیا ہے؟

ب۔ وتر کی قیام رکعت واجب ہیں اور ان کی اوائلی کا طریقہ یہ ہے کہ پہلی رکعت میں سبحانک اللہم نور اللہ وسورت

پڑھیں۔ دوسری رکعت میں صرف اللہ وسورت پڑھیں۔ پھر قعدہ میں چھ کرشمہ پڑھ کر تیسری رکعت کے لئے اٹھیں۔ تیسری

رکعت میں اللہ وسورت پڑھ کر ہاتھ اٹھا کر تکبیر کہیں اور دعائے قنوت پڑھیں۔ پھر رکعت میں چائیں اور نماز پوری کر لیں۔

جسے قنوت پادشہ ہو:

ا۔ جس شخص کو دعائے قنوت پادشہ ہو۔ اس کو پانچ دھانے قنوت کے سورۃ اعلیٰ پڑھنا چاہئے۔ جس سے وہ نیک اور نادر ہو

جاتی ہے یا نہیں؟

ج: شامی مکر سے کہ جس کو: ہمارے قنوت نہ آتی ہو تو وہ ریت اتارے، اسی الدنیا حسنہ الاویۃ پڑھے اور فقہ ابو حنیفہ سے کہ: اللہ تعالیٰ ہمیں ہر پڑھے اور بعض علماء نے فرمایا ہے کہ: ہر پڑھے یا نہ پڑھے۔ کہ فی الغیرہ۔

(نکاحی نامہ ص ۱۴۴)

چونکہ یہ نکل دعا کا ہے لہذا سورۃ اخلاص اس کے قائم مقام نہ ہوگی۔ مگر فرما رہا جاتی ہے۔

جو امام نماز وتر اور رکعت ایک سلام سے پڑھے:

میں یہاں دو قسم میں غماز وتر پڑھنے کا طریقہ لکھا ہوا ہے۔ بعض ہماری طرح تین رکعت پڑھتے ہیں۔ بعض دو رکعت پڑھتے ہیں۔ اگر ایک رکعت بعد میں پڑھتے ہیں۔ یا کہ تین اور تین امام تین وتر پڑھتے ہیں۔ مثلاً امام شافعی اور امام مالک ایک رکعت ایک پڑھتے ہیں۔ تو کیا ہم ان کی اقتداء کر سکتے ہیں؟ اور یہ ان کی اقتداء کریں تو ہم سلام پھیریں یا نہ پھیریں؟ جو ائمہ دو رکعت پڑھتے ہیں۔ امام شافعی اور امام مالک ایک رکعت ایک پڑھتے ہیں۔ ان کی اقتداء میں وتر نہ پڑھا کریں۔ بلکہ صورت میں اگر اپنے ساتھی موجود ہوں اور کسی طرح مناسب نہ ہو تو ایک جماعت کرالیا کریں۔ ورنہ اکیلے اکیلے حسب معمول وتر پڑھ لیا کریں۔

مسائل وتر

نماز وتر پڑھنے کا طریقہ۔

ج: وتر کی نماز میں دو رکعات پڑھنے کے لئے بیٹھنا اور آخری یعنی تیسری رکعت میں فاتحہ اور سورت کی تلاوت کے بعد ائمہ کہہ کر دونوں رکعتوں کا نکل اٹھانا اور پھر ریت باندھ کر قنوت پڑھنا جس دلیل سے ثابت ہے واضح فرمائیں جب کہ حضرت عائشہ رضی اللہ عنہا ثابت ہے کہ حضورؐ نے تین پانچ یا سات رکعات وتر پڑھے تو تیسہ کے لئے اور رکعات پڑھنے کے لئے۔ بلکہ آخری رکعت پڑھیں صرف چھٹے تھے۔ ان ہی سے ایک رکعت وتر بھی ثابت ہے۔ جی ممکن میں وضاحت مطلوب ہے کہ قنوت دونوں رکعتوں کا ہی طریقہ اٹھا کر پڑھیں یا تہم باندھ کر پڑھیں۔ احادیث نبوی سے کوئی ثبوت دے کر آگاہ فرمائیں۔ یہ سوال وتر سے متعلق چند مسائل پر مشتمل ہے۔

۱۔ آنحضرت ﷺ وتر کی تین ہی رکعتیں پڑھتے تھے۔ یا ایک پانچ سات بھی؟

۲۔ وتر کی دو رکعتوں پر قنوت بھی فرماتے تھے یا نہیں۔

۳۔ قنوت وتر کے لئے تکبیر اور رفع یہ ہیں؟

۱۰۰ قوت و تہمتوں کے بارے میں جانے یا نہ جانے
ان مسائل کو ترتیب وار لکھتے ہیں۔ واللہ اعلم۔

وتر کی رکعات:

آنحضرت ﷺ کا معمول یہ کہ وتر کی تین رکعات کا تھا۔ ایک رکعت آنحضرت ﷺ سے بہت قبل اور اس
روایت میں پانچ رکعات یا نو رکعتوں کا ذکر ہے۔ ان میں بھی وتر کی تین ہی رکعتیں ہوتی تھیں۔ راوی نے مانیں یا بعد
رکعات کو ان کے ساتھ دار مجہودہ کو وتر کے فرقہ سے تعبیر کر دیا۔

تین رکعت کے معمول کا ثبوت مندرجہ ذیل احادیث سے ہوتا ہے۔

(۱) «لَا عَلَيَّ سَلْطَةٌ نِي عُقْبَةِ الرَّسُولِ أَنَّهُ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ فِي رَمَضَانَ مَا كَانَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ
يَزِيدُ فِي رَمَضَانَ وَلَا فِي غَيْرِهِ عَلَى إِحْدَى عَشْرَةٍ رُكْعَةً بَصِيْرًا لَنَا وَلَا نَسْأَلُ عَنْ خَلِيْفِهِ
وَلَوْ بَصِيْرًا لَنَا وَلَا نَسْأَلُ عَنْ خَلِيْفِهِمْ وَلَوْ بَصِيْرًا لَنَا» (صحیح بخاری ص ۵۸۸)

(صحیح بخاری ص ۵۸۸) صحیح مسلم ص ۵۸۸ (۱۰۸۸) (۱۰۸۸) (۱۰۸۸) (۱۰۸۸)

ترجمہ: یہ طریقہ عبد الرحمن سے روایت ہے کہ انہوں نے حضرت عائشہ رضی اللہ تعالیٰ عنہا سے
دریافت کیا کہ رمضان مبارک میں آنحضرت ﷺ کی نماز کیسے ہوتی تھی؟ انہوں نے فرمایا کہ
آنحضرت ﷺ رمضان اور غیر رمضان میں اسی طرح رکعتوں سے زیادہ نہیں پڑھا کرتے تھے۔ پہلے چار
رکعتیں پڑھتے ہیں تاکہ نہ پوچھو وہ کتنی حسین اور صوفی ہوتی تھیں۔ پھر چار رکعتیں اور پڑھتے۔ پس سوچو
ایک سو دو کتنی حسین اور صوفی ہوتی تھیں پھر تین رکعتیں (وتر کی) پڑھتے تھے۔

(۲) «عَنْ عَبْدِ اللَّهِ بْنِ مَسْعُودٍ أَنَّ عَائِشَةَ حَدَّثَتْهُ أَنَّ رَسُولَ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ كَانَ لَا
يُسَلِّمُ فِي رُكْعَتَيْ وَتَرٍ» (نہال ص ۱۲۳) (۱۰۸۸) (۱۰۸۸)

ترجمہ: سعد بن مسعود بیان کرتے ہیں کہ حضرت عائشہ رضی اللہ عنہا نے انہیں بتایا کہ آنحضرت ﷺ وتر کی دو
رکعتوں میں سلام تک پھیرتے تھے۔

۳۔ امام محمد نے حدیث ص ۳۰۳ میں سعد بن مسعود کی روایت کو ان الفاظ سے نقل کیا ہے۔

«كَانَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ لَا يُسَلِّمُ فِي الرُّكْعَتَيْنِ الْأَوَّلَيْنِ مِنَ الْوُتْرِ»

ترجمہ: رسول اللہ ﷺ وتر کی پہلی دو رکعتوں میں سلام نہیں پھیرتے تھے۔

امام حاکم اس کا نقل کرتے ہوئے ہیں۔

(1) هذا حديث صحيح على شرط الشيخين (ثم يخرجهما) (صحيحه)

۴۰۔ یہ حدیث بخاری و مسلم کی شرط پر صحیح ہے۔

مذاہب انسانی کی ایک سلسلہ ہے جس میں ہر مذہب کی تعلیم و تفسیر اپنے اپنے ہے۔ لہذا کہتے ہیں۔

(۱) مخفی نہ ہو

۱۰۔ یہ حدیث صحیح ہے نہ کہ غلط ہے

الماہر جانے لگا۔ "جی ہاں جی جی، ایسا ایک اور منہ سے نقل فرمائی ہے۔ جس کے الفاظ یہ ہیں۔

وَكَانَ رَسُولُهُ مِنْكُمْ فَآمَنُوا وَنَحْنُ نَعْتَمِدُ عَلَى الْعَرْشِ الْعَظِيمِ

المؤمنين عَمْرٍوسُ اخْتِصَابُ (جَمْعِ اللَّغَةِ) وَنَحْوُ أَحَدِهَا أَهْلُ الْعِدَّةِ)

ثابت رسول اللہ ﷺ تمہارا دوست اور مددگار ہے۔ تمہاری اور صرف ان کے اُخراشیں سلام بھیجتے ہیں۔

المؤمنین عربین خطاب رضی اللہ عنہما کی اسی طرح درج ذیل معنی تھے اور انہی سے قرآن

مسند احمد ص ۱۵۶ ق ۶ میں صفحہ ۱۸۱ کی روایت النسخۃ فی الخلفاء میں غلطی کی ہے۔

﴿إِنَّ رَسُولَ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ إِذَا صَلَّى الْعِشَاءَ دَخَلَ الْمَسْجِدَ ثُمَّ صَلَّى وَكَفَعَتْهُ

صَلَّى بَعْدَهُمَا رَكَعَتَيْنِ أَقْبَلَ مِنْهُمَا ثُمَّ أَوْتَرَ بِثَلَاثٍ لَا يَفْصِلُ بَيْنَهُنَّ ثُمَّ صَلَّى رَكَعَتَيْنِ وَهُوَ

جَنَابِ يَرْكُوعٍ وَهُوَ خَالِسٌ وَيُتَجَدُّ وَهُوَ خَالِسٌ ۱۱


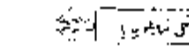
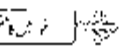


۱۱) عَنْ عَبْدِ اللَّهِ بْنِ أَبِي قَبِيٍّ قَالَ سَأَلْتُ عُمَرَ بْنَ الْوَلِيدِ رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُمَا بِكُمْ كُنْ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ

عَمَلِهِ وَسَلَّمَ يُؤَيِّرُ قَالَتْ بِأَرْبَعٍ وَثَلَاثٍ وَثَلَاثٍ وَثَلَاثٌ وَلَمْ يَكُنْ يُؤَيِّرُ بِأَكْثَرِ مِنْ ثَلَاثٍ

عشرة ولا تنقص من سبع) (بموجب ١٣ من المادتين ٣٨ و ٣٩)

۲۰۰۰: ۱۰۰-۱۰۱

ان کے بعد دو اعلیٰ من کے طویل پرستے۔ پھر تین در پرستے۔ ان کے بعد ارمیاں شروع

ترجمہ: تفسیر جامعہ اسلامیہ (۱) [۱۰۰]     

صَلَاةَ رَسُولِ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ بِالنَّبِيِّ فَقَالَا لَكَ عَشْرَةٌ وَكُفَعَتَا نَعْمَانِ وَبُورَةُ بِلَالٍ
وَرُكْعَتَيْنِ بَعْدَ الْفَجْرِ (طبری ص ۱۳۶)

(۱۳) - (رو عن ثابت الشیبانی قال کان لی اُمّی من مالک بن مالک یُناکی سُبُعَیْنِ فَبَلَکَ لَنْ نَأْخُذَ عَنْ
أَعْمَادِنَا فَمِنْ یَمِیْنِ أَخَذَتْهُ عَنْ رَسُولِ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ وَأَخَذَهُ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ
بِجَبْرِیْلٍ وَأَخَذَ جَبْرِیْلُ عِیَّ اسْمُهُ غُرُوحٌ قَالَ ثُمَّ صَلَّی بِنِیِّ الْعِصَاءِ ثُمَّ صَلَّی بِنِیِّ رُكْعَتَيْنِ بِنِیِّ
ثَبَّتِ كَتَبَ وَكُفَعَتَيْنِ ثُمَّ لَوَزَنَ بِلَالٍ بِسِلْبِهِ لَیْ اِبْرَاهِمَ رَزَاءُ لَوُوبَانِی وَنَمَنَ تَحْتَ بَکْرٍ وَرُحَالَہُ
بَنَاتٍ) (کنز ص ۱۱۶ ج ۳)

(۱۴) - (أَخْبَرَنَا هُوَ خَبِيرُهُ حَدَّثَنَا أَبُو جَعْفَرٍ قَالَ كَانَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ يُصَلِّي مَا بَيْنَ صَلَاةِ
الْعِصَاءِ إِلَى صَلَاةِ الْفَجْرِ ثَلَاثَ عَشْرَةٍ وَكُفَعَتَا نَعْمَانِ وَكُفَعَتَا تَعْلُوهَا وَكَفَعَتَا الْبُورَةِ وَكُفَعَتَا
الْفَجْرِ) (موطا ص ۱۳۶)

(۱۵) - ترجمہ امام خمینی فرماتے ہیں کہ میں نے حضرت عبداللہ بن عمر اور عبداللہ بن عباس رضی اللہ عنہما سے
دریافت کیا کہ آنحضرت ﷺ کی رات کی نماز کا کیا معمول تھا؟ دونوں نے فرمایا کہ تیرہ رکعتیں پڑھتے
تھے۔ پھر ترجمہ کی تین روایں درج کرتے ہیں کہ مجھ سے حضرت انس بن مالک رضی اللہ عنہ نے فرمایا کہ اسے

(۱۶) - حضرت ثابت بن قیس فرماتے ہیں کہ مجھ سے حضرت انس بن مالک رضی اللہ عنہ نے فرمایا کہ اسے
۱۷ رکعت تھیں۔ پھر وہ قائل امتداد آئی سے حدیث میں نہیں کر سکتے۔ میں نے اس وقت آنحضرت
صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم سے اخذ کیا ہے اور آنحضرت صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم نے حضرت جبریل علیہ السلام
سے اور جبریل علیہ السلام نے اللہ تعالیٰ سے۔ پھر انہوں نے میرے ساتھ عشاء کی نماز پڑھی۔ پھر چھ
رکعتیں پڑھیں۔ پھر تین دن پڑھ کر ان سے آخر میں سلام پھیرا۔

(۱۷) - امام ابو حنیفہ امام محمد، قرے روایت کرتے ہیں کہ آنحضرت ﷺ نماز عشاء اور نماز فجر کے اچھن حرمہ
رکعتیں پڑھا کرتے تھے۔ آنحضرت ﷺ رکعات وتر اور اور رکعت سنت فجر۔

ان نمازوں سے مندرجہ ازیں امور معلوم ہوئے۔

الف - آنحضرت ﷺ کا معمول یہاں تک تین وتر کا تھا۔

ب - یہ تینوں رکعتیں آپ صیام سے پڑھتی تھیں۔

ج - ان تین رکعتوں میں خاص خاص سورۃ کی تلاوت کا معمول تھا۔

اب اس سلسلے میں آنحضرت صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم کے چند فرشتوں میں ملاحظہ فرمائیے۔

۱۱- (عَنْ أَبِي هُرَيْرَةَ رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُ أَنَّ النَّبِيَّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ قَالَ لَا تُؤْتُوا الصَّلَاةَ

وَأَنْتُمْ لَا تَحْتَسِبُ أَوْ تَسْبِيحُ وَلَا تَسْتَهْجِرُ بِصَلَاةِ الْمَغْرِبِ) (صحیح مسلم ج ۱ ص ۱۱۳) (۱۱)

وَقَالَ رَجُلٌ مُضَاتٌ) (مسند ابی حنیفہ ص ۳۰۷)

وَقَالَ صَبِيحٌ عَلَى شَرْطِ الشُّبْحِ) (۱۲)

۱۲- (عَنْ أَبِي هُرَيْرَةَ رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُ أَنَّ النَّبِيَّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ قَالَ صَلَاةُ الْمَغْرِبِ وَتَرْتِ

لَهَا قُلُوبُكُمْ أَصْلَحَ الْبَلَدِ) (عبد بن حماد ج ۱ ص ۱۳۲)

وَالْحَمْدُ لِلَّهِ الَّذِي بَارَكْنَا فِي صَلَاةِ الْمَغْرِبِ) (تُرُثُ صَلَاةُ الشَّهْرِ فَتُؤْتُوا صَلَاةَ الْبَلَدِ)

وَقَالَ أَبُو بَكْرٍ سَلَّمَ صَبِيحٌ) (۱۳)

۱۳- (عَنْ عَائِشَةَ رَضِيَ اللَّهُ عَنْهَا قَالَتْ قَالَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ الْوُتْرُ ثَلَاثُ

مُحَلَّلَاتِ الْمَغْرِبِ) (۱۴)

ترجمہ: عفت ابویہ رضی اللہ عنہا نے روایت ہے کہ آنحضرت صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم نے فرمایا

صرف تین رکعت وہ تین با حاد و بعد پانچ یا سات رکعت یا حاد و اور نماز مغرب کے یہ تھوڑی مدت

ہے۔

ابن عمر رضی اللہ عنہما سے روایت ہے کہ آنحضرت ﷺ نے فرمایا نماز مغرب دن کے دو تہیں۔ پس رات کی

نماز اور تہیں۔

مسند احمد کی روایت میں ہے کہ آنحضرت ﷺ نے فرمایا نماز مغرب کے دن کی نمازوں کو روزانہ یہ تین

رات کی نماز کو بھی روزانہ کیا کر۔

حضرت عائشہ رضی اللہ عنہا سے روایت ہے کہ رسول اللہ ﷺ نے فرمایا رات کی تین رکعتیں ہیں جیسے نماز

مغرب کی تین رکعتیں ہیں۔

۱۴- (عَنْ عَبْدِ اللَّهِ بْنِ مَسْعُودٍ رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُ قَالَ قَالَ رَسُولُ اللَّهِ ﷺ وَتَرْتِ الْبَلَدِ نَسْتُ بِكَوْنِ

الْمَغْرِبِ صَلَاةِ الْمَغْرِبِ) (رواہ ابی حنیفہ ج ۱ ص ۱۱۵)

نماز تراویح

تراویح میں رکعت علیٰ حالت ہیں

نہ: "تراویح تراویح میں رکعت پر صحت ہے"

ج: رسول اللہ ﷺ کا ارشاد گرامی ہے۔

((لعلیکم بسنی ومنہ الخلفاء الراشدین المہدیین تسکونہا وعصوا علیہا بانواجد))

(۲۰ نوادہ، مقررہ کی دین پر مکتوب ج ۱ ص ۲۰)

یعنی میرے طریقے تراویح پر ہیں۔

اب ہم دیکھتے ہیں کہ حضرات خلفاء راشدین رضی اللہ عنہم کا رکعت تراویح میں کتنی رکعات پر عمل تھا کہ رسول اللہ ﷺ نے فرمایا ان کے مطابق ہمارے طریقہ و مفہوم سے تمام نکلیں۔

امام بخاری نے سند صحیح کے ساتھ صرف حضرت فاروق اعظم رضی اللہ تعالیٰ عنہ سے نہیں بلکہ ان کے ماں حضرت عثمان اور حضرت علی رضی اللہ تعالیٰ عنہما سے بھی نقل کیا ہے کہ ان سب حضرات خلفاء راشدین رضی اللہ عنہم کے زمانہ خلافت میں یہ رکعت تراویح پڑھی جاتی تھیں۔

۱) کما رواہ البیہقی باسناد صحیح انہم کانوا یقربون علی عہد عمر بن الخطاب رکعتہ علی

عہد عثمان وعلی (بخاری ص ۲۲۰ ص ۲۲۱)

اور حضرت عمر رضی اللہ تعالیٰ عنہ کے زمانہ میں یہ رکعت تراویح پڑھا جاتا تھا امام، کتب میں بھی موجود ہے۔

۲) عن یزید بن زویان قال کان الناس یقومون فی زمن عمر بن الخطاب بثلاث وعشرين

رکعتہ

خلفاء راشدین کی اس سنت اور رسول اللہ صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم کے فرمان ہمارے پیش نمبر میں درج ہے اور اس پر چنانچہ پر مشفق ہیں کہ انہی کے ہم تراویح نہیں اور رسول اللہ صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم کے بھی ایک روایت میں ہیں تراویح پڑھاؤ۔ ہوا ہے۔

تراویح کی نیت:

۱: کیا تراویح کی نیت میں "سنت رسولی" کہنا ضروری ہے یا نہیں؟

ج: تراویح کی نیت میں "سنت رسول" کہنا کوئی ضروری نہیں اور یہ الفاظ کہہ لینے سے بھی نواز ہو جائے گی۔ کیونکہ اس کا سنی یہ ہے کہ رسول اللہ ﷺ کی اتباع میں ادا کرتا ہوں۔ یہ مطلب نہیں کہ یہ اللہ کے لئے نہیں۔ نیت اس طرح کرنی چاہئے "دور رکعت کی نیت تراویح پڑھتا ہوں واسطے اللہ تعالیٰ کے"۔

عورتوں کے لئے بھی میں تراویح سنت مؤکدہ ہے:

۲: عورتوں کے لئے رمضان المبارک میں تراویح کم از کم کتنی رکعتیں پڑھیں؟ بعض علماء کہتے ہیں کہ بیس رکعت پڑھنی چاہیے۔ ورنہ بالکل نہ پڑھیں۔ کیا یہ صحیح ہے؟

ج: عورتوں کے لئے بھی تراویح کی میں رکعت سنت مؤکدہ ہیں۔ اگر کھڑے ہوئے کی طاقت نہ ہو بیٹھ کر پڑھیں۔ اگر اس کی بھی قدرت نہ ہو تو بیٹھ کر پڑھیں۔ تراویح کی دعا مستحب ہے:

۳: نماز تراویح میں ہر چار رکعت کے بعد جو عام دعا کے مطابق سبحان ذی الملك والملكوت سبحان ذی العزۃ والجلال پڑھتے ہیں۔ اس کا چھنا سنت ہے یا مستحب ہے؟

ج: بعض دعا کے آخر میں بلند آواز سے کہتے ہیں "اور در شریف خوب صلوٰۃ پڑھ کر" اور بعض "اور در صلوٰۃ پڑھ کر" کہتے ہیں جس سے مسجد کو گناہ بھی ہے۔ کیا ان الفاظ کا کوئی ثبوت بھی ہے؟

ج: شامی ج ۱ ص ۳۶۶ میں ہے۔

((قال القسطنطینی فوقال ثلاث مرات سبحان ذی الملك والملكوت سبحان ذی العزۃ

والعظمة والعزۃ والمکرماء والجبروت سبحان الملك الحی الذی لا یموت سوج قدوس

وب الملائکۃ والمروح لا اله الا الله نستعصر الله نمنسک الحجة ونعوذک من النار))

یہ دعائیں مرتب پڑھنا مستحب ہے اور اس کو بلند آواز سے پڑھنا کوئی ضروری نہیں اور یہ الفاظ "اور در خوب صلوٰۃ پڑھ کر" اس کا نہیں ثبوت نہیں ہے۔

فقہاء نے یہ لکھا ہے کہ ترویج تراویح میں یعنی چار رکعت کے بعد احتیاطاً اسے کہتے پڑھیں یا قرآن شریف پڑھیں یا نماز پڑھیں یا کچھ ذکرے اور شامی میں ہے کہ بعد ترویج کے سبحان ذی الملك والملكوت اس کی تین بار پڑھیں۔

اگر (مفق عروج) (زمن) نہ ملے۔ کہ اگر سبحان اللہ والحمد للہ ولا الہ الا اللہ واللہ اکبر کی بہت فضیلت
 اور بہت مجاہدہ سے اس سے نماز اس کو افضل ہے اور یہی معجزہ و کمال تھا۔ حضرت محدث و فقیہ ترمذی رحمہ اللہ فرماتے ہیں:
مسافر میں عین اور عورت کے لئے تراویح کا حکم

یہی تو کئی پر نماز تراویح واجب نہیں۔ حلال مسافر میں عین اور عورت اور عظام۔ اگر وہ نماز تراویح پڑھ لیں تو کوئی
 کرابت نہیں؟

ج۔ تراویح مرد و عورت دونوں کے لئے سنت ماکدہ ہے۔ مسافر اور عین کو اگر تراویح پڑھنے میں کوئی قسمی تکلیف اور
 پریشانی نہ ہو تو پڑھنا افضل ہے۔

((قال فی العلاجۃ لترویج سنۃ مؤکدۃ لمواطئۃ الحلفاء، الرشیدی للرجال والنساء))
 راتوں رات ہے اور تراویح کی نماز جیسے مردوں کے لئے ہے۔ یہی عورتوں کے لئے بھی ہے۔ اگر ان کو عین میں
 کوئی قسمی اور غفلت کرنی ہے۔ یہ بہت بڑی بات ہے۔

بلکہ تراویح پڑھ کر بڑھنا۔
 ی۔ دیگر ممکن ہے کہ طرح کیا تراویح بھی پڑھ کر پڑھ سکتے ہیں؟

ج۔ تراویح بخیر پڑھنے کے لئے جو کہ نہیں پڑھیں پڑھیں۔ یہ خلاف انتخاب ہے اور ثواب بھی تو حاصل ہوگا۔
عورتوں کا تراویح کے لئے مسجد جانا۔

ی۔ عورتوں کے لئے مسجد میں تراویح کا اہتمام کرنا ایسا ہے؟ کیا وہ عورتیں نہیں پڑھ سکتیں؟
 ج۔ بعض مسجد میں عورتوں کے لئے بھی تراویح کا اہتمام ہوتا ہے۔ اگر ہاں میں خلیفہ کے نزدیک عورتوں کا مسجد میں جانا
 مکروہ ہے۔ ان کا اپنے گھر میں نماز پڑھنا مسجد میں قرآن سننے کی یہ نسبت افضل ہے۔
حافظ عورت کی امامت۔

ی۔ اگر عورت حافظہ ہو تو وہ تراویح پڑھا سکتی ہے۔ اور عورت کے تراویح پڑھانے کا یہ طریقہ ہے؟
 ج۔ عورتوں کی امامت مکروہ تحریمی ہے۔ اگرچہ مت کرانیم تو انہیں آگے بڑھ کر یہ کہہ دیا کہ امام کو عقلی شک ہو جائے۔
 بلکہ صف اول میں: راء کے ساتھ کہہ کر یہ عورت تراویح سنائے تو کہی ہو کہ (خدا اس کا محرم ہے) اس کی نماز میں شریک
 ہونا جائز نہیں ہے۔

۱۔ فتاویٰ دارالعلوم دیوبند ج ۳ ص ۶۳	۲۔ ابن القسطلانی ج ۲ ص ۱۲۲
۳۔ آپ کے مسائل اور ان کا حل ج ۳ ص ۶۸	۴۔ آپ کے مسائل اور ان کا حل ج ۳ ص ۶۸
۵۔ آپ کے مسائل اور ان کا حل ج ۳ ص ۶۸	۶۔ آپ کے مسائل اور ان کا حل ج ۳ ص ۶۸

تراویح میں صرف سورۃ اخلاص پڑھنا

۱۔ بعض لوگ نماز تراویح کی ساری رکعات میں صرف سورۃ اخلاص پڑھتے ہیں مگر حق یہ ہے کہ بعد اوسری کوئی صورت بھی نہ ہوتی۔
۲۔ شامی نے لکھا ہے۔ (اختار معشیم سورۃ الاخلاص فی کل رکعۃ)۔ (رد المحتار، ۱/۶۶)
۳۔ اس سے معلوم ہوا کہ اس میں کچھ حرج نہیں ہے۔

شہید کا حکم

۱۔ ایک شب میں چند حفاظ کا قرآن شریف شہید ختم کرنا درست ہے یا نہیں؟
۲۔ قرآن شریف کو کسی بلدنی پڑھنا کہ حروف تہج میں نہ آئیں، اگرچہ اسے ادا نہ ہوں ناجائز ہے۔
۳۔ شہید کا حکم اس کی جہی برقی تراویحی جائز ہے۔
۴۔ حفاظ شہید میں کی قرآن پڑھیں۔

(۱) نوافل کی جماعت، (۲) م، نمو، (۳) بعض لوگوں کا جماعت میں کھڑا ہونا اور بغیر بیٹھنے رہنا جو جماعت اور قرآن کریم کے احترام کے خلاف ہے۔ (۴) ضرورت سے زیادہ روٹنی اور مٹھانی وغیرہ کا استعمال۔ (۵) ایسی خرافات کے لئے پند و گمان۔

اس قسم کی اور بھی بہت سی خرافات ہیں جن کی جامعہ عربیہ اسلامیہ نے شہید کر دی ہیں۔

بیمار کی نماز

بیمار کی نماز میں کچھ چیزیں

۱۔ ایک آدمی یا دو رہتا ہے۔ لیکن نماز کے لئے پورا واجلی کر سبھ میں آتے اور بیٹھ کر نماز پڑھتا ہے اور اگر آتا ہے۔ تو اس کی نماز ہوئی یا نہیں؟

۲۔ فرض اور واجب نماز میں قیوم فرض ہے۔ پوری رکعت کھڑے ہو کر نہیں پڑھتا بلکہ ہوتا غیر قیوم کھڑے ہو کر نہیں پڑھتا۔ بلکہ کھڑے نہ ہو سکیں تو چاروں ہمساکا ہوا بھی لے لیں۔ چنانچہ خادمہ سارا لے لیتے ہیں۔ خواہ یہ کہ کچھ غریب کہہ کر ایک آیت ہی کسی طرح کھڑے ہو کر پڑھ سکتے ہیں۔ تو اتنی مقدار ضرور کھڑے ہوں۔

۳۔ اپنی ہی طاقت نہ ہو یا غرض کہ فرض میں شہت ہو جائے گی تو بیٹھ کر پڑھنے کی اجازت ہوگی۔ اسی طرح بیٹھنے کے متعلق بھی ہے۔ بیکار کر یا کسی صورت سے بھی بیٹھ سکتے ہیں تو بیکار کر نماز نہیں ہوگی۔ جب بیٹھ کر پڑھنے کی کوئی صورت نہ رہے جب بیٹھ کر پڑھ سکتے ہیں۔

فرض واجب اور مستحب کی سنتوں کا بھی یہی حکم ہے۔ ایسا نفل نماز جلاحدہ بھی پڑھ کر پڑھ سکتے ہیں۔
 ج۔ برپیش اشارے سے رکوع چھوڑ کر تہ ہے۔ قرآن کے لئے نفل رکھ دیا جائے اور اس پر بعد کر۔ تو نماز چھوڑ کر
 نفل کی قیاد کرنا ہے کہ نفل پر بعد کرنے سے نماز نہیں ہوتی۔ کیا یہ صحیح ہے؟
 ج۔ اشارہ سے جتنا تک سکھواتا سر جھکا کر رکھ دیا ہے۔ اگر کسی منہ پر نفل ہو تو نماز درست ہو جائے گی اور اگر نفل
 اس سے اونچا ہے تو جتنا پار نہیں پڑا گیا۔ سید گل اور شیخ ہواقر نماز درست نہ ہوگی۔

در وان لم یستطع الركوع والسجود یومی براسه فاعلم سجودہ انخفض من رکوعه
 لیتعقل الفرق بسجود ولا یوقع الیه شیء وسجد علیہ ان کان حوض راسه یصح ویسکون
 صلاتہ بالایماء والافلا ((معالم الابراہم ۵۶ ص ۸۰-۸۱))

کرمی پر بیٹھ کر نماز پڑھنا:

ن۔ زید رکھ کر آؤں ہے۔ ایک پاؤں سے معذور ہے۔ بیٹھ کر جماعت سے نماز خواندگی کرتا۔ آخر نے ایک دن بعد کو
 جماعت سے نماز پڑھنے اس طرح دیکھا کہ ایک کرمی ہند کی جگہ نفل اور ایک کرمی پر بیٹھا جماعت کے بیچ میں تو طریقہ
 مذکورہ سے نماز ہو جاتی ہے یا نہیں؟ شرعیات میں درست ہے یا نہیں؟
 ج۔ اگر ایک کرمی پر بیٹھ کر دوسری کرمی پر بعد کیا تو نماز صحیح ہو جائے گی بشرطیکہ بعد کے وقت کھٹے بھی کرمی پر رکھے۔
 معہذا یہ کہ نماز ہے۔ زمین پر بیٹھ کر نماز کرنا چاہئے اور اگر بوقت بعد کھٹے کرمی پر نہ رکھے تو یہ نماز واجب الاعادہ ہے۔
 معلوم ہوا ہے کہ بعض لوگ کرمی پر بیٹھ کر بعد کی بجائے اشارہ سے نماز پڑھتے ہیں۔ اگر زمین پر بیٹھ کر بعد کی قدرت
 ہو تو کرمی پر اشارہ سے نماز نہیں ہوگی۔

بعد سے عاجز کا حکم:

ن۔ میرے والد صاحب بیمار ہیں۔ ان کی ہڈیوں میں کرمی اور تھنوں میں درد رہتا ہے۔ میں میں بھی تکلیف ہے۔
 جس کی وجہ سے اس صحیح طریقہ پر رکوع و سجود نہیں کر سکتے۔ گذشتہ کی اس سے نماز پڑھ کر پڑھتے ہیں۔ رکوع و سجود میں جتنا تک
 سکتے ہیں اتنا جھک جاتے ہیں۔ زبدا جھکنے پر تکلیف ہوتی ہے۔ کچھ اصحاب نے اس پر اعتراض کیا ہے کہ بعد نفل کسی سخت چیز
 پر بیٹھا رکھے نہیں ہو سکتا۔ اس کے لئے ایک تپانی بوتلی چاہئے اگر پیشانی فرش پر نہیں رکھی جا سکتی تو اس تپانی پر رکھی
 چاہئے۔ اگر نماز صحیح نہ ہوگی۔ اور اگر کرمی شری حکم پر فرمائیں۔

ج۔ اگر سر و نا جھکا جا سکتا ہے کہ زمین تک ایک بالشت یا اس سے کم حاصل ہو جائے تو کسی وینٹ یا تپانی یا غیرہ پر بعد

گونا گونا گویا ہے۔ اشارہ سے نماز نہ ہوگی۔ بڑھیکہ ایسی کوئی چیز نہ ہو کہ اس کی وجہ سے نماز ہو جائے یا نہ ہو۔ اشارہ سے نماز درست ہے یا

عبداللہ سے عاجز پر قیام فرض نہیں:

ایک شخص کی آنکھوں کا آپریشن ہوا ہے۔ ڈاکٹر نے نماز میں کھڑے ہونے سے منع کیا ہے۔ یہ شخص جو کہ اشارہ سے نماز پڑھتا ہے۔ حالانکہ کڑا ہو سکتا ہے اور اس سے کوئی ممانعت بھی ڈاکٹر کی طرف سے نہیں۔ کیا بیٹھ کر اس کی نماز صحیح ہے؟ جو شخص عید پر قادر نہ ہو اس سے قیام کا فرض ساقط ہے۔ اس کو اختیار ہے خواہ حالت قیام ہی میں عید کے لئے اشارہ کرے یا نہ کرے۔ بعد چوتھرا اشارہ کرے یا نہ کرے اس سے بیٹھ کر نماز پڑھے۔ آخری صورت افضل ہے۔ بھروسہ مایاں بھروسہ۔ یہی درختان امر۔ میں ہے۔

آنکھوں کے آپریشن میں نماز کا حکم:

قرآن مجید کے حلقی ڈاکٹر بہت تاکید کرتے ہیں کہ سرگودھائی میں حرکت نہ ہو۔ نماز کی بات کیا حکم ہوگا؟ قطعاً ارادے اور ارادہ کرے تو ایسے امری حرکت کرنے کی قطعی ممانعت ہے۔ وضو کرے تو کس طور سے۔ یا ٹیم کرے تو کس طرح؟ اور اپنے پیش سے بعد چوتھرا روز تک آنکھ پر پٹی باندھ دیتی ہے۔ اس حالت میں جو وضو کرے یا کسی دوسری چیز سے ٹکرتے تو صرف جبرہ پر کتب یا کچھ اور بھی دھونے یا جو حد نبی سے طعہ ہے۔ اس کو ہاتھ سے ترک نہ کرے۔ اس سے کہہ سکتے ہیں کہ

نہ شای میں ہے۔

﴿قوله وان لعذر الفقود ولو حکماً کما لو قدر علی الفقود ولكن بوج انطیب الباء من عیبه و امره بالا متلفاً یا احوالاً ان یستلحق ویومی لان حرمۃ الاعضاء کحرمۃ النفس﴾

(بھاری باب مسئلہ الفریقین ص ۱۷۷)

اس کا حاکم یہ ہے کہ قہراً (بغیر ارادے) اور اگر چہ علناً ہو مگر یہ کہ بیٹھ کر ہے لیکن ڈاکٹر نے اس کی آنکھ باندھ لی اور اس نے یہ کہا کہ چند دن چھٹی ہو تو اس کو یہ کافی ہے کہ چھٹی لینا ہے اور اشارہ سے نماز پڑھے اور ظاہر ہے کہ اشارہ میں حرکت رکھنا ضروری ہے۔ دوسرے اس کے نماز نہیں ہو سکتی اور ترک کرنا نماز کا بھی نہیں ہو سکتا۔ کیونکہ عین حال میں ہے۔

نہ اشارہ دوسری اجازت برائے نماز لینا چاہئے۔ اور اگر اجازت نہ دے تب بھی نماز چھوڑنی نہ چاہئے اور آگے بڑھتی ہوئی چہرے کو دھونے اور پٹا پچ کرے اور اگر باقی چہرہ دھونے سے ترک کی ریت آنکھوں کی طرف سے

کا خوف ہو اور وہ آگے کا عنصر سو تو کل چیز ہے۔ پر بھی صبح درست ہے اور باقی اسطوار وضو کو وضو اور اگر کسی حد تک دھبے سے تہن کرے تو تہن موافق کا عدو کے کرے کہ ایک ضرب کے بعد چہرے پر جوڑے کے اوپر ہاتھ بھیجے۔ اور دوسری ضرب میں ہاتھوں کا کھینچ سمیت صبح کرے یا

ضعف کی وجہ سے بیٹھ کر نماز

۱۔ ایک شخص بہت ضعیف اور کمزور ہے۔ جو اس لحاظ سے کہ نماز پڑھ کر ادا کرتا ہے۔ اس کی نماز صحیح ہے یا نہیں؟
ج۔ جس قدر طاقت ہو اسی کے موافق نماز ادا ہو جائے گی۔ اگر قیوم کی طاقت نہ ہو تو بیٹھ کر ادا کرے بیٹھنے کی طاقت نہ ہو تو لیٹ کر نماز ادا کرنا صحیح ہے۔ الغرض تکلیف بقدر وسعت ہے۔ قال اللہ تعالیٰ۔

لَا يَكْفِلُ اللَّهُ نَفْسًا رَاحَةً وَلَا سَعَةً

بیٹھ نہ سکے تو اشارہ سے نماز پڑھے

۲۔ جو شخص ایسا لاغر ہو جائے کہ بیٹھ نہ سکے تو کس طرح نماز پڑھے اور سنن و نوافل بھی پڑھے یا صرف فرض پڑھے؟

ج۔ جو شخص جبکہ کرا شمار سے بھی نماز نہ پڑھ سکے وہ لیٹ کر اشارہ سے نماز پڑھے اور سنن و نوافل کا ادا کرنا (ایسی حالت میں) ضروری نہیں ہے۔ اگر پڑھ سکے تو پھر ہے نہ پڑھ سکے تو جو کچھ ممکن ہے۔
رجوع کے مرتب کا حکم

۳۔ اگر کسی شخص کو رجوع کا مرض ہو تو روزانہ وضو کر کے نماز ادا کر سکے اور اگر بحالت نماز رجوع خارج ہو جائے تو کیا کرے؟
ج۔ اگر وہ شخص شرعی اعتدار ہو چکا ہے۔ یعنی یہ خراج و رجوع کا مرض اس کو اس قدر زیادہ ہے کہ کسی وقت اس کو ایسی نوبت آجی ہے کہ تمام وقت نماز میں اس قدر جہالت اس کو اس مرض نے نہیں دی کہ وضو کر کے فرض وقت بدوں اس عذر کے پڑھ سکا ہو تو اس کے لیے یہ جائز ہے کہ ایک دفعہ وضو کر کے وقت کے نماز پڑھ سکتا ہے۔ اگرچہ رجوع نماز میں خارج ہوئی رہے۔
سلسلہ بولی کا مرتب

۴۔ ایک آدمی کھڑے ہو کر نماز پڑھے تو پیشاب کے قطرے پگھلتے ہیں۔ بیٹھنے اور چٹ لپٹنے میں یہ عذر نہیں پیش آتا تو وہ نماز کس طرح پڑھے؟

ج۔ ایسا آدمی بیٹھ کر نماز پڑھے۔ لیٹ کر اشارہ سے نماز پڑھے کی اجازت نہیں۔ البتہ کھڑے کھڑے نماز پڑھے۔

- | | |
|-------------------------------|-------------------------------|
| ۱۔ فتاویٰ دارالعلوم ج ۲ ص ۳۳۳ | ۲۔ فتاویٰ دارالعلوم ج ۳ ص ۳۳۵ |
| ۳۔ فتاویٰ دارالعلوم ج ۲ ص ۳۴۰ | ۴۔ فتاویٰ دارالعلوم ج ۳ ص ۳۴۰ |
| ۵۔ فتاویٰ رحمتیہ ج ۱ ص ۱۱۵ | |



عورتیں جمعہ کے لئے نہ آئیں۔

س۔ مسجد کے ساتھ مختلف جگہوں پر عورتوں کی نماز گاہیں سے جبراً درست ہے یا نہیں؟ کیا عورتوں کو جمعہ میں شرکت کا حق نظر ہے؟

ج۔ مطلقاً مسجد میں نماز گاہ کے لئے جگہ درست ہے۔ لیکن عورتوں کا جمعہ کے لئے آنا پسندیدہ نہیں۔ بالخصوص میں زمانہ میں مفسد کا بہت اندیشہ ہے۔

نوٹ۔ تصدیقات کے لئے اسی کتاب کی باب ۱۱ امامت کی طرف رجوع فرمائیں۔

عورتیں ظہر جمعہ سے پہلے پڑھ سکتی ہیں۔

س۔ حوام میں مشہور ہے کہ جب تک جمعہ کی نماز مسجد میں غرض ہو۔ مسجودات گھراں میں نماز ظہر پڑھیں۔ شرعاً اس کا کیا حکم ہے؟

ج۔ نہ کی کوئی اصل نہیں۔ غلط ہے۔

جمعہ کے دن ناخن کاٹنا

س۔ ناخن کاٹنا اسی طرح جمعہ کے دیگر غیر ضروری بات صاف کرنے کے لئے کون جہان افضل ہے؟

ج۔ تمام امور روز میں کسی ایک دن سبب ہیں۔ البتہ ان کے لئے بعد کا دن افضل ہے۔ چونکہ خیر کی بھی کچھ چیزیں ہیں۔ لیکن چائیس کا سے تجاوز کرنا اندہ ہے۔

لحہ دلی میں تحریر ہے کہ دل کو انا اور ناخن کاٹنا جمعہ سے پہلے سنت ہے۔

نماز عید

نماز عید واجب ہے۔

س۔ کو نماز عید واجب ہے یا سنت؟ اگر واجب ہے تو بعض نماز عیدوں کی وجہ سے کیا اس کے پیچھے ان مشقتوں کی نماز جائز ہے۔ جو عید واجب سمجھے ہیں نیز نماز عید کے وجوب کی دلیل بھی بیان فرمائیں۔

ج۔ عید کی نماز واجب ہے۔

(لأنه ثبت بالتلفيق المستفيض عنه صلى الله عليه وسلم انه كان يصلي صلاة العيد من حين

شرعها إلى أن توفاه الله تعالى من غير ترك كذا التحف الموضحين وإلحاقه المجتهدون

وہاذا دليل الوضوء في حفظه على المراقبي

نماز عید کی نیت

نماز عید کی نیت اس طرح کی جاتی ہے:

نماز عید کی نیت اس طرح کی جاتی ہے۔ ”میں دو رکعت نماز عید الفطر یا عید الاضحیٰ واجب مع تکبیر سے نماز عید کی نیت کرتا ہوں۔“

عورتوں کا عید گچھا جاتا

نماز عید عورتوں کے لیے دو رکعت کی ہے۔ نماز عید عورتوں کے لیے دو رکعت کی ہے۔ نماز عید عورتوں کے لیے دو رکعت کی ہے۔

نماز عید عورتوں کے لیے دو رکعت کی ہے۔ نماز عید عورتوں کے لیے دو رکعت کی ہے۔ نماز عید عورتوں کے لیے دو رکعت کی ہے۔

عورتوں کے لیے تکبیر تشریف نہیں

نماز عید عورتوں کے لیے دو رکعت کی ہے۔ نماز عید عورتوں کے لیے دو رکعت کی ہے۔ نماز عید عورتوں کے لیے دو رکعت کی ہے۔

نماز عید عورتوں کے لیے دو رکعت کی ہے۔ نماز عید عورتوں کے لیے دو رکعت کی ہے۔ نماز عید عورتوں کے لیے دو رکعت کی ہے۔

نماز عید عورتوں کے لیے دو رکعت کی ہے۔ نماز عید عورتوں کے لیے دو رکعت کی ہے۔ نماز عید عورتوں کے لیے دو رکعت کی ہے۔

خطبہ عید تکبیر سے شروع کرتا

نماز عید عورتوں کے لیے دو رکعت کی ہے۔ نماز عید عورتوں کے لیے دو رکعت کی ہے۔ نماز عید عورتوں کے لیے دو رکعت کی ہے۔

نماز عید عورتوں کے لیے دو رکعت کی ہے۔ نماز عید عورتوں کے لیے دو رکعت کی ہے۔ نماز عید عورتوں کے لیے دو رکعت کی ہے۔

نماز عید کے بعد دعا

نماز عید عورتوں کے لیے دو رکعت کی ہے۔ نماز عید عورتوں کے لیے دو رکعت کی ہے۔ نماز عید عورتوں کے لیے دو رکعت کی ہے۔

نماز عید عورتوں کے لیے دو رکعت کی ہے۔ نماز عید عورتوں کے لیے دو رکعت کی ہے۔ نماز عید عورتوں کے لیے دو رکعت کی ہے۔

نماز عید عورتوں کے لیے دو رکعت کی ہے۔ نماز عید عورتوں کے لیے دو رکعت کی ہے۔ نماز عید عورتوں کے لیے دو رکعت کی ہے۔

نماز عید عورتوں کے لیے دو رکعت کی ہے۔ نماز عید عورتوں کے لیے دو رکعت کی ہے۔ نماز عید عورتوں کے لیے دو رکعت کی ہے۔

داخل ہے۔ ہذا راجح ہے کہ عدا بعد نماز عیدین بھی غلبہ ہے۔

بکستان سے سعودیہ جانے والے مسیحیوں کے بارے میں؟

ج۔ ایک آدمی پاکستان سے سعودی عرب گیا اس نے دو روزے کو جو گئے، پاب و دستوں، پائے چاند کے ساتھ اپنی عید نماز کا اور دو روزے نہ ہوئے ہیں ان کو بعد میں رکھنے کا۔ یا اپنے دورے کرنے سے پہلے عرب کی عید کے بعد پانچ دن کے مطابق اپنی عید کرے گا؟

ج۔ عید سعودیہ کے مطابق کرے اور جو روزے رکھنے والے ہیں ان کی عید کرے۔

”مسیحی مسلمان“ کہنے کا حکم

ج۔ عید الفطر کے دن ”مہربان“ کہنا صحیح ہے یا نہیں؟ عزت ہے یا نہیں؟ عظیم کیا ہے؟
ج۔ کہنا کوئی ضرورت نہیں اور ضروری تھا! جائز بھی نہیں۔ اس عقیدے کے بلے اگر کسی کو روزے پورے کرنے کی مہارت دے دی جائے تو کوئی حرج نہیں۔

مسافر کی نماز

مسافت شرعی کتنی ہے؟

ج۔ قصر نماز کے لئے تین منزل ہو، ضروری ہے۔ ایک منزل تھے طویل یا قلیل کے برابر ہوتا ہے؟
ج۔ فقہاء کے مطابق ایک منزل ۱۶ میل، تراجم میں ۳۹ میل کے برابر ہوتی ہے اور ۲۸ میل کے ۷۷ فاصلے بنتے ہیں۔

پورے نزدیک معمول طر قصر کے لئے ۲۸ میل ہیں۔ ۲۸ میل کی ایک منزل قرار دی گئی ہے۔

حد و شیر سے نکلنے پر قصر

ج۔ سفر میں قصر کا حکم کہاں سے شروع ہوگا؟
ج۔ شہر کی جس جانب سے حد سے سفر شروع ہوگا۔ اس جانب کے مقامات سے باہر نکلنے پر قصر طر شروع ہوتا ہے۔ ورنہ، مسافر (شہر کی ضروریات مثلاً قبرستان گھوڑوں اور گوزن وغیرہ کے لئے متعین میدان) کے درمیان زوال زمین حاصل نہ ہوا اور مقامات سے نہ ہو گا۔ (۱۶-۱۷ میل) سے کوئی مسئلہ نہ ہوگا۔ سے بھی تجاوز کے بعد قصر کا حکم ہوگا۔

۱۔ تاجک وراطلو، ۵ میل ۱۵

۲۔ آپ کے مسلمان، ۵ میل ۲۸

۳۔ غیر افغان، ۵ میل ۲۲

۴۔ آپ کے مسلمان، ۵ میل ۲۹

۵۔ اسٹان افغانی، ۵ میل ۲۲

۶۔ اسٹان افغانی، ۵ میل ۲۲

درجہ اولیٰ و ثانیہ و ثالثہ و رابعہ
 جب مرفوعہ ۸ میل پور سے زیادہ مسافت کے سفر کی نیت ہے۔ پے سفر کی آ رہائی سے نکلے۔ آج قعر شروع ہو
 جانے لگا۔

سفر میں تطہیف نہ ہو تو بھی قعر کرے:

میں۔ اگر وہ دین۔ تو کسی قسم کی تکلیف نہ ہو تو بھی غسل سفر کو جب بنا کر قعر کرے۔ بات کرے۔ آج کل سفر میں بہت
 سہولتیں ہیں۔

ج۔ غریبیں پیر جانے قعر کرے۔ چوری مارتے سے گھنٹا روکا۔

: فیکوہ الاعتقاد عند صاحبی روی علی اسی حیثہ نہ قال من اتى الصلوة فقد اداء وحائض

السنۃ ۱۱ (۱۱) نام ۳۲۹

قعر گزار کے لئے کس راستہ کا اختیار ہے؟

ج۔ میرے گاؤں سے چند شہر و قریب۔ استے جاتے ہیں۔ ایک راستہ ۸ میل کا ہے۔ دوسرا راستہ ۱۵ میل اور تیسرا ۵
 میل ہے۔ شہر میں ۵ تیار یہ بات کا؟

ج۔ غسل راستہ پر سفر کیا جائے گا اس کا اختیار ہے۔ اگر وہ لازم لیں مکمل ہو تو قعر لازم ہے۔ خواہ وہ راستہ میں سے کچھ
 مسافت کا ہو۔

قعر کر کے لئے کس راستہ کا اختیار کیا جائے؟

ج۔ کچھ گاؤں کے درمیان میں۔ اگر جلی میں جائیں تو قعر لازم ہے اور پھول کے قریب راستہ کو جس سے چوری
 نواز یا جی جاتی ہے۔ ایک ٹھکانے میں گاؤں میں رکھتے ہیں۔ وہاں چند روز قیام کیا اور قعر کیا۔ ہمارے وہاں بھی پھول کے
 سے آئے۔ تو کھر چکے تھے قعر گزار سے پائیں؟

ج۔ اس صورت میں وہاں بھی دو ٹھکانے قعر کرے گا۔ جب تک کہ اپنے وطن میں نہ پہنچ جائے۔ کیونکہ اس گاؤں میں
 ان سے پندرہ دن کی نیت شہر کی تھی اور وہ گاؤں وہاں آدھ سٹ ایگی ٹیکس ہوا تھا۔

پندرہ دن کی نیت اقامت پر نہ پوری پڑے۔

ج۔ زیادہ کاٹل و مٹی اور آباد ہے اور لازم قبالہ میں ہے اور پندرہ دن کی نیت سے رہتا ہے۔ انہاں میں صرف ایک دور قیام
 ہوتا ہے۔ اور ضلع کے بعض مقامات ۸ میل سے زیادہ ہیں اور بعض جہت اہمال کے قریب و دور میں آدھ کرتا ہے۔ یہ نہ تو آخر

پر صحتی چاہت یا پوری؟

ج۔ آپ کے مسائل ۱۱ و ۱۲ میں

ج۔ آپ کے مسائل ۱۱ و ۱۲ میں

ج۔ وطن اس نیک نوالہ آبادی رہے گا اور انہاں وطن اقامت ہے۔ وہاں اگر پندرہ دن قیام کی نیت کی گئی تو نماز پوری پڑھنی ہوگی ورنہ قصر کرنا ہوگا۔

اور اگر یہاں سے چند روز قیام کی نیت ہوئی اور وہاں نماز پوری پڑھی گئی تو پھر جب انہاں سے ۲۸ میل سفر کا ارادہ ہو تو قصر کرے ورنہ پوری نماز پڑھے۔

س۔ ہم لوگ چندہ سال سے قلبِ ترابوزی میں تجارت کرتے ہیں اور مال لا کر فروخت کرتے ہیں اور یہاں اگر دیہات میں چھ جاتے ہیں۔ مگر مکان کو ایسے لے رکھا ہے۔ مکان سے جب ہم آتے ہیں چار پانچ مہینے رہتے ہیں پھر پندرہ روز ٹھہرنا نہیں ہوتا۔ دور دریا پر جاتے ہیں اور دور ترابوزی رہتے ہیں۔ نیت یہ ہوتی ہے کہ چار ماہ دور وطن جائیں گے۔ تو نماز قصر پڑھیں یا پوری؟

ج۔ جب کہ اس جگہ جہاں آپ لوگ بغرض تجارت کرتے ہیں پندرہ دن کے قیام کی نیت نہیں ہوتی بلکہ یہ نیت ہوتی ہے کہ دو چار دن ٹھہر کر باہر دیہات میں بھرنے گئے۔ کئی گاؤں میں دو دن کسی میں چار دن رہیں گے۔ اسی طرح چار پانچ مہینے گزارتے جاتے ہیں۔ تو اس صورت میں نماز قصر پڑھنی چاہئے۔
تہنیل جماعت کا حکم:

س۔ تبلیغی جماعت کی جو جماعتیں دور دراز شہروں میں جاتی ہیں۔ پھر کسی شہر میں پندرہ دن قیام کی نیت نہ ہو اور اس شہر کے دیہاتوں میں جماعت جائے آئیں ایک گاؤں میں تین تین دن قیام کرے اور اسی طرح جگہ بانہیں چلے پورے کر لے تو نماز قصر پڑھے و پوری؟

ج۔ جس شہر میں چندہ دن اقامت کی نیت نہ ہو اس شہر اور اس کے مضافات میں بھی قصر نماز پڑھ جائے گی اور جس شہر میں پندرہ دن اقامت کا ارادہ ہو اس شہر اور اس کے قریب دیہاتوں میں بھی نماز پوری پڑھنی ہوگی۔
قصر نماز میں احتیاط درود شریف پڑھنا:

س۔ سفر میں فرض نماز چار رکعت کے بجائے دو رکعت پڑھتے ہیں۔ تو کیا دو رکعت کے بعد تہنیل یعنی احتیاط پڑھے؟ سلام پھیرتے ہیں یا پہلے پورا درود شریف پڑھ کر سلام پھیرتے ہیں؟
ج۔ جس طرح فجر کی نماز میں دو رکعت میں پہلے احتیاط پھر درود شریف پھر دعا پڑھ کر سلام پھیرتے ہیں۔ قصر نماز میں اسی طرح کرنا چاہئے۔

عورت کی شادی کے بعد میکے میں نماز کا حکم:

س۔ ہندو اپنے وطن سوانوی سے ایک سو کوثر درو پانی لگی ہے۔ تو جب وہ سسرال سے اپنے وطن سوانوی میں پائے

پانچ روز کے واسطے قافا کے نام سے پکارا جاتا ہے۔

ج (۱) فی الموضع الرطب الاصلی بطل مسئلہ وہی رد المحتار فقہ کا کہ ایران صلی علیہ

مولدہ و هو نافع ولم يتأهل به فليس ذلك بطلان الا ان عمه علی القراءۃ وسرك الوطی الذی

كان له قبلہ۔ شرح المسبہ (۱) (۸۴۹ھ)

ان روایت سے معلوم ہوا کہ عورت سورت میں نماز پڑھ کر چلی گئی تھیں مگر نماز پڑھ کر

تھامی کے بعد اگر عورت مستحق طلاق ہو تو اس کا اصل طلاق سہل ہے۔ اور وہاں سے تھی تو

چلی کر بیٹھ گئی اور پھر وہاں غم کے کی بیت نہ کی ہو تو وہاں سہل ہے۔ یعنی دو گنا نماز پڑھ کر چلی گئی۔

نہ۔ بعد نکاح جب عورت اپنے شوہر کے پاس چلی جائے۔ اور والدین کے یہاں آئے اور پھر دو روز کے بعد

دو روز کے بعد۔ یعنی چار روز کے بعد۔

ج (۲) اگر کسی نماز پڑھے۔ کیونکہ وہ بھی اس کا وطن اصلی ہے۔ اور مختار میں ہے۔

(۱) الوطی الاصلی ہو موضع الاصلی ہو موضع ولادته او تامله او نوطه (۱) (۸۴۹ھ)

وختی۔

نہ۔ اگر کسی نے اپنی کتاب "قواتین کی نماز" میں لکھی ہے۔ فقہاء نے اسے رد اختیار کیا ۵۸۲ھ کے حوالے سے

نہ۔ تھی۔ لکن ان کے بعد اگر عورت مستحق طلاق ہو تو اس کا اصل طلاق سہل ہے۔ اور وہاں سے تھی

مزدی بل۔ جیسے کہ اگر پھر وہاں غم کے کی بیت نہ کی ہو تو وہاں سہل ہے۔ یعنی دو گنا نماز پڑھ کر چلی گئی۔

تکلیف۔ اگر عورت قافا کی رو سے "مسافرت میں نماز پڑھنے کا بیان" کے ضمن میں مسئلہ نمبر ۱۶ میں لکھتے

ہیں۔

"یہ دیکھ کر عورت مستحق طلاق ہو کر چلی گئی۔ اس کا اصل طلاق سہل ہے۔ اور تین طلاق چلی گئی

تھی اور پھر وہاں غم کے کی بیت نہیں کی تو مسافر۔ یعنی مسافرت کے کاندھے سے نماز پڑھ کر چلی گئی اور اگر وہاں

بیت کے لئے وہاں سے نہیں تھا تو وہاں سے پہلے سے اصلی نماز ہی وہاں سے چلی گئی رہے گا۔ حضرت قافا نے اس عبارت سے یہ

مسئلہ اذکر ہے۔

(۱) الوطی الاصلی ہو موضع ولادته او تامله او نوطه بطل مسئلہ اذا تم بقا له بالاولی اهل

فلو مکن له بطل بل ینیم فیہا لا عبہ (۱) (شرح اشعار ۸۴۹ھ)

۱۔ اہل اہل ان کے لئے ۸۴۹ھ

۲۔ قافا کی رو سے ۸۵۸ھ

۳۔ اہل اہل ان کے لئے ۸۴۹ھ

میں مفتی عزیز الرحمن، رحمہ اللہ نے کسی عبادت کے حوالہ سے قصہ ہے کہ عورت کا کان سے بعد والدین نے مہر مانگے تو پوری نماز پڑھے۔ کہ وہ بھی اس کا وطن اسی ہے۔ (فتاویٰ دارالعلوم دیوبند ص ۲۵۸)

ادوں میں سے صحیح مسئلہ کوئی سا ہے۔ تخصیص سے اسی مسئلہ میں۔ تاکہ کرب میں تصحیح کی جائے

(مکرمہ محمود مغلانی دہلوی)

ادوں مسئلہ پر اپنی جگہ درست ہیں۔ لیکن دونوں مسئلوں کی بنیاد ایک جگہ ہے۔ چنانچہ مفتی: پور قصہ، ص ۱۷۱ مسئلہ نمبر ۲۶ کا مسئلہ اس بغیر پر ہے کہ عورت نے اپنے والدین کا شہر یا ملک چھوڑ دیا اور مستقل طور پر سسرال کے ساتھ دوسرے شہر رہنے لگی تو اس صورت میں والدین کا شہر اس کے لئے وطن اصلی نہ رہا۔ ہذا پندروہویں سے مفتی نیت سے ادوں جانے کی صورت میں عورت نماز میں قہر کرے گی۔

اور فتاویٰ دارالعلوم دیوبند جلد ۲ ص ۲۵۸ سوال نمبر ۱۰ کا جواب اس بنیاد پر ہے کہ عورت نے اپنے والدین کا شہر یا ملک ترک کرنے کی نیت نہیں کی۔ بلکہ والدین کے شہر میں بھی اس کا اہتمام بار و بار و سالانہ ہوتا ہے تو کان کے بعد شہر کے شہر پانے کی وجہ سے اس کا وطن اصلی نہیں ہوگا۔ ہذا ایک صورت میں جب اپنے والدین کے شہر سے لے کر قہر کرے گی۔

محمد عظیم رضا صاحب مفتی (دارالافتاء دارالعلوم دیوبند)

ایک آدمی کے ایک سے زیادہ بھی وطن اصلی ہو سکتے ہیں۔ صورت سنوار میں اگر عورت نے یہ نیت کی ہے کہ وہ اپنے والدین کے گھر کو الگ چھوڑ بیٹھی ہے۔ اب صرف والدین کی زیارت اور ملاقات کے لیے جاتا رہے گی تو اب اس پر والدین کے گھر مسافر اور نہ اسے احکام پر رہی ہوں گے۔ ہذا اگر والدین کے گھر جا کر پندرہ دن سے مقررہ نیت کی نیت سے قہر کرے گا۔ اس نے قہر کرے گی تو اگر اس نے یہ نہیں کیا بلکہ شہر سے مسافر ملے کر رہنے سے بعد اگر بھی نہ والد کے گھر رہی والدین کے گھر رہتی ہے تو یہ صورت میں دونوں جگہیں اس کے لیے وطن ہوتی ہیں۔ ہذا دونوں جگہ پر پوری نماز پڑھے گی۔

عسکرت مفتی عزیز الرحمن صاحب رحمہ اللہ فتاویٰ نے فتویٰ میں غلطی پر عورت کا حکم بیان کیا ہے۔ سو یہ درست ہے۔ لیکن یہ انہوں نے ایسا بیان دیا تھا کہ اگر کسی کے بارے میں انہیں کوئی معلوم نہ ہو تو اسے دوسری صورت پر پیش ہے۔

((قال فی بلدانہ علی الاصلی بدفعہ بعضہ لا غیر وهو ان توحی الایمان فی بلدہ
اخری فیخرج الذی من ان یكون وطناً اصلیه له واصحہ ان رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم
اصحہ رسمی اثنہ عشر کتباً من اهل مکہ وکان لہم بہ الوطن اصلیه لہم لہم حرو
وہم بالمدینہ وجعلوا ذلک لانفسہم انتفع وضمہم الاصلی مکہ حتی کتبوا انہ انما مکہ
یضنون علیہ المصافیر... لہم الوطن الاصلی یحوران یكون واحداً او اکثر من ذلک))

((وھکذا فی مجمع حیث قال: ویظن الوطن الاصلی بمنزلہ... (قرنہ) ستنہ الاہری اہ

علیہ السلام بعد الھجرۃ عد نفعہ بمنزلہ من المسافرین حتی فصر))

((وکذا خیال فی البحر: قرنہ ویظن الوطن الاصلی بمنزلہ لا المسافر لان النشیء یظن بما

ھو منزلہ لا بما ھو دولہ فلا یصلح مطلقا لہ)) واللہ سبحانہ وتعالی اعلم۔

(افقی مقبول (الرحمن۔ دار الفکر، والا رشاد۔ کراچی ۱۳۴۳ھ/۱۹۲۴ء)

مرد سسرال میں قعر کر کے یا نہ

ن۔ زیہ سائیکس نے جو بدکا کاغذ الیاد ہوا تو کیا کھس نکاح ہو جانے سے الیاد زیہ کا وطن اصل ہو جائے گا۔ یا وہاں سکونت اختیار کرنا بھی شرط ہے۔ صاحب مراقی الفلاح در دفتہ رو غیرہ کھس نکاح سے وطن اصل کا لکھتے ہیں اور ترکیبی وغیرہ میں سکونت کی فید کاغذ ہے۔ فتویٰ کس قول پر ہے؟

ن۔ شامی نے قول در عقار اور تالیف کے تحت شرح منیہ سے نقل فرمایا ہے۔

((ولو نروج الغساق بعد ولم یتر الاقامۃ بہ فقیل لا یبصر مغبضاً وقیل بصر مغبضاً وھو

الایام)) (در عقار، ج ۱ ص ۵۸۶ باب صلوات اللہ علیہ)

اس سے معلوم ہوا کہ کھس نکاح سے دارنقیم ہو جاتا ہے۔ یہی اصح واقعہ ہے۔ یعنی وہاں جا کر زیہ کی پوری پرستی ہو جائے۔ یا

ن۔ زیہ کا کاغذ سہارنپور ہو۔ جو اس کے وطن سے ایک سو میل دور ہے۔ زیہ اپنی بیوی کو اپنے وطن لے گیا ہے اور

زیہ اب سہارنپور چلے۔ جبکہ اس کی بیوی سہارنپور نہ ہو تو زیہ وہاں پھر ہو گا یا مسافر؟

ن۔ در عقار میں ہے۔

((ولو کان لہ اھل بالمدین فابینھما دھلھما عار علیھما فان ماتت زوجته فی احدھما وبقي لہ

لھما دور و عفار قیل لا یبسی وطناً لہ اذ المعسر لاهل دون الدار کما لو ناهل ببلدہ واستغفرت

سکناً لہ ولھس لہ لھما دور وقیل نھقی)) (در عقار، ج ۱ ص ۵۸۶)

اس صورت میں جب کہ اس کی زوجہ وہاں نہیں ہے تو یہ ہر وہاں جا کر خیمہ نہیں ہوگا۔ لیکن شرح منیہ کی روایت کے

موفق اس میں شک شبہ پایا جاتا ہے۔ لیکن فقہاء نے یہ کاغذ بھی کھس دیا ہے کہ جہاں شہر ہو وہاں پوری نماز پڑھے کہ اس میں

اعتناء نہ ہے۔

ن۔ اگر زیہ اپنی سسرال میں جائے جو قریب منزل پر ہے تو قعر کرے گا یا نہیں یعنی پندرہ روز سے کم کے ارادہ سے

جائے۔ اسی طرح اگر ہندو اپنی سسرال میں ہزارہ کم از پندرہ یوم جائے جو قریب منزل پر ہے۔ قعر کرے گی یا نہ؟

ج۔ قاری اندر الخاتمہ۔

در الوطن الاقصى هو موطن ولادته الفاضله او توطئه انج قوله الفاضله اي تروحه فان هي
شريح اسمة ولو سروج المسافر سدد وسو سو لافامه فقبل لا يصير منبہ وفسل بصر مفہ
وهو الاوحد ۱۱

اس سے معلوم ہوا کہ زید ابنہ داہی بی سمرانی میں نماز پڑھیں۔

سفر میں نہیں پڑھیں:

ن۔ مسافر وافر پڑھنے سے احتیاط کیا نہیں ہے۔ کہ ترات کرے تو تیکار ہوگا یا نہیں؟

ج۔ حقیر کا کہنا یہ ہے کہ اگر مسافر سے امن و آزار میں ہو اور وقت ویر میں نہ ہو سخت مؤکد ہوگا کہ اگر ترات اور اگر
امن و آزار کی حالت نہ ہو۔ بلکہ جلدی ہو اور خوف ہو تو سخت پھوڑ دے۔ ورنہ اگر میں ہے۔

۱۱۔ ومانی المسافر بانس ان کان فی حال امن وقوة والا فان کان فی خوف وھو لا یجوز
ھو المختار ۱۲

جلدی کی صورت میں سے فرمے ہوا اور ہی محتاج کا پھوڑا ہوا ہے۔ حالت الہیز میں نہیں ہوگا کہ ورنہ
ضروری ہے۔ حضور ہم بخیر سے سفر میں نہیں پڑھنا ثابت ہے۔

سفر میں وتر معاف نہیں:

ک۔ ایسا نہیں؟ ہاں۔ کہ سفر میں نہیں اور وتر معاف ہے۔ ان سے فرمے کہ سننے پر نہ نہیں اور رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم
سنت اور وتر میں نہیں پڑھے۔ کیا صحیح ہے؟

ج۔ وتر واجب ہے۔ ان کا ترک کسی حال میں ہو نہیں ہے۔ مسافر یا مقيم اور امن ہے ہاں۔ میں افضل ہے کہ
حالت امن و آزار میں پڑھے اور اگر گنت ہے تو ترک کر دے۔ اس میں کچھ فرق نہیں ہے اور ترقی شریف میں ہے کہ
رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے سفر میں نہیں پڑھی ہیں۔

۱۲۔ وروی عن ابن عمر ان النبی صلی اللہ علیہ وسلم کان لا یطوع فی السفر قبل الصلوة ولا یعدھا
وروی عنہ انہ کان یطوع فی السفر ان یزید فی ابیہ فی حدیثی الخ ۱۳

ہر گز سترقی قطعاً نمازوں کا قطعہ

م۔ سفر میں جو نمازیں قضا ہوئی ہوں۔ ان کو ستر (گھر تک) کرنا چاہئے۔ ورنہ اگر ستر میں جو نمازیں پڑھی

کے اندر عیقل و تدبیر کا پتہ مل جائے تو نماز توڑنے کی ضرورت نہیں۔ نماز کے اندر عیقل و تدبیر کی طرف مگھ جائے۔

سوم نماز میں قیام نہیں کھڑا ہونا فرض ہے۔ آدمی خواہ گھر میں ہو یا سفر میں۔ جب تک اسے کھڑے ہونے کی طاقت ہے۔ چنانچہ نماز میں نہ ہوگی اور اس میں مردوں کی قصص میں نہیں۔ عورتوں نے لئے بھی بیکھلے ہیں۔ بعض مشرکات نے چکر لگایا ہے۔ یہ جانتی ہیں۔ یہ جانتی ہیں۔ فرض اور رزق ان کو بھی کھڑے ہو کر پڑھنا لازم ہے۔ اس سے بغیر نماز نہیں ہوگی۔ البتہ نوافل چھوڑ کر چاہے مٹتی ہیں۔

سفر میں بعض کے نمازی بھی فرضیں تھا کر دیتے ہیں۔ غرض یہ کہ دل میں نماز کیسے پڑھیں؟ یہ دلی کم ہوتی ہے۔ غفلت کی بات ہے اور پھر جی میں کھانا چھوڑا اور دیگر خبی حوائج کا پورا کرنا بھی تو مشکل ہوتا ہے۔ لیکن مشکل کے باوجود ان طبعی حوائج کو بہر حال چھوڑا کر دیتا ہے۔ آدمی ذرا سی مدت سے کام لے تو مصلحتاً کچھ غیر مسلم بھی نماز کے لئے جگہ دے دیتے ہیں۔

اور سب سے بڑھ کر فسوس کی بات یہ ہے کہ بعض حضرات حج کے مقدس سفر میں بھی نماز کا اہتمام نہیں کرتے۔ وہ اپنے خیال میں تو ایسے فریضہ دارا کہنے جا رہے ہیں۔ مگر ان میں خدا کے پاچے فرض عبادت کو دیتے ہیں۔ حایوں کو یہ اہتمام کرنا چاہئے کہ سفر حج کے دوران ان کی لپک بھی نماز باجماعت فرمت نہ ہو۔ بلکہ وہیں سے اذان۔ اقامت اور جماعت کا بھی اہتمام کیا ہو۔

بعض میں نماز نہیں ہوتی:

ان میں سے سفر کے دوران فرض پڑھا کر آکر رہتا ہے۔ یہ سب پر چلے کر جبکہ فرض پابست ہوتا ہے۔ جو پڑھ کر نماز ادا کرنے سے قیام نہیں کیا جاسکتا؟

نہیں میں چھوڑ کر نماز نہیں ہوتی۔ اس والوں سے یہ ملے کر لیا جائے کہ نماز کے وقت کسی مناسب جگہ پر بیٹھ کر دین اور اگر وہ نہ دیکھیں تو نماز تھکاؤ سے ضروری ہے۔ بہتر یہ ہوگا کہ جس میں جیسے ممکن ہو نماز ادا کر لے۔ مگر گھر آ کر پڑھ لے۔
ہوائی جہاز میں نماز کا حکم:

س کیا ہوائی جہاز میں نماز پڑھنے سے نماز ادا ہو جاتی ہے یا نہیں؟

ج ہوائی جہاز میں نماز کا سفر طے کر کے نزدیک پہنچ کر چلتا ہے۔ پھر طے کر نماز کو اس کی تمام شرائط صحت کے ساتھ ادا کیا جائے۔ قبلہ رخ اور دیگر شرائط میں نقص نہ رہ جائے۔ بعض علماء فرماتے ہیں کہ ہوائی جہاز میں نماز ادا کرنے کے بعد زمین پر احتیاطاً اس کا اندازہ بھی کر لے تو بہتر ہے۔ ضروری اور واجب نہیں۔

قضا نمازیں

قضا نماز کی نیت اور طریقہ۔

س۔ قضا نماز کی نیت کا کیا طریقہ ہے؟ نیز اگر دو تین وقت کی نماز روٹی ہو اور اسے ایک یا دو بار پڑھ کر پڑھ کر دینا ہو تو اس کی نماز کی نیت کس طرح کی جائے گی؟

ج۔ ہر نماز قضا کرتے وقت یہ نیت کر لے کہ اس وقت کی (مثلاً عصر کی) فرض نماز میں میرے اہل بیت ہیں۔ ان میں سے جو کتنی نماز کو قضا کرتا ہوں اور قضا نماز پڑھنے کا وہی طریقہ ہے جو وہ نماز کا ہے۔ صرف نیت میں قضا نماز کا ذکر کرنا ہو گا۔ اگر کسی خاص دن کے بارے میں بالخصوص یاد ہو کہ اس دن فلاں نماز نہیں پڑھی تھی۔ پھر تو اسی دن کی تعیین سے نیت کریں۔ مثلاً "میں اتوار ۲۳ ربیع الاول ۱۴۱۲ھ کی تکبیر کی نماز قضا پڑھتا ہوں۔"

اور اگر وقت شدہ نمازیں زیادہ ہوں تو مجھ کو حساب لگا کر بوقت قضا میں نیت کریں۔ "میرے ذمہ دو کوئی نماز اول عصر کی نماز باقی ہے وہ ادا کرتا ہوں" اس کی ادائیگی کے بعد جو اس کے بعد ہوگی وہ چلی ہو جائے گی۔ اسی طرح آخر تک نیت کرتے جائیں۔

اور چاہیں تو یوں بھی نیت کر سکتے ہیں۔ "میں اس آخری تکبیر کو قضا کرتا ہوں جو میرے ذمہ ہے" ہر نماز میں اسی طرح نیت کرتے جائیں یہاں تک کہ تمام نمازیں ادا ہو جائیں۔ اللہ تعالیٰ توفیق اور استقامت عطا فرمائیں۔

قضا نمازوں کا حساب بلوغت سے ہے:

س۔ نماز سب فرض ہوتی ہے؟ یعنی جس ایک بیس سال کی لڑکی ہوں اور اپنی زندگی کی تمام قضا نمازیں ادا کر چکی ہوں۔ مگر میری کچھ عرصہ پہلے آ رہا کہ کتنے عرصہ کی نمازیں ادا کروں؟

یعنی جیسا کہ فرمایا گیا ہے کہ سات سال سے اپنے بچوں کو نماز کا حکم کرنا اور اس سال کی عمر میں ماں پر محمولہ ہو گیا وہ سات سال کی عمر میں نماز فرض ہوگئی؟ یا پھر جس حسب سے جوان ہوئی تو نماز روزے اور پردے کے احکام کچھ پر عائد ہونے لگے۔ اس طرح سے کچھ پر پانچ سال کی نمازیں قضا ہیں اور پہلے فرمان کی تعمیل کے کیئے میں دیکھا جائے تو اس سال کی۔ اگر آپ اضافت فرمادیں تو بہت شکر گزار ہوں گی۔

دوسری بات یہ ہے کہ ان قصہ گوؤں کو کیسے ادا کیا جائے اور اصل سولہ سبب ان دنوں زمانہ میں نماز کی پابندی نہیں کرتی تھی۔ اس زمانہ میں بھی رمضان المبارک اور اعتکافوں کے دنوں میں نماز ادا کرتی رہی ہوں، اور اب بھی وہی کہنگی نمازیں ادا ہیں، مگر کتنی قضا، ان کے خدا نماز کے بارے میں کیا طریقہ دیکھ؟

تو وہ کہتے ہیں کہ ہر نماز کے بعد دو رکعت کا نفل پڑھ لیں تو قضا نماز کا فرض اتر جاتا ہے۔ پھر لوگ کہتے ہیں کہ رمضان المبارک میں تو قیام نماز کو ترک کر دینا ہے۔ اس طرح سے نماز کی قضا نمازیں ادا ہو جائیں گی۔ یہ کیا طریقہ ہے؟

اب اگر ہم میرے سوالوں کے جواب دے کر مجھے ٹھٹھکی کی حالت سے نکالیں۔ میں زندگی بھر آپ کی ممنون رہوں گی۔ میں پابندی سے نماز ادا کرنے کی کوشش کر رہی ہوں۔ کیا آپ بتا میں نے کیا کہ میں نماز کا شوق اپنے اندر پیدا کرنے کے لئے کیا کر رہی ہوں؟

نماز قضا ہونے کی صورت میں میں نے اپنے آپ کو سزا دینے کا فیصلہ کیا ہے۔ یعنی قضا کرنے کی سزایہ پھر اپنے ہاتھ سے کسی حصہ کو لٹی کرنے کی سزا۔ کیا یہ درست ہے؟ امید ہے کہ آپ مجھے مطمئن کرنے کی کوشش فرمائیں گے کہ وہ آپ کی اس بد نصیب اور کلاکتی بیٹی کو نماز کی نگینہ دے۔ (آمین)

ج۔ اگرچہ بچوں کو نماز پڑھانے کا حکم ہے۔ مگر نماز فرض اس وقت ہوتی ہے۔ جب آدمی جوان (بالغ) ہو جائے۔ آپ ادا کرنا شروع کریں کہ اس وقت۔ یہ کتنی نمازیں آپ کے دل ہوں گی۔ پھر جتنے سال کا ادا کرنا چاہیں اتنے سال پڑھنا۔ کہ جو ایک نماز قضا بھی پڑھیں اور نماز پڑھیں تو اور بھی پڑھا ہے۔

باقی یہ خدا ہے کہ نفل پڑھنے سے قضا نماز کا فرض اتر جاتا ہے یا یہ کہ رمضان المبارک قضا پڑھنے سے حلال نمازیں اتر جاتی ہیں۔ نماز کی پابندی کے لئے کوئی سزا سب سزا مقرر کی جاسکتی ہے جس سے نفس و حسیہ، بوشعائیت اور وقت کا فائدہ نہ ملے۔ مدت کا ایک نماز قضا ہونے پر اس نفل پڑھنا۔ مگر جسم کو لٹی کرنے کی سزا سب نہیں۔

نماز قضا کرنا گناہ کبیرہ ہے:

ن۔ میں ایک منبر ہوں اور جس اسکول میں پڑھاتی ہوں وہاں حضور اور نماز کی جگہ کا انتظام نہیں ہے۔ اس لئے ظہر کی نماز چلی جاتی ہے۔ کیا میں ظہر کی نماز عصر کی نماز سے ملتا ہوا پڑھ سکتی ہوں اور قضا صرف فرضوں کی ہوتی یا سنتوں کی بھی ہے۔ قضا کی نسبت کس طرح کی جاتی ہے؟

ج۔ جب آپ اسکول میں سنتی ہیں تو حضور اور نماز کا انتظام دار سے انتظام میں کیا جاسکتا ہے۔ آپ آسانی سے وہاں موجود معلمی رکھ سکتی ہیں۔ محض اس غلطی کے باعث نماز قضا کر دینے کا معمول بن گیا خداوندی ہے۔

ساتھ ہی نماز تھا، کر لیا کرے۔ یا روزه چار چار نمازیں ایک وقت میں قضا کر لیا کرے۔ اور اگر روزہ کی میں کھانی یا پانی نہ ہو سکے تو آخر حالت میں وصیت کرنا اسے فدیہ کے لئے لازم ہے۔ تاکہ روزہ بعد میں پانی پائے اور نمازوں کا فدیہ ادا کر دے۔

اور روایت ((الغائب من الغائب کمن لا ذنب له)) (مکروہ باب التوبہ ج ۱ صفحہ ۱۵۶)

کا مطلب یہ ہے کہ نمازوں کی تاخیر کرنے اور وقت پر ترک کرنے کا جو مجاہد ہو اور توبہ سے معاف ہو جائے گا۔ بہت سے سالوں کی نمازیں قضا ہوں تو کیا ان کو ادا کرنے سے پہلے ہم ایک بار وقت کی حالیہ نماز قضا کریں گے؟ میرا مطلب ہے کہ آج کل مجھ سے گھر یا مسکن کی کسی وقت کی نماز چھوٹ جاتی ہے۔ تو میں اگلی نماز پڑھنے سے پہلے گجلی نماز کی قضا کر لوں یا پہلے پچھلے سالوں کی قضا نمازیں ادا کروں۔ ویسے میں نے قضا نمازیں پڑھنا شروع کی ہیں۔

میں ۱۹۶۱ء میں پڑھا ہوا کی اور میں نے ۱۹۷۱ء کے شروع دن کی نمازوں سے قضا شروع کی ہے۔ تاہم میں اس قسم میں یہ بتائیں کہ قضا نماز کی نیت کرتے وقت میں نے اور تاریخ کا سوال دینے کے لئے چاند کا مہینہ اور تاریخ ادا کریں یا بیسویں مہینے کے دنوں سے بھی قضا ادا ہو جائے گی۔ کیونکہ نیت تو خدا جانتا ہے۔ میں بیسویں سال سے میں نے اور تاریخ کے ساتھ قضا وقت کی قضا نماز کی نیت کرتی ہوں کیا میرا یہ غلط درست ہے؟

اس کے علاوہ جو خاص ایام کی نمازیں چھوٹی ہیں وہ بھی ادا کرنی چاہئیں یا وہ نمازیں معاف ہیں؟

ج: جب سے آپ نے نماز کی پابندی شروع کی ہے تو قضا شدہ نمازوں کو تو ساتھ کے ساتھ پڑھ لیا کریں۔ ان کو پانی قضا شدہ نمازوں میں شامل نہ کیا کیجئے۔

بہت سی قضا نمازیں جمع ہو جائیں تو ظاہر ہے ہر نماز کے دن کا یاد رکھنا مشکل ہے۔ اس لئے ہر نماز میں بس یہ نیت کر لیا کیجئے کہ میں اس وقت (مثلاً ظہر کی) کی جتنی نمازیں میرے ذمہ ہیں ان میں سے پہلی نماز ادا کرتی ہوں۔ "انص" ایام میں نماز فرض نہیں ہوتی۔ اگر آپ کو ماننے کے دنوں کی جمع تعداد معلوم ہو تو ان دنوں کی نمازیں قضا کرنے کی ضرورت نہیں ہے۔

قضا نمازیں گھر میں پڑھنی چاہئیں:

ج: میں نے پہلی زہر میں پڑھا تھا کہ قضا نمازوں کا گھر میں پڑھنا بہتر ہے۔ مسجد میں قضا نماز پڑھنے سے منع کیا گیا ہے۔ ہمارے ایک عزیز اپنی اگلی گجلی تمام نمازیں جو قضا ہوئی تھیں مسجد میں ادا کر رہے ہیں۔ میں نے کہا کہ آپ قضا نمازیں گھر میں پڑھیں تو بہتر ہے۔ وہ یہ بات نہیں مانتے اور کہتے ہیں کہ قضا نماز ان کے صوم کے مطابق مسجد میں پڑھنا درست ہے۔ اس سلسلہ میں کتاب و سنت کی رہنمائی میں جاری مدد لے لیں۔ میں لوازم ہوگی۔

ج: مسجد میں بھی قضا نمازوں کا پڑھنا جائز ہے۔ مگر لوگوں کو یہ پتہ نہ چلے کہ یہ قضا نمازیں پڑھتا ہے۔ کیونکہ نماز کا قضا

کرنا گناہ ہے اور گناہ کا اختیار بھی گناہ ہے۔

فقہ نمازوں کو بھی طور پر ادا کرنا چاہئے لیکن مسجد میں ادا نہ کی گواہی نہ ملے۔ تو کون کوئی معلوم نہ کرنا تو اہل چہ رہے ہیں یا فقہاء۔ البتہ لازم عصر کے بعد اور وقت فجر کو تو اس کے سامنے فقہ نماز نہ پڑھے۔ کیونکہ اس وقت میں نوافل مکروہ ہیں۔ لہذا دیکھئے اس نماز کو قضای کیجئے گا اور نہ وہ گناہ رکھنا بھی مستقل گناہ ہے۔ مگر اس کے سامنے وتر کی قضا سب دن وقت سے قبل تکبیر کے بعد پڑھنا نہ گناہ ہے۔

قضا نمازوں کی ادا نہ کی گئی تو یہ بھی کرے۔

س۔ جب آدمی قضا نماز پڑھ لے تو کیا پھر بھی اسے گناہ یا سزا ملے گی؟

ج۔ وقت پر قبیل حکم نہ کرنا جرم اور گناہ ہے۔ حق خانی شانہ کے عبادی کی عدا (اذان) کو سن کر اپنے کام میں مشغول رہنا اور بار بار اذان میں حاضر نہ ہونا بے ادبی اور خدایہ گشتافی ہے۔ اگر قضا کے ساتھ توبہ کے زور جو اس میں نہ ہو معاف نہیں کرنا گیا تو اس کی سزا اصولی طور پر ملنی چاہئے۔ بے فصل و کرم سے حق تعالیٰ شانہ معاف فرما دیں تو ایک بات ہے۔

قضا نمازوں کے لئے مسکن نہ چھوڑنا

س۔ کیا یہ جائز ہے کہ مسکن تخلی اور تواسن کی بجائے اس وقت میں قضا نماز پڑھ چوری کرے کی دشمنی جا۔

ج۔ قضا نماز پڑھنے کے لئے مسکن ہو گناہ و تر تواج نہ چھوڑیں۔ بلکہ حضرات فقہاء و مہتمم اللہ تعالیٰ نوافل ماکر و مشل خاستہ ادا کریں اور مسکن و مسکن و غیرہ کو بھی قضا پر مقدم فرماتے ہیں۔ مگر یہ اس صورت میں معلوم ہوتا ہے کہ اسباب تکبر و کے پیش نظر صورت سے قبل قضا نمازوں سے سبکدوشی کی توقع ہو۔ اگر قضا نماز میں بہت زیادہ ہیں اور ہم کہ فقہاء وہی ہے تو اصول نوافل پر قضا نماز پڑھنا لازم ہے۔

ایک وقت میں ہفتی قضا چاہے کرے۔

س۔ اگر کسی شخص کی چار پیم کی نماز قضا ہو جائے تو ایک وقت میں ادا کر سکتا ہے یا نہیں؟

ج۔ چار دن کی فرمت شدہ نماز میں ایک دن میں قضا کر سکتا ہے۔

جائے کی راتوں میں نوافل کے بجائے قضا پڑھنا۔

س۔ کیا بہت سی قضا نمازیں جملہ ادا نہ کی گئی کے لحاظ سے جائے کی راتوں میں نوافل کے بدلے پڑھی جاسکتی ہیں؟ اور یہ یہ قضا نمازیں بجائے نوافل کے جمعہ سے دوران خانہ کعبہ اور مسجد نبویؐ میں ادا کی جاسکتی ہیں؟

ج۔ قضا نماز جس وقت بھی پڑھی جائے ادا ہو جائے گی۔ جس شخص کے ذمہ قضا نمازیں ہوں اس کو نوافل کے بجائے

تھا نمازیں پڑھنی چاہئیں۔ خود کو جو کئے والی راتوں میں پڑھے۔ یا مسجد نبوی میں یا قرآن مجید میں۔
صاحبِ ترتیب کی تعریف:

س: کیا نمازوں میں ترتیب کسی شخص پر ضروری ہے۔ (اور صاحبِ ترتیب کسے کہا جاتا ہے؟)

ج: جس کے اندر چھ فرض نمازیں تقاضا ہوں۔ وہ صاحبِ ترتیب ہے۔ چھ یا زیادہ فرض کی تقاضا اس کے ذمہ ہو تو اس پر ترتیب لازم نہیں۔ یہ بعد اورتے ملاحظہ ہے۔

مثلاً ایک فجر سے دوسری فجر تک کی نمازیں تقاضا ہوئیں تو ان کی تقاضا میں ترتیب لازم نہیں۔ اس سے کم تقاضا ہو تو ترتیب لازم ہے۔

صاحبِ ترتیب اس کو کہتے ہیں کہ اس کے اندر چھ نمازیں تقاضا ہوئی ہوں۔ چھ نماز تقاضا ہوئی بھی ہو اس کو اور اگر کچھ ہوں۔ وہ صاحبِ ترتیب ہے۔ لہٰذا اس کو لازم ہے کہ اگر نماز تقاضا ہو تو اس کو وہی نماز سے پہلے پڑھے۔

صاحبِ ترتیب کا حکم:

س: اگر صاحبِ ترتیب کی نماز مغرب قضاء ہوگئی۔ عشاء چھ لی تو اب مغرب کی نماز پڑھ کر، ترہ سنت پڑھے۔ یا مغرب کی نماز بعد میں پڑھے۔ کیا اس صورت میں عشاء کی نماز ہوئی یا نہیں۔

ج: اگر وہ صاحبِ ترتیب ہے تو اس کی عشاء کی نماز نہیں ہوئی۔ مغرب کی نماز پہلے پڑھے پھر عشاء کے فرض پڑھے اس کے بعد سنت اور تراویح کرے۔

صاحبِ ترتیب کی بحالی:

س: ایک شخص سے اتنی نمازیں تقاضا ہوں جن سے یہ صاحبِ ترتیب نہ رہا تو کیا ان نمازوں کی قضا کر لینے سے یہ شخص دوبارہ صاحبِ ترتیب بن سکتا ہے؟ یا ایک دفعہ ترتیب ساقط ہونے سے دوبارہ صاحبِ ترتیب بننا ممکن نہیں؟

ج: صاحبِ ترتیب درحقیقت ایک ایسی سنت ہے کہ اس شخص کے ذمہ شب و روز کی نمازیں باقی نہ ہوں۔ صورت مذکورہ میں قضاء سے چونکہ اسے قاصر ہو جاتا ہے۔ لہٰذا پوری نمازیں لوٹانے سے یہ شخص دوبارہ صاحبِ ترتیب محصور ہوگا۔ یا ہم انہیں دسے پر چھ نمازوں سے کم کر دو چاہیں تب بھی صاحبِ ترتیب بن جائے گا۔

چھ نمازوں سے کم ہوں ترتیب واجب ہے:

س: ایک شخص سے تقریباً دو ماہ کی نمازیں تقاضا ہو گئیں۔ اب قضا کرنے کے بعد اب اگر ایک دو نمازیں تقاضا ہوں تو یہ صاحبِ ترتیب کہلا جائیں؟

ج: آپ کے ساتھ ۲۵/۲۶ ص ۳۵۱

ج: غازی دارالعلوم ص ۳۴۸

ج: غازی دارالعلوم ص ۳۴۸

جنگِ ابراہیم کا مکی زبیرؓ اور
 صوفیہ شاعر مکی جب تک وہ درویش و گریہ نواز ہو صاحبِ زنجیر رہے گا
 مردِ اقصا عمریؒ

ان شخص لوگ کہتے ہیں کہ حدیثِ ولیدؓ کے دن تھوڑے عمری کی فراہمی چاہئے۔ وہ اسی طرح کی حدیثِ ولیدؓ سے
 اہستہ تھا۔ عمری کی میت سے چمچی بنائے۔ لکھتے ہیں اس سے پورے سال کی نمازیں اور بونی ہیں۔ کیا صحیح ہے؟
 لا حول ولا قوۃ الا باللہ۔ اس میں جو شخص لوگوں کا دلچسپی ڈالتا ہے یا ہے بالکل غلط ہے اور اس میں تمہیں
 غلطیاں ہیں۔

ان شریعت میں اقصا عمریؒ کی کوئی اصطلاح نہیں۔ شریعت کا حکم تو یہ ہے کہ مسلمان کو نہ زلف نہ ہی نہیں کرنی
 چاہئے۔ کیونکہ حدیث میں ہے کہ جو شخص ایک فرض کی نذر جان بوجھ کر تھوڑا کرے۔ لہذا وہ اس سے بری ہے۔
 دوم۔ یہ کہ جو شخص غفلت کو ذاتی ہی وجہ سے نماز کا ناکارہ رہا۔ جس اس نے توبہ کر لی اور مہر کیا کہ وہ کوئی نذر تھا نہیں
 کرے گا۔ تب بھی توبہ نہیں ملے گی اس کے ذمہ باقی ہیں کی اور اس کا قصہ کرنا اس پر لازم ہو گا اور اگر توبہ کی ہیں۔ اپنی نماز پر
 چلی نہیں کر سکا تو مرتے وقت اس کے امد و نصرت کے غمراہی ہو گا کہ اس کے ذمہ اپنی نمازیں تھوڑی ہیں کہ وہ یہ دیکھ کر
 ہائے۔ وہی غمراہ کو توبہ اور حج وغیرہ کے بارے میں اقصا عمریؒ کے قصور سے توبہ کا یہ سارا کھڑکی پٹا ہو رہا ہے۔
 سوم۔ کسی چیز کی غفلت کے لئے ضروری ہے کہ وہ رسول اللہ ﷺ سے توبہ ہو۔ کیونکہ بغیر انہی کے کسی چیز کی
 غفلت اور اس کا توبہ معلوم نہیں ہو سکتا۔ درجہ کی نذر اور ان کے بارے میں وہی طرح حدیثِ ولیدؓ کی نذر اور
 دوم کے بارے میں غفلت کیوں کہ جاتے ہیں۔ یہ رسول اللہ ﷺ سے ثابت نہیں۔ اس لئے ان فقہاء کا عقیدہ و رمز
 بالکل غلط ہے

شریعت کا مسئلہ تو یہ ہے کہ اگر کوئی شخص ایک فرض ترک کر دے تو ساری عمر کی نذر ملے گی اس میں یہ فرض کی ساری
 نہیں کر سکتی اور یہاں جو ہم بات بتاتی جاتی ہے کہ وہ ایک نذر سے ساری عمر کے فرض اور اس سے توبہ ہیں۔
 دہائی توبہ اور توبہ معتبر وہی قصہ عمریؒ کا مسئلہ نہیں لہذا اس مسئلہ علم خداوندی کو کہتے ہیں توبہ معتبر ہے سارا
 ان مسلمانوں کی نسبت جو توبہ علیہ السلام اور جنت میں کی طرف ثابت نہ ہو تو یہ شریعت اور خداوندی کی طرف سے توبہ ہے یہ بھی حق
 جہاز کا ضم ہے اور واقعی میں ضم ہونا ثابت نہیں ہے۔

نماز کا قافیہ
 نماز ایسے عبادت گاہ میں کی جاتی ہے جہاں کسی کی وجہ سے غفلت نہ ہو۔ اس عرصہ میں ان کی جو نمازیں تھوڑی
 ہو گئیں ان کا قافیہ یہ ادا کیا جائے گا۔

(۳) شافعی حضرات مولانا محمد دہلوی نے نو، اربعہ سلام لکھیں، جیسے تیسرا، چوتھا، پانچواں، چھٹا، سبک کے مطابق ہے؟

خداوند! یہ سب سے پہلے بھی جانتا ہے اور بعد بھی۔ امام ابو حنیفہؒ کے نزدیک انفس طریق دو ہے جو امتحان پر پہنچنے کے بعد اور روزِ ثانی پر پہنچنے سے پہلے جانتا ہے اور بعد وہ کہے بعد امتحان پر اور روزِ ثانی پر وہی طریقہ اختیار کیا جاتا ہے۔

تجدید و ترمیم کے لئے

ۛ کیا دیکھو مجھے کہتے ہیں اے سچے سچے سچے

[illegible]

سجدہ و سہو کن چیزوں سے لازم آتا ہے

میں : غناؤں جیسے افسانوں کو بھی پڑھ کر دیکھی ہے۔ وہ کہتا ہے کہ "اگر اداس رہنے کا علم چاہتے ہو؟"

۴۔ محمد اسو کے اوہب ہونے کا اصول یہ ہے کہ نہ دین میں غرضی، نہ فیہ سے یا وہب بھوت جائے یا وہب کی تاخیر سے محمد و کو وہب ہو جائے تاہم آیت کے اصول کی جزئیات بے شمار ہیں۔

یہ سب کا طریقہ یہ ہے کہ نماز کے آخری اثناء میں مہرور حاکم القیامت پڑھو: اے یہ طرف ملام پھر دین۔ پھر دو جہے کر کے: وہ القیامت پڑھیں اور مہرور شریف اور دے کے ہمہ ملام پھر دین۔

نہاز میں غلطی پر کتنی دفعہ مجھ پر موبہ کرنا ہو گا؟

یہ یا نماز میں غلطی یا بھٹن پر ایم سی، یا ترجمہ و سکا کٹی ہوتا ہے۔ یا جو غلطی یہ مہول پر اقل جہد و سبوتا جہاں۔ مثلاً
عنت میں غلطی، یا بھڑکنا، یا میں بھی ہو جائے تو کٹے بندے کرتے جائیں ۱۱

نیت ہاں تھے کہ بعد سلام پھر لے کر ہر نماز مستقل ہوئی ہے۔ نماز کی نیت ہاتھ سے لے کر سلام پھر لے کر۔

ان میں نبیوں کی تائید و تسبیح و تہلیل ہے۔

مثلاً غلت کی نیت باختمی تو اس کا سوا نہیں ہے بلکہ اس نماز میں اگر کسی جگہ بھول ہوئی تو ایب مرتبہ مجدد و واجب ہو گا اور غلت کے بعد فرض کی نیت باختمی اور اس میں بھول ہوئی تو اس میں نیک مجدد و سب واجب ہو گا۔

محدود ہو کر تب کر سکتا ہے؟

میں نے اس واقعہ میں نہ جانا ہوں کہ عیدہ کچھ سچوں کوں؟ البتہ، یوں کہ عیدہ کو لپٹا ہوا نہ نہ کرنے سے کہتا ہوں۔

آپ ﷺ کی کراہت بالکل بھول جائے اور دونوں سلام پھرنے کے بعد بار آئے تو کیا کرنا چاہئے؟ کیونکہ عہد ہو کر تھا بھول گیا؟

ج: نماز کے اندر جب بھی یاد آ جائے عہد و سہو کرنا جائے اور سلام پھرنے کے بعد جب تک اپنی جگہ قیام نہ کرے۔ یہی صحیح ہے اور کوئی ایسا کام بھی نہیں کیا جس سے نماز ٹوٹ جاتی ہے۔ اسی وقت تک عہد و سہو کر سکتے ہیں۔ عہد و سہو کے بعد دوبارہ وضو نہ کرنا اور دوبارہ سلام پھیرنا واجب ہے اور اگر سلام پھیر کر کوئی ایسا کام کر لیا جس سے نماز ٹوٹ جاتی ہے تو نماز کو دوبارہ لوٹنا واجب ہے۔

عہد و تلاوت

عہد و تلاوت کی شرائط:

س: کیا عہد و تلاوت کے لئے بھی انہیں تمام شرائط کا پورا کرنا ضروری ہے۔ جو پہلے کے عہد کے لئے ضروری ہیں۔ (بلکہ کاپاک ہونا عہد کی طرف نہ ہونا یا قیام نہ کرنا یا سہو نہ کرنا وغیرہ)

ج: جی ہاں نماز کی شرائط عہد و تلاوت کے لئے بھی ضروری ہیں۔

عہد و تلاوت کا صحیح طریقہ:

س: بہت دفعہ لوگوں کو مختلف طریقوں سے عہد و تلاوت ادا کرتے دیکھ گیا ہے۔ براہ کرم عہد و تلاوت کا صحیح طریقہ قرآن میں تحریر فرمائیے۔

ج: اللہ اکبر کہہ کر عہد میں چلا جائے اور عہد میں تین بار سُنْخَانَ رَبِّیْ اَلَا غُلٰی کہہ۔ اللہ اکبر کہہ کر اٹھ جائے۔ اس میں عہد و تلاوت ہے۔ کھڑے ہو کر اللہ اکبر کہتے ہوئے عہد میں جاتا، اٹھتا ہے اور آخر بیٹھے بیٹھے کرتے تو بھی جائز ہے۔

عہد و تلاوت کی نیت:

س: عہد و تلاوت کی نیت کیا ہے؟

ج: عہد و تلاوت میں نیت نہیں باندھی جاتی۔ بلکہ دل میں عہد کی نیت ہے اللہ کہہ کر عہد میں چلے جائیں اور اللہ اکبر کہہ کر اٹھ جائیں۔ سلام پھرنے کی ضرورت نہیں۔ بیٹھے بیٹھے عہد و تلاوت کر لیا جائے اور کھڑے ہو کر عہد میں جاتا اٹھتا ہے۔

ہی کہہ دو اور غیر مکرر وقت کی رعایت ضروری ہے۔ جہود کا موجب وقت مشروط نہیں ہوتا اس کی اصل اعلیٰ وقت ہے۔ مکرر میں
ہر راتیں۔ آیت امر اوقات مکرر میں جب آیت جہود کی تلاوت کی جائے تو جہود کی اصل اعلیٰ اوقات میں مکرر نہ کرے گا
آیت جہود پڑھنے اور سننے سے جہود کا موجب

کی: آیت جہود پڑھنے یا سننے سے جہود کے موجب کی دلیل یہ ہے آیت اوقات سننے والے کو اور آیتیں ہوں۔ یہی اور جہود
نہ سنے یا جو جہود تلاوت واجب ہوگا؟

جی: اختلاف کے لئے ایک آیت جہود پڑھنے یا سننے سے جہود واجب ہو جانا ہے۔ جس میں سننے یا پڑھنے والے نے جہود
ارادہ کا کوئی اعلیٰ نہیں۔ حدیث شریفہ میں ہے۔

((اذا قرأ ابن آدم السجدة تعزّل الشیطان بسکری ویقول یا ولبہ امر ابن آدم فاج))

(مسند ابن ماجہ)

اسی کے طور پر جس امر اللہ تعالیٰ سے عملی طور پر آیت جہود پڑھنے سے جہود کرنا ثابت ہے۔ جہود کثرت دہانت میں جہود
کا محور بن گیا ہے۔ جس سے خاصی جہود کے بھی نہیں ہیں۔

جی: زیادہ سے جہود تلاوت کی آیت جہود آواز سے پڑھنی تو کیا مسامحین پر جہود تلاوت واجب ہو گیا؟ جب کہ ان کو معصوم
ہی نہیں اور نہ ہی ان کو تلاوت کی۔ نہ پڑھنے نہ کرنے پر نگاہ کار ہو گیا نہیں؟

جی: مسامحین پر جہود تلاوت واجب ہو گیا۔ لیکن ان کو یہ معصوم نہیں کہ زیادہ سے آیت جہود تلاوت کی ہے۔ زیادہ سے
انکی تلاوت بھی نہیں کی تو جہود نہ کرنے میں عند اللہ معذور ہیں۔ تلاوت مکمل پڑھنے سے کہ ان کو ان کو اعلان ہے کہ
میں نے آیت جہود تلاوت کی ہے۔ جہود کر رہا ہوں۔

لاؤ آؤ جیکر سے آیت جہود سننا

جی: تراویح میں حافظ سے آؤ آؤ جیکر میں غیر طرازی نے جہود تلاوت کی تین کئی قراءت پر جہود تلاوت واجب ہو گیا
فہم "خود ان کو جہود کی آیت معصوم ہو جائے؟

جی: اس سے کہ آؤ آؤ جیکر سے سنائی دینے والی آؤ آؤ خود جیکر کی آؤ ہے۔ صحت صدق کی طرح صحت و صحیحی میں
نہیں۔ میں نے آؤ آؤ جیکر سے سننے والوں پر بھی جہود تلاوت واجب ہو گیا۔ البتہ کہ سننے والوں کو آیت جہود کا علم نہ ہو تو ان
پر جہود واجب نہیں۔ ((قال فی الشافعی لا یجب علی الامتصاص ما لم یعلم کما فی الصحیح ہی و ن کہ
یعموم)) (دعوتی ص ۷۷)

جب پانچواں شعر ہے آیتِ قہر مکی:

[illegible]

استاد و شاگرد کا ایک ہی آیت و ہر بات۔

س۔ استاد شاعر و قلم کار جن صاحبزادے اور چند حکومت اہل نے اور ان کو بہادر پڑھنے پر مجھے تو نیکو، ایک صاحب ہے یہ وہ
 نا۔ اُر ایک آیت ایک کی مجلس میں بہادر پڑھے اور تے تو ایک نے عید و واجب ہو کار

«قال في الشامية لعن أقر له بشرط اتحاد الآية والمجلس) وإن اجتمع التلاوة والسماع ولو من جماعة فحق البدائع لا يتكرر ولو اجتمع سبب الوجوب وهما التلاوة والسماع فإن تلاوة لم سمعها أو بالعكس أو تكرار أحدهما»

١١ وفي التوازية سمعها من آخر لمن آخر أيضاً وقراها كفت سجدة واحدة في الصباح
لاتحاد الآية والمكان ونحوه في الخاتمة فعلى هذا لو قرأها وسمعها بعضهم من بعض كفتهم
واحدة ((الذكر: من بعد الصلاة))

ن۔ شکر نے آیت جہد خلاوت کی اسناد سے نئی بھراں طرح اسناد دے خلاوت کی شکر نے نئی یا اسناد دے نئی شکر دوس سے وہی آیت نئی۔ تو کیا ان پر متعدد جہد۔ ہو س کے یا کر ایک ہی جہد کافی ہوگا؟

ج۔ نعم جہد ہائے لئے ضروری ہے کہ سب متعدد ہو یا۔ مختار لب مغان ہو۔ یہاں نہ تعدد واجب ہے اور نہ اختلاف مغان۔ اس لئے جہد واحد کافی ہو سائے گا۔

سوامی پر آیت محمد و کا ٹکراؤ:

س۔ ظنی سوازی پر بعد کی آیت کا حکم کیا ہے۔ تو بعد ایک ہی وجہ ہوگا۔ یعنی بار آیت بعد از چھ آیت کی بعد واجب ہے؟

راج کھڑا اناٹ اور ہر قسم کی گاڑی وغیرہ منگلی کی سواری پر نماز کے اندر آیت بعد و آخر اور کیا تو ایک ہی جہد واجب ہے اور بغیر نماز کے آخر آیت سے نماز جہد واجب ہے۔ کشتی میں بہر صورت اگر آیت سے یکے الگ جہد واجب ہے۔ نماز نماز میں ہو یا خارج نماز ہو۔ کشتی میں عدم تحریر مسجد کی تعمیل سے ظاہر ہوتا ہے کہ کشتی میں اور ہوائی جہاز کا سفر بھی

ہر شخص کی طرف سے !

”یہ تہہ؟“ نے تم مجھ سے تہہ

نہ ان لوگوں کو جو ان کی قیمت نہ ہے بلکہ صرف ان کا خزانہ ہے۔ ان کو خرید کر لے دو اور اپنے لیے چہرہ دو، وہ چہرہ ہوگا۔

ج۔ غفلتی تہجر کرنے والے پر جہاد واجب ہے اور مٹنے والے کو اگر مظلوم ہو کہ یہ تہجر قرآن ہے اور اس کا مطلب بھی سمجھ جائے تو اس پر بھی جہاد واجب ہو گا ورنہ نہیں۔ یہ حکم جب ہے کہ لفظ الجہاد تہجر یا جہاد۔ اگر غفلتی تہجر کی بجائے تشبیہ کی تہجر دینے والے اور مٹانے والے کی جہاد نہیں۔

اور انہا کا وقت ہے کہ مجھ سے کہیں گے:

س۔ میرا معصوم ہے کہ اور ان سیرِ خوات کو تار جہیز ہو۔ ہانگاہ کی بھڑی ہوئے تو یہ اوقاف و ضلع نہیں جو قاضی
سورٹ میں کیا یہ سوکستات کو آرت عہدہ و مجوزہ دیا کروں تاکہ عہدہ واپس نہ ہو۔

۴: ایسا کرنا محروم ہے۔ بخود بخود، تو ادب کی نصیحت۔ بعد میں جب بطور توجہ ادا کیا کریں۔

آیت محمد و کی قیامت:

۱۔ یہ مفسرین جو قرآن مجید کی تفسیر کے لئے قرآن مجید کی کتب سے

۳. نام و نام خانوادگی: _____

۱۱ رکبہ لانحب۔ لکناۃ اور لظیر میں غیر تلفظ لانہ نام یفرأ ولم یسمع۔ (کیرنی ص ۱۹۳) ^ک

پورے قرآن کے مجھ سے ایک بار کرنا:

ج: مجھ سے تلاوت قرآن پاک کیا پڑھنے کے وقت عیاد کر لیا جائے یا دیر سے بھی کر سکتے ہیں اور کیا سہارے چمکھ کر کر سکتے ہیں۔ بلکہ سامنے قلم نہ ہو۔ بعض لوگ کہتے ہیں کہ پورا قرآن مجید پڑھنے کے بعد چورہ مجھ سے کرے۔ آیا یہ درست ہے یا نہیں؟

ج: مجھ سے تلاوت فوراً کرنا افضل ہے۔ لیکن ضروری نہیں۔ بعد میں بھی کیا جا سکتا ہے اور قرآن کریم ختم کر کے سارے مجھ سے کرنے کو بھی صحیح ہے۔ لیکن اتنی تاخیر اچھی نہیں۔ کیا خیر قرآن کریم ختم کرنے سے پہلے انشغال ہو جائے اور مجھ سے جو کہ واجب ہیں اس کے ذمہ نہ جائیں۔ سہارے پر مجھ نہیں ہوتا۔ قلم رخ ہو کر زمین پر مجھ کرنا چاہئے۔ سہارے کے اوپر مجھ کرنا قرآن کریم کی بے ادبی بھی ہے۔

فہماتہ میں مجھ سے تلاوت بخانا خیر کیا جائے:

ج: اگر کسی شخص نے نماز میں آیت مجھ سے تلاوت کی۔ مگر فوراً مجھ نہیں کیا بلکہ کچھ اور آیات تلاوت کرنے کے بعد مجھ سے تلاوت کیا تو کیا اچھا کرنا جائز ہے؟

ج: مجھ سے تلاوت آیت مجھ سے پڑھنے یا سننے کے بعد فوراً ادا کرنا واجب ہو جاتا ہے۔ اس لئے ضروری ہے کہ آیت مجھ سے پڑھنے یا سننے ہی اسی وقت مجھ سے تلاوت ادا کیا جائے۔ تاخیر کرنا موجب گناہ ہے۔ البتہ بصورت مجبوری تاخیر کی جا سکتی ہے۔ جیسا کہ مرقی الفلاح ص ۲۶۰ باب مجھ سے تلاوت میں ہے۔

سورۃ حج کا مجھ سے:

ج: سورۃ حج میں دو جگہ مجھ سے تلاوت آتے ہیں۔ ان مجھ میں سے ایک مجھ سے کے سامنے ”عند اللہ“ لکھا ہوا ہے۔ کیا ہم حلی بھی اس آیت مجھ سے پر مجھ لازماً کریں یا نہیں؟

ج: حنفیہ کے نزدیک سورۃ حج میں دوسرا مجھ سے تلاوت نہیں۔ کیونکہ اس آیت میں رکوع اور مجھ سے دونوں کا حکم دیا گیا ہے۔ اس لئے اس آیت میں گویا قرآن پڑھنے کا حکم دیا گیا ہے۔



فضل نمازیں

نماز تہجد

نماز تہجد کی فضیلت:

رسول اللہ ﷺ نے نماز تہجد کی فضیلت بیان فرمائی ہے؟
رسول اللہ ﷺ نے بیعت نماز تہجد، افرامی سے، اور اس کی فضیلت میں ارشاد فرمایا کہ یہ نماز کنہوں کا کنہ، وہ جن جاتی ہے آپ نے ارشاد فرمایا۔

نماز تہجد پر حاکم نے کیونکہ قرآن سے پہلے از شواموں کے ایک صحابہ بھی تہجد پڑھتے تھے اور یہ نماز تہجد، رسول اللہ ﷺ نے قرب کا سبب ہے اور کمال کو ملنے والی اور کمالوں سے روکنے والی ہے۔ (ترمذی)

نماز تہجد کا وقت:

تہجد کا وقت غروب آفتاب سے کھٹے کھٹے بعد شروع ہوتا ہے؟ اور طلوع آفتاب سے کھٹے کھٹے پہلے تک، رہتا ہے؟
وقت تہجد مضاف کی نماز کے بعد سے صبح صادق تک ہے۔ غروب آفتاب سے ابتدا، مشرق سے طلوع آفتاب تک وقت کی گنتیاں، جو تعیین نہیں کی جائیں، اسی لئے کہ یہ وقت برمتہ اور ہر موسم میں مختلف ہوتا ہے۔ لہذا ایک شخص سے کم بھی نہیں ہوتا۔

جو شخص رات کی ایک تہائی تہجد میں مشغول رہتا ہے، اس کے لئے افضل وقت یہ ہے کہ رات کے تین چھ کر کے درمیانی حصہ میں تہجد پڑھے۔ اولیٰ و آخریں سوئے۔ اور اگر نصف شب تہجد میں گزارا جائے تو آخری نصف افضل ہے۔
اور تہجد کے لئے آنسوؤں کے قطرہ و غمخیزانہ دعا کے بعد قرآن پڑھنے اور کعبہ تہجد کی نیت سے پڑھ کر پڑھنا، پھر اللہ کر تہجد پڑھنے کا ارادہ بھی کرے، اگر آگے نہ کھلی تو تہجد کا ثواب مل جائے گا۔

تہجد کی تعریف، اہمیت اور فضائل

اس احادیث میں نماز تہجد رسول اللہ ﷺ سے اس رکعت سے زکوٰۃ پڑھیں۔ یہی تہجد انہی کی تہجد تھی جو انہی کے لئے رکھی گئی تھی۔
 رات (عقلمند شریف) جو شخص تہجد پڑھے وہ بڑی اجر والی سنت اس طرح ہے جسے یا کوئی تہجد مقرر کر لے یا
 نہ پڑھے۔ اس لئے کہ اللہ تعالیٰ نے اس نماز کو رکعت تہجد پڑھی ہیں اور تین وڑائیں نے فقہاء و علما نے اس تہجد کو سوا واجبہ کو
 مستحب فرمایا ہے اور اگر کچھ نہیں پڑھا تو وہی عباد رات بھی کافی ہیں۔

تہجد کے بارہویں روایت مختلف ہیں کم از کم دو اور چار اور زیادہ سے زیادہ روایتیں درمیان میں۔ لیکن آٹھویں
 حدیث سے نماز تہجد سب اس حدیث سے آئے ہیں کہ اس کی ایک رکعت تھی۔ اس پر فقہاء و علما نے فرمایا ہے کہ تہجد میں سنت آنحضرت
 و روایات ہیں۔

نماز تہجد کے بعد وتر پڑھنا افضل ہے

نماز تہجد کے آخر میں وتر پڑھنا ضروری ہے یا نہیں؟ کریم شخص اسے اوصاف چند روایات نقل کر رہے ہیں اور وہ اس
 کے ساتھ پڑھ رہے ہیں۔ تو اس کے بعد یہ کوئی اثر پڑتا ہے یا نہیں؟

نماز تہجد و نفل نماز ہے۔ جو نفل نماز کی نماز کے بعد نفل سے گھر کر پائی جاتی ہے۔ اس کے ساتھ آخر میں وتر پڑھے
 جائے تو بہتر ہے۔ تاہم اگر اس کے ساتھ وتر نہیں پڑھا۔ یا کچھ تو بھی تہجد پڑھنی ہو تو نہیں پڑھا۔

آخر پڑھنے کا بعد اس کے بعد نماز کے بعد چھ افضل ہے۔ اس لئے اگر صبح صبح سے پہلے وقت میں اتنی
 محنت کرے کہ پہلے سے بعد وتر پڑھے گا تو پہلے تہجد کے بعد پڑھے۔ اس کے بعد وتر پڑھے۔ اور اگر کسی کو آنحضرت سے بھی
 اور یہ حدیث ہو کہ اگر کوئی نفل میں مشغول ہو تو کبھی وتر نہ پڑھے تو کبھی صبح سے پہلے وتر پڑھے تو کبھی پڑھے۔
 پھر اگر کسی سادق میں کچھ وقت باقی ہو تو نفل بھی پڑھے۔ تہجد کی نماز کا ایک معمول یہ مقرر کر لینا چاہئے کہ کبھی رکعتیں پڑھا
 کریں گے پھر اگر وقت کی چیز ہے کہ بیش بہا ہے تو کوئی سنت نہیں۔



۱۔ قرآنی اور مسلمین ۳۴۰

۲۔ قرآنی اور مسلمین ۳۴۰

۳۔ قرآنی حدیثی ۳۴۰

۴۔ آپ کے مسائل ۳۴۰

نماز اشراق

اشراق کی نماز کا وقت

ن: اشراق کی نماز کا وقت یہ ہے۔

ج: اشراق کا وقت طلوع آفتاب کے بعد جب آفتاب میں اتنی جزوی آہٹ ہے کہ اس پر کچھ دیر تک ٹھہرنا ممکن ہو تو اشراق کا وقت شروع ہو جاتا ہے۔ اس کی مقدار بہت کم اور ہر موسم میں مختلف ہوتی ہے۔ اشراق کا وقت نصف النہار تک رہتا ہے۔ مگر شروع میں چھ اُغلیں ہیں۔

اشراق کی نماز کا وقت طلوع آفتاب کے بعد تقریباً چار وچھ دھرتے یا شروع ہو جاتا ہے۔

۱) (اولیٰ بعد طلوع الشمس الى ان توضع الشمس) وقت۔ قدر ربع اور معین ۱)

(الخطوط ۱۰۹)

حدیث رسول اللہ ﷺ نے فرمایا۔ جس شخص نے نیچ کی نماز یا جماعت پڑھی۔ پھر وہ چلے کر اللہ تعالیٰ کا ذکر کر لیا۔ یہاں تک کہ سورج طلوع ہو گیا۔ پھر اس نے دو رکعت نماز (اشراق) ادا کی تو اسے ایک حج اور نرہ کا پورا ثواب ملے گا۔

(فراموشی سے) اشراق کی نماز کا طریقہ یہ ہے کہ جب فجر کی نماز پڑھ چکے تو جائزاً پڑھ لیں۔ ان کے بیٹے بیٹے اور شریف باگھ اور کوئی عقیدہ پامی ہے۔ اور اللہ کی یا امیں آں رہے۔ اتنا کی کوئی بات نہ کہے۔ نہ کیا کوئی کام نہ کہ جب سورج نکل آئے اور ادا ہو جائے تو دو رکعت یا چار رکعت پڑھ لے تو ایک حج اور ایک عمرے کا ثواب ملتا ہے۔ اور اگر فجر کی نماز کے بعد کسی دنیا کے دھندے میں لگ گئی پھر سورج اونچے ہونے کے بعد اشراق کی نماز پڑھی تو بھی درست ہے۔ لیکن ثواب کم ہو جائے گا۔

نماز اشراق کے لئے تعیین مکان شرط ہے

ن: مسجد محلہ میں بھی کی نماز پڑھے اور تیسرے قرآن کی تلاوت کی غرض سے دوسری مسجد میں چلے اور وہیں نماز اشراق

ج: (حدیث ۱۰۹)

ج: (حدیث ۱۰۹)

ج: (حدیث ۱۰۹)

ج: (حدیث ۱۰۹)

پڑھے تو نماز اشرقی کا اور ثواب نہ لے گا یا نہیں؟ کیا فرض نماز پڑھ کر اسی جگہ شران پڑھا ضروری ہے؟ اگر مسجد سے مکان پر احتجاج لے لئے یا گرم پانی سے وضو کرنے کے لئے جائے اور مکان کی میں اشرقی ادا کرے تو ایسا ثواب کا حق اور ہے یا نہیں؟

ج۔ نماز اشرقی کی پوری فسحت اور کھل ثواب کا وہ منحصر حق ہے جو نماز فجر مسجد میں یا جماعت ادا کرے یا پھر مسجد کی گھر میں پڑھے اور اسی جگہ بیٹھا ہے اور وہ گاہی میں دشمنوں رہے۔ پھر اوقات خرواہن پڑنے کے بعد درگت یا چار رکعت صلوٰۃ الصبحی ادا کرے۔

اور وہ شخص جو تعمیر قرآن سننے کے لئے مری مسجد میں جا رہا ہے اور اوقات ہو۔ نہ پر اشرقی کی نماز پڑھ لے۔ وہ بھی اشرقی کی فضیلت پائے گا۔ گرنہ یہاں تک کہ یہی طرح وہ شخص بھی جو طبعی عذر یا تنہا یا راضی ضرورت کی وجہ سے گھر جانے پر مجبور ہے اور حاجت سے فراغت یا کر دیوں کام میں مشغول ہونے سے پہلے نماز پڑھا ہے۔ وہ بھی اشرقی کے ثواب سے محروم نہ ہوگا اور اس آمد و رفت کو مسجد میں ٹھہرے رہنے کا درجہ پڑ جائے گا اور جس طرح مشغف کے لئے بھی حجت کی بنا پر خروج مسجد منافی اعتقاد نہیں ہے۔ اس کے لئے بھی ثنائی نہ سنا جاتا ہے۔

((قَالَ قَالَ رَسُولُ اللَّهِ ﷺ مَنْ صَلَّى الصَّلَاةَ فِي جَمَاعَةٍ ثُمَّ قَعْدَ بَعْدَ ذَلِكَ مَلَأَ اللَّهُ رِجْلَيْهِ رِزْقًا)) (ترمذی ۲۶۴۲ ج ۳ ص ۳۰۳)
اسمیر فی مکانہ و مسجدہ الذی یصلی فیہ فلا ینا فیہ انقیام لطواف أو یطلب علم أو مجلس وعظ فی المسجد مل وکذا لورجع الی بیتہ واستمر علی الذکر (حقی تطالع الشمس ثم صی رکعتی) (مسند ترمذی ۲۶۴۲ ج ۳ ص ۳۰۳)

((قَالَ رَسُولُ اللَّهِ ﷺ مَنْ قَعْدَ فِي مَسْجِدٍ أَوْ مَجْلَسٍ أَوْ مَدِينَةٍ أَوْ بَيْتٍ مَشْغُولًا بِالذِّكْرِ أَوْ الْعِلْمِ أَوْ مَطْلَبِ الْعِلْمِ أَوْ مَطْلَبِ الْعِلْمِ)) (ترمذی ۲۶۴۲ ج ۳ ص ۳۰۳)

حقی نماز کو قعود پڑھائے نماز شرط کر دے ای اگر برائے دیکر پڑھائے اور ثواب پڑھان مرتب کر دے۔ چنانچہ ظاہر کوئی کام نہ ہو۔ امام اگر برخواستی اور پڑھائے دیکر نشست رہے دفعہ رپا دفعہ حضور یوازہ باب تکمیل و تحمیل خواہ بدو حکم تکمیل یا بدو بعض تحقیق کنند کہ ثواب ذکر و خلوت باقی اسے ارشاد کر دے کہ آئیے ثواب صابریت و جہاد اے مراہطت ست مخصوص قعود در مسئلہ باشد۔

(شرح ترمذی ۲۶۴۲ ج ۳ ص ۳۰۳)

پھر بیٹھے یا کرکے اللہ کو ثنائی پیش نہ کریں رہے سچ جگہ نماز اپنی کے اور مسجد اپنی کے کہ جس میں نماز پڑھی ہے۔ وہیں نہیں ساتھی انصاف سے طواف کے یا شب طہر کے یا مجلس و دعا کے مسجد میں اور یہی طرح اگر میں چلا جائے اور اگر نہ رہے اس کا بھی حق ثواب ہوگا۔

چاشت کی کتنی رکعات افضل ہیں:

س: چاشت کی رکعتوں کی کج تعداد اور صحیح وقت کیا ہے؟

ج: چاشت کا بہتر وقت دن بجے سے ٹیڑھ پہنچے تک ہے۔ کم از کم دو رکعتیں زیادہ سے زیادہ اور دو سو نہ اسی گنا رکعات ہیں۔ اور یہی افضل ہیں۔

((وفي المنية الظل ركعتان واكثرها الناعشر وسطحها لسان وهو افضلها))

(تاسع ص ۱۳۹)

چاشت کی نماز چار رکعتیں ہیں۔ دو رکعت بھی پڑھ سکتے ہیں اور زیادہ پڑھنا چاہے تو بارہ رکعت بھی پڑھ سکتا ہے۔

حدیث: حضرت ابو ذر غفاری رضی اللہ تعالیٰ عنہ سے روایت ہے کہ سرور عالم صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا کہ تم میں سے ہر شخص کے جسم کے جوڑوں کی طرف سے (بلو و شر یہ روزانہ) صدقہ (کرنا ضروری) ہے۔ (کیونکہ یہ جوڑا اللہ پاک کی بہت بڑی نعمتیں ہیں۔ اگر یہ جوڑے ہوں تو انسان اللہ جیٹھ ٹھیک سگنا۔ پونسی تختہ سا پڑا رہ جائے گا) پھر فرمایا کہ (صدقہ کے لئے صدقہ مالی ہی ہو یا ضروری ٹھیک ہے بلکہ) سبحان اللہ کہنا صدقہ ہے۔ الحمد للہ کہنا بھی صدقہ ہے۔ لا الہ الا اللہ کہنا بھی صدقہ ہے۔ اللہ اکبر کہنا بھی صدقہ ہے اور کسی کو نیک کام کے لئے کہہ دینا بھی صدقہ ہے۔ برائی سے روک دینا بھی صدقہ ہے اور اگر کوئی شخص چاشت کی دو رکعتیں پڑھ لے تو یہ دو رکعتیں جسم کے جوڑوں کی طرف سے بلو و شر یہ کافی ہوں گی۔

انسان کے جسم میں ۳۶۰ جوڑے ہیں اور روزانہ ہر جوڑے کی طرف سے صدقہ کرنا کتنا مشکل ہے؟ اللہ پاک نے بندوں پر مہربانی فرما کر بلا محنت و مشقت کے کاموں کو صدقہ قرار دے دیا۔

سبحان اللہ اور الحمد للہ اور لا الہ الا اللہ اور اللہ اکبر اگر کوئی شخص ۳۶۰ مرتبہ پڑھ لے تو جس دن یہ پڑھے گا اس دن کا شر یہ جسم سب جوڑوں کی طرف سے ادا ہو جائے گا اور چاشت کی دو رکعتیں پڑھ لینے سے بھی ۳۶۰ جوڑوں کا شر یہ ادا ہو جاتا ہے۔ اللہ اکبر! کیا لکنا کہ ہے اللہ تعالیٰ کے فضل و انعام کا۔

اشراق اور چاشت:

غزنی کی دو نمازیں ہیں۔ ایک اشراق اور دوسری کو چاشت کہتے ہیں۔ جب ایک باؤ بخیرے آفتاب بلند ہو جائے۔ اس وقت سے پہلے پیر تک جو نماز پڑھی جاتی ہے۔ اسے اشراق کہتے ہیں۔ جو کم از کم دو رکعت اور زیادہ سے زیادہ چار رکعتیں ہیں۔ جب آفتاب بلند ہو جائے لغضا۔ میں مگر ہی اور دھوپ زیادہ پھیل جائے اور دوسرا پہر شروع ہو تو زوال سے پہلے

پہلے جو نماز پڑھی جاتی ہے۔ اسے چاشت کہتے ہیں۔ جو کم از کم دو رکعت اور زیادہ سے زیادہ بارور رکعتیں ہیں۔ چاشت نام کی دو چار رکعتیں ہیں۔

دونوں نمازوں کو صلوٰۃ یعنی اشراف کو صلوٰۃ منویٰ اور چاشت کو صلوٰۃ کبریٰ کہتے ہیں۔

بعد زوال نماز

کیا بعد زوال کے نفس نماز ہے؟

ج: کیا زوال آفتاب کے بعد اور نماز گھر سے پہلے بھی کوئی نفس نماز پڑھی جاتی ہے؟

ج: زوال آفتاب کے بعد نماز نفل یا عدا حدیث سے ثابت ہے۔ حضرت ابو ایوب انصاری رضی اللہ تعالیٰ عنہ سے روایت ہے کہ رسول اللہ ﷺ زوال کے وقت جب سورج ڈھل جاتا تو چار رکعت نفس پڑھا فرماتے تھے۔ حضرت ابو ایوبؓ نے عرض کیا کہ سورج ڈھلنے کے بعد آپ ہمیشہ چار رکعت پڑھتی سے پڑھتے ہیں۔ اس کی کیا وجہ ہے؟
آپؐ نے فرمایا کہ زوال شمس کے بعد آفاق (درست) کے دروازے کھول دیے جاتے ہیں۔ وہ جو نہیں کئے جاتے جب تک گھر کی نماز پڑھ لی جائے تو میں پسند کرتا ہوں کہ اس وقت میرا تک عمل ہو پڑے۔

نماز الاوابین

ج: صلوٰۃ الاوابین کی کم از کم کتنی رکعات ہیں؟

ج: صلوٰۃ الاوابین مغرب کی سنت مؤکدہ کے علاوہ چھ رکعات ہیں؟

(درست بعد المغرب لیکن ص من الاوابین)

(در الخلد باب الترتیب والنفل، مطلب فی السنن والمواعظ ص ۶۳)

دو رکعت سنت مؤکدہ کے علاوہ دوسرے نفل صلوٰۃ الاوابین میں شمار ہوں گے۔ جب چورکعتیں پوری ہو جائیں۔

((درست بعد المغرب لیکن ص من الاوابین بمنسبۃ اوفتنین اول ثلاث الاول ادوم واشی وھل

تھجب المؤکدة من المنسبۃ ویؤدی کلک بشلیبۃ واحدة احتار الکمال نعم))

(در بخاری ص ۳۳)

صلوٰۃ الاوابین اور اس کی تحقیق:

ج: مشرقی علما اور میں صلوٰۃ الاوابین کی نسبت لکھتے ہیں کہ "اداب" لغت میں اس وقت کو کہتے ہیں کہ جس وقت آفتاب

۱۔ ترمذی مستدرک ص ۲۱۲ ۲۔ ترمذی شریف ص ۱۰۸

۳۔ فتاویٰ دارالعلوم ص ۲۷ ۴۔ فی الفتاویٰ ص ۴۰۶

﴿اَوَلَمْ يَكُنْ لَكُمْ يَوْمَ الْاِثْنَيْنِ ذِكْرًا﴾ ﴿اَوَلَمْ يَكُنْ لَكُمْ يَوْمَ الْاِثْنَيْنِ ذِكْرًا﴾ ﴿اَوَلَمْ يَكُنْ لَكُمْ يَوْمَ الْاِثْنَيْنِ ذِكْرًا﴾

کے بچے کی گری سے جلتے تھے اور وہ وقت کچھ دیر ساڑھے گیارہ بجے کا ہوتا ہے۔ تو وہ حقیقت صلوٰۃ الوداع کا وقت بعد مغرب ہے یا یہ وقت ہے۔ یاد ہوں وقت میں؟

ج: ”اَوَلَمْ يَكُنْ لَكُمْ يَوْمَ الْاِثْنَيْنِ ذِكْرًا“ کے معنی جو عرabi اللہ کرنے والوں کے ہیں۔ جس اس اعتبار سے جملہ نمازوں کو الوداع کہہ سکتے ہیں۔ لیکن احادیث سے اس وقت کی نوافل پر اطلاق صلوٰۃ الوداع کا کیا ہے۔ ایک صلوٰۃ تھی پر جیسا کہ سوال میں درج ہے اور دوسرے نوافل بعد المغرب پر جیسا کہ کبیری شرح منیٰ میں منقول ہے۔

۱) ولما قطع بعد المغرب ست ركعات فقبوا فضل الحديث ابن عمر انه عليه السلام قال من صلى بعد المغرب ست ركعات كتب من الاوابين وتلا انه كان للارابيين غلورا (الایۃ) ۱
پس اس حدیث سے صلوٰۃ الوداع کا اطلاق اکثر نوافل بعد المغرب پر کیا جاتا ہے۔
(وقال في الدر المنثور وست بعد المغرب ليكتب من الاوابين) ۲

اور اس کا انکار نہیں ہے کہ صلوٰۃ تھی بھی صلوٰۃ الوداع ہے۔ بلکہ اس کو بھی صلوٰۃ الوداع کہہ سکتے ہیں۔ ۳

تحیۃ الوضوء

تحیۃ الوضوء کب پڑھی جائے:

ج: تحیۃ الوضوء کب پڑھی جائے اور اس کا کیا ہے؟

ج: وضوء کے اعضاء خشک ہونے سے پہلے تحیۃ الوضوء کی دو رکعت نفل پڑھی جائیں۔ پہلی رکعت میں سورۃ الفاتحہ اور دوسری رکعت میں سورۃ اخلاص پڑھا کر دی ہے۔ اگر یہ نماز الگ نہ بھی پڑھی جائے تو فرض نماز بھی اس کے قائم مقام ہو سکتی ہے۔ ۴

حدیث: ((قال رسول الله صلى الله عليه وسلم ما من يتوضا فليحسن الوضوء ثم يقول ويصلي ركعتين يقل بقله ووجهه عليهما الا وحيت له الجنة)) ۵

ترجمہ: رسول اللہ ﷺ نے ارشاد فرمایا جس مسلمان نے وضوء کیا۔ پس اچھی طرح وضوء کیا۔ پھر کھڑے ہو کر دو رکعت (تحیۃ الوضوء) نماز پڑھی۔ اس دوران قُب اور ظاہر کی پوری توجہ نماز کی طرف رہی۔ تو اس کے لئے جنت واجب ہوگی۔

۱۔ عنبة المستملی شرح العنبة المصلی فصل فی الوداع ص ۳۹

۲۔ الدر المنثور ج ۳ ص ۳۳ باب الوضوء والنفل ج ۳

۳۔ الدر المنثور ج ۳ ص ۳۳ باب الوضوء والنفل ج ۳

۴۔ الدر المنثور ج ۳ ص ۳۳ باب الوضوء والنفل ج ۳

تحقیق الوضوء اعضا خشک ہونے سے پہلے۔

ن۔ عمر بے وضو رکے مسجد چلے تو مسجد میں جا کر دو رکعت تحیۃ الوضوء پڑھ سکتا ہے یا نہیں؟ مشہور ہے کہ جب وضو کرے
اعضاء خشک ہو جائیں تو تحیۃ الوضوء نہیں پڑھ سکتا۔ اس کا شرعاً کیا حکم ہے؟

ج۔ تحیۃ الوضوء کا وقت اعضا خشک ہونے سے قبل ہے۔ قائل ہی شرح التوضیر۔

((وإذا دخل المسجد بعد الوضوء، یعنی قبل الخوض)) ((الرحمہ اللہ ص ۶۳۷))

تحیۃ الوضوء سے پہلے بیٹھ کر کیا ہے؟

ن۔ بعض آدمی مسجد میں آ کر پہلے بیٹھ جاتے ہیں پھر کھڑے ہو کر نماز تحیۃ الوضوء وغیرہ پڑھتے ہیں۔ کیا پہلے وضو
خالی ہے؟

ج۔ مسجد کے آداب میں سے یہ ہے کہ مسجد میں داخل ہونے والا شخص بیٹھنے سے پہلے دو رکعت تحیۃ المسجد پڑھ لے۔
اور بیٹھ جانا مسنون نہیں ہے۔ بلکہ خلاف سنت ہے۔ (ہاں کسی عذر کی وجہ سے بیٹھ پڑے تو معافی نہیں)
حدیث میں ہے۔

((إذا دخل أحدكم المسجد فليركع ركعتين قبل أن يجلس)) ((صحاح ابن ماجہ ص ۱۰۷))

تقریباً سے جب کوئی مسجد میں آئے تو بیٹھنے سے پہلے دو رکعت پڑھ لے۔^۱

کیا عورت تحیۃ الوضوء پڑھ سکتی ہے؟

ن۔ اگر عورت چائے نماز دل کی پابند ہو۔ کیا وہ بچوں نماز دل میں تحیۃ الوضوء پڑھ سکتی ہے اور یہ معمر اور نوجوان کی نماز سے
پہلے تحیۃ الوضوء پڑھ سکتی ہے؟

ج۔ عمر بے وضو اور عشاء سے پہلے تحیۃ الوضوء پڑھ سکتی ہے۔ صحت صادق کے حدیث نماز فجر تک صرف نوجوانی میں پڑھیں
جانی ہیں۔ اور بے وفاء اور استغناء نہیں۔ سنتوں میں تحیۃ الوضوء کی نیت نہ کرنے سے دو بھی ادا ہو جائے گا اور مغرب سے پہلے
پڑھنا بھی نہیں۔ کیونکہ اس سے نماز مغرب میں تاخیر ہو جائے گی۔ اس لئے نماز مغرب سے پہلے بھی تحیۃ الوضوء کی نماز نہ
پڑھنی چاہئے۔ بلکہ اس مسئلہ میں مراد عورت کا نیک ہی حکم ہے۔^۲

تحیۃ الوضوء کس وقت پڑھنی چاہئے؟

ن۔ تحیۃ الوضوء کسی نماز کے وقت پڑھنا ہے۔ بلکہ نماز کی کتاب میں پڑھنا ہے کہ جس وقت نفل نماز پڑھنا شروع ہو۔
اس وقت نہیں پڑھنا چاہئے۔ مگر میں پھر بھی یہ نہیں جانتا کہ کس وقت تحیۃ الوضوء پڑھوں اور کس وقت نہ پڑھوں؟

ج: پانچ اوقات میں نفل پڑھنے کی اجازت نہیں۔ فجر سے پہلے اور بعد عصر کے بعد سورج کے طویل مغرب کے وقت اور نصف اشہار کے وقت۔ ان اوقات کے علاوہ جب بھی آپ وضو کریں کچھ الوضو پڑھ سکتے ہیں۔

تحیۃ المسجد

تحیۃ المسجد پڑھنے سے پہلے پڑھنا:

ن: زیہ مسجد میں داخل ہو کر پہلے بیٹھتا ہے پھر کمرے ہو کر تحیۃ الوضو، نوافل وغیرہ پڑھتا ہے۔ خالد کہتا ہے کہ اکثر رسول اللہ ﷺ مسجد نبوی شریف میں تشریف لیا کرتے تھے اور مسجد پہنچ کر اقامت مسجد میں داخل ہوتے تو دو رکعت پچھ الوضو پڑھا کر جگہ کرتے تھے۔ اسی صورت میں کس قول کو ترجیح ہے؟

ج: اولیٰ و مستحب یہ ہے کہ مسجد میں داخل ہونے کے وقت اگر وضو ہے اور وقت میں کوئی نفل ہے تو پہلے ۲۰ رکعت تحیۃ المسجد پڑھے پھر بیٹھے اور یہ جو سورج جا گیا ہے کہ مسجد میں داخل ہو کر پہلے بیٹھ کر پھر تحیۃ المسجد وغیرہ پڑھتے ہیں۔ اس کی کجی اصل نہیں ہے۔

تحیۃ الوضو، تحیۃ المسجد:

ن: جب مسجد میں داخل ہوں اور وضو بھی مسجد کے وضو خانہ میں کریں تو پہلے تحیۃ الوضو پڑھیں یا پہلے تحیۃ المسجد؟ بعد دونوں ادا کرنا ہو۔

ج: مسجد میں داخل ہونے پر اور رکعت پڑھ لے تو وہ تحیۃ الوضو اور تحیۃ المسجد دونوں کے تمام مقامات ادا کر لیں گے۔ بلکہ مسجد میں داخل ہوتے ہی کوئی بھی شمار پڑھ لی تو تحیۃ المسجد ادا ہو گیا۔ اسی طرح وضو کی ترنی تک ہونے سے قبل کوئی بھی نماز پڑھ لے تو تحیۃ الوضو ادا ہو جائے گا۔

نماز مغرب سے پہلے تحیۃ الوضو و تحیۃ المسجد کا حکم:

ن: کیا تحیۃ الوضو اور تحیۃ المسجد مغرب کی اذان سے پانچ منٹ قبل ادا کرنا بہت درست ہو گا؟ جس کا جواب بھیجیہ روزہ نازش کی سورت کی تفصیل ہوئی یا نہیں؟ ملاحظہ فرمائیے کہ بعد سورۃ اخلاص کو بھی ہر رکعت میں بعض لوگ شبن میں مزید رکعت ہیں۔ اس کی کیا اصل ہے؟

ج: عصر کے بعد غروب تک کوئی نفل نماز پڑھنا جائز نہیں۔ البتہ غروب کے بعد مغرب کی نماز ہے قبل دو رکعت نفل بخیر ہو یا پڑھنا نہ ہو۔ مگر افضل یہ ہے کہ نماز مغرب سے پہلے نفل پڑھے۔ اس میں کسی سورت کی تفصیل نہیں ہے۔

پہنچنے سے تحیۃ المسجد ساقط نہیں ہوتی:

س: زیادہ مسجد میں جا کر اس خیال سے پہنچ گیا کہ جو عت کا وقت قریب ہے۔ مگر بعد میں معلوم ہو کہ ابھی کچھ وقت ہے۔ اس لئے دو رکعت نفل پڑھ لئے۔ تو تحیۃ المسجد ادا ہو گیا یا نہیں؟

ج: پہنچنے سے قبل تحیۃ المسجد افضل ہے۔ مگر پہنچنے سے ساتھ لیں ۲ رکعت اس لئے پہنچنے کے بعد توجہ دی جو عت قائم ہوئی ہو تو یہ فرض تحیۃ المسجد کے قائم مقام ہو جائیگی کے اور اگر جماعت میں تاخیر ہو تو اٹھ کر تحیۃ المسجد ادا کر لئے۔
تحیۃ المسجد وقتی نمازوں کے ساتھ مخصوص نہیں:

س: کیا تحیۃ المسجد صرف اس وقت سنون ہے جب ۲ وقت نماز کے لئے مسجد میں جا۔ یا جب بھی اور کس کام کے لئے بھی مسجد میں جا، ہو ہر حال میں تحیۃ المسجد پڑھے؟

ج: اوقات گمراہ کے سوا جب بھی مسجد میں داخل ہو تحیۃ المسجد سنون ہے۔ وقتی نمازوں کے ساتھ اس کا کوئی تعلق نہیں۔ بلکہ ۲ وقت نماز کے لئے تو مسجد میں داخل ہوتے ہی پہنچنے سے قبل یا پہنچنے کے بعد جلد ہی اگر وقتی فرض یا سنت شروع کر دیں تو یہ فرض تحیۃ المسجد کے قائم مقام ہو جاتی۔ مستقل تحیۃ المسجد کا کھڑے صرف اسی صورت میں ہے۔ جب بلا نیت نماز مسجد میں داخل ہو۔

اہم اثر جیسے نماز داخل ہوا مگر جماعت میں تاخیر ہو اور سختی وغیرہ بھی جلد پڑھنے کا قصد نہیں تو تحیۃ المسجد مستقل پڑھے۔

نماز حاجت

نماز حاجت کا طریقہ:

س: نماز حاجت پڑھنے کا کیا طریقہ ہے؟

ج: رسول اللہ ﷺ نے صلوات اللہ علیہ وسلم کا طریقہ یہ بتایا ہے کہ آؤں خوب اچھی طرح وضو کرے اس نے بعد دو رکعت نماز نفل پڑھے۔ نماز سے ظاہر ہے کہ حق تعالیٰ تعالیٰ کی حمد و ثناء کرے۔ رسول اللہ ﷺ پر ہر دو شریف پڑھے۔ مسلمانوں کے لئے دعا کے سفارشات کرے اور خوب توبہ و استغفار کے بعد یہ دعا پڑھے۔

«لَا إِلَهَ إِلَّا اللَّهُ الْعَلِيمُ الْكَرِيمُ. سُبْحَانَكَ يَا رَبِّ الْعَرْشِ الْعَظِيمِ الْحَمْدُ لِلَّهِ رَبِّ الْعَالَمِينَ أَسْأَلُكَ مُوَحِّبَاتِ رَحْمَتِكَ وَمُجِيبَاتِ أَمْرِكَ وَغُفْرَانِكَ مُغْفِرًا لَكَ وَأَنْعِيمَةً مِنْ تَكْلِ بِرِوَالْإِسْلَامَةِ مِنْ تَكْلِ إِلَهِمْ لَا تَدْعُ عَلَيَّ ذَنْبًا إِلَّا غُفْرَانَهُ وَلَا قَسْرًا إِلَّا فَرَحَهُ وَلَا حَاجَةً إِلَيَّ لَكَ وَحَاجَةً إِلَّا لِقَبُولِكَ بِأَرْحَمِ الْمَرْحُومِينَ»

جس پر نماز تین اشیائیں مستحب ہیں۔ استنجاء، استناب و استبراء۔
اس کے بعد اہل عبادت کے لئے خوب تر نماز اگر نماز تین اشیائیں مستحب ہیں۔ استنجاء، استناب و استبراء۔
قبل ہو گیا۔

نماز استخارہ

استخارہ کا مسنون طریقہ:

س۔ نماز استخارہ کا مسنون طریقہ کیا ہے اور کس وقت پڑھنا بہتر ہے؟
ج۔ نماز استخارہ کا مسنون طریقہ یہ ہے کہ چھ کوئی شخص کسی ایسے کام کا ارادہ کرے جس میں ضرر اور فتنہ، دشمنوں کا قتال
ہو تو ایسی حالت میں نماز عشاء کے بعد دو رکعت نماز اس طرح پڑھے کہ پہلی رکعت میں سورہ کاہن اور دوسری رکعت میں
سورہ انفاس پڑھے۔ نماز کے بعد پوری قرآن سے سورہ پڑھے۔

اَللّٰهُمَّ اِنِّیْ اَسْتَخِیْرُكَ بِعَدُوْلِكَ وَ اَسْأَلُكَ مِنْ اَصْلَاحِ الْعَظِیْمِ فَلَا یَنْتَ فَعْبِرُ
وَلَا اَقْدِرُ عَلَیْهِمْ وَلَا اَعْلَمُ وَ اَنْتَ عَلَامُ الْغُیُوبِ اَللّٰهُمَّ اِنْ كُنْتَ رَضِیْتَ بِیْ هَذَا الْاَمْرِ خَبِّرْ لِّیْ فِیْهِ
دَعْوِیْ وَ مَعْدَیْ وَ عَافِیَهِ اَمْرِیْ اَوْ فَاِیْ فِیْ عَمَلِیْ اَمْرِیْ وَ اَجَلْهُ فَاقْدِرْ لِّیْ وَ یَسِّرْ لِّیْ لِمَ یَبَارِكُ لِّیْ
فِیْهِ وَ اِنْ كُنْتَ نَعَمْتَ لِّیْ هَذَا الْاَمْرِ خُشِّرْ لِّیْ فِیْهِ وَ مَعْدَیْ وَ عَافِیَهِ اَمْرِیْ وَ لِّیْ عَاجِلْ اَمْرِیْ
وَ اَجَلْهُ فَاصْرِفْ عَنِّیْ وَ اَصْرِفْ عَنِّیْ الْحَیْرَ نَحِیْتُكَ اَنْ تَكُنْ لِّیْ رَاضِیً عَنِیْ وَ اَنْ تَكُنْ لِّیْ قَاضِیً

اور جب صد الامریہ پہنچے تو حلقہ کا مٹی حرف توبہ کر کے دس میں اسے استخارہ کے بعد کسی چوبیس کا بیان
ہو تو اس کو اختیار کرنے اور ایک دفعہ کرنے سے انھیں اس حاصل نہ ہو تو سرت و فہم پر عمل کرے متعدد بار کرنے سے تروا اور
شک نہیں رہے گا۔

صلوٰۃ التبیع

صلوٰۃ التبیع پڑھنے کا طریقہ:

س۔ صلوٰۃ التبیع کی شرعاً کیا حیثیت ہے اور اس میں کیا ترکیب ہے؟
ج۔ صلوٰۃ التبیع مستحب ہے اور اس نماز کے پڑھنے کی ترکیب یہ ہے کہ چار رکعت کی نیت اٹھائے اور چوبیس تک ائمہ اور
ائمہ اور سورت جب سب پڑھ چکے تو فوراً سے پہلے ہی بندہ اور ائمہ یہ پڑھے۔

«سُبْحَانَ اللَّهِ وَالْحَمْدُ لِلَّهِ وَلَا إِلَهَ إِلَّا اللَّهُ وَاللهُ أَكْبَرُ»

الْمَوْتُ فَذُخِّ نَفْسِي ذُرْبُهَا
الْقَبْرُ بَابُ كُلِّ نَفْسٍ دَاخِلُهَا

کتاب الجنائز

آہی کا جسم کیا ہے جس پہ شہدا ہے جہاں
فید مٹی کی ثلث ایک مٹی کا مکاں
خون کا گارا دیا اہل بیت میں بیاں
پتھر مانوسا پہ کھڑا ہے یہ خیالی آسمان
سوت کی ؟ زور آغوی آ کے جو گرائے کی
یہ طہارت لوٹ کر پھر ناک میں مل جانے کی

یہی دھن ہے تجھ کو رہنوں رب سے نرالا
جو نہایت نرانی ہو فیشن نرالا
تجھے حسن ظاہر نے دھوکے میں ڈالا
جیا کر رہا ہے کیا بولچھا مرنے والا؟
جگہ کی دکانے کی دنیا نہیں ہے
یہ مہربانی کا ہے تڑپا نہیں ہے

موت کے والد گرامی نے فرمایا:

- (۱) نبی مسلمان شاہ سکندر ملکین حکم چلایا
- (۲) رستم جیسے بہادر کامی موت کیسے فانی
- (۳) آگہ کروں اس نذر سدا ہے از دایم واسے
- (۴) اماں تاساں بھی وارن اپنی چاہا پھوڑ نکالا

ترجمہ:

- (۱) معزز سید علی اسلام اور سکندر بادشاہ کامی گرامی بادشاہ تھے۔ وہ بھی یہ فانی دنیا خالی ہاتھ دھار چھوڑ گئے۔
- (۲) رستم جیسا مشہور پہلوان بھی موت کے ہاتھوں لیا ہو گیا۔ اسے اللہ کا غالب حکم سنا کر موت سے قہر میں جیت لیا دیا۔
- (۳) ماکھوں کروڑوں ازک مزاج بھی دنیا سے چلے گئے۔ اب ان میں سے کوئی ایک بھی آ کر سڑک نہیں دکھا جاوے۔
- (۴) ہم اور آپ سب اپنے نمبر پر یہ جگہ چھوڑ جائیں گے۔ یہاں کوئی اور آ کر بسز اور تلے لگا کر بیٹھے گا۔

قریب المرگ کے نئے احکام

موت کے وقت قبضہ رو کرنا:

- ۱: قریب المرگ آدمی کو رو قبضہ کرنا کسی حدیث سے ثابت ہے یا نہیں؟
- ۲: قریب المرگ شخص کو متوجہ الی القبر کرنے کے متعلق شرع میں کیا حدیث متقول ہے۔
- ۳: حضرت براءؓ میں معرونی وصیت کے قصہ میں ہے۔

(و اوضحی ان یروجه الی القبلة لما احتضر فقال علیه اصلوہ والسلام اصاب القطرة) (الحدیث)

(اور وہ انہماک میں تھا کہ صلیح والسنۃ ان یکون علی شفعہ الایمن کلمہ ہو السنۃ فی التوجہ)

(الصحیح) (کیربی مر ۳۳ فی فصل فی البیان)

مات یہ ہے کہ قریب المرگ آدمی کو قلب کی طرف متوجہ کر کے غایا جائے۔ بشرطیکہ یہ لانا اس کے لئے آسان ہو نہ ہو اور ہر شہادت کی تعیین کی جائے۔ اس طرح کہ اس کے بھائی اور دوست اصحاب وغیرہ اور غنی و فاسق سے گھر پر میں۔ مگر اس کو چاہئے کہ مجبور نہ کرے۔ خدا انکو اسکو وہ انکار کر بیٹھے۔ جب وہ ایک دفعہ چڑھ کر قریب کافی ہے۔ وہ بار بار دعا کی کوشش نہ کی جائے کیونکہ وہ مقصد قہار و حاصل ہو گیا۔ کیونکہ خدای کلام کل ہیہ ہو۔ ہاں اگر اس کے بعد وہ کوئی ایسی بات کرے۔ تو پھر دوبارہ بار بار لینا چاہئے۔

قریب الرب کے پاس حاضر نہ ہونے:

ک۔ عام روانہ ہے کہ جب کسی کی روح نکلے لگتی ہے تو سارے دیکھنے کے لئے بیٹھ جاتے ہیں۔ کیا مرد اور عورتیں۔
 ن۔ ایک شخص سر لٹک جاتا ہے۔ یہ یہ درست ہے۔
 ج۔ اپنے وقت میں سو رہے ہیں یا نہیں جاننے اور خوشبو وغیرہ پہننے کی وجہ سے اور نفس یا نفس دان عورت اور طبیکی مرد وہیں سے چلے جائیں تو بڑے ہے۔

وہی الشف انہ بقوه عندہ نفس وبهصر الطيف ويخرج من عنده الحائض والمعتصم
 والحسب (جامع الروض ۱۵۰)

وقت نزع عورت کو مہندی لگانا:

ک۔ عورت کو نزع کے وقت مہندی لگانا مشورہ ہے یا نہیں؟
 ن۔ یہ نہ مشورہ ہے اور نہ درست ہے۔ چہذا جائز ہے۔
 ج۔ (اولا سرح شعره اى بکوه نحرهما ولا يقص ظفره الا المکسور ولا شعر ولا بخن) (در تکار)
 (کما فى القبة ان التزيين بعد موتها ولا منشاط وقطع الشعر لا يجوز)
 (در النکاح باب ملاءمة الزوج ۱۹۰۳)

تا بالغ کو وقت نزع نہیں سنانا:

ک۔ تا بالغ بچے کو سورہ نہیں نزع کے وقت سنانا کیسا ہے؟ عورت تو اب ہے یا نہیں؟
 ن۔ میت خواہ بالغ ہو یا نابالغ بہر صورت نزع کے وقت نہیں سنانا مستحب ہے۔

غسل میت

غسل چلے میت کیسے رکھی جائے

ک۔ میت کو غسل دینے وقت اکثر دیکھا گیا ہے کہ نہ کورہ جملہ کرنے کے لئے شرق مغرب نکالتے ہیں۔ اسی طرح بہتر ہے یا شمال مغرب کو ن سارے طریقہ سنو؟
 ج۔ دونوں طریق درست ہے اور دونوں طریق واقعی شریعت کے ہیں کذا فی اش کی۔
 (ابو ضعی علی السبر و قبل یوضع الی القبلة طولا وقیل عرضا کما فی الفیر)^۵

ج۔ غیر وقت دینی ۳ ص ۶۶	ج۔ قرآن دارالعلوم ۵ ص ۲۳۵	ج۔ احسن الفتاویٰ ۲ ص ۶۴
ج۔ قرآن دارالعلوم ۵ ص ۶۵	ج۔ در النکاح ۱ ص ۶۳ کتاب الجنائز	



بعض نے فرمایا ہے کہ غسل کے وقت میت کو قفل کی طرف چہر کر کے لٹا دیں اور بعض نے فرمایا کہ قفل کی طرف کر کے لٹا دیں جیسا کہ قبر میں لیکن صحیح یہ ہے کہ جو طریق آسان ہو اور سہل ہو دیا کریں۔ معمول یہ ہے کہ منہ قفل کی طرف کرتے ہیں۔

غسل میت کیلئے پانی کیسے ہو:

۱۔ یہ سمجھ رہے کہ میت کے غسل دینے کے لئے پیدا پانی ہیری کے پتوں کا جو ٹانڈا اور دوسرا پانی تن کاغذ کے جو ٹانڈا تیسرا پانی خالص بغیر جوتی دارہ ہو۔ اس میں صحیح کون سا ہے؟

ج: شامی نے غسل میت کے متعلق یہ تفصیل لکھی ہے کہ پہلے خالص پانی سے غسل دیا جائے پھر ہیری کے پتوں کا پکا ہوا پانی۔ پھر کاغذ کا پکا ہوا پانی دلا جائے اور فتح اُتھو برے فکر کیے کہ کوئی یہ ہے کہ اول دوسرے ہیری کے پتوں کا پکا ہوا پانی اور تیسرا کاغذ کا پکا ہوا پانی ہو۔

میت کو غسل دینے کا طریقہ:

۱۔ میت کو غسل کس صورت سے دیا جائے؟ کیا یہ سنت ہے یا فرض یا واجب؟ اور کس طور سے نہلائیں؟ اور جفٹیں کیا ترکیب میت کو غسل دے اور بدن سرورہ پر خوب پانی بہا دے اور تادم غسل سے ناواقف ہو تو اس کا غسل ٹھیک ہوا یا نہیں؟

ج: میت کے غسل کی کیفیت یہ ہے کہ دستار کمرانے کے بعد جس کو وضو کرایا جائے اور جس کے سر اور تمام بدن پر ہیری کے پتوں میں پکا ہوا پانی ڈالا جائے اور اس کا سر اور داڑھی ٹھنکی سے دھوئی جائے اور بائیں کروٹ پر جتا کر دائیں کروٹ کی طرف پانی بہا دیا جائے پھر واپس کر دے کی طرف لٹ کر بائیں کروٹ دھوئی جائے۔ پھر اس کو کسی سہارے سے بٹھا کر اس کے پیٹ کو آہستہ سے ملا جائے جو کچھ نچا ست لٹکے اس کو دھویا جائے پھر اس کو کمر تمام بدن پر پانی بہا دیا جائے۔

اس میں سنت و فرض غسل سب ادا ہو جائیں گے اور فرض صرف ایک بار بدن کا دھونا ہے۔ باقی سب امور سنت ہیں۔ لہذا ترتیب اگر میت کو غسل دیا گیا تو غسل ادا ہو گیا۔ مگر بہتر یہ ہے کہ موافق سنت کے غسل دیا جائے جیسے کہ اوپر بیان ہوا۔ جس جگہ میت کو غسل دیا جائے وہاں پردہ کر لینا مستحب ہے تاکہ غسل دینے والے اور اس کے مددگار کے سوا کوئی اور نہ دیکھے۔

میت کے غسل کے وقت اس کا سر ناف سے مٹھنے تک کسی کپڑے سے ڈھک دیا جائے۔ یہی صحیح ہے۔ میت کے استحباب کی صورت یہ ہے کہ غسل دینے والا اپنے ہاتھوں پر پتھر الجھت لے اور نجاست کے مقہوم نہ دھوئے۔ اس لئے کہ جس طرح ستر کو نکالنا حرام ہے۔ اس کو چھونا بھی حرام ہے۔

مراد (میت کو غسل دینے وقت اس کے ران کو نہ دیکھے۔ اس کی طرح عورت (عورت میت کو غسل دینے وقت) عورت

کی دان کرنا دیکھیے۔

عقل دینے والا اپنی اچھی پرکڑ الینت کر کر کے میت کے دانتوں، مسوڑوں اور ہتھوں میں پھیرے۔

ک: مرد و عورت کو شہلائے وقت اس کے پورے بدن پر کپڑا ڈالنا ضروری ہے یا سر کی طرف صرف ناف سے ہتھوں تک پھیلا دینا کافی ہے۔

ج: عورت کو گورت سے اس قدر پردہ ہے۔ جتنا مرد کو عورت ہے۔ اس لئے عورت کو شہلائے وقت صرف ناف سے زانو تک کپڑا ڈالنا کافی ہے۔ جیسا کہ ردالمحتار ج ۱ ص ۸۰۰ میں ہے۔

میت کے لئے ڈھیلے کا استعمال:

ک: عام ازدواج یہ ہے کہ زندہ جیسے طبیعت کرتا ہے ایسے ہی میت کے لئے بھی ڈھیلے استعمال کئے جاتے ہیں۔ مگر یہ شرط ثابت ہے؟

ج: کتب فقہ میں استنجا کرانے کا ترکہ ہے۔ مگر ڈھیلے استعمال کرانے کا نہیں فقہ۔ بلکہ استنجا کی کیفیت یہ لکھی ہے کہ غسل اسے (۱) اپنے ہاتھ پر مکمل کپڑا لپیٹ لے اس کے بعد استنجا روائی جگہ کو کرے۔

۱) و یستنجی عندہ ابی حنیفۃ و محمد کذا فی محیط السرحی و صورة الاستنجا ان یرکب العسل علی یدہ غرقا و یعمل السرف لان من العورة حرام کا یظہر الیہا کذا فی المعوہة (المعویۃ) (نہاری عالمگیری ج ۱ ص ۵۸)۔

حکیم الامت حضرت تھانویؒ لکھتے ہیں۔

”اور پیٹ پر آہستہ آہستہ ہاتھ پھیرو۔ نجاست خارج ہو جائے ہو۔ دونوں صورتوں میں منی کے تمن یا پاؤں و مہلوں سے استنجا کرو۔“

ک: ”مثنیٰ زہرا“ میں ہے کہ میت کو غسل دینے وقت پہلے ڈھیلے سے استنجا کر لیا جائے پھر پانی سے دھویا جائے۔ مگر ”اعداد الفتاویٰ“ میں ہے کہ میت کے لئے ڈھیلے کا استعمال ثابت نہیں۔ دونوں میں سے کون سا فتویٰ صحیح ہے؟

ج: کتب فقہ میں میت کے لئے استنجا کو حکم تو مصرع ہے۔ اس لئے ڈھیلے کے استعمال کی صراحت اگر نہ بھی ملے تو بھی چونکہ استنجا کا مسنون طریقہ یہاں ہے کہ پہلے ڈھیلے کے بعد پانی استنجا کیا جائے اور اس احتیاط میں میت بھی داخل ہے۔ لہذا اس کے لئے بھی ڈھیلے کا استعمال مسنون ہوگا۔

۱۔ فتاویٰ عالمگیری ج ۱ ص ۸۰۱ کتاب الصلوۃ ص ۸۰۱

۲۔ سنن الترمذی ج ۳ ص ۲۲۷

۳۔ مثنیٰ زہرا ج ۱ ص ۸۰۱

۴۔ تالیف الاطوار ج ۱ ص ۱۰۱

۵۔ غیر الفتاویٰ ج ۳ ص ۲۵۲

۶۔ اسنن اللہانی ج ۲ ص ۲۸۸

جنسی غسل کا طریقہ

ن: اگر کوئی مرد یا عورت جنابت کی حالت میں مر جائے تو اس کے غسل کا کیا طریقہ ہے۔ آیا غسل میت کے طریقہ غسل جنابت بھی دیا جائے گا؟ یا ایک ہی غسل کافی ہوگا؟

ج: جنابت کی حالت میں مر جانے سے اس کے غسل میں کچھ فرق نہ ہوگا۔ جس طرح دیگر اموات کو غسل دیا جاتا ہے۔ اسی طرح جنسی میت کو غسل دیا جائے گا۔ البتہ درمیان میں امہ اور الفساج سے غسل کیا ہے کہ میت جنسی کے غسل میں گل ترانے جاسے اور ناک میں پانی بھی ڈالا جائے۔ لیکن علامہ شامی نے اس کو رد کیا ہے اور دہلی سے نقل کیا ہے۔ غسل میت گل اور ناک میں پانی ڈالنے کے بغیر ہے۔ نہ حالت جنابت یا جنس یا نفاس میں موت واقع ہو تو بھی غسل دیتے وقت منہ اور ناک میں پانی ڈالنا درست نہیں۔ البتہ داغوں اور ناک میں تر کچڑا بھیج دیا جائے تو بہتر ہے۔ ضروری نہیں۔

تا بالغ لڑکی کے غسل کا حکم

س: اگر کوئی تا بالغ لڑکی مر جائے اور وہاں کوئی عورت غسل دینے والی نہ ہو۔ تو اس کا شوہر یا اور کوئی محرم اسے غسل دے سکتا ہے یا نہیں؟ اور اگر اتفاق سے کوئی محرم بھی موجود نہ ہو تو غیر محرم اس کے غسل کا مجاز ہے یا نہیں؟ یا ایسی تجویز کی صورت میں یا غسل دکن وغیرہ دفن کر دی جائے گی؟

ج: تا بالغ لڑکی اگر غیر مرابطہ ہے تو اس کو ہر ایک مرد اور عورت غسل دے سکتا ہے۔ قال فی الفتح۔ انصہر والنعیمۃ اذا لم یبلغا النہوۃ یغسلھا کل رجل والنساء۔

اور مرابطہ کا حکم اس بارہ میں شش بالغہ کے ہے اور بالغہ عورت کو سوائے عورتوں کے اور کوئی غسل نہیں دے سکتا۔ شوہر بھی غسل نہیں دے سکتا۔ بلکہ اگر کوئی محرم موجود ہے تو وہ اس عورت کا حکم کر دے اور غیر محرم کچڑا پٹے ہاتھ پر پیست کر گنہ کر دے اور کفن پہنا کر نماز جنازہ پڑھ کر دفن کر دیں۔

میت کو کون غسل دے

ن: میت کو کون غسل دے عام طور پر مرد و عورت ہے امام مسجد کی کو منتخب کیا جاتا ہے کیا گھر والے خود بھی غسل دے سکتے ہیں۔ ج: بہتر تو یہ ہے میت کا قریب ترین رشتہ دار اسے غسل دے۔ بشرطیکہ وہ انجمنی طرح مسبب شرع غسل دے سکا ہو۔ ورنہ کسی پر بیزار گار صراح آ دی سے غسل دلا دیا جائے۔

میت کو غسلانے کی اجرت لینا

س: میت کو غسلانے کی اجرت لینا جائز ہے یا نہیں۔ جبکہ غیر اجرت لئے کوئی غسل نہ دے؟

۱. فتاویٰ دارالعلوم ج ۵ ص ۲۲۵-۲۲۷

۲. احسن الفتاویٰ ج ۲ ص ۲۲۸

۳. غیر الفتاویٰ ج ۲ ص ۲۵۵

۴. فتاویٰ دارالعلوم ج ۵ ص ۲۲۹

عورت ہی قسمل دے سکتی ہے۔ مرد اگرچہ عزم ہو تو جب بھی جسم ہی کراوے یا
 خفیہ کی تحقیق کے مطابق بیوی کی وفات کے بعد چونکہ دونوں کا نکاح ختم ہو جاتا ہے اور دونوں ایک دوسرے کے
 لئے انجمنی بن جاتے ہیں۔ اس لئے شوہر بیوی کو قسمل نہیں دے سکتا۔
بیوی خاوند کو قسمل دے سکتی ہے:

س میںاں بیوی میں سے کوئی فوت ہو جائے تو دوسرا اس کو قسمل دے سکتا ہے یا نہیں؟
 ج۔ بیوی خاوند کو قسمل دے سکتی ہے ہاتھ بھی دگا سکتی ہے۔ خاوند صرف دیکھ سکتا ہے۔ قسمل نہیں دے سکتا اور نہ ہی باعالم
 چھو سکتا ہے۔

شوہر کے مرنے کے بعد دونوں کا نکاح سن کل انوجہ ختم نہیں ہوتا عورت ایسا مہلت میں من جہ شوہر کے نکاح میں
 ہوتی ہے۔ اس لئے شوہر کے مرنے کے بعد وہ اسے قسمل دے سکتی ہے۔

(ردالمحتار ج ۳ ص ۱۹۸ کتاب النکاح مطلب فی مہنت کل سب آ)

ناخن پالش چیزائے بغیر غس

س۔ اگر کسی دین کو ناخن پالش لگانے کی عادت تھی اور اس کا اعتقاد ہو گیا۔ جب عورتوں نے اسے قسمل دیا تو اس کو خیر
 نہ کیا اور بھلانے کے بعد پتہ چا کہ ناخن پالش روٹی ہے تو دوبارہ قسمل دینا چاہئے یا نہیں؟
 ایک جگہ کسی کا اعتقاد ہو گیا۔ قسمل دینے وقت کسی نے توجہ نہ دی۔ بعد میں دیکھا گیا تو بتایا گیا کہ اب اسی طرح رہے
 گی۔ اب کچھ نہیں ہو سکتا۔ لہذا اسی طرح دینا گیا۔ تو شریعت کی رو سے کیا کیا جائے؟

ج۔ پالش چیز اگر صرف ناخن دھونا کافی ہے۔ پورے قسمل کے اعداد کی ضرورت نہیں۔ پالش چیز اگر ناخن دھونا فرض
 تھا۔ ہر دو چیزائے قسمل صحیح نہیں ہوا۔ اس لئے نماز ہنازہ بھی نہ ہوئی۔ جس جامل نے یہ مسئلہ بتایا کہ اب دھونے کی
 ضرورت نہیں۔ وہ سخت مجرم ہے۔ اس پر توبہ فرض ہے۔

قسمل کے لئے گھر کے برتن:

س۔ آج کل لوگوں کا یہ طریقہ ہے کہ میت کے قسمل کے لئے اپنے گھر کے پاک برتن استعمال نہیں کرتے۔ یہ رسم
 کبھی ہے؟

ج۔ گھر کے پاک برتنوں میں پانی گرم کرنے اور قسمل دینے میں کچھ حرج نہیں ہے۔

- | | |
|------------------------------|-------------------------------|
| ۱۔ فتاویٰ دارالعلوم ج ۵ ص ۵۵ | ۲۔ فتاویٰ خدایہ ج ۳ ص ۳۵۸ |
| ۳۔ خیر الفتاویٰ ج ۳ ص ۱۳۹ | ۴۔ فتاویٰ خدایہ ج ۳ ص ۳۵۸ |
| ۵۔ امین الفتاویٰ ج ۳ ص ۱۴۰ | ۶۔ فتاویٰ دارالعلوم ج ۵ ص ۳۴۹ |

س۔ فصلی مسئلہ کو قس کون دے سکتا ہے؟

ج۔ فصلی مسئلہ کو قس کوئی نہیں دے سکتا۔ نہ مرد اور نہ عورت بلکہ اس کو تکمیر کر لیا جائے گا۔

فصل دینے والے پر قس واجب نہیں:

س۔ جو آدمی بہت کو قس دیتا ہے کیا اسے ہر قس کرنا چاہئے یا نہیں؟

ج۔ بہت کو قس دینے کے بعد قس کر لینا مستحب ہے۔

کفن کا بیان

مرد اور عورت کا کفن:

س۔ میت مرد اور عورت کے لئے کفن کچھ سے سنت ہیں؟

ج۔ مرد کے لئے ٹھنڈا کچھ سے کفن میں سنت ہیں اور عورت کے لئے۔

اور عورت کے لئے ہاتھ، قریب اور ازنا زلف اور سینہ بند۔

پہلے لٹافہ (یعنی بڑی چادر) کو بچھا یا جائے۔ پھر قریب اور ازنا (یعنی چادر)

اور عورت کے لئے لٹافہ کے اوپر قریب اور ازنا پھر سینہ بند اور پھر کتب میں ہے کہ سینہ بند نہیں

کے اوپر اور لٹافہ کے نیچے ہو۔

عورت کے کفن کی تفصیل:

س۔ کفن میں جس کو الٹی یا کفنی کہتے ہیں آگے پیچھے سے برابر بولی جائے یا پیچھے چھوٹی۔ بعض لوگ آگے سے بڑی اور

پیچھے سے چھوٹی دیتے ہیں کیا یہ ٹھیک ہے؟ اور بعض لوگ زمانہ کا سر بندھے کہتے ہیں۔ یعنی ٹوپی کی کرپنا دیتے ہیں کیا یہ

ٹھیک ہے؟

ج۔ کفنی کندھے سے لے کر نصف پنڈلی تک ہونی چاہئے۔ یہ کپڑا اڑھائی تراز (سواد و بیض) لہذا چودہ گراؤ یا پندرہ گراؤ

عرض کا تیار ہوتا ہے۔ اس کے دو برابر حصے کر کے گلے میں ڈال دیا جاتا ہے۔

ٹوپی کی کرٹھک پہناتے چاہئے بلکہ ذیچہ مڑ کپڑا جس کا عرض بارہ گراؤ ہو لے کر سر سے ڈالنے دو حصے کر کے اس میں

بہت کر داکھیں یا تھمبا جب سینہ پر رکھے جائیں۔

مرد و عورت کا مستون کفن

س کفن کے لئے آج کل ہ مرد و عورت کے کفن کے لئے استعمال ہوتا ہے۔ کیا شرعی طور پر یہ پابندی ضروری ہے۔ اگر نہیں تو صحیح طریقہ کیا ہے؟

ج: مرد کے لئے مستون کفن یہ ہے۔

(۱) بلا کچاد۔ چونے تک گز نبی سوا کمر سے زیادہ تک چوڑی۔

(۲) چھوٹی چادر۔ از حافی گز نبی سوا کمر سے زیادہ تک چوڑی۔

(۳) کفن و نرہ۔ از حافی گز ایک گز چوڑی۔

عورت کے لئے کفن میں دو چیزیں ضروری ہوتے ہیں۔

(۴) سینہ بند۔ دو گز تک سوا کمر چوڑی۔

(۵) از حافی زیادہ گز نبی تقریباً ایک گز چوڑی۔

نہانے کے لئے قیید و روستے میں اس کے علاوہ ہوتے ہیں یہ

قیص کے کہتے ہیں

ی نقدی کتابوں میں از القادہ اور قیص نکھا ہے۔ اردو اور لغات تو دوزی چھوٹی چادر میں ہیں۔ قیص کیا ہے۔ اس

صورت اور وضع کا کہی ہے۔ کہاں تک؟ قیص کے کیا معنی ہیں؟

ج: قیص کے معنی کرتے ہیں اردو میں اس کو کفن کہتے ہیں اور قیید ازاد کا ترجمہ ہے۔

قیص کے تعلق شرعی میں کھ ہے۔

((والقیص من اصل القی الی القاد من بلاد حویص و حکیم))

(۱۰۰۱ باب ملاقا الجنازۃ: قاص ۹۰۰)

ترجمہ: اور کرت یعنی کفن مردوں۔ سے قد میں تک ہوتا چاہئے۔ بدن کھلیں اور بدن تھیں کے۔

صورت قیص کی یہ ہے کہ قیہ از حافی گز کمر سے کمر اس کو دو ہر کمر کے درمیان میں سے اس قدر پھانسا جائے کہ

مردوں میں آج سے مردوں سے قد میں تک ہوتا چاہئے۔

کفن میں سینہ بند کہاں رکھا جائے

س عورت کے کفن میں سینہ بند سب چیزوں کے اوپر رہنا چاہئے یا قیص کے نیچے؟

ج: سینہ بند لغات کے نیچے اور قیص کے اوپر ہونا چاہئے۔ یعنی لغات نظر میں سب سے اوپر ہے۔ اس کے بعد سینہ بند اور

اگر کھانہ کے اوپر بیٹہ نہ رکھ دیا جب بھی خرابی نہیں ہے جائز ہے۔ اولیٰ کھانا چاہئے تاکہ پیسے کے بعد ادھر رہے۔
مرد و عورت کی کفن میں گریبان کی کیفیت:

س: میں مرد و عورت قبیل کا گریبان چھپے گردن کی طرف ترنا چاہتا ہوں؟

ج: مرد اور عورت کے کفن میں اگر مساوات ہو تو اس میں بھی کچھ فرق نہیں ہے۔ کیونکہ بیت سے فقہاء نے درج اور قبیل کو مترادف فرمایا ہے اور جن فقہاء نے ان میں فرق کیا ہے تو اس سے بھی قروم اس کا ثابت نہیں ہے۔ بلکہ شرع میں یہ تصریح فرمائی ہے کہ یہ امر عادات پر موقوف ہے۔ اب چونکہ عادت یہ ہے کہ مرد اور عورت دونوں کا کفن گریبان میں ہوتا ہے۔ اس لئے دونوں کے کفن میں یہ درست ہے اور اگر فرق نہ کر دیا جائے تب بھی کچھ حرج نہیں ہے۔ غرض یہ ہے کہ یہ فرق لازم نہیں ہے۔
کفن میں سلا ہوا کپڑا:

س: مرد اور عورت یا عجم اور ٹوپی دھاگے سے ہی کرکھانے کے وقت پہناتے ہیں۔ یہ کیسا ہے؟

ج: سوال سے معلوم ہوتا ہے کہ پانچام اور ٹوپی کفن مسنون سے طبعیہ دیا جاتا ہے۔ تو یہ بالکل فضول ہے اور نہ جائز ہے۔ ٹوپی اور پانچام کفن میں داخل نہیں ہیں اور نہ ثابت ہیں۔

((قال فی شرح المنیۃ السنۃ ان یکنھن المرءۃ فی ثلثۃ احوال فیمص ووزار ولفافۃ الحج))

پانچام اور ٹوپی کفن میں نہیں ہے۔ مرد کو نہ پہنائے جائیں۔

اور کچھ دھاگے اور کچھ دھاگے سے بنا کر رہے۔ کسی دھاگے سے بھی نہ پہنائے۔ جبکہ غیر سلا ہوا دیا جائے۔

کفن میں سے ہونے کپڑے استعمال نہیں ہوتے۔ ملے ہوئے کپڑے کفن میں استعمال کرنا خلاف سنت ہے۔

کفن کے لئے نیا کپڑا:

س: کیا کفن کے لئے نیا کپڑا خریدنا ضروری ہے؟

ج: کفن کے لئے نیا کپڑا خریدنا ضروری نہیں۔ مٹی ہوئی چادر میں بھی کفن دیا جاتا ہے۔

کفن کیسے کپڑے کا دیا جائے:

س: کیا چادر بزرگ جاپانی کٹی کا کفن ملانا جائز ہے یا نہیں؟

ج: میت اپنی زندگی میں جو عیدین جیسے اجتماعات پر جیسے ایسے کپڑے پہنتا تھا۔ وہی کفن دیا جائے۔ نیز کفن میں یہ بھی ملحوظ رہے کہ وہ عقیدہ جو صاف فقہاء اور زیادہ جہت مند ہو۔ جاپانی کٹی اگر اس اصول کے تحت آتی ہے تو اس کا کفن درست ہے۔

مرنے والا جس قسم کے کپڑے زندگی میں بعد اوروں کے لئے پہنا کرتا تھا اور عورت اپنے عیسے جانے کے لئے جیسے کپڑے پہنا کرتی تھی۔ اس معیار کے کپڑے کفن میں استعمال کرنے چاہئیں۔ مگر حکم یہ ہے کہ میت کو مفید رنگ کے کپڑے میں کفن دیا جائے۔ اس لئے عام طور پر مفید لکھے کا کفن استعمال کیا جاتا ہے۔
عورت کے ہاں کیسے رکھے جائیں۔

ی کفن کے وقت عورت کے سر کے ہاں کیسے رکھے جائیں؟

ج ہاں کی دو قمیص بنا کر نیچے سے نکال کر سینہ پر رکھ دیے جائیں۔

عورت کا کفن کس کے ذمہ ہے۔

ن۔ عورت کا انتقال ہو جانے تو اس کا کفن کس کے ذمہ ہے؟ عورت کے ماں یا باپ کہتے ہیں کہ لڑکی کا انتقال ہو جائے اور اس کے ماں یا باپ زندہ ہوں تو اس کا کفن ان کے ذمہ ہے کیا یہ بات صحیح ہے؟ یا پھر خود عورت کے مال میں سے خرچ کیا جائے یا شوہر کے ذمہ ہے۔

ج عورت کا انتقال ہو جانے اور اس وقت شوہر زندہ ہو تو اس صورت میں عورت کا باپ یا والدہ اس کا کفن کر کے شوہر کے ذمہ ہے۔ ماں یا باپ کے ذمہ لازم نہیں۔ شائی میں ہے۔

(۱) قوله منجهزہ) و کذا تجهیز من ملزمہ نفقہ کولذات غلہ ولو ملحظہ و مروحہ ولو غلبہ

علی المصنفہ در منطقی (۱) (شای ج ۶ ص ۶۶۶ کتاب النکاح)

مفید الرواۃ میں ہے۔ (۲) عورت کا اگر شوہر موجود ہے۔ تو عورت کا کفن اس کے ذمہ پر واجب ہے۔ عورت کے ترکہ میں سے اس کا خرچ نہ لیا جائے۔ اگر شوہر نہیں ہو تو حسب معمول مرنے والی کے ترکہ اور مال سے خرچ لیا جائے۔ (مفید اور غنی میں)۔ خاص اہل قبیحہ زمین کا بیٹا ہے۔
عورت کیسے رنگیں کفن۔

ن۔ بعض روایات اور فقہی روایات سے میت عورت کو رنگین کپڑے کا کفن دینے کا جواز معلوم ہوتا ہے۔ لیکن اہل اور بہتر ان روایات سے مفید ہے۔ صحیح کون سا سمجھا جائے گا اور اگر رنگین ہی دیا جائے تو سارا کفن رنگین ہو یا کفن میں سے چند کپڑے رنگین اور چند سفید ہوں۔ اس بات کی تحقیق کافی ہو۔
 ج ارفقہ میں ہے۔

(۱) ولا یس فی الکفن یسر و کتان و فی النساء بحرہ و مزعفر و معصر لحوارہ مکل ما

مجز فی حال الحسوة و سہ البیاض (الماکان یصلی فیہ) (۱) الخ

اس سے معلوم ہوا کہ زیادہ بہتر صورتوں کے لئے بھی سفید ہے۔ لیکن تکلیف ہو سکتی ہے۔ اگر کوئی شخص اس سے احتیاط کرے۔

نیت کے لئے کفن تکلیف پڑے۔ سے تیار کیا جائیگا ہے۔ جن رگوں کا استعمال زندگی میں اس کے لئے ہوا تھا۔ مرنے کے بعد بھی کفن رنگدار کپڑے سے تیار کرنا جائز ہے۔ البتہ فاضل و بہتر یہ ہے کہ مرد کو سفید کفن میں تغذیہ جائے۔
زحرم میں ترشہ و کفن

ن کفن کا کپڑا آپ زحرم میں تر کر کے خشک کرنا اور پھر اس کا کفن دینا چاہیے؟
آپ زحرم میں ترشہ کھنا میں مجھے نہ دیکھ جواز کی وجہ سے منع ہے اور اس کو احتیاج۔ مگر مرد پر تو اس سے کفر چاہئے۔ یہ تک احتیاج میں میں زحرم کی تحریریں نکھارتے ہیں اور آپ کھانے کے بعد زحرم میں مائے زحرم بھرتے ہوئے نہیں ہے۔ زحرم خشک ہو چکا ہے۔ صرف کپڑے کا اس کے ساتھ کرشت زمانہ میں نکھارتے ہیں۔ اس قسم کے کفن کو ہم جواز کفن میں داخل نہیں۔

رسول اللہ ﷺ و عبد اللہ بن ابی قحیس مبارک پیمانہ ہی ایسے والہ کھاتے ہیں۔ بلکہ مساجد میں نہایت زیادہ تہجد (الحق) مع فرما: "و اعصر بھا ایامہ" کی روایت فرماتا ہے کہ ایک صحابی ہاتھ دھو کر تہجد پڑھا اور صحابہ اس کی طرف سے جرح بھیج کر کہہ رہے تھے۔

((ما سألہ لا یسہا ولكن شکون کفی))

اور ادنیٰ کا یہ بیان "فکفک کفہ" بخاری میں موجود ہے۔ اس لئے صحیح کتب میں کتب بطلان کے لئے "نہ" لکھیں بعض رسول اللہ ﷺ و ارادہ و حقہ "ت" "حق" ہے۔

برکت کے حصول اور عذاب سے نجات کے لئے کوئی شخص جو اپنے پاؤں رطوبت میں استعمال کرے، اس سے برکت (اللہ کی رحمت ہے) وہی مرتبہ آپ زحرم سے ترشہ کفن استعمال کرنا بھی جائز ہے۔
حصول برکت کی فرض ہے آپ زحرم میں تر کر کے خشک کرنا اور کپڑا کفن میں استعمال کر سکتے ہیں۔

((ولما قال فی الاسرار المعبودہ لوضع شعر رسول اللہ ﷺ و عصاہ بوسوط علی قبر عاصی لنجا دلت العاصی برکات تلك المذخبره من العذاب وعن هذا لقیلی ماء زحرم و الکفن المبلول به و نظارة اسرار الکعبه و النکفن بها)) (غیر ۱۰، ج ۱، ص ۵۴۹)

اس میں دو ادب بھی کوئی چیز نہیں ہے۔ قہر مبارک اور تہجد شریف کفن میں استعمال کرنا حدیث سے ثابت ہے۔

کفن میں متبرک کچرا:

نہ! پہنکی زچہ حصہ دوم کفن کے تے بیان میں مسئلہ نمبر ۹ میں لکھا ہے۔

”کعبہ شریف کا خاندان اپنے بچہ کو روال دیکھ کر کوئی کچرا تبرک رکھ دینا (قبر میں) درست ہے۔ اس سے فائدہ کیا ہے اور اس کی افادیت کی دلیل کیا ہے کہ مرکا پتہ وہاں نہیں ہیں وہی کی کوئی نظر نہیں۔ عہد اللہ ابن ابی کورسلہ ولفہ ﷺ کا کرتا جو دیا گیا تھا۔ اس کہتے کہ بدلتا تھا جو اس نے حضرت حمزہ کے کفن کی جگہ کے وقت دینا کرتے دے دیا تھا۔ ورنہ جہاں تک فائدہ کا تعلق ہے۔ خود ارشاد نبوی معاملہ انہوں میں یہ نقل کیا ہے کہ ”میرا کہتے سے کیا فائدہ؟“ گے۔“

یہ بات کچھ بڑی عجیب کی معلوم ہوتی ہے۔ کیا اس سے فائدہ کیا جاسکتا ہے؟

ج حاکم اور مصنف: مفتی شریف باب شمس الیوم تفسیر ۴۴ میں فقہ حنفیہ میں حدیث ام حبیبہ سے منقول ہے کہ نبی کریم ﷺ نے صاحبزادوں صاحبہوں سے اپنے وقت ارشاد فرمایا کہ آپ غسل دینے سے فارغ ہو جائیں تو مجھ کو خبر دینا۔

((علما ہر عا اذہ عاقلی الباصفہ فقال اشعرن ایاہ)) (المش)

اس پر محدث ابوالفتح نے ۳۱۸ میں فرماتے ہیں۔

((وهذا الحديث في النبوك بانار الصالحين ولبسهم كما يعنفه بعض مریدی العثانح من لبس اقمصہم فی القبر)) (واللہ اعلم)

لائق قدرتی فرماتے ہیں۔

((قال الطی ای احمل هذا الجمون تحت الکفن بحیت بلاصق بشرعہا والمواد ابعال البرکۃ الیہا)) (مرقاۃ ۱/۲۴۴)

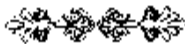
حاکم ابن حجر مستطانی نے فی الباری ج ۳ ص ۱۰۵ میں لکھا ہے۔

((وهو اصل فی المتبرک بآثار الصالحین))

بخاری شریف میں روایت ہے۔

((عن سہیل ان امرأۃ جاءت النبی صلی اللہ علیہ وسلم بیردة مسوجة فیہا حاشیہا لثرون مالمیردة قالوا الشیعة قال نعم قالت سجدت یدی فوجدت لا کسوکھا فاخذھا النبی صلی اللہ علیہ وسلم محتاجاً الیہا فخرج الیہا وایہا ازدرہ فحسبہا فلان فقال اکسبہا ما احسبہا فقال القوم ما احسبت لبسہا انسی ما سجدت محتاجاً الیہا ثم سألہا وعصفت انه لا یرد قال انی واثمہ ما سألہ لابسہا اما سألہا لتکون من کفنی قال سہیل فکانت کفنی الخ))

ترجمہ حضرت سہیل رضی اللہ تعالیٰ عنہا بیان کرتے ہیں کہ ایک عاتقہ نبی کریم ﷺ کی خدمت میں ایک نئی



ہوئی چادر لائیں۔ اس کے عا شے ابھی جس کے تورا باقی تھے۔ یعنی چادر نی چھی۔ وہ خاتون عرض کرے

اگلیں۔ یہ چادر میں نے اپنے ہاتھ سے ڈائی ہے اور آپ کو پہنانے کے لئے لائی ہوں۔ حضور ارم ﷺ

نے وہ کپڑا قبول فرمایا۔ جیسے آپ کو اس کی ضرورت تھی۔ پھر اسے تہجد کے طور پر بندھ کر پاباقر شریف

اے تو ایک صاحب نے اس کی تعریف کی وہ کہ: یہی اچھی چادر ہے۔ آپ مجھے مزید فرما، مجھے

اس پر لوگوں نے کہا کہ: آپ نے ماتم کو کچھ پچھانیں لیا۔ وہ انی اللہ بکھٹے۔ نے۔ نے ضرورت کی وجہ سے پہنا تھا اور

”آپ نے ماتم لیا۔“ آپ کو بھی معلوم ہے کہ رسول اللہ ﷺ کسی کے سوال کو روک کر دے۔ ان صاحب نے جواب دیا کہ

مداوا ہے میں نے یہ چادر پہنے کے لئے آپ سے نہیں مانگی۔ بلکہ ہاتھوں پانے کے لئے مانگی ہے۔

روانی حدیث حضرت بلال بن سہر بیان کرتے ہیں: وہی چادر ان کا نقیہ بنی تھی۔ (بخاری ج ۱ ص ۱۷۰)

”خبر کے“ وجود ہوتے ہوئے کوئی تحرک در چند نیات نہیں بن سکتا۔ اس لئے وہ ان ابی رئیس المناقبین کو قیص مبارک

سے کوئی فائدہ نہیں ہوگا۔

لَا رِيَّ الْمُنَافِقِينَ فِي الْمَوْتِ إِلَّا سَفَلٌ مِنَ الْفَلَاكِ الْآيَةِ

”وہ من کو کافر پر قیاس نہیں کیا جاسکتا اس کی حسرت پر ابر و ثواب آخرت میں موجود ہے اور کافر کی حسرت پر آخرت

میں وعدہ نہیں۔ یہ اس کی شان ”خمسو اب مہینغہ بخصبہ الطغنائی ما“

اور ”وہ من کے لئے تو عو کة بشك (کا غا چھٹے) پر بھی جڑ ہے۔ عبداللہ ابن ابی نے حضرت عباس کو ترند دیا تھا

جب کہ وہ بدو سے قید کر کے لانے لگے تھے۔ (کاسرین بدھری لی در تاذن ص ۲۵۰ ج ۱)

کفن پر کلر لکھنا:

۱: میت کی کھنی پر کلر شریف ملنی سے کھن کر تے ہیں اور میت کو قبر میں نہانے سے بعد ایب عام اہل پر علمہ شریف میں

سے لکھ کر میت کے سر کے پاس مغرب کی جانب رکھتے ہیں۔ یہ یعنی سے ہند جو نے یھو سے دھیلوں پر ایک شخص سو جو دین

میں سے قل شریف ہند کر کل دھیلوی کو میت کے سر تھولہ بنی ڈالتے ہیں۔ یہ اسرار ہائز ہیں یا نہیں؟

ج: یہ سب اسرار خلاف شریعت ہیں اور ان کی کو کھاصل نہیں ہے۔ کسی رسوم و چھوڑنا چاہئے۔

کفن پر قل طیبہ یا کوئی آیت روشنائی سے لکھا درست نہیں۔

((رافد حتی ایں الصلاح بانہ لا یجوز ان یکتب علی الکفن نسب و الکھول و نحوہما حوافاً

من صمدید المیت)) (شامی ج ۱ ص ۱۶۷)

میت کو فوراً خوشبو لگانا۔

ج: میت کے پاس اگر ان اور لوہان لگا جاتا ہے۔ کیا یہ جانو ہے؟

ج: مردے کو تختہ پہنانے سے پہلے کفن کو لوہان کی دھونی دینا مسنون ہے۔ نیز میت کے سر اداڑی اور پر سے بدن کو خوشبو لگانا اور اعصاب و عہدہ (پیشانی) دونوں ہاتھوں، بالوں، گھٹنوں اور دونوں قدسوں پر فوراً کانا مستحب ہے۔

میت کو کنگھی کرنا سر نہ لگانا:

ج: بعض جگہ لوگ میت کو کنگھی کراتے ہیں اور اسے سر نہ لگاتے ہیں۔ ایسا کرنا شرعاً کیسا ہے؟

ج: سر نہ لگانے کے بعد میت کی زینت کے لئے اسے سر نہ لگانا اور کنگھی وغیرہ کرنا شرعاً جائز نہیں ہے۔

جنازہ پر چادر ڈالنا:

ج: میت پر مسنون کفن کے علاوہ کلمہ پڑھنی۔ عورت کی میت پر کوئی اور رنگدار و پندہ میت کے وارث اپنی عزت کے لئے ڈالتے ہیں۔ جو بعد ازاں ڈور کر لے لیتا ہے۔ یہ کلمہ مسنون ہے یا نہیں؟

ج: مسنون کفن کے علاوہ مرد اور عورت کے جنازہ پر سفید چادر ڈالنی دینے میں تو کچھ حرج نہیں ہے۔ جیسا کہ عام رواج ہے۔ لیکن عورت کے جنازہ پر رنگدار کپڑا ڈالنا اچھا نہیں ہے۔

چونکہ میت کے اوپر چادر ڈالنے میں تمہیں میت و اعزاز میت ہے اور حسب روایت فقہ اس میں کچھ حرج نہیں ہے اور یہ امر معروف ہیں: مسلمان ہیں۔ ان کو دے اس میں کچھ حرج معلوم نہیں ہوتا۔

جنازہ کی چادر پر آیات قرآنی:

ج: آج کل جنازہ کے اوپر ایسی چادریں ڈالی جاتی ہیں جن پر قرآنی آیات اور گلے لکھے ہوئے ہیں۔ کیا ایسی چادر ڈالنا درست ہے؟

ج: اس کا کوئی ثبوت نہیں اور بے ادبی کا ظہور ہے۔ اس لئے جائز نہیں ہے۔

ایسی چادر پاؤں سے چھپے گھٹنوں تک ڈالی جاتے ہیں۔

پھولوں کی چادر:

ج: میت کے جنازہ پر پھول کی چادر ثواب کا کام اور تحفہ عذاب کا کچھ کر ڈالتے ہیں۔ اس کی اصل کیا ہے؟

ج: اس کی کوئی اصل نہیں۔ رسول اللہ ﷺ اور آپ کے صحابہ، تابعین، تبع تابعین اور اگر محدثین کے قول و فعل سے

بہت نہیں ہے۔ اگر یہ چیز میت کے لئے مفید ہوتی تو یہ حضرات اس سے دریغ نہ کرتے۔ لہذا جنازہ پر پھول کی چادر ڈالنا بدعت اور مکروہ تحریمی ہے۔

حضرت شاہ اسماعیل صاحب محدث دہلوی علیہ الرحمۃ السنۃ ۱۲۶۲ھ تحریر فرماتے ہیں۔

”و چادر گل بر جنازہ انداختن بدعت است و مکروہ تحریمی۔ (مسائل دینی ص ۴۵)

ترجمہ: اور پھول کی چادر جنازے پر ڈالنا بدعت اور مکروہ تحریمی ہے۔

اس میں مال ضائع کرنا اور بنود کے ساتھ بدعت بہت بھی ہے۔

((و مسلم و الشیخہ بالكفار و الفساق حرام است)) (علا بدعہ ص ۱۳۱) لفظ واللہ اعلم بالصواب۔^۱

میت پر پھولوں کی چادر چھانکنا مکروہ تحریمی اور بدعت ہے اور میت کی تصویر کھینچنا حرام ہے۔

((اعاذنا اللہ من ہذہ السیات))

حضرت شاہ اسماعیل محدث دہلوی رحمۃ اللہ علیہ مسائل دینی میں فرماتے ہیں۔

”و چادر گل بر جنازہ انداختن بدعت است و مکروہ تحریمی۔“

جنازہ اٹھانے کا بیان

جنازہ اٹھانے کا مسنون طریقہ:

۱۔ نماز کے بارے میں روایات ہیں کہ جب مردے کو کفن دے کر گھر سے نکالتے ہیں تو ہانچ آدی مقرر ہو جاتی ہیں۔ چالیس قدم نکالنے کے لئے چار آدی میت کو اپنے ہاتھوں پر اٹھاتے ہیں۔ یعنی چار پائی کے چار حصے بجائے کندھوں پر رکھنے کے ہاتھوں پر اٹھا کر آگے امام صاحب قدم شمار کرتے ہیں۔ جب چالیس قدم ہو جاتے ہیں تو ایک پادشہ، لا دوسرے پادشہ والے کے پاس دوسرا تیسرے کے پاس اسی طرح کرتے ہوئے جب چالیس قدم پورے ہو جائیں تو زمین پر رکھ کر دعا کرتے ہیں۔ کیا یہ طریقہ درست ہے؟

ج: جنازہ اٹھانے کا طریقہ یہ ہے کہ چار آدی پایوں سے پکڑ کر اسے کندھوں پر اٹھائیں اور اپنے طور پر قدم شمار کرتے جائیں۔ دس قدم چل کر پایہ بدلتا ہو جائے۔ اسی طرح ہر پایہ کو دس قدم اٹھائے۔ اس کے لئے اپنے طور پر سرسری کشتی بھی کافی ہے۔ کچھ قدم اگر زیادہ ہو جائیں تو بھی حرج نہیں۔

اس کے لئے امام صاحب کا آگے قدم نکاتے جانا اور بر دس قدم پر چار پائی اتار کر دوبارہ اٹھانا اور پھر چالیس

قدم پر دعا کرتے جاگن اور فضول ہے۔ تحریرت اور تحریرت طہرہ کے خلاف ہے۔ ایک رسوم سے اجزا لیا جائے۔
جنازہ اٹھانے کا اجر:

۱۔ میت کے جنازہ کی چار پائی کو چالیس قدم تک سٹے جائے یعنی برپا پتے پر دس قدم چلے تو اس کے چالیس سالہ کبیرہ معاف ہوتے ہیں یا سترہ؟
 ۲۔ کبیرہ و مٹاہ بغیر تو بر معاف نہیں ہوتے۔ اس ضابطے کے پیش نظر نماز شامی نے لکھا ہے۔

((قال فی شروح النقایۃ وورد من حسن بھو اس۔ سریر الاربعۃ غفرلہ اربعون کبیرا))

((وادانی مساکرین اللہ عن ص ۱۳۷))

علامہ شرنی نے اس حدیث ہلالی کو دو چیزیں کی ہیں۔ ایک یہ کہ حدیث میں کبیرہ سے مراد صغیر و عی ہیں۔ کیونکہ ہر صغیر اپنے تحت مٹا ہوں کے اعتبار سے کبیرہ ہے۔ ایک یہ کہ انہما سے بعض مقدار ہے۔ ایک اختلافی مسئلہ ہے۔ دو۔ فی انواع اصطلاحی نہ ہو۔ دوسرے یہ کہ ضابطہ مذکورہ بالا مخصوص ہے ایسے مواقع کے ساتھ جس میں نفس و ارد نہ ہو اور نفس سے جدا ہوتا ہے یا غیر تیار ہو جاتے ہیں۔ کوئی اشکال نہیں۔
جنازہ لے جانے وقت میت کا سر آگے ہوا:

۱۔ اگر قبرستان شرقی کی جانب ہو تو میت کو لے جانے وقت سر کی طرف ہو؟
 ۲۔ قبرستان شمالی کی طرف ہو شرقی کی جانب ہو یا مغرب کی شمال یا جنوب کی جانب ہو۔ بہر حال سر ہات چار پائی کا آگے کی طرف ہونا چاہیے۔ یعنی میت کا سر آگے ہونا چاہئے۔
 جنازہ لے جانے وقت سر کی جانب آگے رکھی جائے۔ پاؤں چاہے جدھر ہو جائیں۔

((و فی حالۃ المعشی بالجنازہ یقدم الرأس کذا فی المعصنات)) (عالمگیری ص ۸۲)

جنازہ اٹھانے سے قبل اجتماعی دعا ثابت نہیں:

۱۔ بعض جگہ پر دستہ ہے کہ جنازہ اٹھانے سے پہلے امام سجدہ یا وا ز بلند میت اور اعلیٰ خانہ کے لئے دعا کرتے ہیں اور حاضرین یا وا ز بلند: آمین کہتے ہیں۔ دعا ختم ہونے کے بعد جنازہ اٹھایا جاتا ہے۔ شرعاً اس عمل کا کیا حکم ہے؟
 ۲۔ میت اور اس کے اہل خانہ کے لئے دعا کرنے میں کوئی حرج نہیں۔ جنازہ اٹھانے سے قبل اور اس کے بعد افراد کی طور پر دعا کی جا سکتی ہے۔ البتہ اجتماعی طور پر یا وا ز بلند امام سجدہ کا دعا کرنا اور حاضرین کا آمین کہنا سلف صالحین اور اہل بیت علیہم السلام سے ثابت نہیں۔ اس لئے صورت مسئول میں دعا کا درج شدہ طریقہ کرابت سے خالی نہیں ہے۔

جنازہ کے ساتھ آیا اور بلند گھر پڑا۔

ن۔ جنازہ کے ساتھ چلے والے گھر میں یہ اور کھڑے شہوت یافتہ ان پاک کی کسی سورت کی تلاوت کرتے نہیں دیکھا۔
سے نہ تھو پھیں؟

ج۔ میٹ کو اٹھا کر لے جانے والوں اور دوسرے پیچھے چلے جانے والوں کے لئے صم یہ ہے کہ وہ نہ مٹی کے ساتھ نہیں۔
آؤ اسے کھڑے ہو کر سہارا دے اور قرآن پاک کی کسی سورت کی تلاوت کرتے چنانچہ (عربی ہے)۔ (نہی و نحرین میں ص ۳۰)

((وسیعی لم یسع جنازة ابن بعلی المصنوع وبکبره رفع الصوت بالدکرة وقراءة القرآن
وعبر حسا بنی الحنازة والکبره فیهما کراهة تعمرسة))

جنازہ کے آگے نعت خوانی۔

ن۔ یہاں رواج ہے کہ کچھ لوگ جنازہ کے آگے آگے جنازہ آوار سے نعت خوان کرتے جاتے ہیں یا کلمہ طیبہ کا ذکر
کرتے جاتے ہیں۔ اس کی شرعی حیثیت سے آگاہ فرمائیں۔

ج۔ یہ رواج بدعت ہے۔ چھوڑ دینا ضروری ہے۔ (در مختار ص ۱۱)

۱۱ کما ذکرہ فیهما وقع صوت بالدکرة او القراءة ((ج ۱ ص ۱۲۴))

اس کی شرع میں کچھ ہے۔

((وسیعی لمن تبع الحنازة ان یطیل المصنوع وفیه عن الظہریة فان اراء ان یذکر اللہ تعالیٰ
یذکر فی مصنفہ))

یہ صرف ایک حدیث ہے جس میں ہے کہ نبی اور ائمہ مجتہدین سے ثابت نہیں ہے۔ لہذا جہالت، کفر و کفر ہے اور نہ عادت،
قواسم کتب سے اس کی نہ نعت معلوم ہوئی ہے۔ لہذا ترک کرنا اس کا لازم ہے۔

ناحرم عورت کے جنازہ کو کندھا دینا۔

س۔ عورت ناکرم۔ کہ جنازہ کو کندھا دینا کیسا ہے؟

ج۔ عورت ناکرم کے جنازہ کو کندھا دینا بھی مستحب ہے اور شراب سے

زوجہ کی میٹ کو کندھا دینا۔

س۔ بعد از قتل زوج کے شوہر کا ان کو دیکھنا یا چھونا یا کندھا دینا جائز ہے یا نہیں؟

ج۔ شوہر اپنی زوجہ کو قتل کر کے دیکھ سکتا ہے اور اس کے بدن کو بغیر کپڑے کے ہاتھ لگا سکتا ہے اور اس کے جنازہ کا انھما

تایلف کے لئے دعا:

((اَللّٰهُمَّ اجْعَلْهُ لَنَا قُرْطًا وَّاجْعَلْهُ لَنَا اَجْرًا وَّذَخْرًا وَّاجْعَلْهُ لَنَا شَافِعًا وَّمُنْقِذًا))

تایلف پختی کے لئے دعا:

((اَللّٰهُمَّ اجْعَلْهُ لَنَا قُرْطًا وَّاجْعَلْهُ لَنَا اَجْرًا وَّذَخْرًا وَّاجْعَلْهُ لَنَا شَافِعًا وَّمُنْقِذًا))

جنازہ کی دعائیں سنت ہیں:

س: کیا نماز جنازہ میں دعا پڑھنا ضروری ہے یا نہیں؟

ج: نماز جنازہ میں چار تکبیریں فرض ہیں اور دعائیں سنت ہیں۔ اگر کسی کو دعائیں یاد نہ ہوں تو صرف تکبیریں کہے سے فرض ادا ہو جائے گا۔ لیکن نماز جنازہ کی دعائیں سیکھ لیجی جائیں۔ کیونکہ اس کے بغیر میت کی شفاعت سے بھی محروم رہے گا اور نماز بھی غلط سنت ہوگی۔

مرد و عورت کے لئے دعا ایک ہی ہے:

س: نماز جنازہ کی جماعت کھڑی ہو چکی ہو ایک شخص جمعہ میں بیٹھا ہے اور نماز جنازہ میں شامل ہو جاتا ہے۔ انہی اسے حضور نہیں کہ میت مرو ہے یہ عورت یا بچہ، ایسی صورت میں وہ کیا نیت کرے اور کیا پڑھے؟

ج: مرد و عورت کے لئے دو نئے جنازہ ایک ہی ہے۔ البتہ بچے پختی کے لئے دعا کے الفاظ الگ ہیں۔ جنم بچے کے جنازہ میں بھی اگر باطل مرد و عورت والی دعا پڑھ لی جائے تو صحیح ہے۔ اس لئے بعد میں آنے والوں کو اگر طم نہ ہو تو وہ مطلق نماز جنازہ کی نیت کر لیں اور باتوں والی دعا پڑھ نہ کریں۔

جنازہ کی طاق مضمیں:

س: نماز جنازہ میں مضمیں طاق رکھنے کی شرعی حیثیت کیا ہے؟

ج: بلا شک نماز جنازہ میں طاق مضموں کی فضیلت، روایات سے مجعہ ہے۔ لیکن فقہی کتابوں کی عام مہارتیں جن مضموں تک کی نشان دہی کرتی ہیں۔ اس لئے اس کی رعایت بہتر ہے۔

جنازہ میں قراءت ۳ بہت نہیں:

س: ایک آدمی کا جنازہ قراءت کے ساتھ پڑھا جائے۔ قراءت میں سورہ فاتحہ کے بعد سورہ عصر پڑھی گئی۔ اس کا کیا ثبوت ہے؟

ج: نماز جنازہ میں قراءت کا کوئی ثبوت نہیں اور جس روایات میں فاتحہ پڑھنا مذکور ہے۔ وہ بطور دعا ہے نہ بطور قراءت۔

((وَلَا قِرَاءَةَ لَهَا وَلَا شَهِادَ لَهَا وَعَيْنَ الشَّافِعِ الْفَاتِحَةُ فِي الْأُولَى وَعِنْدَهَا لِعَوْنِ بَيْتِ الدَّعَاءِ))

وَنُفِكَهُ بَيْتِ الْقِرَاءَةِ لَعَلَّهَا لِيُؤْتِيَهَا فِيهَا عَهْدُ عَلَيْهِ السَّلَامُ))

تاریخ: _____

گمروہ اور کثرت میں نماز پھنسا رہا

جنگل کے حصا جانور انہیں کیا لڑا بہت کے ساتھ ہانڈا ہوا کیا جا رہا ہے؟

نہ ان اوقات میں جنازہ نہ حضور ابراہیم علیہ السلام کا جنازہ نہ دعا جانے سے اور اس میں کوئی نہ اہانت ہوگی ہے
نہ کوئی جنازہ پیسے سے حاضر ہوگا، جب تک کمال کی وجہ سے ایسے جنازہ دولت خرونگ سوا فرمایا جائے اور اوقات
مکروہ نہ ملے جتنا وہ جنازہ مسافر حضرت علیؑ کی روایت کی رو سے مکروہ ہے۔

لیکن اگر ہمیں جائزہ دیتے تو وہیں حاضریہ دہشتہ صدی کے عروج و زوال کا اظہار ملے گا۔ اس کے لیے اس دور کو دو حصوں میں تقسیم کیا جائے گا۔ پہلے اس دور کا جائزہ لیا جائے گا۔

نہز جڑ: میری عمر آج کی شرکت

س۔ کچھ عورت نماز گزارہ شرٹ کرتی ہے۔ کتنی عبادت کے بیچے ہر قسم کی تفریح نہیں۔
ن۔ نماز گزاروں کو کچھ حلال ہے۔ حج۔ حرم۔ کونجیں۔ کام۔ عبادت۔ کچھ بیچے تفریح کو یہ نہیں تو نماز گزار کی بھی نہ
جائے گی۔

عالمی ادارہ خوار و

[illegible]

نماز پختاڑہ کے بعد اذان نہیں

نہ نماز گزار کے بعد پانچ نمازوں کے گنگ جانے پر یہ یحییٰ اور مقتدیوں کو دعا قلم چاہئے نہیں۔
 ۲۔ نماز گزار کو نہایت کئے سے ہے۔ اس کے بعد وہی دعا، غور و ملاحظہ نہیں۔ یہ صورت مقتدی سب اس قدر کہ
 کہیں۔ خلاف حالت کا اور درست نہیں۔^۳

١. قولي يا اظفر مني دمى ٢. قولي يا يني دمى دمى

$$10^4 \text{ m}^2 \text{ h}^{-1} \text{ km}^{-1} \text{ } \pm$$

۱۰۰. آپ کے مسائل اور ان کا حل

طی ۱۳۸۵

تذقیں

قبر کی قبرانی

ن۔ قبر کو دے وقت قبر کی کمی کی کوئی ہے؟

ج۔ اصل تو یہ ہے کہ قبر اتنی لمبی ہو کہ وہ پورا غیرہ ہار نہ آئے اور لاش درندوں سے محفوظ ہو جائے۔ اس کی تصدیق فقہاء نے یوں فرمائی ہے کہ کم از کم میت کے نصف قدم برابر سر۔ اس سے بھی زیادہ مہربانی ہو تو زیادہ اچھا ہے۔
قبر کی کوئی چاہئے یا نہیں؟

ن۔ لوگ قبریں مونا شوق میں بیعت کی خواہش کرتے ہیں بعض لوگ کہتے ہیں کہ پکی قبر منع ہے۔
ج۔ حدیث میں پکی قبریں ماننے کی ممانعت آئی ہے حضرت جابر رضی اللہ تعالیٰ عنہ سے روایت ہے کہ رسول اللہ ﷺ نے قبروں کو ہڈنہ کرنے سے اور ان پر لکھنے سے اور ان کو روکنے سے منع فرمایا۔ (ترمذی مشکوٰۃ ص ۱۴۸)
حضرت علیؓ فرماتے ہیں کہ رسول اللہ ﷺ نے بھی اس رسم پر بھیجو کہ میں جس کو دفن کر دوں گا تو اس کو ان لوگوں سے توڑاؤں اور اس کو دفن کر دوں گا۔ (صحیح مسلم صفحہ ۱۰۱)

تیسری حدیث (جو اسرار المؤمنین حضرت عائشہؓ کے ہاتھ سے آئی ہے) میں حضرت عائشہؓ کی حدیث میں حاضر ہو اور ان سے درخواست کی کہ کیا ہاں اچھے رسول اللہ ﷺ اور آپؐ کے دونوں رفیقوں کی (رضی اللہ عنہما) قبور ہر دو کی زیارت کرائیے انہوں نے بھری درخواست پر تمہیں قبریں دکھائیں جو نہ کوئی تمہیں نہی و نکل زمین کے برابر تھیں۔ (ابن کثیر رحمہ اللہ ص ۱۰۱ اور مشکوٰۃ ص ۱۴۸)

اس حدیث سے معلوم ہوتا ہے کہ رسول اللہ ﷺ اور حضرت ابو بکرؓ اور عمرؓ کی قبور شریفہ بھی درندہ افکن میں چلتے نہیں۔ یہاں پر بھی یاد رکھنا چاہیے کہ لشکارِ امت نے ہر وقت ضرورت بھی قبر کی پانی کی عبادت کی ہے۔ اور بدعتِ بدعتِ بدعتِ بدعت کی حق لگانے کی بھی اجازت ہے۔ جس سے قبر کی نکالی رہے۔

مگر قبریں ہڈنہ کرنے پر قرآن کی آیات و حدیث کی حد میں اشد تنبیہ کی جاتی ہے۔
دی۔ دراصل قبریں نہ بیعت کی جتنی تک بکھیرت کی جاتی ہے۔

شرح المصنف میں حافظ سیوطی نے لکھا ہے کہ ایک نبی کا قبرستان سے گزر رہا تھا تو انہیں کشف ہوا کہ قبرستان والوں کو عذاب اور ہے۔ ایک مرحوم کے بعد پھر اسی قبرستان سے گزر رہا تھا تو معلوم ہوا کہ عذاب پہنچایا گیا ہے۔ سر نبی کے اللہ تعالیٰ سے اس عذاب ہٹائے جانے کا سبب دریافت کیا تو ارشاد ہوا کہ پیسے ان کی قبریں نازہ تھیں اب بوسیدہ ہو چکی ہیں اور مجھے شرم آتی ہے کہ میں ایسے لوگوں کو عذاب داس جن کی قبروں کا نشان تک مسنت چکا ہے۔

قبر کے احکام:

- ۱۔ اسراء میں قبر کس طرح بنائی جانی ہے۔ پختہ یا کچی؟ قرآن حدیث کی روشنی میں جواب دیں۔ مہربانی ہوگی۔
- ۲۔ اسلام نے قبر کے بارے میں جو تقسیم دی ہے۔ اس کا خلاصہ یہ بت۔
- (۱) قبر نشہ دار اور مریض کو دی جائے۔ (نم نہ کم) دینی کے پینے کے برابر)
- (۲) قبر کو نہ بڑھاؤ نہ اونچا کیا جائے نہ باقی زمین کے برابر رہے۔ بلکہ قریب ایک باغیچہ زمین سے اونچی ہوئی چاہئے۔
- (۳) قبر کو پختہ نہ کیا جائے نہ اس پر کوئی قبر تعمیر کیا جائے۔ بلکہ قبر کچی ہوئی چاہئے۔ خود روضہ القدس کے اہل رسول اللہ علیہ السلام اور حضرات شیعین رضی اللہ عنہما کی تورا مبارک بھی کچی ہیں۔ البتہ کچی مٹی سے لپائی کر دیا جائے نہ پختہ۔
- (۴) قبر کی نہ اسکی تقسیم کی جائے کو عبادت کا شہ۔ بوشلا عہد کرنا۔ اس کی طرف نماز پڑھنا۔ اس کے گرد طواف کرنا۔ اس کی طرف ہاتھ باندھ کر کھڑے ہو کر پیر کرنا۔

اور ان اس کی بے حرمت کی جائے۔ مثلاً اس کو روندنا۔ اس کے ساتھ ایک لگانا۔ اس پر پیشاب پاخانہ کرنا۔ اس پر گندہ پھینکنا یا اس پر تمبو اکا وغیرہ۔

میت قبر میں داخل نہیں پہلوا سکتا:

- ۱۔ کیا میت قبر میں داخل نہیں پہلوا سکتا؟
- ۲۔ کیا میت قبر میں داخل نہیں پہلوا سکتا؟
- ۳۔ کیا میت قبر میں داخل نہیں پہلوا سکتا؟
- ۴۔ کیا میت قبر میں داخل نہیں پہلوا سکتا؟
- ۵۔ کیا میت قبر میں داخل نہیں پہلوا سکتا؟
- ۶۔ کیا میت قبر میں داخل نہیں پہلوا سکتا؟
- ۷۔ کیا میت قبر میں داخل نہیں پہلوا سکتا؟
- ۸۔ کیا میت قبر میں داخل نہیں پہلوا سکتا؟
- ۹۔ کیا میت قبر میں داخل نہیں پہلوا سکتا؟
- ۱۰۔ کیا میت قبر میں داخل نہیں پہلوا سکتا؟

مروء (مشرق میں) استقبال قبلہ نہیں پایا جاتا۔ اسی لئے نہ بیت المقدس میں کی ممانعت آئی ہے۔ ہرقت نہ نہیں ان تینوں صورتوں میں سے صرف یہی صورت مستثنیٰ ہے۔ درختوں میں ہے۔

(۱) یعنی کونہ غنی شفق الامیں

نہارت و یوجہ الیہا۔ نہ شرع و تقییر ہے۔

کتبہ فقہ میں ہے۔ و یوجہ الیہا و حیوان۔

یعنی میت کو متوجہ کیا جائے قبلہ کی طرف۔ اور یہ واجب ہے۔

اور شامی میں ہے

((لکن صرح فی الصحیفۃ باندہ منہ))

یعنی فقہ میں یہ تہریر کی ہے کہ قبلہ کی طرف میت کو متوجہ کرنا سنت ہے۔

اور درمکار میں ہے۔

((وہ بھی نکتہ نہ علی شفعہ الایمن))

اور لائق ہے ہونا میت کا دائیں کروٹ پر۔

تخل بھی ہے کہ چپٹ ل کر قبلہ کی طرف متوجہ کر دیا جاتا ہے۔ ہر ایہ میں ہے۔

((وہو جہ القبلة بذلک مر رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم))

اور بخاریا بشار مشن اور بخاری میں ہے۔ "وہو جہ الیہا" اور بخاری میں یہ لفظ ملتا ہے۔ "وہ بھی نکتہ نہ علی شفعہ الایمن"

لفظ "وہو جہ الیہا" سے صرف یہی ثابت ہوتا ہے کہ چہرہ قبلہ کی طرف متوجہ کیا جائے۔ خواہ کروٹ دے کر یا بلا کروٹ کے۔

اور جس حدیث سے اس بارہ میں استدلال کیا گیا ہے۔ اس کے الفاظ "فلنکم احباء وامواتا" یعنی نہ زندہ نہ مرے ہو۔ ایسا واسطہ کا قبلہ فرمایا ہے۔

اس وجہ سے میت کا متوجہ قبلہ کی طرف ہونا چاہئے۔ باقی تمام میت کو دائیں کروٹ کرنا اس میں شک نہیں کہ یہ عمدہ ہے۔ کما صرح بہ الفقہاء۔

لیکن اگر متوجہ قبلہ کی طرف ہو جائے اور دائیں کروٹ پر لگا دیا جائے تو یہ "توجہ الی القبلة" معنی متوجہ قبلہ کی طرف کر دینا بھی کافی معلوم ہوتا ہے۔

قبر پر نشینی کا اثر:

س میت دفن کرنے کے بعد قبر پر درخت کی شاخ گاڑنے سے تکلیف مذہب ہوتا ہے یا نہیں؟
ج غلام خلیفہ نے دیگر محققین نے اس کو رسول اللہ ﷺ کے ساتھ مخصوص سمجھا ہے اور شیخ عبد الباقی آپ کی برکت کی وجہ سے مخصوص کیا ہے۔ لہذا احوط اس کا ترک کرنا ہے۔

قبر پر کتبہ لگانا:

س قبر پر کتبہ لگانا صحابہ؟
ج ضرورت ہو تو قبر کی حفاظت کے لئے لپائی کرنا اور کتبہ لگانا درست ہے۔ کتبہ پر قرآنی آیات نہ لکھی جائیں۔ نیز قبر

تہ نہ رہے۔ نہ کہ اس کا یہ حال

مردم کے بعد مخصوص آیات پڑھنا۔

تہ نص کے بعد قیاس کے ساتھ اور اول اور آخر ضرورت ہے یا نہیں؟

نہ کہ نص کے بعد قیاس کے ساتھ اور اول اور آخر ضرورت ہے یا نہیں؟
نہ کہ نص کے بعد قیاس کے ساتھ اور اول اور آخر ضرورت ہے یا نہیں؟

(ا) کان ابن عمر مسند ر یقرأ علی الغیر بعد الدفن اول سورة النقرة ورحمہما (۱)

۱۔ انکار باب ۱۰۰ (۱۰۰)

در مسئلہ شریف میں ہے۔ روایت و مرفوع کیا ہے۔ رسول اللہ ﷺ کی طرف پڑھنا یا نہ پڑھنا سے کونسا یہ ہے کہ
روایت موقوف ہے اس پر۔

یہ حال اس روایت سے اس نص و مستحب ہوا ہے۔

قیاس کے بعد دعا۔

نہ کہ نص کے بعد قیاس کے ساتھ اور اول اور آخر ضرورت ہے یا نہیں؟

نہ کہ نص کے بعد قیاس کے ساتھ اور اول اور آخر ضرورت ہے یا نہیں؟
نہ کہ نص کے بعد قیاس کے ساتھ اور اول اور آخر ضرورت ہے یا نہیں؟
نہ کہ نص کے بعد قیاس کے ساتھ اور اول اور آخر ضرورت ہے یا نہیں؟

۱۔ غل لحفظ رحمہ اللہ تعالیٰ و فی حدیث ابن مسعود رضی اللہ تعالیٰ عنہ و ابن مسعود

لہ صلی اللہ علیہ وسلم فی قبر عبد اللہ دی الحدیث و فیہ قنہ فرع من دفع

نصیر القنہ و افعل بدیدہ احمر جہ ابو عوانہ فی صحیحہ (۱) (۱۰۰)

اس انتخاب رفع یا نہ پڑھنا کا کوئی حلی نہیں ہے۔ اس لئے عام رفع کے ساتھ قیاس سے رجوع کرنا چاہیے۔

تقریر

تقریر کا طریقہ:

نہ کہ نص کے بعد قیاس کے ساتھ اور اول اور آخر ضرورت ہے یا نہیں؟

نہ کہ نص کے بعد قیاس کے ساتھ اور اول اور آخر ضرورت ہے یا نہیں؟

وہیچے ہم غور و فکر نہ کیا |
خوبت کرنے والے کے لئے کھانا ہے کراں الفاظ سے خوبت کرنے۔

واعظم للہ احوالہ واحسن عوارک وغیرہ لیسٹ (دو ٹائیٹل میں ۱۸۸۲ء)

حرر اہل اللہ: آخر تو ان کا مقبوضہ ادا کر رہا۔

ن۔ تعزیر کا طریقہ کیا ہے؟ اس میں دوسری کی تعزیر اور زیادتی خلاف سنت ہو گی یا نہیں۔ چند اہل حق و غیرہ نے
جماعت کی شکل میں جو میں تو یہ کی۔ اس سب کے کلمہ مقام ہو سکتی ہے یا نہیں؟ یہ سب اس مجلس کی طرف سے کافی
ہے یا نہیں؟

تقریر کی وہ میں ہاں دھا کہنا ہے؟ تعزیر کا کلمہ یا توں طریقہ ہو سید، سید انجیل، علیہ اطر اقیہ واسما سے
جات ہے لہذا بیان فرمائی تو انی افراد نے لئے مشکل، نہ میں جائے۔

ن۔ تعزیر میں روز کے بعد یا نہیں۔ البتہ ایک ہی روز کے بعد آئے تو بھی کر سکتا ہے۔ حمایت کی شکل میں آئے
کا جہاں درست نہیں۔ انہوں نے ایک ساتھ ہو گئے تو حرج نہیں۔ ہر ایک کے لئے مستقل تعزیر مسنون ہے۔ البتہ ایک
گھرانے کا کلمہ برا ہے اور اس کے ساتھ اس کے اہل و عیال میں۔ تو صرف بڑے ہی کی حدیت کافی ہے۔

تقریر کی وہ ہے۔ اعظم للہ احوالہ واحسن عوارک وغیرہ لیسٹ۔

اس سے زیادہ بھی دیا مضمون بیان یہ ہو سکتا ہے اس سے کلمہ یا نہیں اور قرآن سے چھ سو تعزیر فی احبار ہاں

انہوں نے دہشت ہے۔

تعزیر کی مدت:

ن۔ تعزیر کی اور ضرورت تھے دن تک نہیں الفاظ مسنون ہے۔ بقدر اہل کے کہیں یہ مسجد میں
ج۔ تعزیر میں دن تک ہے۔ اس نے حد مقررہ ہے۔ مگر جو شخص اس وقت نہ ہو وہ حد میں کر سکتا ہے۔ تعزیر میں کسی کے
کلمات ہوں۔ یعنی ان قسم کے کہ مقررہ۔ البتہ تم فلاں صبر کا جواب کا اور تعزیر نے لئے مسجد میں بیٹھنا کر رہتے۔ البتہ مقررہ۔
تعزیر کے لئے دو یہ ہاں چھٹا:

ن۔ انارے دن یہ رواج ہے کہ جب کوئی فوت ہو جائے تو اہل بیت اپنے مکان کے دروازوں پر چٹائی انجہ ہاں پڑھتے
ہیں۔ جہاں لوگ تعزیر کے لئے آ کر بیٹھ جاتے ہیں۔ کیا یہ شرعاً درست ہے؟

ج۔ تعزیر کے بعد مستقل تعزیر کے لئے بیٹھنا مقرر ہے۔ اور حدیث میں ہے۔ یہ کرنا زیادتی ہاں جو اہل حق و غیرہ
وقت کے بعد اور تعزیر نہ رہے۔

زیارت القبر

خواتین زیارت قبور کو نہ چئیں

س۔ کیا عورتیں قبروں کی زیارت کو جا سکتی ہیں؟

ج۔ صحیح بات یہ ہے کہ عورتوں کو قبروں پر نہ جانا چاہئے۔ کیونکہ ان میں ممبر کھڑتا ہے۔ وہ وہاں جڑ و فرع کریں گی۔ باقی اس میں اختلاف ہے۔ رائج یہی ہے کہ عورتیں زیارت قبور کو نہ جائیں۔

عورتوں کو قبروں پر جانا جائز نہیں۔ حدیث میں ایسی عورتوں پر لعنت وارد ہوئی ہے۔ خصوصاً اسی زمانہ میں خرافات پر نگر کرتے ہوئے کسی حالت میں بھی اجازت کی گنجائش نہیں۔

قبر پر قرآن پڑھنا:

س۔ قبر پر قرآن مجید پڑھ کر میت کو خواب بخانا جائز ہے یا نہیں؟

ج۔ قبرستان میں بندہ آواز سے قرآن مجید پڑھنا مکروہ ہے۔ آہستہ پڑھ سکتے ہیں۔

قبرستان میں جوتا پہننا:

س۔ قبروں کے آداب و احترام کی بنا پر جوتا تارک قبرستان میں جانا چاہئے یا نہیں؟

ج۔ بہتر یہی ہے قبرستان میں جوتا نہ کر چلے۔

جوتا پہن کر چلنے والے سے بھی جھگڑا نہ کیا جائے۔ کیونکہ جواز کے رد میں آتا ہے۔

عورتوں کا قبرستان جانا صحیح نہیں:

س۔ (۱) کیا عورتوں کا قبرستان جانا منع ہے؟

(۲) اگر جائز ہے تو کیا کسی خاص وقت کا قصین ہونا چاہئے؟

(۳) قبرستان جا کر عورتوں یا مردوں کے لئے قرآن پڑھنا یا گواہی پڑھنا صحیح ہیں۔ اگر نماز کا وقت ہو جائے اور

وقت تموزا ہو جیسے مطلب کا وقت ہوتا ہے۔ تو کیا نماز کو قضا کر دینا چاہئے۔ یا وہیں پڑھ لیجئے؟

ج۔ (۱) عورتوں کے قبرستان جانے پر اختلاف ہے۔ صحیح یہ ہے کہ جو ان عورتوں کو تو ہرگز نہیں جانا چاہیے۔ بڑی بوجھ اگر جانے اور وہاں کوئی خلاف شرع کام نہ کرے تو صحیح نہیں ہے۔

(۲) نہ مہینہ وقت کا کوئی تعین نہیں۔ پردہ کا اتمام ہونا اور غیر غریبوں سے احتیاط نہ ہونا ضروری ہے۔

(۳) قبرستان میں احادیث صحیحہ قول کے مطابق جائز ہے۔ مگر چند آوازات نہ پڑھے۔ قبرستان میں نماز پڑھنے کی حدیث میں ممانعت آئی ہے۔ اس لئے قبرستان میں نفل پڑھنا جائز نہیں۔ اگر کبھی فرض نماز پڑھنے کی ضرورت پیش آ جائے تو قبرستان سے ایک طرف دبو کر کہ قبریں نمازی کے سامنے نہ ہوں کہ نہ پڑھ لی جائے۔

عورتوں کا مزارات پر جان منوع ہے۔

س۔ کیا عورتوں کا قبرستان مزارات پر جانے شخص سماع (قوالی) مستند کرنے کی مذہب نے نہیں اجازت دی ہے؟ اگر یہ جائز ہے تو آپ قرآن و حدیث کی روشنی میں ثابت کریں۔

ج۔ عورتوں کا قبروں پر جانے واقعی اختلافی مسئلہ ہے۔ ائمہ اہل علم تو حرام یا مکروہ تحریمی کہتے ہیں اور کچھ حضرات مسمیٰ کی اجازت دیتے ہیں۔ یہ اختلاف ہوں پہراہم ایک زمانے میں قبروں پر جانا سب کو منع تھا۔ مردوں کو بھی اور عورتوں کو بھی۔ بعد میں حضور انور ﷺ نے اس کی اجازت دے دی اور فرمایا۔

”قبروں کی زیارت کیے کرو۔ وہ آخرت کی یاد دہانی ہیں۔“

جو حضرات عورتوں کے قبروں پر جانے کو جائز سمجھتے ہیں۔ ان کا کہنا ہے کہ یہ اجازت جو رسول اللہ ﷺ نے دی ہے۔ مردوں اور عورتوں سب کو شامل ہے۔

اور جو حضرات اسے ناجائز سمجھتے ہیں۔ ان کا استدلال یہ ہے کہ رسول اللہ ﷺ نے ایسی عورتوں پر لعنت فرمائی ہے۔ جو قبروں کی زیارت کے لئے جائیں۔ لہذا قبروں پر جانا ان کے لئے منوع اور موجب لعنت ہے۔ یہ حضرات یہ بھی فرماتے ہیں کہ عورتیں ایک تو شرعی مسائل سے کم واقف ہوتی ہیں۔ دوسرے ان میں مہر و صدمہ اور ضیاع ہوتا ہے۔ اس لئے ان کے حق میں غالب اندیشہ یہی ہے کہ یہ وہاں جا کر جزم و فرع کریں گی۔ یا کوئی بدعت کھڑی کریں گی۔

شاید اسی اندیشہ کی بنا پر رسول اللہ صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم نے ان کے قبروں پر جانے کو موجب لعنت فرمایا اور یہ اختلاف بھی اس صورت میں ہے کہ عورتیں قبروں پر جانا کسی بدعت کا ارتکاب نہ کرتی ہوں۔ ورنہ کسی کے نزدیک بھی اجازت نہیں ہے۔

تاریخ ہزاروں کے مزارات پر جا کر جو کچھ کرتی ہیں۔ اسے دیکھ کر یقین آ جاتا ہے کہ رسول اللہ ﷺ نے مردوں پر جانے والی عورتوں پر لعنت کیوں فرمائی ہے؟

ایصالِ ثواب

ایصالِ ثواب

سنت کو صدق و خیرات کا ثواب پہنچانے کا کیا ہے؟

سنت کو ثواب صدق و خیرات و عبادت قرآن شریف وغیرہ کا پہنچانا ہے۔ اس سنت و انجمن امت اس ایصالِ ثواب میں شریک ہیں۔ عبادات بدلے میں انعام ہے۔ امام ابوحنیفہ اور امام احمد اور جمہور اہل علم و اہل سنت و اہل بدعت میں رسولِ ثواب نے قائل ہیں اور امام شافعی اور امام مالک عدم وصول کے قائل ہیں۔ صدق و خیرات بدلے کے ثواب میں کچھ اختلاف نہیں ہے۔ اس میں سب متفق ہیں۔

ایصالِ ثواب کے لئے کوئی دن مقرر نہیں:

ایصالِ ثواب سنت کے لئے ہمارا روزِ افضل ہے۔ دوسرا تیسرا وغیرہ سب ایام ایصالِ ثواب میں برابر ہیں۔ یہ تیسرے اور دوسرے روز کی قیود عبادت ہے۔

پہلے روز اور تیسرے روز اور دوسرے روز غرض کہ ہر روز چاہئے۔ شریف یا ٹھیکہ = ایصالِ ثواب کے لئے روزِ نہیں ہیں۔ ہذا بدعت اور حرام ہیں۔ بل قیہ کی تاریخ اور دن کے حسب چاہیں ایصالِ ثواب کر دیں۔

چوتھے یا پانچویں یا ساتویں دن یا اور کسی دن یا انھیں کھا، وغیرہ فقرہ کو دے دیں۔ یہ موسم اور انھیں عبادت جو عوام نے مقرر کر رکھی ہیں۔ ان کی کچھ اصل نہیں ہے۔ ہر ایک دن ایصالِ ثواب کے لئے برابر ہے۔

تیسرے دن چنے پر حق کی رسم:

تیسرے دن سنت کے لئے جو پنے پڑے ہوتے ہیں اور قرآن شریف دینا یا دو قسم کے جاتے ہیں۔ اس کا کچھ ضرر ہے اور اگرچہ تیسرے دن کے مسئلہ جو تھے دن یا دوسرے دن چنے پڑے جائیں تو بھر بھی رسم پڑ جائے گی اس وقت یہ فقرہ اور دعا آ کر ہو کر فاقہ پڑھنا کہ ہے؟

یہ رسم تیسرے دن چنے پڑنے کی رسم قرآن شریف کی خیر و شر میں حکایت نہیں سنی اور اب اس کا التزام اس درجہ جو آیا ہے کہ عوام اس کو ضروری سمجھتے ہیں۔ اس لئے اس کو ترک کر دینا چاہئے اور اس رسم کو ترک کرنا چاہئے۔ یہ حسب اور سنی

دن ہی طرے دار ہو جائے اور دم ہو جائے اس کو بھی بیکوز یا خرونی نہ ہو گا۔

اور جو یہ سب سے بہت تر ہو اس کو لازم کر لینا کہ یہ امتواء آتہ ہو صرف کیا ہو دو بھی وہ جب شریک کے ہونے کا حق آئے کہ ہر گز بھی نہ شریک ہے نہ۔

اموت و ثواب صدقات و قرآن شریف کا پہنچنا دراموات کو زندہ رہنے کی دعا و استغفار سے قطع پہنچنا ناموس آگاہی اور احادیث سے ثابت ہے۔ انا کا انکار نہیں اور مصیبت اور فراق اجماع ہے۔

لیتہ ایضاً ثواب کے لئے شریعت میں کوئی دن مقرر نہیں ہے۔ بلکہ ہر روز ہر لمحہ ہی ناری و عین و خدائی اور ہر لمحہ یہ سب رہا غافلہ شریعت ہیں اور ہر محنت ہیں۔

سوال کھڑے کا ایصال ثواب

کی۔ سوال کھڑے گلہ شریف پر دعا کر اگر میت کو بخش جائے تو اس پر سعادت ملتی ہے۔ یہ روایت ان کی کتاب میں ہے۔ اہل اللہ پڑھنا چاہئے یا محمد۔ سون لکھ بھی ملا جائے۔

ن۔ یہ روایت کی حدیث لی کتاب میں نظر سے نہیں گزری۔ بعض مستخرج نے اس کو نقل فرمایا ہے نیز بعض اس پر ہاتھ سے لے رہے اور معمولی زور اٹھا کر رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے کافریں۔ بلکہ صرف اہل اللہ کا۔ اور کبھی کبھی محمد رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم ملانے کا بھی ہے۔ اور حدیث ترمذی میں ہے کہ میں نے۔ افضل اللہ محمد لا انا الا اللہ





كتاب الزكوة

زکوٰۃ

زکوٰۃ کا لغوی معنی:

۱۔ زکوٰۃ کا لغوی معنی اور تعریف کیا ہے؟

ج: زکوٰۃ کے لغت میں دو معنی ظہور ہیں۔ ”ظہارت“ اور ”زہ“ یعنی پاکیزگی اور آفتاب (زہد و پاکیزگی) اور اصطلاح شریعت میں زکوٰۃ کا معنی یہ ہے کہ ایک مسلمان ناقص بالغ اپنے دل میں سے جو شرعی نصاب کو پہنچ چکا ہو۔ ایک ہندو عہد جو شریعت میں نہ ۱۴ مقرر ہے۔ کسی ایسے مسلمان فقیر، محتاج یا مسکین کی تمسک کرے جو نہ توبہ باطنی ہو اور نہ اس کا قہر و مردہ غلام ہو اور اس کا یہ خرچ کرنا حیثیت ادائیگی زکوٰۃ ہو اور تمسک کرنے والے کو اس تمسک میں ذاتی منفعت بالکل متصو نہ ہو۔ (۱۰)

فی الحجہ ص ۱۲

دعویٰ زکوٰۃ کی شرائط:

۱۔ کن کن لوگوں پر زکوٰۃ واجب ہوتی ہے۔ اس مسئلہ میں حروف تہجی لغت، معارف و اور ذہن بعض افراد و مسلمانین غیر ملک میں مقیم لوگوں کی کیا حیثیت ہے؟

ج: زکوٰۃ کے وجوب کے لئے چار شرطیں ہیں۔ عقل، بالغ، اسلام، بے عیب۔

(۱) عورت و مرد کے درمیان وجوب زکوٰۃ میں کوئی فرق نہیں۔ جیسے مرد پر زکوٰۃ فرض ہے۔ ایسے ہی عورت پر بشرطیکہ صاحب نصاب ہو۔

(۲) بالغ پر زکوٰۃ فرض نہیں۔

(۳) قیدی جب کہ صاحب نصاب ہو اور شرائط مذکورہ بالا اس میں پائی جاتی ہوں تو اس پر زکوٰۃ فرض ہے۔

(۴) مسافر پر بھی زکوٰۃ فرض ہے۔ جب کہ وہ غنی ہو۔ صاحب نصاب ہو۔

(۵) فاجر احمق (مجنون) لوگوں پر زکوٰۃ واجب نہیں۔

(۶) اگر مسلمان سے مراد وہ کفار ہیں جو اسلامی ملک میں رہتے ہیں تو ان پر زکوٰۃ واجب نہیں۔ جو شرط اسلام کے نہ ہونے کے باوجود اگر مسلمان مراد ہیں۔ جو غیر اسلامی ملک میں ان کے لئے کہ تقیم ہیں تو ان پر زکوٰۃ فرض ہے۔

جو بزرگوں کے لئے حد بلوغ

نہ زکوٰۃ کی ادائیگی واجب نہ ہے۔ لے لئے قحطی کے شخص کو بڑا سمجھا جائے؟

ج۔ اگر عمارت جو بزرگوں کے لئے احقر اور اجنبی وغیرہ اور مسرت کے لئے نہیں وغیرہ میں طہارت میں تو عمر کے لحاظ سے پندرہ ماہ یا قریب یعنی چاند کے اعتبار سے مقرر ہیں۔ مائیک کی ج ۳ ص ۹۰۳ میں ہے۔

((بلوغ العلم بالاحکام والاحمال والازوال والحارۃ بالمبصر والاحتلام ومی ندر المحار و لیس الذی یحکم وبلوغ العلم والحارۃ اذا انتہی الیہ خمس عشرة سنة عندہ ابی یوسف و محمد و ابو داؤد عن ابی حنیفہ وغیرہ))

ابو احتلام یا ازوال سے بالغ قرار پاتا ہے اور لڑکی حیض آنا اور ازوال سے بالغ ہوتی ہے۔ نر کے کر ہو جائیں نہیں اور زہر زہر ان کی ہونٹ کی معتبر علامت نہیں۔ اسی طرح لڑکی کے پتہ ہونا یا نہ ہونا یہ کافی بن کر انما ہونٹ کے سے معتبر نہیں۔

لڑکا اور لڑکی عمر کے اعتبار سے چارہ سال میں بالغ ہوتے ہیں اور کم از کم ۱۰ سال کی ہونٹ کی پندرہ سال اور لڑکی کی نو سال ہے اور بچی توں مختار ہے۔

زکوٰۃ کا نصاب

زکوٰۃ کا نصاب:

میں کسی کے پاس سو روپے سے کم ہو تو اس پر زکوٰۃ فرض ہے یا نہیں؟

ج۔ ہونے کا نصاب پندرہ تولہ۔ ۶۹۹ گرام اس شخص کے لئے ہے۔ جس کے پاس صرف ۱۰۰ روپے چاندی۔ بل تجارت اور نقدی میں سے کچھ بھی نہ ہو۔

نیز خرم چاندی کا نصاب ۵۰۰ تولہ۔ ۱۱۲۰۳۵ گرام اس صورت میں ہے کہ صرف چاندی ہو۔ سو روپے تجارت اور نقدی یا کل نہ ہو۔

نہ سو روپے یا چاندی کے ساتھ کوئی دوسرا مال زکوٰۃ میں ہے تو سب کی قیمت اکٹھا جائے گی۔ اگر سب کی قیمت ۶۹۹ گرام سے کم ہو تو زکوٰۃ کی قیمت کے برابر ہو تو زکوٰۃ فرض ہے۔

۱۔ اگر نقدی نہ ہو تو ۵۰۰ تولہ

۲۔ اگر نقدی یا تجارتی نہ ہو تو ۱۰۰ تولہ۔ اگر نقدی یا تجارتی نہ ہو تو ۱۰۰ تولہ۔

۳۔ اگر نقدی یا تجارتی نہ ہو تو ۱۰۰ تولہ۔ اگر نقدی یا تجارتی نہ ہو تو ۱۰۰ تولہ۔

نصاب سے کم سونے پر زکوٰۃ نہیں:

ج۔ اگر کسی عورت کے پاس ۱۰۰ تھلے تولہ سونا اور ۵۰۰ تھلے چاندی ہو تو اس پر زکوٰۃ واجب ہے۔ اس سے کم پر زکوٰۃ واجب نہیں ہے۔ اگر کسی عورت کے پاس ۵-۶ تولہ سونا ہو چکے ہو اور نقدی وغیرہ کچھ نہ ہو تو روز زکوٰۃ نہیں دیتی۔ یہ سچ ہے یا جھوٹا؟
ج۔ اگر صرف سونا ہو۔ اس کے ساتھ چاندی یا نقد رہے اور دیگر کوئی چیز قابل زکوٰۃ نہ ہو۔ تو ساڑھے سات تھلے ۸۷۹ گرام سے کم سونے پر زکوٰۃ نہیں۔

نقد اور مالی تجارت کا نصاب:

ج۔ نصاب ساڑھے سات تھلے سونا ساڑھے ہاون تولے چاندی کا ہے۔ لیکن نقدی اور مالی تجارت کا حساب اس کے معیار پر کیا جائے گا۔ چاندی یا سونا؟

ج۔ چاندی کے نصاب کا اعتبار کیا جائے گا۔

نوٹ: ساڑھے سات تولہ سونا مساوی ہے۔ ۸۷۹ گرام کے اور ساڑھے ہاون تولے چاندی ۱۳۳۵ گرام کے برابر ہے۔

سونے چاندی کے نصاب میں تفاوت کیوں؟

ج۔ زکوٰۃ ان لوگوں پر واجب ہے۔ جن کے پاس ۵۰۰ تولہ چاندی یا ۱۰۰ تولہ سونا ساڑھاں بحر تک رہا ہو۔ یہ کچھ میں نہیں آتا ۵۰۰ تولہ چاندی کو پٹے تولہ سونے کے ساتھ کیا نسبت ہے۔ مثلاً چاندی کا نرخ (اس زمانہ میں) اگر ایک روپیہ تولہ ہے تو اس کی قیمت صرف ۵۰ روپے آٹھ آنے ہوتی ہے اور اگر سونے کا نرخ تیس روپے تولہ ہو۔ تو اس کی قیمت ۱۰۳۵۰ روپے ہو جاتے ہیں۔ کیا پہلے زمانہ میں مذکور بالا وزن سونے اور چاندی کی قیمت برابر ہوا کرتی تھی؟

ج۔ رسول اللہ ﷺ کے زمانہ میں اور اس کے بعد بھی آپ زمانہ تک چاندی اور سونے کی قیمت میں تقریباً اسی قدر تفاوت تھا۔ جس قدر ان کے نصاب میں تفاوت ہے۔ اس زمانہ میں ایک انا سونے کا دس دوام چاندی کی قیمت کے برابر تھا۔ اس حساب سے سونا تقریباً دس روپے تولہ ہوتا تھا۔

زکوٰۃ کی مقدار:

ج۔ صاحب نصاب الی میں سے کتنی مقدار میں زکوٰۃ اگرے؟

ج۔ جتنا مال ہے۔ اس کا چلے حوال زکوٰۃ میں دینا واجب ہے۔ یعنی سو روپیہ میں سے ان چالی روپیہ (اور ہزار روپیہ میں ۲۵ روپیہ)۔

زکوٰۃ کس حساب سے ادا کی جائے:

س: کیا زکوٰۃ جمع شدہ رقم پر ادا کی جاتی ہے۔ مثلاً کسی ماہ ایک شخص کے پاس دو ہزار روپے ہیں۔ دوسرے ماہ چھ ماہ میں پندرہ سو روپے جاتے ہیں اور جب سال مکمل ہوتا ہے تو وہ رقم دو ہزار پانچ سو ہوتی ہے۔ تو اب کس حساب سے زکوٰۃ ادا کرنا ہوگی؟

ج: پہلے یہ اصول سمجھ لیجئے کہ جس شخص کے پاس تصویقی تصویزی بچت ہوتی رہی جب تک اس کی جمع شدہ پونجی ساڑھے ہاون تیرہ ۳۵ و ۶۶ گرام چاندی کی مالیت کو نہ پہنچے اس پر زکوٰۃ واجب نہیں اور جب اس کی جمع شدہ پونجی اتنی مالیت کو پہنچ جائے (اور دو قرض سے بھی فارغ ہو) تو اس تاریخ کو وہ 'صاحب نصاب' کہلائے گا۔

اب سال کے بعد قمری تاریخ کو اس پر زکوٰۃ واجب ہو جائے گی۔ اس وقت اس کے پاس جتنی جمع شدہ پونجی ہو (بشرطیکہ نصاب کے برابر ہو) اس پر زکوٰۃ واجب ہوگی۔ سال کے دوران اگر وہ رقم کم ہو بیٹھ ہوئی رہی اس کا اعتبار نہیں۔ بس سال کے اول و آخر میں نصاب کا فرق شرط ہے۔

نصاب پر سال گزرنے کا مطلب:

س: میں رمضان کی پہلی تاریخ کو زکوٰۃ نکالتا ہوں۔ اگر شعبان کے آخر میں کچھ رقم آ جائے تو کیا اس پر بھی زکوٰۃ ہے؟

ج: آپ قمری ماہ کی جس تاریخ میں صاحب نصاب ہوئے تھے۔ ہمیشہ وہی تاریخ آپ کی زکوٰۃ کے حساب کے لئے متعین رہے گی۔ اس تاریخ میں آپ کے پاس سونے چاندی مالی تجارت اور نقدی جڑ کچھ بھی ہو خواہ ایک ہی روز قبل ملا ہو۔ سب پر زکوٰۃ فرض ہوگی۔ زکوٰۃ کا حساب ہمیشہ اسی تاریخ میں ہوگا۔ ادا جب چاہیں کریں۔

اگر دو سالانہ سال بقدر نصاب مال نہیں رہا۔ مگر متعین تاریخ میں نصاب پورا ہو گیا تو بھی زکوٰۃ فرض ہے۔

البتہ اگر درمیان میں مال بالکل نہ رہا۔ تو اب پھر جس تاریخ میں صاحب نصاب ہوں گے۔ وہ متعین ہوگی۔ اگر صاحب نصاب کو سینے کی قمری تاریخ یاد نہ ہو تو غور و فکر کے بعد جس تاریخ کا غنم غالب ہو وہ متعین ہوگی۔ اگر کسی تاریخ کا بھی غنم غالب نہ ہو تو خود کوئی قمری تاریخ متعین کر لیں۔

زکوٰۃ کی ادائیگی قمری حساب سے:

س: زکوٰۃ کی فرضیت کے لئے حوالان حول کو ضروری قرار دیا گیا ہے تو اس سے کون سا سال مراد ہے؟ قمری یا شمسی؟ کیونکہ قمری سال شمسی سے کم ہوتا ہے۔

ج: فقہاء کرام نے اس مسئلہ میں قمری سال کا اعتبار کیا ہے۔ اس لئے زکوٰۃ کی فرضیت میں اسلامی (قمری) مہینوں کا حساب کرنا ضروری ہے۔ اور فقہاء کرام کی تصریحات کے مطابق قمری سال کی مقدار تین سو چوبیس ۳۵۴ دن آٹھ گھنٹے اور

از ۲ میں منٹ ہیں۔

چندے سال سے مال پر ایک سال گزار جانے سے زکوٰۃ کی ادائیگی فرض ہو جاتی ہے۔ اگر بڑی سال کا منسوب رکاز درست نہیں۔ اگر بڑی سال سے ادا کرنے میں ہر سال دس روز کے بعد زکوٰۃ ادا ہوگی اور ۳ سال بعد ایک سال کی زکوٰۃ کم ہو جائے گی۔ جو اپنے قرضہ پائی رہے گی۔
زکوٰۃ کا کوئی مہینہ مقرر نہیں۔

س۔ زکوٰۃ اپنے لئے کئے کون سا مہینہ معین ہے؟
ج۔ اداۓ زکوٰۃ کے لئے شرعاً کوئی مہینہ یا کوئی دن مقرر نہیں۔ البتہ بعض مہینوں اور دنوں کی فضیلت کو اس میں دخل ضرور ہے۔ حتیٰ جو مہینہ فی شعبہ متروک ہے۔ جیسے رمضان شریف کہ اس میں صدقات و خیرات کی ادائیگی بھی افضل ہے۔ اس ضرورت اس کی ہے کہ جس مہینے میں اداۓ زکوٰۃ واجب ہے۔ اس مہینے میں ادا کرے اور پھر اس مہینہ کو مقرر کرے۔
زکوٰۃ کی ادائیگی میں نیت کی اہمیت

س۔ اگر ایک شخص پر زکوٰۃ فرض ہو اور وہ اقرب اور غریب کو کچھ رقم صدقہ دے دے۔ کیا یہ ادائیگی زکوٰۃ میں شمار ہوگی یا نہیں؟
ج۔ زکوٰۃ کی ادائیگی میں نیت انتہائی ضروری ہے۔ صورت مسئولہ میں رقم دینے وقت خیرات و صدقہ کی نیت تھی تو ادائیگی کے بعد زکوٰۃ کی نیت کرنے سے یہ زکوٰۃ ادا نہیں ہوگی۔ ہاں اگر دینے وقت نیت کوئی نہ تھی۔ لیکن بعد میں زکوٰۃ کی نیت کی اور رقم خیرات کی ملک میں ہو تو کوئی صورت میں یہ رقم زکوٰۃ میں شمار ہوگی۔

زیور کی زکوٰۃ

زیور کی زکوٰۃ مرد پر ہے یا عورت پر؟

س۔ میری بیوی کے پاس تین چار سو روپے کی مالیت کا زیور ہے۔ جو اس کی ہنک ہے۔ کیا اس پر زکوٰۃ واجب ہے۔ اس کی ادائیگی کا کون ذمہ دار ہے؟ میری اہلیہ کے پاس کوئی زیور پیدا نہیں۔ جس سے وہ زکوٰۃ ادا کر سکے تو زکوٰۃ کی ادائیگی کیسے ہوگی؟ یا وہ اپنے زیور میں سے کچھ حصہ بقدر زکوٰۃ فروخت کر کے زکوٰۃ ادا کرے۔
ج۔ اس زوجہ کی زکوٰۃ ہر سال ادا کرنا واجب ہے۔ اگر اہر کوئی صورت ادائیگی زکوٰۃ کی میسر نہ ہو تو بطور اہلکار کیا جائے گا کہ زیور کا کچھ حصہ بقدر زکوٰۃ میں دیا جائے گا کہ یہ فرض ہفتہ کا ہے۔

اور زوج پر جب کہ ہنک زوجہ کے ذمہ اداۓ زکوٰۃ لازم ہے۔ (وہ زوجہ بیچ کر زکوٰۃ ادا کرے یا توہر سے

لے کر ادا کرے دونوں صورتیں جائز ہیں۔

سویرا چاندی کو ملایا جائے گا:

س: کسی کے پاس میں بھیج دوپے کا سونے کا زیور ہے اور ساتھ میں دوپے کا چاندی کا زیور ہے تو ان کی قیمت کو ملا کر زکوٰۃ دینی چاہئے یا نہیں؟ اور اگر نصاب سے پانچ چھ دوپے زیادہ ہوں تو اس کی بھی زکوٰۃ دینی ہوگی یا نہیں؟

ج: سونے اور چاندی کا زیور جب نصاب کو پہنچ جائے یعنی ساڑھے باون تو نے ہو تو اس کی زکوٰۃ اس پر واجب ہے اور نصاب سے جو زیادہ سونا چاندی ہے۔ اس کی بھی زکوٰۃ ہے۔ غرض کل سویرا زیور اور ہتھ کی زکوٰۃ دے۔

جو زیور ہمیشہ تھ پہنا جائے اس کی زکوٰۃ:

س: جو زیور ہمیشہ نہیں پہنے جاتے بلکہ بعض موسم میں پہنے جاتے ہیں۔ اگر ان پر زکوٰۃ واجب ہے تو قیمت خرید پر یا نرخ موجود پر؟

ج: زکوٰۃ اس زیور پر واجب ہے اور زکوٰۃ اس پر واجب ہے۔ یعنی جس قدر نواں یا نئی یا سونہ ہے اس کا حساب کر لیا جائے۔

زکوٰۃ اگر نقد رقم کی صورت میں دی جائے تو زکوٰۃ نکالتے وقت جو نرخ ہوگا۔ اس کے حساب سے ادا کرے گا۔

ملاوٹ والے زیور کی زکوٰۃ:

س: ملاوٹ ملے سونے کے زیور میں تیرا حصہ ملاوٹ کا ہوتا ہے۔ اسے زیور کی زکوٰۃ کس حساب دینی چاہئے؟

ج: جس میں غالب سونہ ہو۔ یعنی نصف سے زیادہ سونا ہو تو سونے کے حکم میں ہے اور مکمل خالص سونے کے اس میں زکوٰۃ واجب ہے۔

مکمل ملاوٹ والے زیور کی زکوٰۃ:

س: لیا زکوٰۃ خالص سونے پر لگائیں گے یا زیورات جس میں مکمل وغیرہ بھی شامل ہوں۔ اس تک کے وزن کو شامل کرتے ہوئے زکوٰۃ لازم ہوگی۔ اور اسی طرح کھوٹ کا کیا مسئلہ ہے؟

ج: سونے میں جو مکمل وغیرہ لگاتے ہیں۔ ان پر زکوٰۃ نہیں۔ کیونکہ ان کو لگ کر جاسکتا ہے۔ بہت جو کھوٹ دے دیتے ہیں۔ اور سونے کے وزن ہی میں شمار ہوگا۔ اس کھوٹ سے سونے کی بازا میں جو قیمت ہوگی۔ اس کے حساب سے زکوٰۃ ادا کی جائے گی۔

سونے کے زیورات کی زکوٰۃ بغیر مکمل اور موتیوں کے نہ کی جائے گی۔ یعنی ان کا وزن سونے کے وزن میں شمار نہیں

ہوگا۔ اہم اگرچہ موتی تجارت کے لئے ہوں تو پھر ان کی بابت کی زکوٰۃ ادا کرنی ہوگی۔
زبورات کے اہم مسائل:

۱) مختلف ادھات میں مختلف زیور خریدے گئے۔ ان پر زکوٰۃ کب فرض ہوگی؟

۲) زیورات کی خرید کی قیمت پر زکوٰۃ ہے یا کہ موجود قیمت پر؟

۳) زیورات کی قیمت میں موتیوں اور گینوں کی قیمت اور خزانہ کی اجرت بھی لگائی جائے گی یا صرف سونے کی

قیمت لگائی جائے گی؟

۴) زیور میں سونے کے علاوہ ملاوٹ بھی ہوتی ہے۔ کیا اس کی زکوٰۃ بھی فرض ہے؟

ج۔ آپ کے پاس جس روز نکالنا ہو گیا کہ سونا چاندی، بل تجارت اور نقدی اور ان چاروں یا بعض کا مجموعہ یا ان میں سے کوئی ایک چیز ۳۵۰ ۶۱۳ گرام چاندی کی قیمت کے برابر ہو گئی۔ اس روز آپ صاحب نصاب ہو گئے۔ اس دن کی قری قری تاریخ یاد رکھیں۔ ایک سال کے بعد پھر جب یہی قری قری تاریخ آئے گی۔ اس میں آپ کے پاس مذکورہ چاروں چیزوں میں جو مقدار موجود ہوگی۔ اس پر زکوٰۃ فرض ہوگی۔ اگرچہ کوئی چیز تاریخ مذکورہ سے صرف ایک دن یا دو پہلے آپ کی ملک میں آئی ہو۔ بشرطیکہ اس تاریخ میں نصاب پر راہو۔ یعنی چاروں چیزوں کا مجموعہ ۳۵۰ ۶۱۳ گرام چاندی کی قیمت سے کم نہ ہو۔

۲) جس قری قری تاریخ میں سال پورا ہوا۔ اس میں جو نرخ ہو گا وہ لگایا جائے گا۔

۳) صرف سونے کی قیمت پر زکوٰۃ ہے۔ موتیوں اور گینوں کی قیمت اور زیور خانے کی اجرت نہیں لگائی جائے گی۔

۴) زیور خانے میں جس حساب سے ملاوٹ شامل ہوگی۔ اس قسم کے محروم قری قری سونے کی قیمت لگائی جائے گی۔

۱) ایک خاتون نے ستر سترم ناعلس سونے میں جس گرام دھات ٹانبہ چمچ وغیرہ کی آمیزش کر کے اس کا زیور تیار کیا ہے۔ یہ کل سونے کے ٹکڑے ہیں ہوگا؟ یا احاطہ کو دھات سمجھا جائے؟ زکوٰۃ کس طرح نکالی جائے؟

۲) زیور میں جو سچے موتی، تک پہرے یا نقلی موتی وغیرہ جڑے ہوں۔ ان اصلی یا نقلی چیزوں پر جو قیمت لگی ہو۔

اس قیمت پر بھی زکوٰۃ ادا کرنا واجب ہے یا نہیں؟

۳) زیور کی خزانہ کی جو اجرت دی گئی ہے۔ اس اجرت پر زکوٰۃ واجب ہے یا نہیں؟

۴) اس خاتون کے پاس صرف ستر گرام سونے کا زیور ہے۔ نقد جو آتا ہے۔ وہ ہر ماہ خرچ ہو جاتا ہے تو اس سونے

پر زکوٰۃ ادا کرنا فرض ہے یا نہیں؟

ج۔ سونے اور دھات کو لگا کر ایک کر دیا ہو۔ سوا تمیز نہ ہو رہا ہو تو جو چیز غالب ہوگی کل اسی کے حکم میں ہوگا۔ اگر سونا

غالب ہو تو کل سونے کے حکم میں ہوگا اور اگر دھات غالب ہو تو کل دھات کے حکم میں ہوگا۔

اور فقہاء میں ہے۔

((وغالب الفضة وذهب فضة وذهب وما غلب عنه) منها (بقوم كالعروص))

شائی میں ہے۔

((قوله وغالب الفضة) لأن الدرهم لا تخلو من قليل عس لانها لا تطيع الا به فوجلت النعبة

فاصله نهر ومثلها الذهب (قوله فضة وذهب) أي فنجب زكاتها لا زكوة العروص))

(درہم و شائی نہ و ص ۴۳)

امداد النعمانی میں ہے۔

ج: ذہب و فضہ کے ساتھ غیر ذہب و فضہ کے مخلوط ہونے کی دو صورتیں ہیں۔ ایک تو یہ کہ دونوں تھیں ہوں۔ اور دیکھ کر نہ

ملائی جاتی ہوں۔ اس میں تو مجموعہ کا ایک حکم نہ ہوگا۔ ذہب و فضہ کی مقدار میں ذہب و فضہ کے احکام جاری ہوں گے۔

اور غیر ذہب و فضہ میں اس کے احکام جاری ہوں گے۔ مثلاً بیع صرف زکوٰۃ صرف مقدار ذہب و فضہ میں مستحب

ہوگی۔ مجموعہ میں نہ ہوں گے۔

دوسری صورت یہ ہے کہ ایک دوسرے سے تلخ نہ ہوں اور گارڈانی کو ایک کرو یا ہوں۔ اس میں فقہاء نے کہا ہے کہ

غالب کا اعتبار ہے۔ مثلاً اگر غلب ذہب یا فضہ ہو تو مجموعہ سب احکام میں ذہب و فضہ کہنا چاہئے گا اور اگر غلب دوسری

چیز ہے تو مجموعہ دوسری چیز کے حکم میں سمجھیں گے۔ اس میں جس قدر ذہب و فضہ ہے۔ اس میں بھی احکام ذہب و فضہ کے

جاری نہ ہوں گے۔ نہ اس پر زکوٰۃ ہوگی نہ احکام بیع صرف اس میں مستحب ہوں گے۔ (امداد النعمانی ج ۱ ص ۲۰ کتاب الزکوٰۃ)

سورہ مسئلہ میں جب کہ سونے اور دھات کو گارڈ کرنا نہ چاہیے۔ (سوا تخمیر نہ رہا) اور سونا غائب ہے تو کل سونے

کے حکم میں ہوگا۔ اس ذریعہ کی زکوٰۃ کی ادائیگی کے وقت اس کی جتنی قیمت ہو اس کا اعتبار کر کے اس کی زکوٰۃ ادا کی جائے۔

(۱۰) سیرے موٹی جو اہرات جو زیور میں جڑے ہوئے ہیں۔ مگر یہ زیور استعمال کے لئے ہوں تجارت کے لئے نہ

ہوں تو سیرے موٹی جو اہرات کی ایت میں زکوٰۃ واجب نہیں ہے۔ مگر چھوٹے وغیرہ سونے کے ماتھ لایا گیا ہے۔ مگر

دونوں مستحب ہیں۔

بذاتیع۔ وغیرہ کو سونے کا حکم نہیں۔ چاہئے کہ جیسے کہ حضرت اقدس تھانوی صہ الرحمہ کے فتویٰ سے ثابت ہوا

ہے۔ ایت اگر کوئی شخص سیرے وغیرہ کو سونے کا بیخ کھ کر زیور کی مجموعی قیمت کے اعتبار سے زکوٰۃ ادا کر دے۔ تو یہ بہتر ہو

گا۔ زیور کی زکوٰۃ کی ادائیگی میں شیعہ رہے گا اور غریبہ کا بھی اس میں فائدہ ہوگا۔

حضرت مفتی عزیز الرحمن نے بھی زیور کی مجموعی قیمت کے اعتبار سے زکوٰۃ ادا کرنے کا فتویٰ تحریر فرمایا ہے۔ یہ

حتمی مسئلہ ہے۔

تلاوی کاگیری میں ہے۔

(از واما البواقی والجواهر فلا زکوۃ فیہما وان کانت حلیۃ الا ان یكون للتجارة کما فی

الجوهرة النيرة ۱/ (ماشیری نام ۸۰ کتاب زکوۃ باب ۲ ص ۲)

درحق میں ہے۔

(لا زکوۃ فی طلائی والجواهر ا وان ساوت انفا الا ان یكون للتجارة)

(در بخارن ۲ ص ۸۰ قبل باب السات)

معدۃ فقد میں ہے۔

یا قوت موتیں اور جو اہرات میں زکوۃ نہیں ہے۔ اگرچہ ان کا زکوۃ یا ہو اور لیکن ان کو تجارت کے لئے

ہو تو ان میں بھی زکوۃ واجب ہوگی۔ (معدۃ ۲ ص ۸۰-۷۹)

نقدت المستی میں ہے۔

۱۔ جس چاندی سونے کے زیور میں جو اہرات جڑے ہوئے ہوں۔ اس زیور پر زکوۃ واجب ہے یا نہیں؟

ج۔ زیور جو چاندی اور سونے کا ہو اس میں بقدر چاندی سونے کے زکوۃ فرض ہے۔ یعنی اگر اس میں جو اہرات ہوں تو

ان کی حالت پر زکوۃ فرض نہیں ہے۔ صرف چاندی سونے کی مالیت پر زکوۃ ہے۔ (نقدت المستی ۲ ص ۴۴)

(۳) زکوۃ ادا کرنے کے وقت زیور کی جتنی قیمت تھی۔ اس قیمت کا اعتبار کر کے زکوۃ نکالی جائے۔

(۴) جو اب خیرات ثابت ہو کر اور سوا غائب ہو اور کھوت مکتوب ہو تو کل سونے کے حکم میں ہوتا ہے۔ لہذا یہ چرما۔

گروہ سونے کی حکم میں ہو گا اور سونے کا نصاب ہے۔ قول ہے جس کے تقریباً پانچ انکر ہوتے ہیں۔ تو سو گروہ ہوا

نصاب سے زیادہ ہے۔ لہذا مذکورہ حالتوں میں نصاب غائب شمار ہوں گی۔ اگر نقد رقم بچتی ہے تو جب بھی زکوۃ ادا کرنا فرض ہے۔

سونا و چاندی دونوں نصاب سے کم ہوں تو زکوۃ فرض ہے یا نہیں؟

ج۔ ایک عورت کے پاس اگر ہاتھ بول سونا اور چاندی ہے اور پچاس روپے بھی جمع ہیں۔ کیا یہ عورت زکوۃ لے سکتی

ہے؟ جس کا یہ عورت شہادہ اور شمار ہو کر اس پر زکوۃ واجب ہوگی یا نہیں؟

ج۔ اس کا جواب ہے کہ ایک قول ۳۰ سات سو روپیہ کا اور چاندی سولہ سو روپیہ ہے۔ اس حساب سے اگر ہاتھ بول سونا

ایک ہزار پچاس روپے کا اور سات سو روپیہ کا چاندی کی قیمت آٹھ سو اسی روپے بنتے ہیں۔ تو اس پر زکوۃ واجب

ہے یا نہیں؟

ج۔ جبکہ اس عورت کے پاس اتنی ضرورت اور فرض سے زائد ہاتھ بول سونا اور چاندی ہے اور پچاس روپے بھی

جمع ہیں تو یہ صاحبِ نصاب ہے، اور انداز ہے۔ لہذا یہ عورت زکوٰۃ کیسے لے سکتی اور اس میں صاحبِ نصاب کی کیا ذمہ داری ہے؟

پوچھتے ہیں: اس نے اس کے زچہ وراثت کی زکوٰۃ:

اس میں سے بھائی کی شادی کو ایک برس ہو گیا ہے۔ انہوں نے شادی کے وقت اپنی بیوی کو چھ تو قلم (زلیو) مار دی تھی اور اسے قلم (زلیو) کی نو اس کے والدین نے دیا تھا تو زکوٰۃ کس پر واجب ہوگی؟

ج: آپ کے بھائی کی بیوی کی جو سونا یا سونے کے زیورات بطور تحفہ یا ہبہ کے ملے ہیں۔ ان کی وہ مالک ہے اور زکوٰۃ اسی پر واجب ہوگی اور اگر زیورات عریض (یعنی صرف پہنے کے لئے) دیئے گئے ہوں تو ان کا مالک بنے ہوئے ہے۔ جس کو دی گیا ہے۔ وہ مالک نہیں ہے اور نہ مالک ہوتا ہے۔ زکوٰۃ اس نے کا دہرہ وار ہی جوتا ہے۔ بشرطیکہ وہ صاحبِ نصاب ہو۔

ہاں آپ کی طرف سے جو زیورات ملے ہیں۔ ہبہ یہ ہے کہ وہ بطور بخشش ہیں۔ اس کے ان زیورات کی مالک لڑکی ہوتی۔ اگر صاحبِ نصاب ہے تو ان پر زکوٰۃ واجب ہوتی ہے۔

تیسرے تو یہ سونا اور نقد پر زکوٰۃ:

ج: ایک آدمی کے پاس تین تو قلم سونا اور پچاس روپے نقد ہیں۔ وہ ان کا حساب کی مقدار سے نہیں لیا اس شخص پر زکوٰۃ واجب ہے۔ ایک شخص جس کے پاس چھ تو قلم سونا ہے۔ تین تین نقد پر بالکل نہیں ہے تو کیا وہ صاحبِ نصاب ہوگا یا نہیں؟

یہ بات سمجھ نہیں آتی کہ جس کے پاس تین تو قلم سونا اور پچاس روپے نقد ہیں اس پر زکوٰۃ واجب ہوگا یا نہیں کے پاس چھ تو قلم سونے کے زیورات ہیں اور نقد تین روپے اور صاحبِ نصاب نہیں ہے۔

ج: جس کے پاس نقد پچاس روپے اور تین تو قلم سونا ہو تو اس پر زکوٰۃ ملے فرض ہو جائے گا کہ نقد قلم پر عقیقہ ملے کے حکم میں ہے اور تین تو قلم سونا اور پچاس روپے نقد ملے کر سناڑھے ہوں تو چاندی کی قیمت کے برابر ہو جائے ہیں۔ اس لئے زکوٰۃ واجب ہو جائے گی۔ دوسری صورت میں اس لئے زکوٰۃ فرض نہیں کہ اس کے پاس صرف سونا ہے۔ چاندی یا ہبہ تجارت یا نقد رقم نہیں ہے۔ اس لئے وہ تو سونے کا حساب بناتا ہے اور نہ ہی پٹائی کا۔ لہذا اس صورت میں زکوٰۃ فرض نہ ہوگی۔

ج: جو زیورات کے ہاں آپ کی طرف سے ملے۔ وہ عورت کی ملکیت ہے۔ لہذا ان کی طرف سے زکوٰۃ واجب نہیں ہے۔ وہ بھی ان کے اطراف میں عورت کی ملکیت ہوتا ہے۔ ہاں اگر بیٹے کا وقت تعزیت کر دیا جائے کہ زکوٰۃ دیتا ہے یہ صرف ان

درجہ اول۔

(۱۲) اگر چندہ اپنے زیور اپنی ملکیت میں نکال کر اپنے شوہر کو دے دے تو شوہر کے ذمہ زکوٰۃ ہوگی اور نہ بعد اس کے ادا ہوگی۔ خواہ زیور زکوٰۃ میں ادا ہو۔ خواہ نہ طرہ امتداد کے اس کے پیسے واپس دے دے۔ یا اس کی قیمت کی کوئی اور شے خریدا کر دے۔

اس میں اگر دھڑات پیدا ہو جائے تو یہ بھی نہیں زکوٰۃ ہوگی کیونکہ وہ اپنے بیب غرض سے جو زیور کرشمہ زکوٰۃ میں نکال کر اس میں خرچہ کر رہی ہو اور یہی چاہتی ہو اور یہی لے پاس رکھ رہی ہو تو زکوٰۃ ادا کر کے نکالے گا تو اس کو ہرگز نہ ہوگا۔

تو زیور اگر کسی کی ملکیت ہے تو زکوٰۃ اسی کے ذمہ واجب ہے اور زکوٰۃ دینے پر وہی کہہ گا۔ اور کسی شوہر کے ذمہ ان کا ادا کرنا لازم نہیں۔ یہی وہ قریب ترین بھی کہ زکوٰۃ ادا کرے یا زیور اس کا ایک حصہ زکوٰۃ میں دے دے۔

اس میں اگر شوہر نے انھیں نکال دی ہے۔ اس کی طہارت دے دے، اس شوہر پر ہوتی ہے۔ عورت کی کلفت تو ادا کرتا ہے تو کی ان زیورات پر جو عورت کو پہننے میں یا تحفے میں ملے ان پر زکوٰۃ کی ذمہ داری شوہر پر نہیں؟ اگر نہیں ہے تو کچھ عورت کو دینا کرنا چاہئے اور عورت زکوٰۃ ادا کرے۔

تو زکوٰۃ میں زیورات پر فرضیہ اور اگر عورت کی ملکیت میں ہے تو ظاہر ہے کہ زکوٰۃ وہی پر فرض ہوگی اور زکوٰۃ ادا کرنے کی ذمہ داری بھی مالک ہی پر ہوگی۔ شوہر اگر اس کے کہنے پر زکوٰۃ ادا کرے تو ادا کر دینے کی۔ عورت عورت پر لازم ہوگا کہ زکوٰۃ میں ان زیورات کا حصہ بشکر زکوٰۃ نکال دے کرے۔

بہنی کے لئے ادا کرنا ضروری ہے۔

اس میں کہ ماں شوہر یا زیور اپنی لڑکی کے لئے خوار خور یا بیات کرے کر یہ سونا یا چاندی یا جہیز میں دے دے تو اس پر زکوٰۃ واجب نہیں ہوگی۔ اور جب یہ زیور یا سونہ لڑکی کو ملے تو وہ اس کو بیکن کر استعمال میں لائے تو زکوٰۃ ادا کرے۔ آپ وضاحت کریں کہ لڑکی کے لئے کوئی زیور جو اس کا رزق ہے تو زکوٰۃ دینی چاہئے یا نہیں؟

نہیں۔ اگر لڑکی کو زیور کی مالک بنا دیا تو جب تک وہ لڑکی نابالغ ہے۔ اس پر زکوٰۃ نہیں۔ بالغ ہونے کے بعد لڑکی کے ذمہ زکوٰۃ واجب ہوگی۔ جبکہ صرف یہ زیور یا اس کے ساتھ جو نقدی اسباب کی مقدار تک پہنچ جائے۔ صرف یہ نہ کہ سونے یا یہ زیور لڑکی کے جین میں دے جائے جو کہ زکوٰۃ سے مستثنیٰ نہیں۔ اور نابالغ نہ ہو تب تک کہ لڑکی کو اس کا مالک نہ بن دیا جائے اور لڑکی کو مالک بنا دینے کے بعد چاہے اس میں زکوٰۃ ہو یا نہ ہو۔

اس میں بیوی تین بیویاں ہیں۔ عمر ۱۵ سال۔ ۱۰ سال اور ۵ سال میں سے ان کی شادی کے لئے ۲۰ تو روپیہ دئے جائے۔ اس سے ملے اور دوسری چیزیں مثلاً برتن پکڑے وغیرہ بھی آہستہ آہستہ جمع کر دے ہیں۔ کیا ان چیزوں پر بھی زکوٰۃ دینا

پرنے کی کرنسیوں کے نام پر زکوٰۃ دینا جائز نہیں ہے۔

نہ آپ نے اس سوتے کا مالک اپنی کرنسیوں کا مالک بنایا ہے۔ تو اس سے جو من ہونے لگے تو ان پر زکوٰۃ نہیں۔ بلکہ ان ہونے کے بعد ان میں جو مناسب انصاف ہو ان پر زکوٰۃ دینی اور کرنسیوں کو نہ لگائیں بلکہ انصاف آپ کی حق ہے تو اس ہونے پر کہ اگر آپ پر انصاف ہے۔ ہرگز نہیں۔ وغیرہ۔ حتمی کی جو چیزیں آپ نے ان کے لئے رکھی ہیں۔ ان پر زکوٰۃ نہیں۔!

کرنسی نوٹ پر زکوٰۃ

نہ اس وقت میں تمام ملکوں میں نقد کے بجائے کرنسی نوٹ رائج ہیں۔ جن کی حیثیت امدادی ہے۔ اس لئے کہ یہ کرنسی کا نقدی نوٹ نقد میں شمول نہیں ہوتا۔ بلکہ اس پر زکوٰۃ بھی واجب نہیں۔ بلکہ اللہ تعالیٰ نے ضروری صورتوں کو وقت پر زکوٰۃ لازم فرمائی ہے۔

نہ نوٹ یہ تو خود مال ہے یا۔ یہ سب کی سب ہے۔ اس سے زکوٰۃ تو نکلے گی۔ ہر حال میں لازم ہے۔ البتہ نوٹ سے زکوٰۃ نکلے گا۔ نہ کہ نقد کی شکل میں۔ بہت حد تک۔ لیکن اسے کسی نہ خود مال نہیں بلکہ یہ ہے۔ اس لئے زکوٰۃ اس سے ان نہیں ہوتی۔ بعض ملطہ کے ایک ملک میں نوٹوں پر یہ بھی نقدی حیثیت حاصل ہے۔ اس لئے زکوٰۃ اس پر چلتی ہے۔ پہلے قول پر استیذان زیادہ ہے۔ دوسرے قول میں صحت درود ہے۔

نہ کرنسیوں کا انصاف کے برابر ہیں تو ان کی زکوٰۃ واجب ہوگی۔

رائی و لوقت سکون کی زکوٰۃ

نہ کیا اصل کے سکون اور سب سے چاندنی کے اور سکون و حدوں کے رائی و لوقت حوں پر زکوٰۃ واجب ہوگی؟
ہر ایک رائی سکون ہے۔ جو انصاف میں نہ ہو سکون کے دائرہ کے لئے ہے۔ یہ دوسرے سکون کے سکون ہیں۔ نہ بھی۔ اس سبب میں شمار کیا جاتا ہے یا نہیں؟
نہ رائی کی مختلف صورتیں ہیں۔

(۱) وہ سکون جس میں سونا چاندنی بھی ہے اور دوسری امداد بھی ہے۔ لیکن انصاف ان کے ساتھ چاندنی میں تو اسے سونا اور چاندنی شمار کیا جاتا ہے گا۔

(۲) وہ سکون جس میں سونا اور چاندنی کی مقدار کم ہے اور دوسرے اجزاء زیادہ ہیں۔ اس کا حکم وہ ہے کہ اگر وہ اس طرح

اور عرف میں مروج سکے ہیں۔ بالخصوص تجارت میں ترے گئے ہیں تو ان کی قیمت پر زکوٰۃ واجب ہے اور اگر وہ اصطلاح اور عرف میں مروج سکے نہیں ہیں اور نیت تجارت بھی نہیں ہے تو ان پر زکوٰۃ واجب نہیں۔ البتہ ان سکوں میں اگر چاندی گھول ہے۔ وہ اگر اتنی مقدار کو پہنچ جائے۔ جو چاندی کا نصاب ہے۔ تو اس میں زکوٰۃ واجب ہو جائے گی۔

(۳) دو سکے جو غامض و متشابه تھے قلمی و غیرہ دو حاتوں کے ہیں۔ ان میں سونے چاندی کی باطل ملاوٹ نہیں۔ ان کی دو صورتیں ہیں۔

ا۔ عرف اور اصطلاح میں مروج سکے ہیں اور لیکن دین میں کام آتے ہیں۔

ب۔ عرف اور اصطلاح میں مروج سکے نہیں رہے کسی زمانہ میں تھے۔

قسم اول کا حکم یہ ہے کہ اگر بظنی تجارت میں گئے ہیں تو ان پر زکوٰۃ واجب ہے۔ اگر ان کی قیمت نصاب شرعی چاندی کے برابر ہو جائے۔ یعنی دوسو روپے تو زکوٰۃ واجب ہوگی ورنہ نہیں۔

اسی طرح قسم دوم کے سکے بھی عروج کے حکم میں ہیں۔ اگر نیت تجارت کے ساتھ جمع کر گئے ہیں تو زکوٰۃ واجب ہو گی ورنہ نہیں۔

(۴) پاکستانی نوٹوں پر زکوٰۃ واجب ہے۔ اس حیثیت سے شخص کہ یہ نوٹ خور مال ہے۔ بلکہ اس حیثیت سے کہ یہ ایک چیک اور سند اور وثیقہ مال ہے۔ جس شخص کے پاس اسے نوٹ جمع ہو۔ جن سے دوسو روپے چاندی حاصل ہو سکتی ہے تو اس مالیت پر زکوٰۃ واجب ہو جائے گی۔ اسی طرح غیر ملکی نوٹ اگر کسی کے پاس جمع ہوں تو ان کو پاکستانی نوٹوں کے ساتھ بدل کر کے پاتہ وز کا اندازہ کر کے جب دوسو روپے کی مقدار کو پہنچ جائیں تو زکوٰۃ واجب ہو جائے گی۔

مصارف زکوٰۃ

س: زکوٰۃ کی رقم کن مصارف میں خرچ ہونی چاہئے؟

ج: (۱) فقیر۔ فقیر اسے کہتے ہیں۔ جس کے پاس تموزا بہت مال ہے۔ لیکن نصاب زکوٰۃ کو نہیں پہنچتا۔ مثلاً ایک شخص کے لئے رہنے کا گھر اور پہنے کے لئے کپڑا اور کام کا جوتے لے کر یا گھر اور گھر کا کھانا جو اکثر کام میں صرف آتا ہے۔ موجود ہے۔ لیکن ان چیزوں کے علاوہ کوئی نقدی رقم ہو نصاب کو پہنچے یا زیور جو نصاب کے برابر ہو۔ نہیں ہے۔ یہ ہے لیکن فرض کے ساتھ مشنوں ہے۔ ایسی صورت میں یہ شخص اسلاماً فقیر ہے۔

(۲) مسکین۔ جس کے پاس کچھ نہیں ہے۔ جس کی وجہ سے وہ محتج کر لیا ہے۔ یہ شخص فقیر سے زیادہ محتاج اور

مطلوب الحال ہوتا ہے۔^۱

بیوی کا شوہر کو زکوٰۃ دینا:

س: عام طور پر بیوی کی کفالت شوہر کے اندر ہے۔ اگر یہ نصیبی سے شوہر غریب ہو اور بیوی مالدار تو شوہر کا شوہر کے بیوی پر کفالت کا سوتے ہیں؟

ج: (۱) مذکورہ شوہر کو بیوی سے زکوٰۃ نہ کرکھانا درست ہوگا؟

ج: عورت پر شوہر کے لئے جو حقوق ہیں۔ وہ شوہر کی غربت اور مالدارنی دونوں میں یکساں ہیں۔ شوہر کے غریب ہونے پر بیوی پر شوہر کا حق ہے کہ شوہر کی غربت کے پیش نظر اس قدر مال و نقد کا مطالبہ کرے جس کا شوہر تقویٰ ہو سکے۔ البتہ اعطاء بیوی کو اپنے شوہر کو اپنے مال سے شوہر کی امداد کرنے۔ یا اپنے مال سے شوہر کو کوئی کام دے دے اور فائدہ کرنے کی اجازت دے۔

محاسب نصاب بیوی کو زکوٰۃ:

س: میری بیوی بھادج کے پاس ۵۰۰ روپے کا زیور ہے۔ جبکہ ان کی کوئی آمدنی نہیں ہے نہ کوئی مکان ہے نہ کوئی زادیہ سہیلی ہے۔ چونکہ وہ ان کے پاس اپنا اور سسران کی حجاب سے ملتا تھا۔ کہیں ان کو زکوٰۃ دے سکتا ہوں؟ ان کا ایک بیٹا ہے جو ابھی پڑھ رہا ہے ان کے قائل نہیں۔

ج: آپ کی بھادج کے پاس ۵۰۰ روپے ان کی ملکیت ہے تو ان کو زکوٰۃ دینا جائز نہیں۔ بلکہ خود ان پر زکوٰۃ فرض ہے۔ ہاں ان کے بچے کے پاس اگر کچھ نہیں تو اس کو زکوٰۃ دے سکتے ہیں۔

شوہر کے بھائیوں اور بیٹیوں کو زکوٰۃ دینا

س: میرے شوہر کے چار بھائی ایک بہن ہیں۔ جو سابقہ خاوند سے طلاق لینے کے بعد دوسری جگہ شادی شدہ ہے۔ مگر سابقہ خاوند سے نہیں بچے ہیں۔ جو میرے شوہر کے پاس رہتے ہیں اور زیر تعلیم ہیں۔ کیا ہم ان بچوں کی تعلیم یا شادی پر زکوٰۃ کی مدد سے خرچ کر سکتے ہیں اور زکوٰۃ ادا ہو جائے گی۔ نہیں ان بچوں کو ہم نہ ہو کر زکوٰۃ ہے؟

ج: آپ اپنے شوہر سے بھائیوں اور بیٹیوں کو زکوٰۃ دے سکتے ہیں۔ آپ کے شوہر بھی اسے دے سکتے ہیں۔ زکوٰۃ کی ادائیگی کے لئے ان کو ملنا ضروری نہیں کہ یہ زکوٰۃ کی رقم ہے۔ خود نیت کر لیا کافی ہے۔ ان کو خواہ یہ نقد کے نام سے دی جائے۔ جب بھی زکوٰۃ ادا ہو جائے گی۔

شادی کے لئے ہدایہ زکوٰۃ سے تعاون:

س: ایک ناز لڑکی جس کے والدین بھی غریب ہیں کی شاہی کے لئے زیور و برتن ملے زکوٰۃ کی مدد سے کیا کرنا چاہئے؟

ج: آپ کے مسائل اور سوال نمبر ۳۹۵

ج: آپ کے مسائل نمبر ۳۹۸

جن مصارف میں صرف کرنے سے زکوٰۃ ادا نہیں ہوتی۔ ایسے فقیر مسجد وغیرہ عقیقین میت۔ ان میں صرف کرنے کے لئے فقہاء نے یہ حیلہ لکھا ہے کہ دل کسی ایسے شخص کو جو ملک نصاب نہ ہو۔ رقم زکوٰۃ اس کی ملک کر دی جائے۔ بعد ملک ہونے کے وہ شخص اپنی طرف سے فقیر اور میت مسجد وغیرہ عقیقین میت میں صرف کرے۔ (کافی اور مختار ج ۱ ص ۱۵۵)

((وحدۃ التکفیل بہا الصدق علی فقیر نہ ہو یکفن لہکون الخواب لہما وکذا ہی تعبیر المسجد))

ترجمہ: اور حیلہ میت پر کفن دلنے کا مال زکوٰۃ سے یہ ہے کہ کسی فقیر کو مال زکوٰۃ دیا جائے۔ پھر وہ اپنی طرف سے میت کے کفن میں خرچ کرے۔ سو دونوں کو ثواب حاصل ہوگا اور یہی حیلہ فقیر مسجد وغیرہ میں صرف کرنے کا ہے۔

حیلہ تمملیک

حیلہ کے ذریعہ زکوٰۃ مدرسہ کے لئے خرچ کرنا:

س: بعض حضرات زکوٰۃ کارپہہ منتخبا (مدرسہ کی ضروریات) کے لئے دیتے ہیں اور یہ کہہ دیتے ہیں کہ حیلہ کر لیا جائے۔ جب کہ تمملیک میں لینے والا اور دینے والا دونوں متحمل ہوتے ہیں کہ تمملیک منقہ و نہیں ہے۔ تو کیا اس حیلہ سے زکوٰۃ بھی ادا ہو جاتی ہے اور دور وہ ہے اس فرض کے لئے جائز بھی ہو جاتا ہے یا نہیں؟

ج: یہ حیلہ فقہاء نے لکھا ہے اور شرعاً جائز ہے اور یہ اسرار جن کا آپ نے لکھا ہے بالغ اس حیلہ سے نہیں ہیں۔ یعنی باوجود ان جملہ خیالات کے یہ حیلہ صحیح ہے اور اس حیلہ کا کر لینا ضروری ہے تاکہ زکوٰۃ دینے والے کی زکوٰۃ فوراً ادا ہو جائے۔ پھر مستہم وغیرہ متعلکین کو اختیار ہو جاتا ہے کہ جس مصرف مناسب میں چاہیں صرف کریں۔

زکوٰۃ میں حیلہ:

س: اکثر مدارس میں چند درامی بہت کم ہے اور زکوٰۃ و صدقہ واجبہ مثل کفالات و جمع قربانی وغیرہ جمع ہوتا ہے۔ چونکہ درامی چند سے مدرسین کی تنخواہ پوری نہیں ہوتی اور زکوٰۃ کارپہہ جمع ہوتا ہے۔ اس لئے اگر ان میں مدرسہ نائب مجتمہ سے اس خرچ حیلہ کر دے ہیں کہ کسی غریب شخص کو دو روپیہ دے کر مالک بنا دیتے ہیں اور اس سے تہہ دیتے ہیں کہ تہہ اپنی طرف سے مدرسہ میں دے اور اس طرح حیلہ کر کے زکوٰۃ کارپہہ مدرسین کی تنخواہ میں صرف کر سکتے ہیں یا نہیں؟

ج: یہ حیلہ درست ہے اور بعد اس حیلہ کے تنخواہ مدرسین میں خرچ کر کے اس روپیہ کا جائز ہے اور جس قدر روپے کا حیلہ چاہے ایک دقت کرے۔ اس میں قدرے نصاب کی شرط لازم نہیں۔ صرف اولی غیر اولی کا فرق ہے اور حیلہ کرنے والوں

اور اگر اسے والوں کو کچھ ٹٹا نہ لیں۔ نیت صالحہ پر ثواب کی امید ہے۔
خاندان کی اجتماعی زکوٰۃ:

س۔ ایک خاندان کے چند افراد جو سب برسر روزگار ہیں۔ ان کی اپنی ملکیت میں اتنا مال نہیں جس پر زکوٰۃ دیں۔ لیکن اگر سبہ اپنا مال جمع کر لیں تو وہ نصاب کے مطابق قائل زکوٰۃ بن جاتا ہے۔ تو اب زکوٰۃ کس حساب سے نکالی جائے؟
 ج۔ ہر ایک شخص کا الگ الگ صاحب نصاب ہونا شرط ہے۔ ورنہ زکوٰۃ فرض نہیں آتی۔ اس لئے آپ نے جو صورت لکھی ہے۔ اس پر زکوٰۃ فرض نہیں۔ البتہ اگر عرصہ ساری ملکیت خاندان کے سربراہ کی بھی جاتی ہے۔ چونکہ یہ فرد واحد کی ملکیت ہوئی اور بقدر نصاب بھی ہے۔ تو اس پر زکوٰۃ فرض ہوئی۔ یہاں صورت میں ہے کہ خاندان کے سربراہ کو بالکل مالک سمجھا بھی جا سکتا ہے۔

س۔ اگر سب بھائی بخوادہ لاکر والدہ کو رہتے ہیں۔ جو گھر کا خرچ چلاتی ہیں۔ جبکہ زیور اور کچھ بچت کی رقم ہمارے پاس ہوتی ہے۔ آیا زکوٰۃ دینی ہماری ذمہ داری ہے یا والدہ اختیار کی؟
 ج۔ اگر وہ سونے اور بچت کی رقم اتنی ہو کہ اگر اس کو تقسیم کیا جائے تو سب بھائی صاحب نصاب بن سکتے ہیں۔ تو زکوٰۃ واجب ہے ورنہ نہیں۔

مشترکہ خاندان کی زکوٰۃ:

س۔ میں گھر کا سربراہ ہوں میرے دونوں بڑے صاحب روزگار ہیں اور میری دونوں بہنوں کے ہاں کم از کم ۲-۳ تولہ فی کس جمع بات ہیں اور بیوی کے پاس ۵ تولہ کے زیور اور کنواری لڑکی کی شادی کے لئے ۳ تولہ کے زیورات ہیں۔ جس کو ایک سال سے خرچ کر دکھا ہوا ہے۔ دوسرے آج بھی مشترکہ خاندان میں بھی زیور پر متعلقہ صورت کی ذاتی ملکیت ہی شمار ہوتا ہے۔ ایک صورت کا زیور دوسری صورت مستقل طور سے نہیں لے سکتی۔ حتیٰ کہ ساس اپنی بہو کا زیور اپنی لڑکی کو نہیں دے سکتی۔ تو کیا ایسی صورت میں مجھے گھر کے تمام زیور کی مالیت کے مطابق زکوٰۃ نکالنا چاہئے۔ یہ فرد آخر ذرا حساب سے؟

ج۔ زکوٰۃ کے واجب ہونے میں ہر شخص کی افرادی ملکیت کا اعتبار ہے۔ اب آپ کی بہنوں کے پاس جو زیور ہے۔ یہ دیکھنا ہے کہ اس کا مالک کون ہے؟ آپ کی بہنوں کا زیور اگر ان کی ملکیت ہے تو زکوٰۃ ان کے ذمہ واجب ہے اور اگر لاکوں کی ملکیت ہے تو زکوٰۃ ان کے ذمہ واجب ہے۔

اور اگر تمہارے زیور بہنوں کی ملکیت ہے۔ مثلاً جو زیور ان کے بچے سے ملا ہے اور کچھ ٹٹوں کی۔ تو اگر ہر ایک کی ملکیت نصاب کو پہنچتی ہے تو زکوٰۃ واجب ہے ورنہ نہیں۔

اسی طرح آپ کی بیوی کے پاس جو سونا ہے وہ اگر اس کی ملکیت ہے اور اس کے سوا ان کی ملکیت میں کوئی روپہ چیز۔

نہیں تو ان کے ذمہ زکوٰۃ نہیں اور اگر وہ سو آپ کی ملکیت ہے تو دوسرے اصول زکوٰۃ کے ساتھ اس کی وجہ بھی آپ کے ذمہ ہوگی۔

آپ نے لوہے کے لئے جو سونا خرید کر رکھ دیا ہے۔ اس کے بارے میں بھی یہ دیکھنا ہوگا کہ آپ نے دوسرا سونا کی ملکیت کر دیا ہے یا نہیں؟ اگر لوہے کی ملکیت نہیں تو اس کی زکوٰۃ آپ کے ذمہ ہے اور اگر لوہے کی ملکیت ہے اور اس کے پاس کوئی نقد روپیہ نہیں ہے تو اس پر زکوٰۃ نہیں اور اگر کچھ روپیہ پیسے بھی ان کے پاس ہے تو زکوٰۃ اس کے ذمہ واجب ہے۔
حج کے لئے رکھی ہوئی رقم پر زکوٰۃ

۱۔ ایک عورت نے غرض چھ سال سے وہ آدمیوں کی آمد و رفت حج کا خرچہ طے کر دیا ہے۔ اس سال حج کو نہ چاہتی ہے۔ یا اس کا پیسہ پر تمام کر دیا ہے۔ زکوٰۃ واجب ہے یا نہیں؟

ج۔ اس روپیہ کی زکوٰۃ دینا واجب ہے۔ جب تک وہ روپیہ خرچ نہ ہو جائے۔ اس وقت تک تمام سالہانہ نقد شدہ کی زکوٰۃ دینا لازم ہے۔

حج کے لئے رقم رکھنے سے زکوٰۃ ساٹھا نہیں ہوتی۔ جب تک یہ رقم حج میں خرچ نہ ہو تو اس کی ضروریات سے راند ہو تو سال پورا ہونے سے بعد زکوٰۃ واجب ہو جائے گی۔

۲۔ میرا سالانہ زکوٰۃ رمضان المبارک کے آخری عشرہ میں پورا ہوتا ہے۔ غرض میں نے کچھ روپیہ نقد داخل حج بھر دیا ہے۔ سال پورا ہونے پر اس رقم پر زکوٰۃ آنے کی یا نہیں؟

ج۔ جب سال رمضان کو پورا ہوتا ہے۔ اس وقت تک روپیہ استعمال میں نہیں آیا۔ غرض جب زکوٰۃ اکل رقم پر ہوگی۔ لہذا داخل حج میں دیا ہو روپیہ واجب زکوٰۃ سے مستثنیٰ نہیں ہوگا۔

مروپہ مینیوں میں زکوٰۃ کا حکم:

۳۔ پندرہ آدمیوں نے کھلی ضرورت کی۔ ایک آدمی نے بڑے بڑے خریداری پندرہ آدمیوں سے ۱۵۰۰۰ روپے ہزار روپیہ لے لیا۔ جس میں ایک ہزار اس کا ہے اور پندرہ ہزار باقی ساتھیوں کا ہزار قرض جس نے واپس کر لیا ہے۔ اب بتائیں اس کی زکوٰۃ کس کے ذمہ ہوگی؟

ج۔ صورت مسئلہ میں زکوٰۃ قرض ہے۔ اس کی زکوٰۃ اس کے ذمہ واجب نہیں ہے۔ ہر شخص دارالمنیہ رقم کی زکوٰۃ خود ادا کرے۔ کیونکہ جس قرض کے لئے کوئی مہیا ہوا اس کو بھی دوسرے مال کے ساتھ ملا کر زکوٰۃ ادا کرنا شرطاً ماسر ہے۔
 ۴۔ ہم پانچ افراد نے مل کر ایک کھلی غالی ہے۔ جس میں ہر ایک مہیا پانچ سو روپیہ مال جمع کرنا ہے اور ہر مال کے آخر

میں قرآن ادا کر لی ہے۔ وہ بچہ نہ مانتا تھا۔ اس کا بھی نام نکل گیا۔ تو جمع شدہ رقم کیا وہ ہزار روپیہ ہے۔ اب اس کی جاتی ہے۔ اس طرح انہیں ماہ بعد پیر نام نظر آتا ہے تو کہیں وہ بعد میں نے جو رقم وصول کی ہے۔ اس میں زکوٰۃ کا کیا طریقہ کار ہو گا۔ رقم ملنے کی زکوٰۃ دینی ہو گی یہ سال کے بعد؟

ج۔ اگر آپ پہلے سے صاحبِ نقد ہیں۔ تو اپنے نصاب کے ساتھ اس کمٹی واپس ملنے والی رقم کی زکوٰۃ بہ ستورہ کر لیں اور اگر آپ پہلے سے صاحبِ نقد نہیں۔ تو حسبِ کمٹی میں آپ کی رقم نصاب کے برابر جمع ہو جائے تو اسی وقت۔ آپ صاحبِ نصاب بن جائیں اور اس کے حساب سے سال پورا ہونے کے بعد زکوٰۃ ادا کریں۔ خواہ اس سال گزر جائے یا نہ۔

پرائیڈنٹ فنڈ پر زکوٰۃ کا حکم

س۔ کیا پرائیڈنٹ فنڈ پر زکوٰۃ واجب ہے یا نہیں؟
ج۔ گورنمنٹ پرائیڈنٹ فنڈ اور پرائیڈنٹ کمپنیوں کے پرائیڈنٹ فنڈ کی نوعیت میں یکو فرق ہے۔ جس کی وجہ سے حکام میں بھی فرق ہو گا۔ گورنمنٹ پرائیڈنٹ فنڈ میں حکومت مستاجر ہے اور ملازم ادا ہے۔ فنڈ کی رقم مستاجر (حکومت) کے قبضہ میں رہتی ہے۔ اس پر جہر کا قبضہ نہیں ہوتا۔ کاغذات ہونے کی وجہ سے اس کی ملک میں نہیں آتی۔ بلکہ اس پر زکوٰۃ فرض نہیں۔ اصولی ہونے کے بعد بھی اس پر گنڈہ مالوں کی زکوٰۃ نہیں۔ بلکہ آئندہ کے لئے زکوٰۃ فرض ہوتی۔

پرائیڈنٹ کمپنیوں کا پرائیڈنٹ فنڈ ایک مستقل کمٹی کی تحویل میں آ جاتا ہے۔ جس میں ملازم کا فیہ نامزد ہوتا ہے۔ یہ کمٹی چونکہ ملازمین کی دیکل ہے۔ لہذا کمٹی کا قبضہ ملازم کا قبضہ نہ ہو گا اور یہ رقم ملازم کی ملک ہو گی۔ اس لئے اس پر زکوٰۃ فرض ہے۔

قیمبر مکان کے لئے جمع کردہ رقم پر زکوٰۃ

س۔ ایک شخص نے پانچ ہزار روپیہ قیمت مکان کے لئے جمع کر رکھا۔ اس کے چار چھوٹے بچے بیوی اور والدہ بھی ہے۔ کیا اس رقم پر سالانہ زکوٰۃ ہو گی یا نہیں؟

ج۔ جب تک نقد کی شکل میں ہے موجود ہیں زکوٰۃ فرض ہو گی۔ لہذا اس سال کے بعد اس کی ضرورت ہے۔ نقد نقد یہ زکوٰۃ ادا کرنا۔ لیکن اس میں اضافہ کرنے کا جب ہے گا۔

رہائشی مکان کے لئے پلاٹ

س۔ میں نے ایک پلاٹ مکان کی قیمت کے لئے خریدا تھا۔ جس کی قیمت ۳۰۰۰۰ روپیہ تھی۔ اس وقت اس کی قیمت چالیس ہزار روپیہ ہو چکی ہے۔ لیکن میرا ارادہ بیچنے کا نہیں مکان قیمت کرنے کا ہے۔ کیا اس پلاٹ پر زکوٰۃ واجب آتا ہے۔
کب سے اور کس حساب سے؟

پہلے وہ غنیمتوں سے لطف اٹھائے اور ان کے لئے خرید کیا یہ اس پر تو نہیں ہے۔
جہاں پر بائیں مکان کے لئے خرید کیا یہ اس پر تو نہیں ہے۔

اس: آپ غنیمت کے پاس اپنے بائیں مکان کے علاوہ دیگر پلاٹ وغیرہ بھی ہیں جنہیں خریدنے کے وقت اس کی قیمت یہ تھی کہ وہ پلاٹ اپنے بھتیجوں یا بھتیجیوں کو عرصہ تک رکھے گا۔ لیکن پلاٹوں پر زکوٰۃ ہے یا نہیں؟

ج: مذکورہ پلاٹوں کی مالیت میں زکوٰۃ واجب نہیں۔ اسے اگر اس کی پھر آمدنی ہو۔ مثلاً اگر یہ وغیرہ درآمدی میں سہ ماہی سب پر سال پورا ہونے پر زکوٰۃ واجب ہوگی ہے۔

کس پلاٹ پر زکوٰۃ ہے؟

ج: اگر مالی پلاٹ پڑا ہے اور وہ زراعت میں نہیں ہے تو زکوٰۃ اس پر عائد ہوتی ہے یا نہیں؟

ج: اگر پلاٹ خریدنے کے وقت یہ نیت تھی کہ سب موقع پر اس کو فروخت کر دیں گے تو اس کی قیمت پر زکوٰۃ واجب ہے اور اگر ذاتی استعمال کی نیت سے خریدا تھا تو زکوٰۃ واجب نہیں ہے۔

تجارتی پلاٹ پر زکوٰۃ:

ج: اگر ملکیت کے پلاٹوں کی خرید و فروخت کی جائے تو کیا یہ مالی تجارت کی صورت میں ہوں گے۔ یعنی ان کی کل

مالیت پر زکوٰۃ واجب ہے یا صرف نفع پر۔ اگر پلاٹ کی سال بعد فروخت کیا گیا تو کیا یہ سال اس کی زکوٰۃ ادا کرنا ہوگی یا ایک دفعہ صرف سال آخر میں؟

ج: اگر پلاٹ کی خرید و فروخت کا کاروبار کیا جائے اور فروخت کرنے کی نیت سے پلاٹ خریدا جائے تو پلاٹوں کی مالیت تجارتی مال کی ہوگی۔ اس کی کل مالیت پر زکوٰۃ ہر سال واجب ہوگی۔

تجارتی مکان و پلاٹ کا حکم:

ج: جو مکان یا پلاٹ اپنے بھتیجوں سے یہ سوچ کر خریدا کہ بعد میں سونپیں گے۔ اگر چاہا تو خود میں گے ورنہ بی بی گے۔ ایسے پلاٹ یا مکان ایک سے زائد ہوں تو زکوٰۃ واجب ہوگی۔ کیا قیمت خرید پر یا مارکیٹ ویلیو پر ہوگی۔

ج: جو زمین یا پلاٹ خریدا جائے خریدنے کے وقت اس میں زمین تھری نہیں ہوتی ہیں۔ کبھی تو یہ نیت ہوتی ہے کہ بعد میں اس کو فروخت کریں گے۔ اس صورت میں اس کی قیمت پر ہر سال زکوٰۃ فرض ہوگی اور ہر سال مارکیٹ میں جہاں کی قیمت ہو

اس کا اعتبار ہوگا۔ مثلاً ایک پلاٹ آپ نے چار چار چار کا خریدا تھا۔ اس کے بعد اس کی قیمت ستر ہزار اچھ ہوگئی۔ تو زکوٰۃ ستر ہزار دینی ہوگی۔ ورنہ سال بعد اس کی قیمت پانچ لاکھ ہوگئی۔ تو اب زکوٰۃ بھی پانچ لاکھ دینی ہوگی۔ آخر میں اس کی قیمت ستر ہزار دینی ہوگی۔

یعنی قیمت مارکیٹ میں اس کا حساب سے زکوٰۃ دینی ہوگی۔

ہوگی۔ دوسرے سال انہیں سو توڑ کا چالیسواں حصہ دیا کرے۔ یا چالیس توڑوں کا چالیسواں حصہ؟ ضرورت یہی ہے کہ
اُن سالوں کی زکوٰۃ بھی ادا کرنا چاہئے ہے۔ وہی طرح قربانی مثلاً دس سال کی ہوا کرتی ہے۔

ج: صاحبین کے نزدیک یوم الاواء کی قیمت لگائی جائے اور امام اعظمؒ کے نزدیک یوم الوجوب کی۔ خدا زمین کا قول انفع
للغلاء ہے (نقراء کے لئے زیادہ نافع و مستند) اور امام اعظمؒ کا قول انفع لصاحب المال (مال والے کے لئے زیادہ مفید)
کیونکہ آج کل قیمت بڑھ گئی ہے۔ در یوم الوجوب زمانہ ماضی میں قیمت کم تھی۔ مستحق انصاف پر عمل کرنا چاہئے
تو ادا قول صاحبین کا ہوگا۔ امر ثانی میں چالیس تولہ کی زکوٰۃ میں ایک تولہ نکالی کر دوسرے سال انہیں تولہ کی زکوٰۃ
کرے۔

ج: سونے چاندی کی زکوٰۃ اور غنم میں اکتہ وجوب کی قیمت معتبر ہے۔

(۱) قال فی التصویر رجاء دفع القیمۃ فی زکوٰۃ وعشر وخراج وقطرۃ ونذر وکفارۃ غیر
الاعتاق وفی المشرح ونعبر للقیمۃ یوم النوجوب وقال یوم الاواء ((رد المحتار ج ۳ ص ۲۳۲))

کسی ایک کو یکمشت زکوٰۃ دینا:

س: میں عموماً زکوٰۃ کی کل رقم پندرہ سو روپے دیتا ہوں۔ کیا ایک شخص کو دے دیتا ہوں۔ ج: کہ کسی ایک کا کام پورا ہو
جائے۔ کیا اس صورت میں زکوٰۃ دینا جائز ہے؟

ج: زکوٰۃ ادا ہو جاتی ہے۔ مگر کسی ایک کو یکمشت اتنی زکوٰۃ دے دینا کہ وہ حسب نصاب ہو جائے کر دے۔

ن: ایک آدمی محتاج کو نصاب سے کم زکوٰۃ دینی چاہئے۔ نصاب کی قدر دینا کر دے۔ لیکن اگر وہ مقروض ہو تو نصاب یا
نصاب سے زیادہ دینا بھی درست ہے۔

(۱) وکفرہ اعضاء فقیر نصاباً الا اذا کان المذلول الیہ مدیوناً نوکان صاحب عیال لا یکرہ
(رد المحتار ج ۳ ص ۲۳۲))

شیخی زکوٰۃ دینا:

س: اگر کوئی ضرورت اپنی کل رقم یا سونا چاندی کے پاس ہے۔ اس پر سالانہ زکوٰۃ نہ نکالتی ہو۔ بلکہ ہر مہینہ کچھ نہ کچھ کسی
ضرورت مند کو دے دیتی ہو۔ کبھی نقد رقم۔ کبھی اناج وغیرہ اور وہ اس کا حساب بھی اپنے پاس رکھتی ہو۔ تو کیا اس کی زکوٰۃ ادا
ہو جائے گی؟

ج: زکوٰۃ کی نیت سے جو کچھ دیتی ہے۔ اتنی زکوٰۃ ادا ہو جائے گی۔ لیکن یہ سب معلوم ہو کہ اس کی زکوٰۃ پوری ہو گئی یا

نہیں۔ اس لئے حساب کر کے جتنی زکوٰۃ ملتی ہو وہ ادا کر لی جائے۔ البتہ یہ اختیار ہے کہ کھلی دے دی جائے یا تھوڑی تھوڑی کر کے سال بھر میں ادا کر دی جائے۔ مگر حساب رکھنا چاہئے اور زکوٰۃ ادا کرتے وقت زکوٰۃ کی نیت کرنا ضروری ہے۔ جو چیز زکوٰۃ کی نیت سے زکوٰۃ ہو جائے اس سے زکوٰۃ ادا نہیں ہوگی۔ البتہ اگر زکوٰۃ کی نیت کر کے کچھ رقم الگ رکھ لی اور پھر اس میں سے وقتاً فوقتاً دیتے رہے۔ تو زکوٰۃ ادا ہو جائے گی۔

س: میرا اٹھ کارہار ہے۔ لیکن میں سالانہ زکوٰۃ کا حساب کر کے آہستہ آہستہ عطا کر رہا ہوں یا غریبوں میں تقسیم کر رہا ہوں۔ کیا رمضان المبارک میں زکوٰۃ ادا ضروری ہے؟ یا آہستہ آہستہ دے دی جائے تو کوئی حرج نہیں۔
ج: آپ جب سے صاحبِ عصاب ہوئے اس تاریخ (قرنی تاریخ ہمارا ہے) کے آنے پر زکوٰۃ فرض ہو جاتی ہے۔ خواہ وہ رمضان کا مہینہ ہو یا غریب۔ بہتر تو یہی ہے کہ حساب کر کے زکوٰۃ کی رقم الگ کر لی جائے۔ لیکن اگر تھوڑی تھوڑی کر کے سال بھر میں دے دی جائے۔ تب بھی زکوٰۃ ادا ہو جائے گی اور جب سال شروع ہوا ہی وقت سے تھوڑی تھوڑی زکوٰۃ پیشگی ادا کرتے رہیں تو یہ بھی درست ہے۔ تا کہ سال کے ختم ہونے پر زکوٰۃ بھی ادا ہو جائے۔ پھر مال جتنی تعداد زکوٰۃ کی واجب ہو اس کا ادا کرنا ضروری ہے۔

استعمال شدہ چیز زکوٰۃ میں دینا:

س: ایک شخص ایک چیز چوہا استعمال کرتا ہے اور وہی چیز اپنے دل میں زکوٰۃ کی نیت کر کے آدمی قیمت پر بغیر بتائے مستحق زکوٰۃ کو دے دیتا ہے۔ تو زکوٰۃ ادا ہو جائے گی یا نہیں؟

اگر بازار میں لڑخت کی جائے اور اتنی قیمت مل جائے تو زکوٰۃ ادا ہو جائے گی۔

س: زکوٰۃ میں بجائے روپے ملنے یا پٹا اپنے گھر سے دے دے۔ بازار کے بھانڈے کے مطابق تو زکوٰۃ ادا ہو جائے گی یا نہیں اور اگر بازار سے خرید کر دے تب کیا حکم ہے؟

ج: دونوں صورتوں میں زکوٰۃ ادا ہوگی۔ خواہ گھر سے عدا گیز اور غیرہ حساب کر کے دے یا بازار سے خرید کر دے۔

پیداوار کا عشر

عشر کی تعریف:

س: عشر کی تعریف کیا ہے؟ (۱) کیا زکوٰۃ کی طرح عشر کا بھی تعصاب ہے۔ (۲) کیا عشر سب زمینوں پر برابر ہوتا ہے۔ (۳) یہ کن ٹانگوں کو ادا کیا جاتا ہے۔ (۴) ایک آدمی اگر اپنے مال کی زکوٰۃ ادا کر دے تو کیا عشر بھی دینا ہوگا۔ (۵) کیا یہ سال میں ایک مرتبہ دیا جاتا ہے۔ یا ہر فصل پر؟ (۶) کیا مسکینوں کے چارے کے لئے کاشت کی گئی فصل پر بھی عشر ہے؟

۱۔ آپ کے سال ۱۴۰۹ھ ۲۔ آپ کے سال ۱۴۰۸ھ ۳۔ آپ کے سال ۱۴۰۷ھ

محرم عشر زمین کی پیداوار کی زکوٰۃ ہے۔ اگر زمین برائی ہو کہ بارش کے پانی سے میراب ہوتی ہے تو پیداوار اٹھنے کے وقت اس پر دسواں حصہ اٹھانے کے واسطے میں سے دینا واجب ہے اور اگر زمین کو خود میراب کیا جاتا ہے تو اس کی پیداوار کا دسواں حصہ صدقہ کرنا واجب ہے۔

(۲) امام ابوحنیفہ کے نزدیک عشر کا کوئی نصاب نہیں۔ بلکہ پیداوار کم ہو یا زیادہ۔ اس پر عشر واجب ہے۔

(۳) مکی ماہاجر شخص بھی زمین کی فصل اٹھائے اس کے ذمہ عشر واجب ہے۔

(۴) عشر کے مستحق وہی لوگ ہیں جو زکوٰۃ کے مستحق ہیں۔

(۵) عشر پیداوار کی زکوٰۃ ہے۔ اس لئے دوسرے مالوں کی زکوٰۃ ادا کرنے کے بعد پیداوار پر عشر واجب ہے۔

(۶) مال میں بخشی فصلیں آئیں ہر نئی فصل پر عشر واجب ہے۔

(۷) تین ماہ سومویشیوں کے چارے کے لئے کاشت کی گئی فصل پر بھی حضرت امام کے نزدیک عشر واجب ہے یا

ہر پیداوار پر عشر:

کی۔ عشر کا نصاب کیا ہے؟ اور کس کس چیزوں کا عشر واجب ہے۔ زری پیداوار میں ۵ حصہ زکوٰۃ دی جاتی ہے تو کی زری پیداوار میں عشر اور زکوٰۃ دونوں ادا کرنے ہوں گے؟

ج۔ حضرت امام ابوحنیفہ کے نزدیک محرمی زمین کی ہر پیداوار پر عشر واجب ہے۔ خواہ کم ہو یا زیادہ۔ اگر زمین بارانی ہو تو اس کی پیداوار میں دسواں حصہ واجب ہے اور اگر کوئیں۔ کے پانی سے میراب کی جاتی ہو یا نہری پانی خرید کر دیا جاتا ہو تو اس میں دسواں حصہ واجب ہے۔

حضرت امام کے نزدیک چلوں، سزیوں، ترکاریوں اور سومویشیوں کے چارے میں بھی جس کو کاشت لیا ہو۔ عشر واجب ہے۔ زری پیداوار میں زکوٰۃ واجب نہیں ہوتی۔ صرف عشر واجب ہوتا ہے۔

صدقہ فطر

صدقہ فطر کے مسائل:

س۔ صدقہ فطر کس پر واجب ہے؟

ج۔ (۱) صدقہ فطر ہر مسلمان پر جبکہ وہ بقدر نصاب مال کا مالک ہو۔ واجب ہے۔

(۲) جس شخص کے پاس اپنی استعمال اور ضروریات سے زائد اتنی چیزیں ہوں کہ اگر ان کی قیمت لگائی جائے تو ساڑھے ہاون تولہ پاندی کی مقدار ہو جائے تو یہ شخص صاحب نصاب کہلائے گا اور اس کے ذمہ صدقہ فطر واجب

ہوگا۔ (چاندنی کی قیمت بازار سے دو یا تین گنا کر لی جائے)

(۳) ہر شخص جو صاحبِ نصاب ہوا ان کو اپنی طرف سے اور اپنی ناپائشِ دلدار کی طرف سے صدقہ فطر ادا کرنا واجب ہے اور اگر وہ بظنون کا پنا مال ہوا ان میں سے ادا کیا جائے۔

(۴) جن لوگوں نے سفر یا بیماری کی وجہ سے یا ایسے ہی غفلت اور کوتاہی کی وجہ سے روزے نہیں رکھے۔ صدقہ فطر ان پر بھی واجب ہے۔ جبکہ وہ کھاتے پیتے صاحبِ نصاب ہوں۔

(۵) جو بچہ عید کی رات صبح صادق طلوع ہونے سے پہلے پیدہ ہوا اس کا صدقہ فطر لازم ہے اور اگر صبح صادق کے بعد پیدہ ہوا ہو تو لازم نہیں۔

(۶) جو شخص عید کی رات صبح صادق سے پہلے مر گیا اس کا صدقہ فطر نہیں اور اگر صبح صادق کے بعد فوت ہوا تو اس کا صدقہ فطر واجب ہے۔

(۷) عید کے دن عید کی نماز کو جمانے سے پہلے صدقہ فطر ادا کر دینا بہتر ہے۔ لیکن اگر پہلے نہیں کیا تو بعد میں بھی ادا کرنا جائز ہے اور جب تک ادا نہیں کرے گا۔ اس کے ذمہ واجب الادار ہے گا۔

(۸) صدقہ فطر ہر شخص کی طرف سے چارے دو سیر گندم یا اس کی قیمت ہے اور آئی قیمت کی اور چھ بھی دے سکتا ہے۔

(۹) ایک روزی کا صدقہ فطر ایک سے زیادہ فقیروں محتاجوں کو دینا بھی جائز ہے اور کئی آدمیوں کا صدقہ ایک فقیر محتاج کو بھی دینا درست ہے۔

(۱۰) جو لوگ صاحبِ نصاب نہیں ان کو صدقہ فطر دینا درست ہے۔

(۱۱) اپنے حققی بھائی، بہن، چچا، پھوپھی کو صدقہ فطر دینا جائز ہے۔ بہن بھائی ایک دوسرے کو صدقہ فطر نہیں دے سکتے۔

اسی طرح ماں باپ، دلاڑی اور نوادہاں باپ دادا، بیوی کو صدقہ فطر نہیں دے سکتی۔

(۱۲) صدقہ فطر کا کسی محتاج فقیر کو، ملک، پانا ضروری ہے۔ اس لئے صدقہ فطر کی رقم مسجد میں لگانا یا کسی اور چھانی کے کام میں لگانا درست نہیں ہے۔



كتاب الصوم

روزے کا بیان

روزے کی نیت:

س: رمضان المبارک کے روزے کی نیت کس وقت کرنی چاہئے؟

ج: (۱) بہتر یہ ہے کہ رمضان المبارک کے روزے کی نیت صبح صادق سے پہلے پہلے کر لی جائے۔

(۲) اگر صبح صادق سے پہلے رمضان شریف کا روزہ رکھے گا ارادہ نہیں تھا۔ صبح صادق کے بعد ارادہ کیا کہ روزہ رکھے لیکن چاہئے۔ تو اگر صبح صادق کے بعد کچھ کھا یا پانی نہیں تو نیت صحیح ہے۔

(۳) اگر کچھ کھا یا پانی نہ کرے تو دو چہرے سے ایک گھنڈ پہلے (یعنی نصف انہار شرعی سے پہلے) تک رمضان شریف کے روزے کی نیت کر سکتے ہیں۔

(۴) رمضان شریف کے روزے میں بس اتنی نیت کر لینا کافی ہے کہ آج ہر روزہ ہے یا رات کو نیت کرے کہ صبح کو روزہ رکھتا ہے۔

س: زہدیت کو سونپا۔ قریب ۱۱-۱۲ بجے آگے کھلی تو روزہ رکھ سکتا ہے یا نہیں؟

ج: رمضان شریف کے روزہ کی نیت یا نفل روزہ کی نیت دن میں نصف نہار شرعی سے پہلے پہلے صحیح ہے۔ یعنی ۱۱ بجے تک تقریباً صحیح ہے۔

نیت سے مراد دل کا ارادہ ہے۔ زبان سے ادا گئی ضروری نہیں ہے۔ اس لئے اگر ارادہ رات میں کرے سو یا تھا تو ہر کوئی حریر ضرورت نہیں۔ (مفتی قلی محمد بن)

نفل روزہ کی نیت:

س: نفل روزہ رکھنے سے نیت کیا ہے۔ اور بطور ذرا نقلی روزے مانے ہوں کہ میرا فلاں کام ہو گیا تو اسے روزے رکھوں گا۔ روزہ رکھنے اور اظہار کرنے کی نیت کیا ہے؟

۱۔ توپ کے سہل اور ان کا ملن ۳ ص ۲۱۱ ۲۔ قادی دارالعلوم ج ۱ ص ۳۴۲

۳۔ قادی دارالعلوم ج ۱ ص ۳۴۲

ج: نیت دل کے ارادہ کو کہتے ہیں۔ نفل روزہ مطلق روزے کی نیت سے بھی صحیح ہے اور نفل کی نیت سے بھی۔ یعنی دل میں ارادہ کرے کہ میں روزہ رکھ رہا ہوں۔ مگر نہ رکھے روزے کے لئے نہ رکھ کر نیت نہ کرنا ضروری ہے۔ یعنی دل میں یہ ارادہ کرے کہ میں نہ رکھا روزہ رکھ رہا ہوں۔

غالباً آپ کی مراد نیت سے دعا نہیں ہیں۔ جو روزہ رکھنے اور افطار نہ کرنے کے وقت پڑھی جاتی ہیں۔ ان دعاؤں کا پڑھنا مستحب ہے۔ ضروری نہیں۔ روزہ ان کے بغیر بھی صحیح ہے۔ البتہ ان دعاؤں کا زبّان سے کہہ لینا مستحب ہے۔
روزہ رکھنے اور افطار کی دعائیں:

س: نفل روزے کی نیت اور روزہ رکھنے اور افطار کی دعائیں کیا ہیں؟

ج: نفل روزے کے لئے مطلق روزے کی نیت کافی ہے اور وہ یہ ہے۔

((وَبِصَوْمٍ غَيْرٍ مُّؤَبَّدٍ))

ترجمہ: اور میں کل کے روزے کی نیت کرتا ہوں۔

اور افطار کی دعا یہ ہے۔

((اَللّٰهُمَّ لَكَ صُومْتُ وَرَزَقَكَ بِفَطْرَتِكَ))

ترجمہ: اے اللہ! میں نے آپ کے لئے روزہ رکھا اور آپ کے روزے پر افطار کیا۔

اور رمضان کے روزہ کی نیت میں یوں کہے۔

((وَبِصَوْمٍ غَيْرٍ مُّؤَبَّدٍ مِنْ شَهْرِ رَمَضَانَ))

ترجمہ: اور میں کل کے رمضان کے روزے کی نیت کرتا ہوں۔

کتنی عمر کے بچے کو روزہ رکھوایا جائے:

س: رمضان المبارک میں عمر کی کونسی بات بچے کو روزہ رکھنے پر اصرار کرتی ہے۔ لیکن عمری کے موسم میں انہیں روزہ رکھنے سے شدید تکلیف ہوتی ہے۔ شرعاً ان کا کیا حکم ہے۔ اگر وہ روزہ رکھ کر دوا پر کو توڑ دیں تو ان پر کفارہ ہو گا یا نہیں؟

ج: جب بچے میں روزہ رکھنے کی طاقت ہو جائے تو اسے روزہ رکھنا چاہئے۔ تاکہ انہی سے اسے عادت ہو اور روزہ معمول بن جائے۔ البتہ طاقت سے لئے کوئی خاص عمر متعین نہیں۔ کیونکہ یہ بنیادی صحت، علاقہ اور موسم کے لحاظ سے کم و بیش ہوتی رہتی ہے۔ البتہ دس سال کی عمر میں نفی سے روزہ رکھوایا جائے۔ معذراً اگر دور رکھنے کے بعد توڑ دیں تو ان پر فقہاء واجب نہ ہوئی۔

مکمل ہونا چاہئے کہ کسی روز کو روزہ نہ رکھنا۔
 جس کے لئے کہ وہ روزہ نہ رکھنا۔

نہیں۔ روزہ رکھنا ۲۳ ستمبر ۲۰۱۲ء کو رکھنا لازمی روزہ ہے۔ اگر کوئی روزہ نہ رکھے تو اس کو بھی روزہ کا حکم ہے اور جب اس کی عمر پورے ۱۵ سال ہو جائے تو اس کو روزہ رکھنا ہے۔ اگر کوئی روزہ نہ رکھے تو اس کو بھی روزہ کا حکم ہے اور جب اس کی عمر پورے ۱۵ سال ہو جائے تو اس کو روزہ رکھنا ہے۔ اگر کوئی روزہ نہ رکھے تو اس کو بھی روزہ کا حکم ہے اور جب اس کی عمر پورے ۱۵ سال ہو جائے تو اس کو روزہ رکھنا ہے۔

روزہ رکھنا (۱۵ سال کی عمر تک)۔

روزہ رکھنا (۱۵ سال کی عمر تک)۔

روزہ رکھنا (۱۵ سال کی عمر تک)۔

روزہ رکھنا (۱۵ سال کی عمر تک)۔

روزہ رکھنا (۱۵ سال کی عمر تک)۔

روزہ رکھنا (۱۵ سال کی عمر تک)۔

سحری اور افطار

سحری کھانا مستحب ہے۔

سحری کھانا مستحب ہے۔

سحری کھانا مستحب ہے۔

سحری کھانا مستحب ہے۔

سحری کھانا مستحب ہے۔

سحری کھانا مستحب ہے۔

سحری کھانا مستحب ہے۔

سحری کھانا مستحب ہے۔

سحری کھانا مستحب ہے۔

سحری کھانا مستحب ہے۔

سحری کھانا مستحب ہے۔

جنگل کے درمیان کوئی شاہراہ نہ تھا۔

موتے تک بھی کھاتے پیتے رہتے ہیں۔ کیا یہ درست ہے؟

ج۔ انہی قوموں کے وقت تک نہیں ہے۔ راز ان اس کے لئے ایک علامت ہیں۔ آپ کھڑی۔ چھوڑیں۔ راز
مراؤں وقت پر آجائے تو وقت غم ہو گیا۔ آپ کچھ کھائی نہیں کئے۔

مراؤں بجتے وقت کھانا چنا۔

ج۔ ٹھیک۔ مراؤں بجنے سے کچھ وقت پہلے سبھی کھانا فارغ ہو جاتے ہیں اور ماراں بجنے کا انتظار کرتے رہتے
ہیں۔ جیسے کہ ماراں بجنا ہے۔ ایک ایک گاں یا پانی کی گروہ بند کر لیتے ہیں۔ کیا ایسا ممکن ہے؟

ج۔ مراؤں ایک منٹ پہلے شروع ہوتا ہے۔ اس کے اس دوران پانی بچا ہوا ہے۔ ہم ماراں اٹھایا کاٹھا ہے کہ
ماراں بجنے سے پہلے پانی بچا ہوا ہے۔

مشہور وقت سحری کھانا

ج۔ ان ہوتے ہی سحری پھوڑی جاتی۔ نہیں ایک واقعہ حرمہ کے اور محمد و نکل۔ پانی پی لیا۔ تو ماراں بچا ہوا
تھا اور ہے۔

بعض لوگ مراؤں شروع ہوتے۔ سحری بند ہونے کو اطلاع دے رہا ہے اور ان شروع ہے۔ نہیں۔ لوگوں میں ہوتی
کرکلی کر لیتے ہیں۔ شروع کیا قسم ہے؟

ج۔ آری نہیں غالب ہو کر صبح صاف ہونے کے بعد ان شروع ہوتی ہے۔ تو روزانہ صبح۔ آری صبح مشہور ہے۔ ان
وقت کھانا چنا ہوا ہے۔ تو روزانہ صبح ہو رہا ہے۔

سحری و انتظار کا مشہور طریقہ

ج۔ سحری۔ انتظار کی میں جگہ۔ تاخیر کا حکم ایک ہے یا اس میں کچھ فرق ہے؟

ج۔ شریعت فقہ میں سورج غروب ہونے کے فوراً بعد انتظار کرنا مشہور ہے اور سحری میں آخر وقت تک انتظار کرنا
امکان ہے۔ تاہم احتیاطی میں ہے کہ کون غلب پر طعن آخر سے چند منٹ پہلے سحری بند کر دینی چاہئے۔

کیا اذان فجر ابتداء سحری کی دیکھیں ہے

ج۔ سحری کا آخری وقت معلوم کرنے کا یہ طریقہ ہے؟ کیا فجر کی اذان ابتداء سحری کی دیکھیں بن سکتی ہے یا نہیں؟

ج۔ روزہ بند کرنے میں بنیادی اعتبار ابتداء وقت کا ہے۔ اس لئے طبعاً فجر سے قبل روزہ رکھنا واجب ہے۔ ابتداء
اذان تک وقت پوری جاتی ہو تو یہ ابتداء وقت کی دیکھیں بن سکتی ہے۔ ورنہ فقہاء و فخری صورت میں اسے ابتداء بھی سمجھنا

درست نہیں۔ ہمارے علماء میں اذان صبح وقت داخل ہونے کے بعد دینی جاتی ہے۔ اس لئے اس دوران کھانا پینا جائز
ہے۔ آپ کے سامنے ۲۶ ص ۲۶ ج ۱ اس لئے دینی ہے ۲۶ ص ۲۶ ج ۱

نہیں۔ بلکہ اس سے چند منٹ پہلے ہی کھانا پینا بند کر دینا چاہئے۔

انظار اور جماعت کے درمیان وقفہ:

۱۔ رمضان المبارک میں لوگ گھروں میں روزہ انظار کے نواز مغرب کی جماعت میں شریک ہوتے ہیں۔ آیا ان کے لئے کچھ انظار کرنا چاہئے یا نہ۔ اگر انشاء کریں تو زیادہ سے زیادہ کتنی دیر تک؟

اگر آفتاب غروب ہوتے ہی اذان کہہ دی جائے تو زیادہ سے زیادہ کتنی دیر انظار کی جائے؟

ج: جو لوگ گھر میں روزہ انظار کر کے مسجد میں آتے ہیں۔ ان کے لئے پانچ چھ منٹ اذان کے بعد انظار کرنا بہتر ہے۔

اذان پر ہوا اعلان:

۲۔ کیا روزہ اذان پر اذان دیکھا جائے یا اعلان پڑے؟

ج: خیر الحمد للہ اور بہت سی دیگر مساجد میں انظار کا اعلان پہلے ہو جاتا ہے اور چند منٹ کے وقفے سے اذان ہوتی ہے۔ اس کے متحمل بعد جماعت کھڑی ہو جاتی ہے۔ انظار کا وقت ہو جانے کے بعد اذان کے انظار میں روزہ کھولنے میں تاخیر کرنا درست نہیں۔ وقت ہو جانے کے بعد انظار میں جلدی مطلوب ہے۔

اذان و نماز مغرب میں وقفہ:

۳۔ غرض خدمتِ عالم میں ہے کہ میں نے ایک مسئلہ بناب سے دریافت کیا تھا۔ گرد وخت کی کچل کے باعث شامی جوپ عارض نہ ہو سکا۔ آپ نے فرمایا بھی تھا کہ مسئلہ دیکھ کر بتاؤ۔ سو اس وقت میں نے دیکھ سکا۔ بعد میں یہاں آ کر وہ مسئلہ ہم یہ اولین میں دیکھا۔ میں نے دریافت کیا تھا کہ بعض حضرات کہتے ہیں کہ حضرت (حضرت تھانویؒ) کے یہاں مغرب کی نماز میں بعد اذان کے کافی دیر ہوتی ہے۔ نیز کچھ بھی کئی مرتبہ یہ خیال ہوا تھا۔ گرد وخت نہ سنے کا موقع نہ ملا تھا۔

۴۔ امام اعظم صاحب کا قول و فعل دونوں اسی پر تھا کہ وہ بعد اذان مغرب فوراً اقامت کرتے تھے اور یہاں اذان بہت بجا اذان میں ذکر کیا گیا ہے۔ (۳۷ مطبوعہ مطبعہ علمی دہلی) اور وہ عبارت یوں ہے۔

((ویمس بین الاذان والاقامة الاقلى الصغوب وهذا عند اسی حنفیہ))

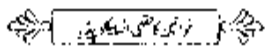
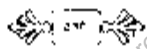
اور چاہیں ۳۷ پر ہے۔

(صغوب) سے روایت یوں ہے۔

((قل یعقوب رأیت ابا حنیفہ یقول فی المغرب ویحکم ولا یمس بین الاذان والاقامة))

اور اس سے بھی زیادہ صریح باب لموقیت میں بیان کیا ہے اور وہ قول امام شافعی کا ہے۔

((ولان الشافعی مفاد ما یصلی ثلث رکعات لان جبرئیل علیہ السلام ام فی یومیں



فی وقت واحد))

صرف ماضی میں اور وہ کہتے ہیں کہ جسے توفیق ہوتا ہے۔ جیسے کہ بعد کے ائمہوں کا کیا جاتا ہے۔ اس کو بھی باب الاذان میں ذکر کیا ہے۔

میں اس کا جواب اپنے دس میں لایا کرتا تھا۔ کہ شاید یہ مسئلہ نہیں ہو کہ سب امام ایک مسجد میں مقرر ہو اور اس کو کسی دین سے بھجوری ہو یا آئے ہیں اور ہو تو اس کا انتظام کرنا چاہئے۔ مگر اس سے نفی نہ ہوتی تھی۔ سو میں نے اس اشکال کو رفع کرنے کے لئے کتاب سے اقتضاد کیا اس پر ہے کہ آپ کے جواب سے کافی تسکین ہو جائے گی۔

۳۔ روایات متعدد ہوں سے صرف علی ثابت ہوا ہے۔ اس سے زائد خارجی کراہت ثابت نہیں ہوتی۔ سو میں احتیاب پر بھی جی ہو سکتا ہے اور مقصود کراہت ہے۔ سو درختار اور درختار میں اس سے بھی فرض ہے۔ جس کا وہ صلہ ہے کہ خارجی امام اگر کھینچ میں تو کراہت نہیں اور اس سے (ائمہ مجتہدین) خود (ستادوں کا خوب چلنا) کے قیاس تک۔

شرح المسبب کی تحقیق پر مہاجر اور بعض اقوال پر مکرر فریق اشہاک کے بعد تحریر کی۔ روایات یہ ہیں۔

(۱) فی الذکر المختار والمستحب الی قولہ ولتعجل مغرب مطلقاً وتاجیرہ مفسر رکعتیں بکروہ مزیدہ))

فی وہ المختار

((ان المراد بالتعجل ان لا یفصل بین الادان والایامة بغير حلیة او سکتة علی التحلیف وان مالی القنہ من استثناء التاخیر القلیل معمول علی عادیوں التکفین وان انزاد علی القلیل ای استثناء التاخیر مکررہ بربہا وبعده مکررہ لا بعض کما مر))

((قال فی شرح المسبب والذی اقتضت الاعمار کراهة التاخیر الی ظهور التجموع وما قبلہ مسکوت صہ فہو علی الاہاحۃ وان کان المستحب التعجل وہ ونحوہ ما قد مرہ عن العلویہ))

اور غرض میں کراہت بھی نہیں اور یہاں انتظار امام میں تاخیر دو رکعت سے کم ہوتی ہے۔ وہ بھی احیانا نہ احتراز و احتیاد اور اگر نادان سے قدر سے زائد بھی فرض کی جائے تو ایک تحقیق پر مہاجر ہے۔ اور قول کراہت تحریر پر غرض ماضی کراہت ہے اور غرض کی مثال فقہاء نے اگلے سفر سے دی ہے اور غرض کی کوئی دلیل نہیں اور امام کے لئے وضو دو رکعت کے لئے انتظار۔ مگر تب خصوص اگر وہ حاضر ہو اگلے سے قوی غرض ہے۔ حضرت تھانوی دوسرے مقام پر لکھتے ہیں۔

بجائے۔ ﴿خاتمہ فکر اسلام﴾ اور ﴿مذہب﴾

اس عبارت سے معلوم ہوا کہ خاتمہ مغرب کے تین درجہ ہیں۔ پہلے درجہ تو درگاہ سے گریہ لگتی ہے، دوسرے درجہ پر ضرور درگاہ کے دہانے سے زائد اُچلی نظر جو سبک ہے۔ یہ درجہ کوئی درگاہ کے مقابلہ میں نہ ہو سکتا ہے۔

تیسرا درجہ وہ ہے کہ وہ خود کو سبک کر دے۔ یہ تیسرا درجہ ہے۔

تو جس منہ سے زائد خاتمہ کرنا امر ضروری نہ ہوا۔ یہاں تک کہ بعض روایات کا مقتضی ہے۔ تاہم ان کے مستحب تو ضرور ہے اور ان کے مستحب پر حاضر ورت دوم کرنا یہاں فعل ہے کہ بعض فقہاء نے اس پر تردد کیا ہے کہ اطلاق کیا ہے۔ چنانچہ یہ بخاری کی روایت غور سے بعد ہی یہ عورت ہے۔

(۱) انہ الی ما قبل ذلک مکروہ تدریجاً لکن المستحب هو الشدھل ۴

رمضان میں خاتمہ مغرب میں نہ خیر

اس باب اور آیتان میں مغرب کی نماز میں ۵ منہ خاتمہ کرنا اس خیال سے کہ لوگ انظار کر کے جماعت میں شامل ہو جائیں تو ایسا کرنا شرعاً جائز ہے؟

جواب تو یہ ہے کہ نماز مغرب میں اتنی نہ خیر کرنا کہ اس میں درگاہ ۱۱ یا جائیس بلا خلاف جائز ثابت ہوا ہے۔ اس سے یہ واضح ہے کہ خاتمہ میں اختلاف ہے۔ علمہ انہما جائز ثابت ہوا ہے اور بعض نے یہ ایک کرمہ تحریر کیا ہے۔ ابوت کی تاخیر کے ساتھ۔ بعض نے خاتمہ میں خاتمہ کرنا تحریر کیا ہے۔

رمضان میں اگر بھوک لگی ہو اور کھانا چاہو تو بعد میں منہ تک خاتمہ کرنا کوئی مضائقہ نہیں۔ اس لئے کہ یہ خاتمہ کرنا یہاں نہ ضروری نہ جائز ہے۔ اور بھوک کی حالت میں کھانے کی ضرورت میں نہ کرنا یہاں نہ ضروری ہے۔ نیز اُچھانے سے فارغ ہو کر اچھانے اور اخراج قلب کے ساتھ کھانا چاہئے۔

خواتین کے مخصوص مسائل

ایام حیض کے روزے قضا کرنا:

۱۔ خواتین کے لئے ایام حیض کے روزے حلال ہیں یا ان کو قضا کرنا نہ حکم ہے؟

ج۔ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم نے فرمایا کہ خواتین حیض کے دنوں کے روزوں کی قضاء کریں۔ بعد ان دنوں کی قضا حلال ہے۔^۴

۲۔ رمضان المبارک میں عورت حیض کی وجہ سے بچھڑاؤ نہ کرے تو کیا عید میں نہیں تھا؟^۵

۱۔ امام غزالی نے ص ۱۰۴ ج ۱ میں لکھا ہے کہ رمضان میں عید نہ کرے تو عید میں نہیں تھا۔ ص ۱۰۵ ج ۱

ج۔ بھوری (جیٹل وغناں) کے دواں میں عورت کو روزہ رکھنا جائز نہیں۔ بعد میں تقاضا کرنا فرض ہے۔
روزہ کے دوران ایسا شروع ہو جائے:

س۔ رمضان میں روزہ رکھنے سے بعد اگر دن میں کسی وقت، عبادی ایام شروع ہو جائیں تو کیا اسی وقت روزہ ٹھوکر لیتا چاہئے یا نہیں؟

ج۔ عبادی کے شروع ہوتے ہی روزہ ختم ہو جاتا ہے۔ ٹھوکر پانے کو نہیں۔

د۔ نذر کا رمضان میں کھانا چہا۔

س۔ اگر رمضان میں عورت ایام کی وجہ سے روزہ نہ رکھے تو اس کو دن میں کھانا چہا درست ہے یا نہیں؟

ج۔ اگر حیض کی وجہ سے روزہ نہیں رکھا، روزہ رکھنے کے بعد حیض آگیا تو کھانا چہا جائز ہے۔ لیکن دوسرے کے سامنے نہ کھائے اور شرعاً کو بیٹھنے سے پاک ہوئی تو دن کا باقی حصہ روزہ دار کی طرح رہنا واجب ہے۔

س۔ اگر عورت رمضان میں دن میں حیض پائے اس سے پاک ہوئی تو دن کے باقی حصہ میں کھانا چہا ہے یا روزہ داروں کی طرح رہنا واجب ہے؟

س۔ غروب آفتاب تک کھانا چہا جائز نہیں۔ روزہ داروں کی طرح رہنا واجب ہے۔

(الافان فی التوبہ والاحیاء ان یسکون بلیۃ یومہما و حرمنا علی الاصح کما قرأنا و حذنا

و نفاء طہرنا و معجون لفاق و مریض صبح و عصری بلف و کفر اسلام) (ارکھار، ج ۲ ص ۱۵۵)

رمضان میں اوویات سے حیض بند کرنا:

س۔ بعض عورتیں رمضان میں روزہ کی عبادی سے پہلے یا غیر رمضان میں نماز کے نوت ہونے سے پہلے کے لئے بالغ حیض ادویات استعمال کرتی ہیں۔ کیا شرعاً عورت کو ایسے ادویات کی رخصت حاصل ہے یا نہیں؟

ج۔ عورت کے لئے حیض کا زیادہ طبی اور فطری امر ہے۔ اس لئے شریعت مطہرہ نے ان ایام میں عورت کو معذور سمجھ کر عبادات کی عذر داری اس سے اٹھائی ہے۔ یہی وجہ ہے کہ جدید اور قدیم طب میں حیض عورت کی صحت اور تندرستی کی نشانی سمجھی جاتی ہے۔

اگر کوئی عورت ادویات کے ذریعے اس کو بند رکھے تو شرعی احکام اس سے متاثر نہیں ہوتے۔ یعنی حیض نہ ہونے پر روزہ اور نماز کی ادائیگی ضروری ہے۔ لیکن عورت کی صحت کے لئے نقصان دہ ہونے کی وجہ سے ایسا کرنے سے اجتناب صحیح ہے۔ اس میں اس طرح حیض بند کرنے سے روزہ درست رہے گا۔

س۔ بعض خواجہاں رمضان المبارک میں دوائیاں دلیو کہہ کر اپنے ایام روک لیتی ہیں اور رمضان المبارک کے پرے

روزے رکھتی ہیں۔ کیا ایسا کرنا شرعاً جائز ہے؟

ج: یہ تو واضح ہے کہ جب تک ایامِ شریعت میں عورت پاک ہی شمار ہوگی اور اس کو رمضان کے روزے رکھنا صحیح ہوگا۔ رہا یہ کہ رکنا صحیح ہے یا نہیں؟ تو شرعاً روکے یا کوئی پابندی نہیں۔ مگر شرط یہ ہے کہ اگر یہ فعل عورت کی محبت سے نہ ملے، معر ہو تو جائز نہیں۔

حالتِ عری سے پہلے پاک ہوگئی:

س: ایک عورت رمضان میں عری کے وقت غسل سے پاک ہوگئی۔ غسل نہیں کیا۔ کیا یہ عورت بغیر غسل کے روزہ رکھ سکتی ہے یا نہیں؟

ج: اگر متنبائے عری سے بعد درجہ غسل پاک ہوگئی ہے۔ تو اس پر روزہ رکھنا فرض ہو گیا ہے۔ اگرچہ اس نے غسل نہ کیا ہو۔
حالتِ کاملہ سے معافی نہ کرانا:

س: روزہ دار عورت کا وہی معافی نہ کرنے کے لئے فرج کے اندر ہاتھ داخل کرے تو روزہ باقی رہے گا یا نہیں؟ اس پر فتاویٰ مذکور ہے یا کفارہ؟

ج: روزہ میں اس سے احتیاط کی جائے اور اگر فحشی کو پانی یا تیل لگا ہو تو روزہ قاسد ہو جائے گا۔ (درمیانِ ج ۲ ص ۱۹)۔
حالتِ کو خون آنا:

س: حاملہ عورت کو اگر کبھی کبھار خون آ جائے تو اس سے روزہ پر کیا اثر پڑتا ہے؟

ج: مسندِ احمد صوم میں سے ایک مسندِ حنفی و شافعی کا آدھا بھی ہے اور جو خون عورت کو غسل کی حالت میں آئے تو وہ بیکارہی کا خون ہے۔ جو روزہ رکھنے کے معافی نہیں۔ لہذا اس سے روزہ مستتر نہیں ہوتا۔

دیر روزہ سے روزہ توڑنا:

س: اگر حاملہ عورت کو حمل کی وجہ سے کافی تکلیف ہے اور روزہ رکھ کر توڑ دیتی ہے۔ محض تکلیف کی وجہ سے اور سورج غروب کے وقت اس کے بچہ پیدا ہو جاتا ہے۔ کیا اس عورت کو روزہ توڑنے کا کفارہ واجب ہے یا صرف قضاء۔

ج: اگر روزہ نہ توڑنے سے عورت بچہ کو کوئی نقصان پہنچے گا، محض غالب ہو تو روزہ توڑنا جائز ہے۔ صرف قضاء واجب ہے۔ کفارہ نہیں۔ ایسے خطرہ کے بغیر روزہ توڑنا گناہ ہے اور کفارہ واجب ہے۔ البتہ اگر اسی روز غروب آفتاب سے قبل بچہ پیدا ہو گیا تو کفارہ ساقط ہو جائے گا۔

۱. آپ کے سائل: ج ۳ ص ۵۷۸ ج ۲ خیر القادسی ج ۲ ص ۶۹

۲. خیر القادسی ج ۳ ص ۷۸ ج ۲ خیر القادسی ج ۳ ص ۱۵۷

۳. خیر القادسی ج ۲ ص ۳۳۲

کتنی چیزوں سے روزہ نہیں ٹوٹتا

روزہ چلانے سے روزہ نہیں ٹوٹتا۔

۱۔ روزہ دار عورت اپنے منہ کو روزہ پلانے تو اس کا روزہ بیاوضوٹ جائے گا یا نہیں؟

ج۔ روزہ کی حالت میں روزہ چلانے سے نہ روزہ ٹوٹتا ہے اور نہ ہی وضو۔

شرمگاہ میں شنگ دوا رکھنا۔

۲۔ اگر عورت بیماری کی وجہ سے بخور فرج شنگ دوا شرمگاہ میں رکھے تو اس کا روزہ ٹوٹ جائے گا یا نہیں؟

ج۔ روزہ میں اس سے احتیاط کی جائے۔

فرج میں دوا لگانا۔

۳۔ روزہ کی حالت میں دواں عورت کو اپنی شرمگاہ میں خوب لگانا جائز ہے یا نہیں؟ اور اس سے روزہ فاسد ہوگا یا نہ؟

ج۔ جبکہ شرمگاہ میں زخم ہو۔ شرع کیا حکم ہے؟

ج۔ اس سے روزہ نہیں ٹوٹتا۔ البتہ فرج داخل میں دوا پھینکنے سے روزہ ٹوٹ جائے گا اور بے کسٹھیل سوراخ کے آخر میں

کول سوراخ سے فرج داخل شروع ہوتا ہے۔

روزہ میں لیوں پر سرخی لگانا۔

۴۔ عورت کو روزہ کی حالت میں لیوں پر سرخی لگانا جائز ہے یا نہیں؟

ج۔ جائز ہے۔ البتہ منہ کے اندر جانے کا امکان ہو تو مکروہ ہے۔

روزہ دار کو متحجین ملنا مکروہ ہے۔

۵۔ روزہ میں متحجین کسی وجہ سے مکروہ ہے؟

ج۔ احتیاط کے ساتھ اگر متحجین ملے اور دانتوں کو صاف کرے کہ حلق میں کچھ نہ جائے تو مکروہ نہیں ہے۔ یعنی مکروہ تحریمی

نہیں ہے۔ خلاف اولیٰ ضرور ہے۔ یعنی کراہت متحریمی ہے۔

جن چیزوں سے روزہ نہیں ٹوٹتا

آنکھ میں دوا ڈالنا جائز ہے

س۔ کب روزہ کی حالت میں آنکھ میں دوا ڈالنا جائز ہے یا نہیں؟

ج۔ آنکھ میں دوا ڈالنا جائز ہے۔ روزہ صحیح ہے۔

آنکھ میں دوا ڈالنے سے روزہ کیوں نہیں ٹوٹتا؟

س۔ آنکھ میں دوا ڈالنے سے کسی کا بواہر و راکہ معنی میں جاتی ہے تو پھر روزہ نہ ٹوٹنے کی کیا وجہ ہے؟

ج۔ آنکھ میں دوا ڈالنے کی دوا براہ راست عین زجاج میں نہیں آتی۔ اس لئے اس سے روزہ نہیں ٹوٹتا۔

آنکھ میں سے روزہ نہیں ٹوٹتا:

س۔ کیا روزہ کی حالت میں آنکھ میں دوا ڈالنے سے روزہ نہیں ٹوٹتا؟

ج۔ فقہاء کی تصریح کے مطابق روزہ کی حالت میں عین زجاج میں سے روزہ نہیں ٹوٹتا۔

ج۔ آنکھ میں سے روزہ براہ راست معدیہ زجاج میں نہ پہنچے تو اس سے روزہ نہیں ٹوٹتا۔

قے سے روزہ نہیں ٹوٹتا:

س۔ کیا قے ہونے سے روزہ ٹوٹ جاتا ہے یا نہیں؟

ج۔ قے اگر خود آئے تو روزہ نہیں ٹوٹتا۔ البتہ اگر قے کو قصد اٹھائے تو روزہ ٹوٹ جاتا ہے اور بلا قصد ٹوٹ جائے تو بھی روزہ نہیں ٹوٹتا۔

ج۔ قے کا خود بخود آنا یا قصد اٹھانے کا سبب نہیں۔ البتہ اگر چنے کی مقدار یا اس سے زائد حصہ خود آکر یا قصد اٹھائی جائے تو روزہ ٹوٹ جائے گا۔ البتہ بلا قصد قے کے اٹھ جانے سے روزہ نہیں ٹوٹتا۔

تکسیر سے روزہ نہیں ٹوٹتا:

س۔ روزہ کی حالت میں تکسیر بھونے کی جتنی کدھی کا اثر تھوک میں بھی پایا گیا۔ کیا روزہ جاتا رہا یا نہیں؟

ج۔ اس سے روزہ میں کچھ غلط نہیں آتا۔

پار بار غسل کرنا:

س۔ گرمی کی وجہ سے روزہ میں آنکھ میں مرتبہ غسل کرنا کب ہے؟

ج۔ جائز ہے۔

۱۔ فتاویٰ دارالمصوم ج ۹ ص ۸۸	۲۔ آپ کے مسائل ج ۳ ص ۷۸	۳۔ فتاویٰ دارالمصوم ج ۹ ص ۸۸
۴۔ آپ کے مسائل ج ۳ ص ۸۸	۵۔ آپ کے مسائل ج ۳ ص ۷۸	۶۔ فتاویٰ دارالمصوم ج ۹ ص ۸۸
۷۔ فتاویٰ دارالمصوم ج ۹ ص ۸۸	۸۔ ایضاً	۹۔ فتاویٰ دارالمصوم ج ۹ ص ۸۸

بچنے کے لئے اس کا غرض یہ ہے کہ اس کا

حالت خراب نہ ہو اور اس کے لئے

بچنے کے لئے اس کا غرض یہ ہے کہ اس کا

حالت خراب نہ ہو اور اس کے لئے

روزہ کی حالت میں خاندان کے خوف سے عورت کے لئے کئی بول واپس کر لیا گیا ہے اور اس کے لئے یہ اثر ہے۔

نہ اس کی حالت میں عورتوں کا بچھڑا کر دیا ہے اور اس کے لئے یہ اثر ہے۔ انہیں اس عورت کا فائدہ حاصل ہو گا۔ یہ عورتوں کو اس سے روکھنے اور کئی طریق کا خط و پتہ عورت کے لئے کئی نونہل پتہ پر بچھڑا کر لیا گیا ہے۔

((قال قاضی خان رحمہ اللہ : اذ کان الروح سبی التحلی لاس للبراقہ ان لغوی السرفا
مسلم)) اور اس کا غرض یہ ہے کہ اس کا

خدا کر زمان سے کوئی چیز چھوڑ کر دے اور اس کے لئے یہ اثر ہے۔ اس کے لئے یہ اثر ہے۔ اس کے لئے یہ اثر ہے۔ اس کے لئے یہ اثر ہے۔

بھول کر کھانا پینا

اس کی آوی نے بھول کر کھانا پینا کر لیا اور اس کا روزہ نہ پانے کا
روزہ جب کہ عورت کا ہے۔ یہ روزہ اس کے لئے ہے۔ اس کے لئے یہ اثر ہے۔ اس کے لئے یہ اثر ہے۔

جہاں اگر بھول کر کھانا پینا کر لیا اور اس کا روزہ نہ پانے کا
رہے۔ لیکن اگر روزہ تو یاد ہو کر غلطی سے پانی پانی کے لئے پیا جائے تو روزہ فاسد ہو جائے گا۔

عقل میں کبھی بچھڑا کر لیا گیا

اس کی آوی نے عقل کے اندر بھی بچھڑا کر لیا اور اس کا روزہ نہ پانے کا
اور عقل کے اندر بھی بچھڑا کر لیا اور اس کا روزہ نہ پانے کا

عرب و روم کے روزہ نہیں دیتا۔

اس ایک شخص کا کہنا ہے کہ آگے میں عرب اور روم کے روزہ نہیں دیتا۔

قائم مقامی جج صاحب
محکم دلائل سے مزین متنوع و منفرد موضوعات پر مشتمل مفت آن لائن مکتبہ

رنگ اور مزاج اور قہقہہ میں محسوس ہوتا ہے اور ایک ڈاکٹر کا کہنا ہے کہ فقہاء کہتے ہیں کہ کان میں دوا اور تیل ڈالنے سے روزہ ٹوٹ جاتا ہے۔ حالانکہ کان اور دماغ کے درمیان کوئی راستہ نہیں ہے۔ اگر ہوتا تو دوا اور تیل دماغ میں پہنچ کر دماغ کا سدھ ہو جاتا، مفصل جواب مظلوم ہے۔

ج: منہ کا ناک منہ اور فرج، فم اور کھوپڑی کے اندرونی زمرہ کی رگوں سے منقسم صومہ اشیاء جو کہ معدہ، بولہ، خیمہ، چٹھی جیسے تو روزہ کا سدھ ہو جاتا ہے۔ آنکھ میں دوا کی اور سر میں ڈالنے سے روزہ کا سدھ نہیں ہوتا۔ کیونکہ آنکھ اور دماغ اور معدہ کے درمیان کوئی راستہ نہیں اور آنکھ (آنسو) جو نکلتے ہیں وہ پینہ کی طرح مسامات میں سے ابھر کر نکلتے ہیں۔ آنکھ میں ڈالی ہوئی دوا اور سر میں دیا، مزاج و قہقہہ وغیرہ میں محسوس ہوتا ہے۔ یہ بھی مسامات میں سے ہو کر پہنچتا ہے۔ یہ مظهر صومہ نہیں۔ جیسے کہ سر پر ملا ہوا تیل جذب ہو کر دماغ تک پہنچتا ہے۔ اس سے روزہ ٹوٹ نہیں نوتا۔ البتہ کان میں ڈالی ہوئی دوا اور تیل دماغ تک پہنچتا ہے اور دماغ کو فائدہ دیتا ہے۔ لہذا روزہ کا سدھ ہو جاتا ہے۔

روزہ توڑنے والی چیزیں

ناک میں دوا ڈالنا:

س: ناک میں دوا ڈالنے سے روزہ ٹوٹ جاتا ہے یا نہیں؟

ج: ناک میں دوا ڈالنے سے روزہ ٹوٹ جاتا ہے۔

کان میں تیل ڈالنا:

س: روزہ دار کان میں تیل کیوں نہیں ڈال سکتا۔ جبکہ کان میں پانی جانے سے روزہ ٹوٹ نہیں نوتا۔

ج: چاہے میں بچہ فرق یہ بیان ہوئی ہے کہ پانی میں وصول مایہ صلاحتہ ایمن والی الجولہ نہیں ہے۔ بلکہ تیل کے اور یہ

بھی بچہ فرق کی ہو سکتی ہے کہ پانی سے احتراز مطلوب ہے اور اس میں ضرورت ہے یا نہ۔

مسواحوں کا خون اندر جانا منسوخ ہے:

س: مسواحوں کا خون اندر سے خارج ہونے سے روزہ باقی رہے گا یا نہیں؟

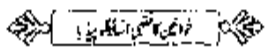
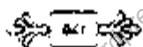
ج: صحیح یہ ہے کہ روزہ ٹوٹ گیا اس روزہ کی قضاء لازم ہوگی۔

نسوار اور حقہ سے روزہ ٹوٹ جاتا ہے:

س: حقہ پینا اور ناک میں نسوار چڑھانے سے روزہ ٹوٹ جاتا ہے یا نہیں؟

ج: ناری، صیغہ ۱۱ ص ۱۱ ج ۱ ناری دار سلیم دہلوی ج ۱ ص ۱۱۶ ج ۱

ج: ایضاً۔ ج ۱ ناری دار سلیم دہلوی ج ۱ ص ۱۱۶ ج ۱



ج: نقد پنے اور ناک میں نسوار چھانے سے روز و نوت جاتا ہے۔
منہ میں نسوار رکھنا:

س: روزہ کی حالت میں ہیز نسوار (ہیزہ) منہ میں ذہن کے نیچے رکھنا جائز ہے یا نہیں؟
 ج: روزہ کی حالت میں ہیزہ استعمال کرنا درست نہیں۔ اقول: لب ہے کہ کچھ نہ کچھ اعتدال کا طلق کے اندر ضرور چلا جاتا ہے۔ جو یقیناً مفسد موم ہے۔ لہذا اس سے قطعاً احتراز کرنا چاہئے۔
نسوار مفسد موم ہے:

س: نسوار منہ میں ڈالنے سے روز و نوت جاتا ہے یا نہیں؟ (ظاہر تو یہ معلوم ہوتا ہے کہ نسوار استعمال کرنے سے روزہ نہیں ٹوٹتا؟)

ج: نسوار منہ میں ڈالنے سے نواب کے ساتھ مل کر پیٹ کے اندر چل جاتی ہے۔ جو کہ عباد روزہ کا ذریعہ ہے۔ بلکہ نسوار کے عادی لوگ تو اس کو ٹیڈا کا خیر الجہل سمجھتے ہیں۔ اس لئے نسوار منہ میں ڈالنے سے روزہ کا سدھو جاتا ہے۔
دوا سو گھنٹا مفسد ہے:

س: ”اطعمی“ ایک دوا ہے جو خوشنادر اور چوناملا کر پیشی بھر کر ناک سے نکال کر سونگھا جاتا ہے۔ اس کی تیزی و مبالغہ شک کی جاتی ہے۔ اس کے سونگھنے سے روزہ نوت جاتا ہے یا نہیں؟
 ج: اس صورت میں روزہ ٹوٹ گیا۔ قطعاً لازم ہے۔
سانس سے دوا چھاننا:

س: میں سانس کے علاج کے لئے ایک دوا استعمال کرتی ہوں۔ جب کہ پاؤڈر کی شکل میں ہوتی ہے اور اسے دن میں چار مرتبہ سانس کے ساتھ چھاننا ہوتا ہے۔ یہ عمل سے زیادہ تر دوا سانس کے ساتھ پیچھے دہن میں داخل ہو جاتی ہے۔ لیکن کچھ مقدار طلق میں چپک جاتی ہے اور ظاہر ہے کہ بعد میں پیٹ میں جاتی ہے۔ کیا روزہ کی حالت میں اس دوا کا استعمال جائز ہے یا نہیں؟

ج: یہ دوا عمری بدھوئے سے پہلے استعمال کر لی جائے۔ دوائی کھا کر خوب ابھی طرح منہ صاف کر لیا جائے پھر بھی کچھ طلق کے اندر جائے تو کوئی حرج نہیں۔ روزہ کی حالت میں اس دوا کا استعمال صحیح نہیں۔ اس سے روزہ کا سدھو جانے کا ہے۔
مرد کی سیاری اندر چلی گئی:

س: مرد اپنے آلہ حاصل عورت کی فرج میں داخل کرے پھر پھر باہر نکال کر دیکھے اگر آلہ حاصل خشک ہے۔ تو کیا اس

صورت میں روزہ ٹوٹ گیا یا نہیں؟

ج۔ مرد کے ٹھنڈی سیاری صورت کی شرمگاہیں داخل ہو گئی تو سر اور گردن دونوں کا روزہ ٹوٹ گیا۔ دونوں پر غصہ ہو گا۔
نکاح لازم ہے۔ خواہ انزال ہو یا نہ ہو۔^۱

نیوی کے پانی پینے سے انزال کا حکم:

ا۔ ایک شخص رمضان المبارک میں ان کے دقت پنی بیوی کے پانی پینے اور کھڑکی کی چب سے اسے انزال ہو گیا۔ تو اس پر غصہ ہوا۔ کفارہ دینے کا؟

ج۔ اگر کوئی شخص رمضان المبارک میں دن کے وقت اپنی بیوی کے پانی پینے اور کھڑکی کی چب سے انزال ہو جائے تو اس صورت میں اس روزہ کی قضا لازم ہے۔ کفارہ واجب نہیں۔^۲

روزہ کی حالت میں بوس و کفارہ:

ا۔ کیا روزہ کی حالت میں جینی نیوی سے بوس و کفارہ کرنا جائز ہے یا نہیں؟

ج۔ یہ اس پر جائز نہیں۔ مگر جہاں آدمی کوئی ایسا فعل روزہ کی حالت میں نہ کرے۔ اس میں غول ہو کہ وہ غسل نہ کرے۔
البتہ بوس کے کفارہ۔

ب۔ کسی شخص نے روزہ کی حالت میں اپنی بیوی کا بوسہ لیا اور اس کے ساتھ چٹ گیا اور اس وجہ سے اسے انزال ہوا تو روزہ ٹوٹے گا یا نہیں؟ میان نیوی دونوں کا ٹوٹنے کا کیا صرف شوہر کا اگر روزہ ٹوٹ جائے تو صرف قضا لازم ہوگی یا کفارہ بھی لازم ہوگا؟

ج۔ اسے انزال ہو کر اس بوسہ نے ٹوٹنے کا اگر دونوں کا انزال ہو جائے تو دونوں کا روزہ ٹوٹ جائے گا۔ اس صورت میں صرف قضا لازم ہوگی کفارہ لازم نہ ہوگا۔

جاء منہ میں ہے۔ بیوی کا بوسہ یہ پاسے شہوت کے ساتھ بھلا اور نراں ہو گیا تو روزہ ٹوٹ جائے گا اور انزال نہ ہو تو روزہ نہیں ٹوٹے گا۔^۳

ب۔ ایک آدمی اپنی بیوی سے بھارت شہوت ہلک کر کرے اور بظہری میں انزال ہو جاتا ہے۔ تو کیا اس کا روزہ باقی ہے یا ختم ہو گیا۔ اگر ختم ہو گیا تو یہ وہاں کو کچھ کھانی کرسکتا ہے؟

ج۔ اس صورت میں روزہ ٹوٹ جائے گا اور قضا کرنا ضروری ہے۔ جس شخص کا روزہ ٹوٹ جائے۔ اس کو کھانے پینے کی اجازت نہیں۔^۴

ہدی سے روزہ نہیں تو تھا:

کس روزہ میں اپنی بیوی کے ساتھ بوی دکنار کرنے سے خوشی کی وجہ سے صرف پانی آ جائے تو روزہ فاسد ہو جائے گا کیا نہیں؟
نہ یوں دکنار کی وجہ سے نہ پانی نکلا ہے۔ نہ کوئی کھانے کی چیز ہے۔ اسی سے روزہ میں کوئی نقصان نہیں ہوتا۔ حتیٰ کہ طے سے
روزہ ٹوٹ جائے گا۔ اگر روزہ نہ پھر ہو تو پانی دکنار کرنا جائز نہیں۔ غلہ و قحری ہے۔

روزہ قور نے کا کفارہ

قصہ ازبہ قور نے سے قصہ دکنارہ

اسی۔ یاد اذرتلی رمضان کا روزہ قصہ قور نے سے تھا۔ اور کفارہ وہ۔ واجب ہیں؟
نہ رمضان شریف کا روزہ قصہ قور نے سے کفارہ اور قصہ دکنارہ میں اس سے کیا ہے۔ حتیٰ کہ ایک روزہ تھا۔ اور
روزہ نہ کفارہ سے واجب ہیں۔

ج۔ رمضان شریف کا روزہ قور نے پر تھا۔ روزہ میں۔ اور کفارہ میں۔ رمضان شریف کا روزہ قور نے کا کفارہ یہ ہے کہ
کا کفارہ میں سے روزہ نہ رکھے۔ درمیان میں وقفہ کر دے۔ اگر کسی وجہ سے رمضان میں ایک دن کا روزہ بھی نہ رکھا
تو روزہ ہوتے ہیں۔ شروع کر کے یہاں تک کہ دو مہینے کے روزے بغیر وقفہ کے چلے۔ یہ وہ نہیں۔

روزہ قور نے کا کفارہ

کس کفارہ کی صورت میں پھر سیکھیں تو کفارہ کھانا کی کھانا کھانے کا حکم ہے یا پھر ایک وقت سے کھانے کا سبب
کا کفارہ کی ہی رقم مانگے مہینوں میں تقسیم کی جائے؟
ج۔ کفارہ کے مسئلہ میں یہ سب قابل ہیں۔

(۱) جو شخص روزہ رکھنے کی طاقت رکھتا ہو۔ اس کے لئے روزہ قور نے کا کفارہ دو مہینے کے لئے ہے۔ روزہ رکھنے کا کفارہ
ہے۔ اگر درمیان میں ایک روزہ بھی بھوٹ گیا تو دوبارہ روزہ رکھنے سے شروع کرے۔

(۲) اگر چاہے کہ مہینے کی پہلی تاریخ سے روزہ شروع کرے۔ مگر وہ چاہے کہ حساب سے دو مہینے کے روزہ رکھے۔ اگر وہ
مہینے ۱۹۶۹ کے ہوں یا ۲۰۲۰ کے۔ لیکن اگر درمیان میں سے شروع کرے تو مانتا ہے چلے۔ کرنے ضروری ہیں۔

(۳) جو شخص روزہ رکھنے پر قادر نہ ہو۔ اور نہ مانتا ہو کہ وہ وقت کا کفارہ کھائے۔ یہ مانتا ہے کہ وہ قدرتی مقدار میں
اس کی قیمت دے۔

ج: روزہ میں تکلیف ہونے کی وجہ سے یہ درست نہیں ہے کہ روزہ کو چھوڑ کر اطعام مساکین کی طرف رجوع کرے۔ کیونکہ اس میں وزن کلمہ تسلط کی قید ہے۔ جس کا حاصل یہ ہے کہ اس میں روزہ رکھنے کی طاقت ہی نہ ہو۔ یعنی بوجہ مرض یا علاج کے یا بوجہ شغل طاعتی ہونے کے۔ اس وقت اطعام درست ہے۔

((فان حمز عن الصوم لمرض لا یوجبی بوزہ لو کبیر یطعم مسکین ۵۵))

(درقبا رب ما یفسد الصوم ص ۸۰۱)

پھر جب دو ماہ کے روزہ سے عاجز ہو یا بوجہ بڑھاپے یا مرض شدید ل علاج کے تو ساتھ مسکینوں کو اطعام ضروری ہے۔

اس کی دو صورتیں ہیں۔ ایک یہ کہ ایک مسکین کو نصف صاع کھم یعنی اسی ذل کے حساب سے پونے دو سیر کھدیا اس کی قیمت ہر ایک مسکین کو دے یا ساتھ مسکینوں کو ان دنوں وقت پیٹ بھر کر کھانا کھادے۔

چند تین یا دو روزانہ کسی طرح کو دو ماہ تک دینے سے کھارہ نہ ہوگا۔ بلکہ چنے دو پیرات یا گندم یا اس کی قیمت دینے سے ادا ہوگا۔ اسی طرح کسی طالب علم کو بھلا روپیہ بھیج دینے سے کھارہ ادا ہوگا۔ بلکہ یہ کھسا جائے کہ ساتھ؟ دیں کہ ایک دن دونوں وقت یا ایک آدنی کو دو ماہ تک ان دنوں وقت پیٹ بھر کر یہ تیت کھارہ کھانا کھلا جائے اور اس میں جو کچھ صرف ہو دھجھ سے ملے لیا جائے۔

کیا کھارہ کی معافی ممکن ہے:

ج: کیا کھارہ کے روزہ سے نہ رکھے جائیں تو کوئی صورت سہولت کی (یا معافی کی) ہو تو تحریر فرمائیے؟
ج: جب کہ کھارہ چھ افہ صوم رمضان کے باقاعدہ وجہ ہو گیا۔ (پھر کوئی صورت اس میں موطا کھارہ کی اور سہولت کی موجود نہیں ہے۔ کھارہ ادا کرنا ضروری ہے۔

روزہ کے کھارہ کے بدلے تو یہ:

ج: زیہ نے کھارہ سے لاشکی کی وجہ سے اپنی بیوی سے روزہ کی حالت میں سہولت کی تو ان پر جو کھارہ واجب ہوا ہے۔ وہ اس کو کسی طرح ادا نہیں کر سکتے۔ اس صورت میں ان کی تو یہ قبول ہوئی یا نہیں؟
ج: اس نے کھارہ اس صورت میں بھی ضروری ہے۔ تو یہ بھی جیسی قبول ہوئی۔ اگر دو مہینے کے روزوں کی پے درپے طاقت نہ ہو تو ساتھ مسکینوں کو کھانا کھلا دیں۔

((فان یتسلط علیہم یطعمون مسکین ۵۵))

فدیہ میں ہر چیز دی جاسکتی ہے:

س۔ فدیہ میں غریا کو کپڑے کتے ہیں یا نکلیں؟ سجدہ وقت میں ایک نماز یا روزہ کا فدیہ بصورت نقد تقریباً ایک روپیہ ہوتا ہے۔ اگر تکبیر یا کھینچ کر ایک شخص کو دے دیا تو ایک روزہ کا فدیہ ادا ہوا یا نہیں کا۔

ج۔ فدیہ میں گیسوں کی قیمت کے برابر کپڑے وغیرہ دینا بھی جائز ہے اور متعدد روزوں کے فدیہ کی رقم ایک فقیر کو دینا بھی جائز ہے۔ اس لئے جس روپے کا سہل دینے سے جس روزوں کا فدیہ ادا ہو گیا۔

کفارہ میں دو وقت کھانا ضروری ہے:

س۔ روزہ کے کفارہ میں اگر ایک سو تیس مساکین کو ایک وقت کھانا کھلادیا جائے اور ایسے ہی قسم کے کفارہ میں جس مساکین کو ایک وقت کھلادیا جائے تو کفارہ ادا ہو گیا یا نہیں؟

ج۔ ایک وقت کھلانے سے کفارہ ادا نہیں ہوتا۔ روزہ کے کفارہ میں ساٹھ مساکین کو اور قسم کے کفارہ میں دس مساکین کو دونوں وقت کھانا واجب ہے۔ فدیہ روزہ کے کفارہ میں ان ہی میں سے ساٹھ مساکین کو اور قسم کے کفارہ میں ان ہی میں سے تیس مساکین کو دوسرے وقت میں بھی کھانا واجب ہے۔ خواہ ان ہی دن کھائے یا کسی دوسرے دن۔

کن وجوہات سے روزہ نہ رکھنا جائز ہے

س۔ کن عذرات کی بناء پر روزہ نہ رکھنا جائز ہے؟

ج۔ (۱) رمضان شریف کے روزے ہر عاقل بالغ مسلمان پر فرض ہیں اور بغیر کسی صحیح حکم کے روزہ نہ رکھنا حرام ہے۔

(۲) اگر نابالغ لڑکا لڑکی روزہ رکھنے کی طاقت رکھتے ہوں تو ماں باپ پر لازم ہے کہ ان کو بھی روزہ رکھوائیں۔

(۳) جو بیمار روزہ رکھنے کی طاقت رکھتا ہو اور روزہ رکھنے سے اس کی بیماری بڑھنے کا اندیشہ نہ ہو اس پر بھی روزہ رکھنا لازم ہے۔

(۴) اگر بیماری ایسی ہو کہ اس کی وجہ سے روزہ نہیں رکھ سکتا یا روزہ رکھنے سے بیماری بڑھ جانے کا خطرہ ہو تو اسے روزہ نہ رکھنے کی اجازت ہے۔ مگر جب تندرست ہو جائے تو بعد میں ان روزوں کی قضا اس کے ذمہ فرض ہے۔

(۵) جو شخص اخلاقیات پر ہو کہ روزہ کی طاقت نہیں رکھتا یا ایسا بیمار ہو کہ روزہ نہ رکھ سکتا ہے اور نہ صحت کی امید ہے۔ تو وہ روزہ کا فدیہ دے دیا کرے۔ یعنی ہر روز کے بدلے صدقہ فقیری مقدار نقد یا اس کی قیمت کسی مسکین کو دے دے۔ یا صبح و شام ایک مسکین کو کھانا کھلادیا کرے۔

(۶) اگر کوئی شخص سفر میں ہو اور روزہ رکھنے میں مشقت لاحق ہونے کا اندیشہ ہو تو وہ بھی قضا کر سکتا ہے۔ دوسرے وقت

میں نہ کو روزہ رکھنا لازم ہو گا اور اگر ستر میں کوئی مشقت نہیں تو روزہ رکھنا بہتر ہے۔ اگرچہ روزہ رکھنے اور بعد میں قضا کرنے کی جگہ اپنا زنت ہے۔

(۷) عورت کو غسل اور ٹھنسی کی حالت میں روزہ رکھنا جائز نہیں۔ اگرچہ رمضان شریف کے بعد اتنے روزوں کی قطعاً ضرورت نہیں ہے۔

(۸) بعض لوگ اپنے عذر کے روزہ نہیں رکھتے اور بیماری یا سفر کی وجہ سے روزہ چھوڑ دیتے ہیں اور پھر بعد میں قضا بھی نہیں کرتے۔ غرض طور پر عورتوں کے جو روزے، بیماری کے ایام میں رو بہ تے ہیں۔ وہ ان کی قضا، کئے میں سستی راتی ہیں۔ یہ بہت برا ہے۔

روزہ چلانے والی روزہ قضا کرے

نہ: ایک ماں جس کا بچہ سوائے ماں کے دودھ کے کوئی غذا نہ کھ سکتا ہو۔ اس کے لئے دو رمضان کے روزے رکھنے کا حکم ہے؟

ج: اگر ماں یا اس کا دودھ پتا بچہ روزے کا تحمل نہیں کر سکتے تو عورت روزہ چھوڑ سکتی ہے۔ بعد میں قضا رکھنے کی ضرورت ہے۔

نہ: اگر بچہ کی طرف سے یا اس عورت کی طرف سے اندیشہ ہو کہ عورت نے روزہ رکھنے کی وجہ سے بچہ جاک ہو جائے گا یا عورت بچہ ضعف کے ہلک ہو جائے گی یا اس کے دودھ نہ رہے گا اور بچہ جاک ہو جائے گا تو کسی صورت میں عورت رمضان شریف میں روزہ قضا کرے اور بعد میں قضا کرے۔

روزے رکھنے سے بیماری لاقی ہوگا

نہ: ایک شخص موسمِ صلوٰۃ کا پابند ہے۔ لیکن رمضان شریف شروع ہونے پر نہیں چار روزے رکھنے سے غور کیا ہو جاتا ہے۔ غریب آدمی اور عیالدار ہے۔ دوا وغیرہ کرنے کی و مساکین کو کھانا کھلانے کی طاقت نہیں رکھتا اور اگر جائزوں میں بھی روزہ کی قضا کرتا ہے۔ تب بھی دینا یا چار قریب امر کھ ہو جاتا ہے۔ اس صورت میں اس کے لئے کیا حکم ہے؟

ج: ”ایسے عیالدار کے لئے جو روزہ رکھنے پر قادر نہ ہو اور ہمیشہ رمضان شریف نے روزے رکھنے یا قضا کرنے سے اس کا مرض بڑھتا ہو اور کسی طرح روزہ نہ رکھ سکتا ہو۔ غریب دینا فقہاء نے جائز رکھا ہے۔“

زوجہ یا کمزور عورت کا حکم

نہ: زوجہ یا کمزور عورت جو روزہ نہ رکھ سکتی ہو۔ وہ تو جائز ہے یا نہیں؟

ج: اس صورت میں غریب دینا کافی نہیں ہے۔ اگر فقہ یہ دے دیا اور پھر صحت ہو گئی اور قوت آگئی تو اس روزہ کی قضا ضروری ہے۔

کرنا لازم ہے۔^۱

دوسرے کے مرض کا حکم:

ج: ایک شخص مرض فحش انس شدہ میں مبتلا ہے۔ تباہ کوڑھی کی طرح ایک دوا دوا میں سینہ میں بار بار کھینچ کر سنے سے فحش خارج ہو کر سانس درست آتا ہے۔ دن سخت مصیبت ہوتی ہے اور کوئی دوا مفید نہیں۔ یہ مجرب ہے۔ دن میں بار بار کھینچ دھان سے مفید صوم کی بوت آتی ہے۔ غرض روز انگیں رکھ سکتا۔ وہ شخص جو ان ہے۔ دوا پیتا رہتا ہے تو تندرست رہتا ہے۔ کیا اس کے لئے فدیہ مسموم کافی ہے؟

ج: فدیہ دینا اس کو کافی نہیں ہے۔ جس وقت دوا فحش نہ ہو۔ قضا کرے۔^۲

شوگر کا مرض:

ج: ایک شخص کی عمر ۵۸ برس ہے۔ وہ کئی سالوں سے شوگر کا مرض ہے۔ جس کی وجہ سے کزورانی وغایت روز افزوں ہے اور بوجھ شدہ یہی اس کے جو اس مرض میں شدت سے ہوتی ہے روزہ رکھنا دشوار ہے۔ خصوصاً سخت گرمی کے موسم میں۔

ج: ایسے مرضی کو جو رمضان شریف میں بہت ضعف و مرض روزانہ رکھ سکے۔ روزانہ کھینچنے کی رخصت ہے۔ لیکن جب تک توقع صحت نہ ہو فدیہ دینا کافی نہیں ہے۔ بلکہ بعد صحت کے قضا لازم ہے۔ پھر اگر صحت کی امید نہ رہے اور مرض کا ازالہ نہ ہو تو ان روزوں کا فدیہ دے دے۔ ہر ایک روز کے کا فدیہ صدقہ فطر کے برابر ہے۔^۳

ج: میرے والد بہت شوگر کے مرض میں ہیں۔ ڈاکٹر نے انہیں روزہ رکھنے سے منع کیا ہے اور کہا ہے کہ اگر انہوں نے روزہ رکھا تو بیماری بڑھ جائے گی۔ جبکہ حقیقت یہی کہی ہے۔ کیونکہ انہوں نے جب بھی روزہ رکھا تو تکلیف زیادہ ہوئی۔ اس صورت میں ان کے لئے شرعاً کیا حکم ہے؟

ج: اسلام کسی کو بلا وجہ تکلیف میں نہیں ڈالتا۔ اگر آپ کے والد محترم کو واقعی شوگر کا شدید مرض لاحق ہے کہ ان میں روزہ رکھنے کی بھی طاقت نہیں اور اگر رکھ لیں تو مرض کے بڑھنے کا خطرہ ہے اور ساتھ ہی مسلمان ڈاکٹر نے بھی خوب تنبیہ کے بعد روزے نہ رکھنے کا طور دیا ہے۔ تو شرعاً ان کو اجازت ہے کہ وہ روزہ نہ رکھیں اور اگر مرض دائمی ہو تو ہر روز کے کا فدیہ دینا ہوگا۔ جو ایک روز کے بدلے میں صدقہ فطر کی مقدار کے برابر ہے۔^۴

سفر میں افطار کرنا:

ج: سفر کے دوران مسافر کو روزہ نہ رکھنا چاہئے یا روزہ رکھنا بہتر ہے؟

ج: فتاویٰ دارالعلوم ص ۲۷۸

ج: فتاویٰ دارالعلوم ص ۲۷۸

ج: ایضاً۔

روزہ رکھنا اور نہ رکھنا مسافر کی حالت پر مبنی ہے۔ جس میں اسے آسانی ہو وہی طریقہ اختیار کر لے۔ تاہم مریض کو شدید ضرورت نہ ہو تو روزہ رکھنا افضل ہے اور جب تک غایت ہے کسی عذر سے روزہ توڑنا

نہیں۔ نہان کن کن عذرات سے بچا جائے روزہ توڑ سکتا ہے؟
ج۔ مریض اور سفر اور خوف زیادتی مرض وغیرہ اظہار کی وجہ سے روزہ توڑ سکتا ہے اور کفار و نجس آقا اور جاہل و مضان کا روزہ رکھنا جائز نہیں۔

بہتر کی شدت میں کیا عذر؟
ج۔ روزہ کی حالت میں اگر بچہ، شہید ہو جائے یا اس کی وجہ سے روزہ دار بے قرار ہو تو ایسی حالت میں روزہ اظہار کرنا جائز ہے یا نہیں؟

ج۔ اگر خوف ہلاکت یا زوال عقل ہو تو ایسی حالت میں افطار کرنا درست لکھ ہے اور حج مریض کی طرح روزہ پر نہیں کر سکتا اور عجز ہے تو بھی افطار کر سکتا ہے۔

ج۔ اگر بیمار نے روزہ رکھ لیا ہو اور صحت و تندرستی کو نقصان پہنچے گا اندیشہ ہو اور طیبہ کی رائے ہو کہ وہ روزہ توڑ کر دوا کھائے۔ تو روزہ اظہار کر سکتا ہے یا نہیں؟
ج۔ ایسے مریض کو روزہ توڑنے کی ترغیب دینا ہے۔ مریض کو کھانے پینے کی ضرورت ہے۔ اس شرعی مصلحت کے لئے کافی ہے۔

ج۔ زہر نے رمضان شریف کا روزہ رکھا لیکن عمار کی شدت کی وجہ سے توڑ دیا۔ یہ اس کا عذر ہوگا یا نہیں؟
ج۔ اگر مریض اور عمار کی زیادتی کا قوی اندیشہ تھا یا کسی طیبہ نے ایسا کہہ دیا۔ اس بنا پر روزہ اظہار کیا گیا تو کفار واجب نہیں صرف قضا واجب ہوگی۔

چاہا جانے کا اندیشہ ہو۔
ج۔ میں نے معدے میں درد اور سقے کے مرض کے باوجود عری کھ کر روزہ رکھ لیا۔ نیت کر لی اور عری کے بعد معدے میں درد اور سقے ہوئے تھے۔ بعد میں شدت اختیار کر گیا اور میں نے نقصان کے خوف سے روزہ کھالی۔ کیا اب صرف قضاء لازم ہے۔ یا کفار و ادا کرنے پڑے گا؟

ج۔ اگر روزہ شدت تھا تو نقصان یا شدید خطر تھا تو اس صورت میں صرف قضا واجب ہے۔ کفار واجب نہیں۔
ج۔ زہر نے عمار کی زیادتی کا قوی اندیشہ تھا یا کسی طیبہ نے ایسا کہہ دیا۔ اس بنا پر روزہ اظہار کیا گیا تو کفار واجب نہیں صرف قضا واجب ہوگی۔

اعتکاف کا بیان

اعتکاف کی قسمیں

س۔ اعتکاف کئی قسموں کا ہوتا ہے؟

ج۔ اعتکاف کی تین قسمیں ہیں۔ واجب است اور نفل۔

رمضان المبارک کے آخری عشرہ کا اعتکاف سنت ہے۔ باقی دنوں کا اعتکاف نفل ہے اور اگر کچھ دنوں کے اعتکاف کی سنت مان لی جائے تو ان دنوں کا اعتکاف واجب ہو جاتا ہے۔

اعتکاف کی نیت

س۔ اعتکاف کی نیت کیسے کی جائے؟

ج۔ اعتکاف کی نیت یہی ہے کہ اعتکاف کے ارادہ سے آدمی مسجد (یا اعتکاف کی جگہ) میں چلا جائے۔ اگر زبان سے بھی نیت کرے تو بہتر ہے۔

اعتکاف کے اہم مسائل

س۔ اعتکاف کیوں کرتے ہیں اور اس کا مقصد کیا ہے؟

ج۔ مختلف اللہ تعالیٰ کا قرب حاصل کرنے کے لئے اپنے آپ کو عملی طور پر عبادت کے لئے فارغ کر لیتا ہے اور اس تمام عبادی مشغولیت کو چھوڑ دیتا ہے۔ جو اللہ تعالیٰ سے دور کرنے والے ہیں۔

اس لئے مختلف قرآن مجید کی تلاوت، حدیث شریف اور دیگر دینی علوم میں مشغولیت کی پابندی، عبادت کی سرپرستی کا مطالعہ، اور نیکو اعمال و سلف صالحین کے اعمال کو اپنانا، دینی امور کی ترویج کرنا جاتا ہے۔ درود پڑھنا، تسبیح پڑھنا، دعا پڑھنا، غرض اللہ تعالیٰ کے مقصد کے بالکل خلاف ہے۔

() عورت اپنے شوہر میں ایک جگہ نماز کے لئے مقررہ کرے وہاں اعتکاف کرے۔ اس کو مسجد میں اعتکاف نہیں کا۔

ج: عورت نہ توہم کی اجازت کے بغیر احکامات نہ پڑھے۔ فتاویٰ شامیہ میں ہے۔

((ولا یبھی لها الاعتکاف بلا ذمہ)) (شامی ج ۱ ص ۱۷۹)

معطلہ کا درسی کے لئے دوسرے کمرے میں جانا:

س: ایک عورت احکامات والے کمرے سے دوسرے کمرے میں درسی قرآن پڑھنے کے لئے جاسکتی ہے یا نہیں؟

ج: اگر احکامات پڑھنے سے پہلے زبان سے نیت کی تصریح کر لی جائے تو جانا جائز ہے۔

اکیسویں شب کو نماز فجر سے بڑھنا:

س: اگر کوئی شخص اکیسویں شب کو بھرنی کھا کر صحت سے تھوڑی دیر پہلے احکامات کی نیت سے مسجد چلا جائے تو اس کا

احکامات صحیح ہوگا یا نہیں؟

ج: سخت ہے کہ اکیسویں تاریخ کو قروب آفتاب سے پہلے پہلے مسجد میں داخل ہو جائے۔ لیکن اگر اس کے بعد کسی

وقت بھی نیت کر کے مسجد میں داخل ہو جائے تب بھی صحیح ہے۔ لیکن مشرک کاملہ کی نصیحت اس صورت میں حاصل نہ ہوگی۔



کتاب الحج

فضیلت حج

حج سے گناہوں کی معافی

مس۔ کیا ہے حج ادا کرنے سے جس انسان کو حج قبول ہو جاتا ہے دو گناہوں سے اسی طرح پاک ہو جاتا ہے۔ جس طرح بچہ پیدائش کے بعد گناہوں سے پاک ہوتا ہے۔

ج۔ حج بہت بڑی عزت ہے جس سے گناہ معاف ہو جاتے ہیں۔ آپ نے فرمایا ”گویا وہ“ اپنی ماں کے پیٹ سے پیدا ہوتا ہے“ یعنی جس طرح غلام پور بچہ گناہوں سے پاک صرف ہوتا ہے۔ اسی طرح ”حج“ ہر روز کے بعد اپنی گناہوں سے پاک معاف ہو جاتا ہے۔

حج قبول کی پچھان

مس۔ کیا یہ درست ہے کہ جو شخص حج کرنے کے بعد پھر سے برائی کی طرف مائل ہو جائے۔ یعنی جھوٹ پوری نیت۔ ال آخری دغیر شروع کرے تو یہ ان لوگوں کی نیتانی ہے جن کی سہارت اللہ نے قبول نہیں کی۔ کیونکہ حج سے انسان کا دل اللہ سے الگ کی طرح نرم ہوتا ہے۔ نیک کے دل سے کوئی کام اچھا ہی نہیں لگتا؟

ج۔ قبول دلی ہے۔ جس سے زندگی کی کائن بدل جائے۔ آئندہ کے لئے گناہوں سے بچنے کا اہتمام ہو اور طاعات کی پابندی کی جائے۔ حج کے بعد جس شخص کی زندگی میں خوشگوار انقلاب نہیں آتا اس کا معاملہ مشکوک ہے۔

فرضیت حج

مس۔ ایک آدمی کو رمضان کے مہینہ میں اپنے دادا کی میراث سے کافی مقدار میں مال ملے اور حرم کے مہینہ تک مال موجود رہا بعد میں خرچ ہو گیا۔ تو اس پر حج فرض ہے یا نہیں؟

ج۔ فرضیت حج کے لئے اشرف حج (شوال ذی القعدہ ذی الحجہ) میں مال کثیر کا حکم ہونا ضروری ہے۔ چونکہ یہ آدمی اشرف حج میں مال کا مالک تھا۔ اس لئے اس پر حج فرض ہو گیا ہے۔ البتہ اگر یہ آدمی کسی ایسے جید ملک میں رہتا ہو کہ وہاں سے اشرف حج سے قبل جان و مال ہوتے ہوں تو قاعدہ حجاج کی روایتی کا وقت معتبر ہو گا۔ (یعنی جس وقت حجاج کا وقت گزرے وہاں ہر

اس وقت اس کے پاس اتنا مال موجود ہو۔

س۔ ایک شخص اشیراچ میں ماس کا ایک ہو گیا مع تمام شرائط کے اور بعد میں مال خرچ کر دیا یا تلف ہو گیا تو کیا حج کی قضاء ضروری ہے؟ یا وجوب حج ساتھ ہو گیا؟

ج۔ اشیراچ میں مال دار ہو تو حج فرض ہو گیا۔ البتہ اگر ایسے عید ملک میں رہے ہو کہ وہاں سے اشیراچ سے قبل حج واجب نہ ہوئے ہوں تو قائلہ حاج کی راقی کا وقت معتبر ہوگا۔ مگر اس وقت مال ہے تو حج فرض نہ ہو گیا۔ مگر حج نہیں کیا تو قضاء واجب ہو گئی۔

فریضہ کے بعد تگدستی:

س۔ ایک عورت پر حج فرض تھا۔ لیکن عوارض کی وجہ سے وہ حج نہ کر سکی۔ جبکہ اب وہ عکالت ہو چکی ہے۔ کیا اس عکالت کی وجہ سے اس سے حج ساتھ ہو گیا یا نہیں؟ نیز اگر کوئی آدمی حج فرض ہونے کے بعد جو صرف عہرہ کر لے تو کیا اس سے حج ساتھ ہو جائے گا یا نہیں؟

ج۔ اگر کسی عورت کے پاس اتنی رقم موجود ہو کہ وہ اپنا اور عہرہ کا خرچہ برداشت کر سکی ہو تو اس پر حج فرض ہے۔ عکالت ہو جانے سے یہ عہرہ کر لینے سے حج ساتھ نہ ہوگا۔ زندگی میں حج کرنا فرض ہے اور اگر حج نہ کر سکی تو پھر موت سے قبل حج کی وصیت کرے اور اس کی وصیت پر عمل کیا جائے۔

حج کے لئے شوہر کی اجازت:

س۔ عورت پر حج فرض تھا۔ اس لئے خاوند کی اجازت کے بغیر اپنے بھائی کے ہمراہ حج ادا کیا تو کیا اس عورت کو حج صحیح ہوا یا نہیں؟

ج۔ اگر اس عورت پر شرعاً حج فرض تھا تو اس کا بغیر شوہر کی اجازت کے بھائی کے ساتھ حج ادا کرنا صحیح ہے۔ لیکن اگر نفلی حج ہو تو خاوند سے اجازت لینا ضروری ہے۔

((وإذا وجدت محرماً ولا مالاً لهما زوجها ان يخرج فلها ان تخرج بعير الله لى حجة الاسلام خور النطوخ)) (فتاویٰ رضویہ ج ۳ ص ۴۳۵)

س۔ میری بیٹی کو عہرہ سے خاوند نے لاقفل کیا ہوا ہے۔ بیٹی کے اپنے بیٹے جوان ہیں۔ دو بھائی والدہ کو (یعنی میری بیٹی کو) اپنے ماموں یعنی والدہ کے بھائی کے ساتھ حج پر بھیجنا چاہتے ہیں۔ خاوند طلاق دیتا ہے۔ حج کی اجازت دیتا ہے۔ تو کیا وہ حج پر جا سکتی ہے؟

ج۔ حج فرض ہونے کی صورت میں محرم میسر ہونے کی حالت میں جانا ضروری ہے۔ خاوند کے روکنے کی کوئی حیثیت نہیں۔

بجائے { اگر کاغذی تریدیں } پرچے



۱) ونیس لڑو جہاں سے عن حجۃ الاسلام : ۱۱ رمضان ۱۴۰۰ھ

۱) ایک عورت حج کے لئے اپنے پھر بھی زاد بھائی اور والدہ اور بہن کو روکے اس کے ہمراہ پہنچتی ہے۔ کیا حج ہوگا؟
جے کیا شرطاً ضروری ہو کہ نکلا ہے یہ نکلا؟

۲) اور عورت کے قریب فرض ہو تو شوہر اس کو حج سے نہیں روکتا۔ اگر شوہر ساتھ نہ جائے تو دوسرے کو لے کر حج کر سکتی ہے اور باوجود اس کے جانا مکہ و قرینہ ہے۔ کما قول فی اللہ والمصنعا۔

۱) ونیس لڑو جہاں سے حجۃ الاسلام ولو حجت بلا معرم حازم عن النکرا عن الع ای
التحریم لہ ۱۱ رجب ۱۴۰۰ھ

اور پہنچی زاد بھائی حرم نہیں ہے۔ اس کے ساتھ نہ لانا جائز نہیں ہے۔ اس طرح لوگوں کے ساتھ نہ
کرنا درست نہیں ہے۔ یہاں تک کہ بعض علماء نے اس کے ساتھ سفر سے قیور ح ہے۔
۱) وقیل انہا تسافر مع الصالح والصبی والمعتد وغیر معزمین کما فی المحيط ۱۱

عورت پر حج کی فرضیت

۱) کیا حج صرف مردوں پر فرض ہے یا عورتوں پر بھی؟
۲) عورت پر بھی فرض ہے جب کہ کوئی حرم یا مرد اور اگر عورت مسلمان ہو تو اس نے حج کی پابندی اور عورت پر حج
۳) حج کے بارے میں عورت پر حج کرنا چاہتی ہے۔ تو حرم کا حرم نہیں ہے۔ کیا اس نے حج کی کوئی صورت ممکن ہے؟
۴) جس عورت کے ساتھ حرم نہ ہو یا حرم ہو لیکن اس کے گریہ کی وجہ سے وہ حج کی عورت پر حج فرض نہیں ہے۔
۵) عورت کو کسی حرم شوہر وغیرہ کے بغیر حج کو چاہنا نہیں ہے اور عورت پر حج کی وقت فرض عورت کے لیے ہے۔
اس کے ساتھ یہ ہر دووں کا فرض واجب ہے۔ شیخ ابن عمر اور حرم کا فرض تھا علیہ السلام

پہلے حج یا بیٹی کی شادی

۱) کیا شخص کے پاس اپنی بیٹی ہے کہ اس سے دو حج کر سکا ہے یا اپنی بیٹی کی شادی کر سکا ہے۔ کیا وہ پہلے حج
کرے؟ پہلے اپنی بیٹی کی شادی کرے؟ اگر اس نے اپنی بیٹی کی شادی کر دی تو پہلے وہ حج نہیں کر سکتا۔
۲) اس پر حج فرض ہے۔ کہ نہیں کرے؟ کا تو ان کا جواب ہے۔

۳) کیا شخص کے پاس اس قدر مال تھا کہ وہ حج کر سکا تھا۔ لیکن اس نے حج تو نہ کیا۔ کیا وہ اپنی بیٹی اور اپنی شادیوں پر
خرچہ کرے۔ اب غصہ ہو گیا ہے۔ اگر وہ تمام غم مٹا دے۔ وہ مال جمع نہیں کیا۔ ہر کیا تو کیا اس کا حج مبرا ہو سکا۔ یہ کا؟

۱۔ حج التمام حج ۱۴۰۰ھ	۲۔ خدائی اور التمام حج ۱۴۰۱ھ	۳۔ حج آج کے مسائل حج ۱۴۰۲ھ
۴۔ حج التمام حج ۱۴۰۳ھ	۵۔ خدائی اور التمام حج ۱۴۰۴ھ	۶۔ حج آج کے مسائل حج ۱۴۰۵ھ

[illegible]

س: ایسے شخص پر کیا خطبہ ہے، لیکن اس کو تپ غیر شرعی شہادہ ملے رکھی ہے۔ جس ۱۴ جہاں تک اس سے بھی نہیں ہو سکتا۔
ا: شخص اگر میں غیر شرعی شہادہ جہاں کی موجودگی میں حج کر سکتا ہے، نہیں؟

خبر شادی شہزادہ ۱۹۵۶ء کی عدالت پرانی ٹیکس اٹلی کو ۱۹۵۱ء کی شادی کے لئے شہزادہ حرج کر دے
 سرکاری ہے اور نہ ہی راج کے لئے راج عہد میں سے ہے۔ لہذا جب اس شخص کو راج کا فرض ہو چکا ہے تو اس کے لئے راج
 کا عہد ختم کر دیا ہے۔

میں نے اس سائل سے جو کہ جہت اللہ کا ارادہ ہے، علیحدگی کر لیا۔ اب باقی ذرا غور کریں اور دیکھیں کہ یہ میرے کیا فیصلے ہیں؟

میں نے کانیزمادہ کی خدمت میں شریٰ نہیں ہو سکا، وہ بچ کے ماضی ہے۔ لہذا وہ آپ پر کج فہم ہو چکا ہے، اب کوئی شرعی نفع نہیں ہو سکتا، چاہے وہ کس سے ہو، آپ فریاد نہ کریں۔

تفسیر مکان مقدمہ پایانی

میں نے یہ سب کچھ تو کیا دیکھا ہے کہ جس نے شہر فریضہ کے ان نوکریوں، ان سرائیوں، ان قہرستانوں کے لیے
 میرے لیے کچھ بھی تو کیا دیکھا ہے کہ ان لوگوں کے لیے جو میرے لیے ہیں؟

مکان ایسا ضرور ہے لیکن خوشہ فریضہ کے لئے، فریضہ، جب آپ کے پاس آج کی بات لگے کے لئے ہمارے
 رقم سونے کے لئے ہے۔ فریضہ، جب فریضہ ہمارے لئے ہے۔

بغیر محرم کے حج

مذہب کے آئینے میں:

نہ ایک محال چوٹی کا خطہ ہے جسے لے کر جانا ہے ہیں۔ میں اس معاملے میں بیزار ہے۔ یہ چوٹی تو ایک رشتہ دار اور بہت اہم مقام ہے۔ یہاں چوٹی کے سوا کوئی اور مقام نہیں ہے اور وہ رشتہ دار عورت نہیں ہے۔ جس کا تعلق چوٹی کی رہائشی تین ذرا دور ہے۔ اس کے سوا اسے نہیں مانتا۔ مثلاً چوٹی کی چوٹی کی بجائے اس کی رہائشی نہیں۔

مکرم ہو گا۔ سچے انسان سے کبھی غمی کا علاج نہ ہو سکتے۔ یہودی کی جیسے ہوائی اڈے اور صنعتی شہر کے لئے، مگر جس میں اللہ کے

مردوں کے لئے حج میں محرم کی شرط کیوں ہے؟

ج: ایک لوگ نے سنا ہے کہ بھائی کے ساتھ حج کیا۔ کیا یہ ہی محرم ہے؟ اس کے ساتھ کاج جائز ہے یا نہیں؟ اور اگر مردوں کیلئے حج میں محرم کی شرط کیوں ہے؟

ج: کسی انجمنی آدمی کو بھائی بنانے سے دو محرم نہیں بن جاتا اس لئے کاج جائز ہے۔ میں شری مسئلہ قائم ہوں "کیوں" کا جواب نہیں دیا کرتا۔ مگر آپ کے وطن پرانے کے لئے لکھتا ہوں کہ بصر محرم کے عورت کو تین دن یا اس سے زیادہ کے سفر یا آنحضرت ﷺ نے ممانعت فرمائی ہے۔ کیونکہ ایسے طویل سفر میں اس کا پانی عزت و بصیرت کو بچانا ایک مشکل مسئلہ ہے اور اس کا دیکھنا علم میں ہے کہ بعض عورتیں محرم کے بغیر حج پر گئیں اور گندنی میں جھکا ہو کر اپنی آنکھیں سے عکس اڑیں ایسے طویل سفر میں حوادث پیش آ سکتے ہیں اور عورت کو اٹھانے بٹھانے کی ضرورت پیش آ سکتی ہے۔ اگر کوئی محرم ساتھ نہیں ہوگا تو عورت کے لئے یہ بشارتیں پیش آنیں گی۔

ج: میں حج کی سعادت حاصل کرنا چاہتی ہوں اور اللہ پاک کا شکر ہے کہ اتنی حیثیت ہے کہ میں اپنا حج کا خرچہ اٹھا سکوں۔ لیکن مشکل یہ ہے کہ میرے ساتھ جانے والا کوئی نہیں ہے۔ ماشاء اللہ میرے چار بیٹے ہیں۔ جن میں دو شاہی شہر ہیں اور اپنی کاروباری اور عمری زندگی میں مصروف ہیں اور ایک کو فیسٹ سرس میں ہے جنہیں بھائی بنا مشکل ہے بلکہ ناممکن ہے اور پونہ بیٹا ابھی تیرہ سال کا ہے اور قرآن پاک حفظ کر رہا ہے۔ کیا میں گروپ کے ساتھ حج کرنے جا سکتی ہوں یا اور کوئی طریقہ ہے؟ یا میری جواب دے کر مشکور و ممنون فرمائیں۔

ج: عورت کا بغیر محرم کے سفر حج پر جانا جائز نہیں۔ آپ کے صاحب زادوں کو چاہئے کہ ان میں سے کوئی اپنی مصروفیتوں کو آگے پیچھے کر کے آپ کے ساتھ حج پر جائے۔ کل تیس بیٹھیں دن تو خرچ ہو گئے ہیں۔ آپ کے صاحب زادوں کے لئے آپ کے حج کی خاطر اپنی قربانی دینا مشکل ہے۔

ج: میرے والد صاحب کا انتقال ۱۹۷۶ء میں ہوا۔ میں گھر کا بڑا فرد ہوں ان کی وفات کے بعد میرے اوپر ذمہ داریاں تھیں جو کہ کافی تھیں خدا تعالیٰ کا شکر ہے میں نے ان عمر میں والد صاحب کی وفات کے بعد اپنی ذمہ داریوں چوری کیں ساتھ ساتھ میں نے اپنی بیوی بھی شادی بھی کر دی ہے۔ اب مجھ پر کوئی ایسا ذمہ داری بھی نہیں اور نہ ہی ہے۔ میری والدہ صاحبہ جو کہ کراچی میں مقیم ہیں اس ماں حج و تسکیم کے قریب لوگ حج پر جا رہے تھے تو میرے دوست اور ان کی والدہ بھی جاری تھیں انہوں نے ذرائع بنوایا جو کہ کل ۲۵۱۲۰ روپیہ فی فرد کے حساب سے ہوتی ہے میں نے اپنی والدہ کے لئے حج ذرائع بنوایا اور ان کے ساتھ ہی ارسلان کر دیں کہ کہ قیوں ذرائع ایک ساتھ بیع ہو گئے ہیں اب کوہ نمک سے

© 2005 Pearson Education, Inc. All rights reserved. Printed in the United States of America. This publication is protected by copyright. Any unauthorized reproduction or distribution, in any form or by any means, without written permission from Pearson Education, Inc., is prohibited. This book is printed on acid-free paper.

[illegible]

نہی نہ سب میں عزت کا جیسا کہ ہم کے طریق پر جان چاڑھیں۔ لیکن آپ بھی جاننے کی توجہ دیا۔ کہ انہی کے لئے
 کا کلمہ: "وَلَا تَفْلَحُ دِينُ كَرِيمٍ" سے کی عزتوں کے ساتھ عزت کا تاج پر چڑھنا پڑے۔ "وَمَنْ لِي بِمَا تُفْعِلُ يَدُكَ"۔
 پھر کہے:

محررم نے بغیر روزہ کی عورت کاٹا۔

نہ ہمارے فیک دوست کی بڑی مٹی جہاں نے انسانی حلقہ محرم کے بغیر ان کے فیضان پر بددینی پر مبنی ہے
 بددورانہ مٹی میں مادی سے یہ پڑھنا ہے کہ انسانی حلقہ محرم کے بغیر ان کے فیضان پر بددینی پر مبنی ہے
 گایا اس میں کوئی مادی سے یہ پڑھنا ہے کہ انسانی حلقہ محرم کے بغیر ان کے فیضان پر بددینی پر مبنی ہے
 میں اس کے لئے کوئی مادی سے یہ پڑھنا ہے کہ انسانی حلقہ محرم کے بغیر ان کے فیضان پر بددینی پر مبنی ہے

میں نے اپنے محرم سے حوریت اُتر جانے کو خواجہ قاسم کا دوا جانے کا حکم کرنا بھی محرم سے امام ابوحنیفہؒ کے روایت پر نہیں کیا۔ اسی وجہ سے اس کا دوا نہ ہوا۔ اگر وہ خود مرزا محمد قاسم کا منہ دیا، خود کا منہ چپ نہیں اس نے نہیں۔ یہ ان اہل حق کے یہاں اس دور میں نہ ہوئے۔ امام فقہیں ان لوگوں سے کہہ رہے تھے کہ انہوں نے اسے منظور نہ کر لیا ہے۔ ہم آپ کا یہ کہنا کہ حوریت حور تھیں ان کا کوئی نہیں جوتہ کیا وہ سچ نہ لیں۔ ان کا جواب یہ ہے کہ رب نے ہم کو یہ عورت پر پانچ غرضیں ہی نہیں دی۔ وہ اس نے نہ لیں۔ وہ تو بہت ہی جلدی سے اس کا کھانا کر رہی تھیں۔ میرے طلب میں نہیں اس سے جو دوا چاہیں تو حوریت حور سے یہ غرضیں

پیشانی پر ہاتھ رکھ کر کہیں کہیں ہاتھ دھو کر دیکھو کہ ہاتھ کتنے جلد سے جھڑک رہے ہیں۔ اس سے جلد کے قانون کو سمجھیں۔

حکومت نے کہا کہ اس کا جائزہ لیا جائے گا۔

جنگل کے ماحول میں پیدا ہوا وہ سب سے پہلی صورت نے لئے بھی یہ باتیں۔ اگرچہ اپنا بیج کی ضرورت تو ہوا مگر وہ نہیں لگاؤ
مولا تو یہ کہ اس نے اس کا کوئی لگاؤ نہیں کیا۔
معاذی اللہ یہ سب کچھ سمجھ کر رہا تھا۔

[illegible]

جہاں بھی شہر کے لوگوں کو ملے وہ خود نے لکھی ہوئی ہے۔ اس کا ترجمہ بھی انہیں ہی ملے گا۔

جس نے ان لوگوں کے ساتھ نہ کوئی اور پئے۔ یہ لوگوں کو اس کے ساتھ جوتا رہا ہے جانتے ہیں یا نہیں۔ لیکن میں ساتھ چلائی جا رہی تھی۔

میں نے اس مسئلہ پر غور کیا۔ یہاں چاہتے ہوئے کیا کیا گئے ہو؟ یہی تو ہے جو ہم نے دیکھا ہے۔ یہاں چاہتے ہوئے کیا کیا گئے ہو؟ یہی تو ہے جو ہم نے دیکھا ہے۔ یہاں چاہتے ہوئے کیا کیا گئے ہو؟ یہی تو ہے جو ہم نے دیکھا ہے۔

جی۔ محمد دوسرے نے اس طرح کی عمارتیں بنیں یا نہ بنیں، اس کا جو بیانیہ کو حقائق دے۔ یہ بیانیہ
 دانشمندانہ عمارتوں کے ساتھ کیا جاتا ہے اور یہ کہ جو کھڑا ہو کر اس کے سامنے سے جاتی ہو جرم میں جاتا ہے۔^{۱۲}

جینھ کے ساتھ سفر حج:

س: الف وہ دو بھائی ہیں۔ چھوٹے بھائی الف کی اہلیہ ب (شوہر کے جوڑے بھائی) کے ساتھ حج پر جانا چاہتی ہے؟
شرعاً کیا حکم ہے؟

ج: عورت کا جینھ باعزم ہے اور باعزم کے ساتھ سفر حج پر جانا جائز نہیں۔

شوہر کے سنگے چچا کے ساتھ سفر حج:

س: میری بیوی میرے حقیقی چچا کے ساتھ میری رضامندی سے حج پر جانے کا ارادہ رکھتی ہے۔ کاتھادات وغیرہ داخل کرنا دیتے ہیں۔ کیا میرے چچا کی حیثیت غیر محرم کی تو نہ ہو جائے گی؟ شرعاً ان کے ساتھ میری بیوی جا سکتی ہے یا نہیں؟
ج: اگر آپ کی بیوی کی آپ کے چچا سے اور کوئی قرابت نہیں تو یہ دونوں ایک دوسرے کے لئے محرم ہیں اور آپ کی بیوی کا اس کے ساتھ حج پر جانا جائز نہیں۔

عورت کا بیٹی کے سر کے ساتھ سفر حج:

س: میں اور میری بیوی کا اس سال حج پر جانے کا عزم ارادہ ہے۔ میرے امراء میرے سالے کی بیوی جو کہ میرے بڑے کی ساس بھی ہے۔ وہ بھی حج پر جانا چاہتی ہے اور اس کی عمر ۶۰ سال ہے جبکہ میرے سالے کے انتقال کو دو سال گزر چکے ہیں۔ وہ جلد ہے کہ آپ لوگوں سے اچھا میرے ساتھ جانے والا کوئی نہ ہوگا۔ بے حد خراش ہے کہ دیا رحیب (مسئلہ دلت) علیہ وسلم کی زیارت کر سکیں۔ زندگی کا کوئی بھروسہ نہیں۔ میرا فارم بھی ساتھ ہی بھرتا میں آپ لوگوں کے ساتھ جاؤں گی۔
ج: مسئلہ یہ ہے کہ وہ میرے ساتھ کسی صورت سے حج پر جا سکتی ہے؟

ج: آپ اس کے محرم نہیں اور محرم کے بغیر سفر حج جائز نہیں۔ اگر چلی جائے گی تو حج ادا ہو جائے گا مگر تہک رہے گی۔

بہن کے دلہن کے ساتھ سفر حج و عمرہ:

س: میرا مسئلہ یہ ہے کہ میں نے حج نہیں کیا۔ کیا میں عروہ کر سکتی ہوں؟ میری بہن کا دلہن اس مرتبہ حج پر جا رہا ہے وہ ہمارا رشتہ دار بھی ہے اور شادی شدہ بھی ہے کیونکہ مجھے یہاں پر بہت سے لوگوں نے کہا کہ جو ان لڑکی دوسرے آدمی کے ساتھ نہیں جا سکتی۔ کیا میں اس کے ساتھ حج پر جا سکتی ہوں؟

ج: بہن کا دلہن محرم نہیں ہوتا اور محرم کے بغیر حج یا عمرہ کے لئے جانا جائز نہیں۔

عورت کا منہ بولے بھائی کے ساتھ حج کرنا:

س: باعزم کے ساتھ حج پر جانا کیا ہے؟ اگر عورت بغیر محرم کے حج پر جائے یا کسی باعزم کو محرم بنا کر اس کے امراء جانے تو اس کا یہ فعل کیا ہوگا؟ ہماری چودھی اس سال حج پر گئی ہیں۔ انہوں نے حج کا سفر اپنے ایک منہ بولے بھائی کے امراء کیا اور

اُنکس محرم ظاہر کیا حال تک ان کے بیٹے پٹیاں بھی جن مکر وہ اکیلی نہ ہوئے بھائی کے امراء نہیں۔ کیا نہ ہوئے بھائی کو محرم بنا دیا سکا ہے؟ کیا اس کے امراء نکال دے اور اگر کہتے ہیں؟ کیا ان کا حج ہو گیا؟

نہ: صورت کا بغیر محرم کے سفر پر جانا گناہ ہے۔ حج تو ہو جائے گا لیکن عورت کا لپکنا ہوگی۔ نہ ہو بھائی کو محرم نہیں ہوتا اس کو محرم نہ ہو کر نا ملو بیانی ہے۔

بغیر محرم حج کی ممانعت:

س: ایک ضعیفہ اسی سالہ غیر مستحباۃ اس سال حج کرنا چاہتی ہے۔ اس کے ساتھ کوئی محرم نہیں۔ سوائے اس کے کہ جواز میں جانے والے عازمین حج کی مستورات کی صحبت رہے گی۔ کیا شرعاً ایسا جائز ہے؟

ج: عورت خواہ کتنی ہی بوڑھی ہو ان کے لئے بلا محرم سفر حج حرام ہے۔ اگرچہ اس کے ساتھ دوسری عورتیں بھی اپنے محرم کے ساتھ ہوں تو بھی جائز نہیں۔ اگر سرتے ہم تک محرم ہی نہ ہو تو اس پر حج بدل کی وجہ سے فرض ہے۔

س: نسب حج بیت اللہ کا ارادہ رکھتی ہے۔ مگر اس کا خاوند زید ساتھ جانے سے انکاری ہے۔ رضاء و رغبت سے نسب کو حج بیت اللہ کی اجازت دیتا ہے۔ نسب کی طرف پٹن سال کی ہے مگر عمر نو عیش اور عی ان کے ساتھ تیار ہیں۔ مگر کوئی محرم ساتھ نہیں تو نسب بغیر محرم کے حج کر سکتی ہے؟

ج: اگر زید ساتھ جانے سے انکاری ہے تو نسب کسی دوسرے محرم کو ساتھ لے کر زید حج ادا کر سکتی ہے۔ محرم کا فرق بھی نسب کے ذمہ ہوگا۔ اگر کوئی محرم بھی نہیں جاتا اور زید بھی ساتھ جانے کے لئے تیار نہیں تو ایسی صورت میں نسب کو سفر حج کرنے کی شرعاً اجازت نہیں۔

محرم سے مراد وہ شخص ہے جس سے محرم کا حج جائز نہیں جیسے باپ بھائی بیٹا وغیرہ۔

س: ایک عورت جو کسی طرح عمل نہ نہیں۔ لگہ بھی ہے۔ اس کا کوئی محرم نہیں۔ اس کو ایک شخص جو بظاہر زید ہے۔ اپنے امراء حج کے لئے لے جانا چاہتا ہے کہ اس سفر میں اس کی ادا کرے۔ ایسی صورت میں وہ شخص اس کے امراء سفر کر سکا ہے یا نہیں؟

نہ: روایت خبیہ حجاز کی بعض مشائخ سے بعض مبررات میں موجود ہے۔ قال النہامی۔

« من الحظر والایاحة فصل: البیع وقبہ اشارة الی ان النحرۃ لا تسفر ذلالتۃ الیام بلا معوم

واختلف فیما دون الثلاثة وقبل الیام تسافر مع الصالحین والعسی والمعتوہ غیر محرمین کما

فی المحیط فیما فی (۱) (راکبہ کتاب اہل الذمۃ فصل فی الحج ص ۳۳۳)

اور فصل حدود میں یہ عبارت بھی قائل لکھا ہے۔

((قال فی الملہ المختار ولا یمن سترة بنتها فی المین ثلثا بنتی بالاجنبیة وممكن من یقال فی الاجنبیة كذلك وان لم تكن معتدلة الا ان یوجد نقل بخلافه))

(الدر المنثور ج ۱ ح ۱۰۱۱ فی الدر المنثور ج ۲ ص ۸۵۵)

اور بعض وقائع صدر اول کے مثلاً مہاجرت حضرت نضرب رضی اللہ تعالیٰ عنہا کی زہدین حادثہ اور رجل من الانصار کے ساتھ مکہ معظمہ سے مدینہ طیبہ تک اور اشل اس کے بھی قتل کا تذکرہ ہے۔
اور واقعی یہ ہے کہ وقائع میں ایک ضرب اجتہاد سے کام لیتا ہے۔

((لال فی الفتح من الخلع والحلق ان علی العقی ان ینظر فی خصوص اول فافعی))

حج و عمرہ کو تنہا ہوں سے پاک رکھیں:

نہ تہا سے گھروں میں دی کی آد پر عذاب اخلاق انہیں نہیں بھی دیکھی جاتی ہیں اور ہر مادہ عذبی سے عمرہ اور مسجد نبوی (ﷺ) میں حاضری بھی دی جاتی ہے۔ کہ اس سے عمرہ و مسجد نبوی (ﷺ) کی حاضری کی افادیت ختم نہیں ہو جاتی؟
عمرہ اور زیارت مسجد نبوی سے ثواب بھی کم نہیں اور ظہر دیکھنا بھی نہیں سمجھتے۔

ج: عمرہ اور مسجد نبوی کی حاضری میں بھی لوگ اتنی غلطیاں کرتے ہیں کہ خدا کی پناہ۔ دین کے مسائل نہ کسی سے پوچھنے ہیں نہ اس کی ضرورت سمجھتے ہیں۔ جو شخص فی وی بھی حرام چیزوں سے پرہیز نہیں کرتا۔ اللہ تعالیٰ کو اس کے حج و عمرہ کی کیا ضرورت ہے۔ ایک عارف کا قول ہے۔

لہواف کعبہ رخم زرم بذا برآء

کہروں در چہ کردی کہ درون خانہ آئی

ترجمہ: میں طواف کعبہ کو کیا تو حرم سے خدا آئی کہ تو نے باہر کیا کیا ہے کہ دروازے کے بند کرنا ہے۔

لوگ خوب دڑھی منڈا کر دوشہ اطہر پر جاتے ہیں اور ان کو ذرا بھی شرم نہیں آتی کہ وہ "مختفرت" (ﷺ) سے محبت کا دعویٰ تو کرتے ہیں۔ مگر شکل آپ کے دشمنوں جیسی بناتے ہیں۔ اس تحریر سے یہ مقصود نہیں کہ لوگوں کو حج و عمرہ نہیں کرنا چاہئے۔ بلکہ مقصد یہ ہے کہ ان مقدس اعمال کو کما ہوں اور غلطیوں سے پاک رکھنا چاہئے۔ ایسے حج و عمرہ حق پر پورا اٹھو یہ حرب ہوتا ہے۔

حدت میں حج کی ممانعت:

س: یہاں بھی دو دنوں کے حج کا ارادہ کیا۔ لیکن ۲۹ رمضان المبارک کو شوہر کا انتقال ہو گیا۔ اب بڑی حج کے لئے جا سکتی ہے یا نہیں؟ اس سائل نے کورہ عورت کے والد ساتھ جانے کو بتا رہا ہیں۔ اگر کسی وجہ سے اس سال عورت حج کے لئے نہیں جا

مکئی تو آئندہ سال تک نہیں ہے حج کی منظوری نہ ملے اور ہو سکتا ہے محرم بھی نہ ملے۔ کیونکہ اس عورت کے والد بہت عمر رسیدہ ہیں۔
ج۔ عدت کی حالت میں عورت کو حج کے لئے سفر کرنے کی شرعی اجازت نہیں۔ اگر جائے گی تو گنہگار ہوگی۔ آئندہ سال
یہ جب منظوری مل جائے محرم کے ہمراہ حج کے لئے جائے۔ اگر خواہواستہ خریمہ اجازت ندلی یا محرم ندلی کا توجہ بدل کر کسی
امیت کر جائے۔ درختدار میں ہے۔

(ومع عدم عدۃ علیہا مطلقاً) ایہ عدۃ کفنت (قولہ ومع عدم عدۃ الخ) ای فلا یجب علیہا

الصحیح اذا وجدت (قولہ ایہ عدۃ کفنت) ای میرا کفنت عدۃ ولایۃ اور طلاق یا نفاس او رجعی

(در نکارہ الاشیاء ج ۲ ص ۲۰۰)

معلم و نجات میں ہے۔

مسئلہ

عورت کو حج کے لئے ہانا اس وقت واجب ہے جب عدت میں نہ ہو۔ اگر عدت میں ہے تو جانا واجب نہیں اور عدت
چاہے موت کی یا حیض کا حج کی اور طلاق و فیرہ کی اور طلاق خواہ رجعی ہو یا بائن۔ سب کا ایک حکم ہے۔ (معلم الکاج ج ۲ ص ۹۸)
پیشگی زہر معدوم ص ۱۳۱ میں ہے۔ مسئلہ نمبر ۱۱۶ اذریہ عورت عدت میں ہو تو عدت چھوڑ کر حج کو جائے اور ست نہیں!
ج۔ عدت واپس عورت کو دوران عدت کوئی سفر نہیں کرنا چاہئے نہ حج کے لئے نہ کسی اور غرض کے لئے اگر روکنے کے
بہ جو حج پر بھی گئی تو فرض ادا ہو جائے گا۔ البتہ اس مصیبت پر استغفار لازم ہے۔
(المعتمد لا سافر لا للصح ولا للبرہ) (عائلیہ ج ۲ ص ۱۳۸)

احرام کا بیان

عورت کا احرام:

ی۔ مردوں کے لئے احرام دو چادروں کی شکل میں ہوتا ہے۔ عورتوں کے لئے احرام کی کیا شکل ہوگی؟ اور کیا احرام مجھے
اور میرے بچوں کو گھرتے ہاندھنا ہوگا۔ جبکہ میں برقعہ کی حالت میں ہوں؟

ج۔ مردوں کو احرام کی حالت میں نسلے ہوئے پکڑے نمونہ ہیں۔ اس لئے وہ احرام باندھنے سے پہلے دو چادریں دیکھ
لیتے ہیں۔ عورتوں کو احرام باندھنے کے لئے کسی خاص قسم کا لباس پہننا لازم نہیں۔ اس لئے وہ معمول کے پکڑوں میں احرام
باندھ لیتی ہیں۔ البتہ عورت کا احرام اس کے چہرے میں ہوتا ہے۔ اس لئے احرام کی حالت میں وہ چہرے کو اس طرح نہ
ڈھکیں کہ کپڑا ان کے چہرہ کو گھٹے۔ مگر: عورتوں سے چہرے کو چھپانا بھی لازم ہے۔ اس لئے ان کو چاہئے سر پر کوئی ایسی چیز

باندھ لیں جو بھجائی طرح آگے کو بڑھی ہوئی ہو۔ اس پر نقاب ڈالیں۔ تاکہ نقاب کا کپڑا پیروں کے اندر نہ لپکے اور نہ بھی جو جائے۔ حج کا احرام بقیات سے پہلے باندھنا ضروری ہے۔ نصرت سے باندھنا ضروری نہیں۔
یہی لبت احرام چہرہ کھلا رکھنا:

ن: میں نے سنا ہے کہ حدیث میں آیا ہے کہ عورت کا احرام چہرے میں ہے۔ جس سے معلوم ہوا کہ چہرہ کھلا رکھنا چاہئے۔ حالانکہ قرآن وحدیث میں عورت کو چہرہ کھولنے سے سختی سے منع فرمایا ہے۔ لہذا ایسی ہی صورت ہوگی جس سے اس حدیث پر بھی عمل ہو جائے اور چہرہ بھی ڈھکا کر ہے؟

ج: یہ سمجھنا ہے کہ احرام کی حالت میں چہرے کو ڈھکنا جائز نہیں۔ لیکن اس کے یہ معنی نہیں کہ احرام کی حالت میں عورت کو پردے کی چھوٹ ہو سکتی۔ نہیں۔ بلکہ جہاں تک ممکن ہو پردہ ضروری ہے۔ یا تو سر پر کوئی چھوٹا سا لٹکا دیا جائے اور اس کے اوپر سے کپڑا اس طرح ڈھکا جائے کہ پردہ ہو جائے۔ مگر کپڑا پیروں کے اندر نہ لپکے۔ یا عورت ہاتھ میں ہتھکڑیاں لٹکے اور اسے چہرے کے آگے نہ کر لے۔

اس میں شبہ نہیں کہ حج کے طواف اور پرہجوم سفر میں عورت کے لئے پردہ کی پابندی بڑی مشکل ہے۔ لیکن جہاں تک ہو سکے پردہ کا اہتمام کرنا ضروری ہے اور جو اپنے بس سے باہر ہو تو اللہ تعالیٰ معاف فرمائیں۔
سفید رومال کا حکم:

ن: خواہ مخواہ احرام کی حالت میں ایک سفید رومال سر پر باندھنا چاہیے۔ جسے وہ احرام کہتی ہیں۔ کیا وہی احرام ہوتا ہے؟ اور اس کا باندھنا شرط کیسا ہے؟

ج: جو خواہ مخواہ احرام میں سر پر سفید رومال باندھنا ضروری سمجھتی ہیں اور وہی احرام سمجھتی ہیں۔ سو سمجھ نہیں ہے۔ کیونکہ خواتین کا احرام چہرہ میں ہے۔ سر احرام میں داخل ہی نہیں۔ البتہ اگر خواتین اپنے سر کو نا محرم مردوں کے سامنے کھلتے سے بچانے کے لئے یا اپنے سر کے باغوں کو کھولنے سے محفوظ رکھنے کے لئے سر پر رومال باندھ لیں تو جائز ہے۔ لیکن پیشانی سے اوپر باندھیں اور اس کو احرام کا جزو یا ضروری نہ سمجھیں۔

احرام کی نیت

حج و عمرہ کی نیت کیسے کی جائے:

ن: جب آدمی حج یا عمرہ کا احرام باندھتا ہے تو نیت کس طرح کرے؟

ج: حج کی نیت: اس طرح کی جائے۔

((اَللّٰهُمَّ اِنِّیْ اُرِیدُ النِّعَاجَ لِمَسْئُوْلَیْیَ وَنَقْلَهُ مِنْیْ))

ترجمہ: اے اللہ! میں حج کی نیت کرتا ہوں۔ تو اسے میرے لئے آسان کر دے اور میری طرف سے قبول فرما اور عمرہ کی نیت میں کرے۔

((اَللّٰهُمَّ اِنِّیْ اُرِیدُ الْفَسْرَةَ قَبْسُوْا قَابِیْ وَنَقْلَهَا مِنْیْ)) (دائع مصالیح ج ۲ ص ۳۳-۳۴)

ترجمہ: اے اللہ! میں عمرہ کی نیت کرتا ہوں۔ تو اسے میرے لئے آسان فرما اور قبول فرما۔

نیت صرف دل کی بھی کافی ہو جاتی ہے۔ لیکن زبان سے بھی نیت کر لی جائے تاکہ کوئی شبہ نہ رہے۔ حج کی نیت میں حج مفرد، حج قرآن یا حج جمع کی مراعت بھی کی جائے۔ اگر حج فرض ہے تو حج فرض کی نیت کی جائے اور اگر نفل یا حج بدل ہے تو حج نفل یا بدل کی نیت کی جائے۔

تلبیہ

تلبیہ کب شروع کیا جائے:

س: تلبیہ کب اور کس طرح پڑھنا چاہئے؟

ج: حرام کے دو گنا نفل پڑھنے کے بعد حج یا عمرہ کی نیت کرنے کے بعد تلبیہ، ثورہ پڑھنا سنت ہے۔

((یٰۤاَیُّهَا الَّذِیْنَ اٰمَنُوْا لَا تُحْسِنُوْا الصَّلٰوةَ اِلَّا وَتَذَكَّرُوْنَ اَنْ تَقُوْلُوْا اَللّٰهُمَّ اِنِّیْ اُرِیدُ النِّعَاجَ لِمَسْئُوْلَیْیَ وَنَقْلَهُ مِنْیْ))

ترجمہ: میں تم ہی کی خدمت میں حاضر ہوں۔ یا اللہ! میں تیری خدمت میں حاضر ہوں۔ میں تیری خدمت میں

حاضر ہوں۔ تیرا کوئی شریک نہیں۔ جس میں حاضر ہوں۔ پہلے سب تعریفیں اور نعمت تیرے ہی لئے ہے اور ملک تیرا

فی ہے۔ تیرا کوئی شریک نہیں۔

کیا عورت تلبیہ بلند آواز سے پڑھے:

س: کیا عورت بھی مردوں کی طرح تلبیہ بلند آواز سے پڑھے؟

ج: عورت تلبیہ میں آواز بلند نہ کرے۔ بلکہ آہستہ کہے۔ البتہ غیر محرم آدمی موجود نہ ہو تو قدر سے بلند آواز سے کہہ سکتی ہے۔

ن: حج یا عمرہ کی نیت کرنے اور احرام باندھنے کے بعد عورت اس انداز سے تلبیہ پڑھے کہ خود سن سکے۔

اسود عامر ہے۔

عورت اپنی آواز مطلقاً بلند نہ کرے۔ بلکہ اسی طرح آہستہ کہے کہ جس کی خود ہی سن سکے۔ کوئی دوسرا نہ سنے تاکہ فتنہ سے

محفوظ رہے۔ یعنی عورت کی آواز سننے سے غیر مرد کی طرف سے فتنہ کا خوف ہے۔ (مسند احمد ج ۳ ص ۱۸۸)

حالتِ احرام میں سر کا مسح:

س: آج کل عورتیں جو احرام باندھتی ہیں تو بال بالکل اُٹک جاتے ہیں، خود اس کا سر سے بار بار اتارنا عورتوں کے لئے مشکل ہوتا ہے تو کیا سر کا مسح اسی گیزے کے اوپر قیام ہے یا نہیں؟

ج: عورتیں جو سر پر رد مال باندھتی ہیں شرعاً اس کا احرام سے کوئی تعلق نہیں۔ یہ رد مال صرف اس لئے باندھی جاتی ہے کہ بال نکھریں اور ٹونٹیں نہیں۔ عورتوں کو اس رد مال پر مسح کرنا بھی نہیں۔ بلکہ رد مالی اگر سر پر مسح کرنا لازم ہے۔ اگر رد مالی پر مسح نہ کیا اور سر پر مسح نہیں کیا تو نہ وضو ہو گا نہ نماز ہو گی۔ نہ طواف ہو گا۔ نہ حج ہو گا۔ نہ عمرہ ہو گا۔ کیونکہ یہ فعلی بغیر وضو جائز نہیں اور سر پر مسح کا فرض ہے۔ بغیر مسح کے وضو نہیں ہوتا۔

ماہواری کی حالت میں احرام:

س: حد و درازی سے قبل ماہواری کی حالت میں احرام باندھ سکتے ہیں یا نہیں؟

ج: حیض کی حالت میں عورت احرام باندھ سکتی ہے۔ بغیر دو گانہ پڑھے حج یا عمرہ کی نیت کر لے اور تبلیہ پڑھ کر احرام باندھ لے۔

احرام کہاں سے باندھئے:

س: جو لوگ حج یا عمرہ کے لئے جاتے ہیں۔ وہ احرام کہاں سے باندھیں؟

ج: چونکہ پرواز کے دوران جہاز میقات سے گزر کر رہا پہنچتا ہے۔ اس لئے جہاز پر سوار ہونے سے پہلے یا سوار ہو کر احرام باندھ لیا جائے گا۔ میقات کی حد مقرر کرنے سے پہلے احرام باندھ لینا لازم ہے۔

ج: احرام باندھنے کے لئے غسل کرنا اور نوازل پڑھنا شرط نہیں۔ مستحب ہے۔ لہذا عذر کی صورت میں صرف احرام ہمیں کر عمرہ یا حج کی نیت کر کے تبلیہ پڑھ لیں پس احرام بندھ گیا۔ اس لئے جہاز پر سوار ہونے سے پہلے یا سوار ہو کر احرام باندھ لینا ضروری ہے۔

احرام سے پہلے ناخن لینا:

س: کیا احرام باندھنے سے پہلے ناخن کاٹنا۔ مونچھیں تراشنا اور غیر ضروری بال صاف کرنا لازمی ہے یا نہیں؟

ج: ایسا کرنا لازمی تو نہیں بلکہ مستحب ہے کہ احرام باندھنے سے پہلے ناخن کاٹ لے جائیں۔ مونچھیں ٹھور دیکر غیر ضروری بال صاف کر لیتے چائیں اور اس کے بعد وضو یا غسل کر کے احرام باندھا جائے۔

۱. آپ کے مسائل ج ۳ ص ۸۹ ج ۳ آپ کے مسائل ج ۳ ص ۹۰

۲. آپ کے مسائل ج ۳ ص ۹۱ ج ۳ آپ کے مسائل ج ۳ ص ۱۰۰

۳. فتاویٰ رضویہ ج ۳ ص ۱۳۹

عسل احرام:

س۔ کیا احرام سے پہلے غسل کرنا لازمی اور ضروری ہے۔ بغیر غسل کے صرف وضو کر کے احرام باندھ لینے سے حج میں کوئی نقص تو نہیں آئے گا؟

ج۔ احرام باندھنے سے قبل غسل کرنا فرض یا واجب نہیں ہے بلکہ ایک مستحب عمل ہے۔ مگر بغیر غسل کے صرف وضو پر اکتفا کر کے احرام باندھا جائے تو بھی حج میں کوئی نقص نہیں آتا۔

مکروہ اوقات میں احرام کے نفل:

س۔ جن اوقات میں نفل نماز پڑھا جائے یا صلا کر لیں۔ کیا احرام کی نماز پڑھیں یا سکتی ہے یا نہیں؟

ج۔ اختلاف کے باوجود جن اوقات میں مطلقاً نفل نماز پڑھا جائے تو ان ہی اوقات میں نوافل ذوات الاسباب مثلاً احرام یا طواف وغیرہ کی نماز بھی پڑھنا منوع ہے۔

حالت احرام میں وکس کا استعمال:

س۔ سرور یا سردی کی وجہ سے اگر احرام کی حالت میں وکس لگا دیا جائے یا ایسی دوا کا استعمال جس میں خاص قسم کی خوشبو ملی ہو جائے یا نہیں؟ اگر لگا لیا تو جہاں واجب ہوئی یا نہیں؟

ج۔ وکس یا خوشبودار چیز ہے اور اس کی خوشبو میسر ہے۔ اگر پوری پیشانی پر لگا دیا تو دم لازم ہو گا۔ فقہاء مہم اللہ نے غسلی کو جہاں عضو شریک ہے۔ ہاتھ کے تالے نہیں کیے۔ (معلم الجہان) اس لئے پیشانی بھی جہاں عضو ہونا چاہئے۔

معلم الجہان میں ہے۔ اگر خوشبو کو دوا کے طور پر لگا دیا یا ایسی دوا لگائی جس میں خوشبو غالب ہے اور چمکی ہوئی نہیں ہے تو اگر زخم ایک بڑے عضو کے برابر یا اس سے زیادہ نہیں تو صدقہ واجب ہے اور اگر ایک بڑے عضو کے برابر ہے (یا اس سے زیادہ ہے) تو دم واجب ہے۔ (معلم الجہان ص ۲۴۸)

مذکر کی وجہ سے جیسے مرد درہام لگا دیا ہو جب بھی بھی قسم ہے۔ جنابت ٹھہرا کر سے یا بھول کر یا لٹا نہ سلا جانا ہو یا نہ جانا ہو۔ اپنی خوشی سے کرے یا کسی کی زبردستی سے مٹائے کرے یا جائزے۔ نکاح میں ہو یا بے نکاح۔ الدار ہو یا تنگ دست۔ خود کرے یا کسی کے کہنے سے معذور ہو یا غیر معذور سب صورتوں میں جہاں واجب ہوگی۔ (معلم الجہان ص ۲۴۸)

مخفی و نوحہ چیسٹ کا استعمال:

س۔ ایسا مخفی یا نوحہ چیسٹ جس میں ٹوٹ کا نور الہامی وغیرہ یا خوشبودار دوا لگائی جاتی ہے۔ احرام کی حالت میں استعمال کرنا جائز ہے یا نہیں؟

ج۔ اگر مخفی یا نوحہ چیسٹ میں ٹوٹ کا نور الہامی یا خوشبودار چیزیں ڈالی گئی ہوں اور وہ بکلی ہوئی نہ ہوں اور مقدار

تے اجبور سے خوشیوار چیز غالب ہو۔ (یعنی کم نہ ہو) تو یہی محض احرام کی حالت میں استعمال کرنا مکروہ ہوگا۔ مگر عمدہ واجب ہوگا۔

اور اگر محض یا تو فہم ہیست میں خوشیوار چیز غالب ہو تو چونکہ محض یا فہم ہیست پر سے منہ یا اکثر حصہ میں لگ جاتا ہے۔ لہذا دم واجب ہوگا۔ بہتر یہ ہے کہ احرام کی حالت میں مسواک ہی استعمال کرے۔ محض یا فہم ہیست استعمال نہ کرے۔ اس سے علت بھی رات ہوگی۔ اس لئے مسواک کو اختیار کرنا چاہئے یا

حالت احرام میں انگلشن:

س: حاجی احرام کی حالت میں انگلشن ٹکوا سکتا ہے یا دوسرے آدمی کو کھاتے ہے یا نہیں؟
ج: ہاں! حاجی حالت احرام میں انگلشن خود بھی لگا سکتا ہے اور دوسرے کو بھی لگا سکتا ہے۔

بغیر احرام میقات سے گزرتا:

س: جو لوگ بغیر احرام کے حدود حرم میں داخل ہو جاتے ہیں۔ بغیر محکم (مسجد حاکم) یا مسجد سے احرام باندھ لینے میں۔ کیا اس صورت میں لازم آتا ہے؟
ج: بغیر احرام کے حدود حرم میں داخل ہونا مکروہ ہے اور ایسے شخص کے ذمہ دم لازم ہے کہ میقات پر واپسی جا کر احرام باندھ کر آئے۔ اگر یہ شخص دوبارہ میقات پر گیا اور وہاں سے احرام باندھ کر آیا تو اس کے ذمہ سے دم ساقط ہو گئی۔ اگر وہ کسی نہ گیا تو اس پر دم واجب ہے اور یہ دم اس کے ذمہ ہمیشہ واجب رہے گا۔ جب تک کہ اسے اودانہ کرے اور اس ترک واجب لگنا بھی اس کے ذمہ جب رہے گا۔

عمرہ کا بیان

عمرہ فرض ہے یا واجب؟

س: عمرہ فی نفسہ کیا حکم رکھتا ہے۔ فرض ہے یا واجب؟
ج: اختلاف کے نزدیک زندگی میں ایک بار عمرہ کرنا سنت مؤکدہ ہے۔ فرض نہیں۔

عمرہ کے کتنے ارکان ہیں:

س: کوئی شخص عمرہ کرنا چاہتا ہو تو اس کے لئے یہ کیا کرنا ضروری ہے۔ یعنی عمرہ کے ارکان کیا ہیں؟
ج: اختلاف کے ہاں عمرہ کے لئے ایک رکن (حرف) ایک شرط (احرام) اور علی سلفا و سرودہ کے درمیان اور طے یا قصر

و جہات میں شامل ہے۔

حجرہ کا طریقہ:

ی۔ حجرہ کرنے کا طریقہ کیا ہے؟

ج۔ مسجد الحرام میں داخل ہونے کے بعد حجر اسود کے سامنے میں طرح گزری ہوں کہ حجر اسود انہیں کندھے کے برابر ہو۔ پھر راستہ کر کے طواف شروع کریں۔

”اے اللہ! میں آپ کی رضا کے لئے طواف کا طواف کرتی ہوں۔ آپ اسے میرے لئے آسان کر دیجئے اور قبول کر لیجئے۔“

پھر زواداتیں طرف ٹھک کر دونوں ہاتھ کانوں تک اٹھائیں اور تھیلیوں کا رخ حجر اسود کی طرف کریں اور کہیں۔

((بِسْمِ اللّٰهِ اَللّٰهُ اَكْبَرُ وَلِلّٰهِ الْمُلْكُ وَالْمُلْكُ عَلٰی رَسُوْلِ اللّٰهِ))

پھر استلام کریں۔ یعنی دونوں تھیلیوں سے حجر اسود کی طرف اشارہ کریں اور انہیں چوم لیں۔ اور دائیں طرف موڑ کر طواف شروع کریں۔ خواتین کے لئے دل اور اعضا ہمارے نہیں ہے۔ دکاندار اور اہمیتان کے ساتھ مردوں سے علیحدہ ہو کر چلیں۔ نگاہ سامنے رکھیں۔ دائیں بائیں نہ دیکھیں حجر اسود کے استلام کے سوا تعجب شریف کی صرف چند بات پست کرنا جائز نہیں۔ ہاتھ اٹھائے بغیر زبان ہی سے دل میں جو چاہیں دعا کریں۔ خطیم کے باہر سے گزریں۔

”رکن بھائی“ پر اگر خوشبو نہ لگی ہو تو دونوں ہاتھ یا صرف داہنا ہاتھ پھیریں۔ بشرطیکہ ہجوم یا کس نہ ہو اور انکار نہ سہجہ ہمارے۔ جہوں کی صورت میں بغیر اشارہ کے پوٹھی کر جائیں اور یہ دعا پڑھیں۔

((اَللّٰهُمَّ اِنِّیْ اَسْأَلُكَ الْغَفُوَ وَالْعَزِیْۃَ الْاٰخِرَۃَ))

ترجمہ اے اللہ! میں آپ سے دنیا و آخرت کی عافیت اور معافی چاہتا ہوں۔

رکن بھائی سے حجر اسود کی طرف ہاتھ سے ہونے یہ دعا پڑھیں۔

((رَبَّنَا اِنِّیْ اَسْأَلُكَ سَخَۃً وَ اٰخِرَۃً سَخَۃً وَ اٰخِرَۃً سَخَۃً وَ اٰخِرَۃً سَخَۃً))

ترجمہ اے ہمارے پروردگار! ہمیں دنیا میں بھی بھلائی عطا فرما اور آخرت میں بھی بھلائی عطا فرما اور ہمیں دوزخ کے غم سے بچا۔

پھر حجر اسود کے سامنے پہنچ کر حجر اسود کی طرف دونوں ہاتھوں سے اشارہ کریں جیسا کہ پہلے بیان ہوا۔ یہ طواف کا ایک پلک ہو۔ یہ طواف سات پلک پورے کریں

خواف کے ہاتھ پیر پورے کرنے کے بعد دو گنا واجب اخواف پڑھیں۔ عقہ ابراہیم کے پاس پڑھنا بھی حکم نہ ہو اور اطمینان سے پڑھ سکیں پڑھیں۔ لیکن کمزور دقات میں نفل نہ پڑھیں۔ چہ آپ اسلام میں ہیں۔

سعی کا طریقہ

اس کے بعد ہر سو کے سامنے آئیں اور جو سو کا اشارہ کریں اور سعی کرنے کے لئے مٹا کی طرف نہیں۔ اب زائرین کی سمیت کی طرف سے سعی کرنے کے لئے نکلے اور دوسری چھت پر بھی: تکبیر پڑھنا چاہیے۔ اگر پہلے دن یہ دو ہوتو اور پہلی کئی مٹاں پر بھی سعی کرنا جائز ہے۔

مٹا پر قبلہ رو کھڑے ہوں، بائیں ہاتھ اٹھاتے سعی کی نیت کریں۔

۱۔ خدا اس آپ کی رضا کے لئے خدا مرد کے درمیان میں کرتی ہوں۔ آپ اسے قبول کر لیجئے اور میرے لئے آمین کہہ لیجئے۔

پھر دعا کے لئے دونوں ہاتھ اٹھائیں اور اٹھیلیوں کا رخ آسمان کی طرف ہو۔
تین مرتبہ اللہ اکبر کہیں۔ تین مرتبہ لا اِلهَ اِلَّا اللهُ ہیں۔

یک مرتبہ گھڑے پر چڑھیں۔ پھر درود شریف پڑھ کر اپنے اور تمام مسلمانوں کے لئے دعا کریں۔ یہ بھی خیالی ہے کہ تھم کی ہوتے اگر کھڑے ہونے میں وقت ہو تو مختصر دعا کرنے میں بھی ہیں۔ سلف از کر تکبیر، اطمینان سے مرد کی طرف نہیں۔ ذکر اور دعا میں مشغول رہیں۔ کوئی تقرر دعا نہیں ہو چاہیں وہ کریں۔
خواتین دو ہر سترہوں کے درمیان نہ دوڑائیں اور یہ دعا کریں۔

(اَللّٰهُمَّ اِنِّیْ اَعُوْذُ بِكَ مِنْ الْخَمْرِ وَالْمَرْءِ الْمُبْتَلِ)

ترجمہ: اے میرے رب! میری منتقبت فرما۔ اے خمر فروش۔ آپ ہی بڑے عزت والے اور انعام والے ہیں۔

پھر مرد پر پہنچ کر نیت اللہ شریف کی طرف منہ کر کے دعا کریں۔ یہ قبیل رہے کہ اس مرد کو آنے جانے کی تکلیف نہ ہو۔

یاسی کا ایسے پتہ ہوا۔ اسی طرح چھ پتہ اور کرنے ہیں۔ یہ اس سے متعلق چاہیں وہ پتہ پوچھ لیں گے اور سقا۔ تہ مردہ پر تین پتہ پڑ جائیگا۔ آخری ساتواں پتہ مرد پر دستم ہوگا۔

۱۔ اگر مرد نے تہ مرد کا احرام باندھا تھا تو بیٹل سے پاک ہونے تک مرد کا طواف درستی نہ کرے اور اگر اس صورت میں اس کو عمرہ دے لیا اور اسے کا باقی نہیں ملا۔ حتیٰ کہ حج کے لئے نئی کی۔ مانی کا وقت آ گیا تو عمرہ کا احرام کھل سنی کا احرام باندھ لے (اور حج کی نیت اور تکبیر پڑھ لے) اور یہ عمرہ جرقہ پڑا تھا اس کی جگہ بعد میں نہ

کرے یا

ذریعہ دو چہ:

س: عارضی بعض ٹکٹیں حرم شریف میں بھی باریکہ اوپن اوٹھ کر بغیر پردہ کے نماز کے لئے جاتی ہیں۔ کیا ایسی عانت میں طواف اور نماز ہو جاتی ہے؟

ج: عورت کو ایسا کپڑا پہن کر باہر نکلا حرام ہے۔ جس سے بدن نظر آئے یا سر کے بال نظر آتے ہوں۔ ایسے باریکہ کپڑے میں نماز بھی نہیں ہوتی۔

قصر کی مقدار:

س: حج کے دوران سر کے بال کٹوانے کی مقدار کتنی ہے؟

ج: حج اور عمرہ کے احرام سے نکلنے کے لئے مطلق وقصر دونوں جوڑ ہیں۔ البتہ مردوں کے لئے مطلق افضل ہے اور عورت کے لئے مطلق (یعنی سر منڈانا) نہیں بلکہ مرد اور عورت کے لئے ایک بند انگشت (ایک پورو) کی مقدار تمام سر سے بال کترانا ضروری ہے اور اس طریقہ کو قصر کہتے ہیں۔

((قال العلامة ابن العلاء الانتصاری اما المرأة فلا عليها ولكنها تقصر باخذ شيء من اطراف الشعر مقدار اصبعه والافضل لها ان تقصر من كل شعرة مقدار ربع ولس قصاصاً وان كان اقل من ذلك لا يجوزها اعتباراً بالقصر في حلقها وبالحلق في حق الرجال (فتاویٰ تالاب حانبہ ج ۲ ص ۳۳۳) الفصل الرابع عشر فی الحلق والقصر))

عورت کو مطلق حرام ہے۔ پوتھائی سر کا قصر بقدر ایک پورے کے کرالے سارے سر کا قصر مستحب ہے۔ عورت کو سر منڈانا محمود ہے۔ جیسے مرد کو رازھی منڈانا حرام ہے۔ مرد ہو یا عورت ہو اور سر پر بڑے بال ہوں تو چاہئے کہ سارے سر کے سب بالوں سے انگشت کے جوڑ (یعنی پورے) سے زیادہ بال کٹانے تاکہ چہوئے بڑے بالوں میں پورے کے برابر نہ جائیں۔

بلکہ بجز طریقہ یہ ہے کہ بالوں کے تین حصے کر لے ایک داہنی طرف کو اور ایک بائیں طرف تیسرا چیمچہ کو۔ پھر ہر ایک حصہ کو کٹگی میں پکڑ کر ہر ایک پورے سے زیادہ کاٹ دے۔

خواتین کے مسائل

ایام شروع ہو جانا:

س: رنج یا عرصہ کے دوران عورت کو ایامِ حیض شروع ہو جائیں تو وہ کیا کرے؟
ج: اگر رنج یا عرصہ کا احرام باندھنے سے پہلے ایام شروع ہو جائیں تو عورت غسل یا وضو کر کے رنج یا عرصہ کا احرام باندھ لے۔ احرام باندھنے سے پہلے جو دو رکعتیں پڑھی جاتی ہیں۔ وہ نہ پڑھے۔ عائی کے لئے مکہ مکرمہ پہنچ کر پہلا طواف (جسے طوافِ قدیم کہا جاتا ہے) سنت ہے۔ اگر عورت خاص ایام میں ہو تو یہ طواف چھوڑ دے۔ منیٰ جانے سے پہلے اگر پاک ہو گئی ہو تو طواف کرے ورنہ ضرورت نہیں اور نہ ہی اس پر اس کا کفارہ لازم ہے۔

دوسرے طواف (طوافِ زیارت) اس ذی الحجہ کو کیا جاتا ہے۔ یہ حج کا فرض ہے۔ اگر عورت اس دوران حیض کی حالت میں ہو تو طوافِ زیارت میں تاخیر کرے۔ پاک ہونے کے بعد طواف کرے۔
تیسرا طواف مکہ مکرمہ سے رخصت ہونے کے وقت کیا جاتا ہے۔ یہ واجب ہے۔ لیکن اگر اس دوران عورت خاص ایام میں ہو تو اس طواف کو بھی چھوڑ دے۔ اس عورت سے یہ طواف ساقط ہو جاتا ہے۔
باقی منیٰ، عرفات، مزدلفہ میں جو سانسک ادا کئے جاتے ہیں۔ ان کے لئے عورت کا پاک ہو کر ضروری نہیں۔

طوافِ عرصہ میں ایام آ جانا:

س: ایک بار سال پہلی نے بلوغت کو پہنچنے سے پہلے مدینہ منورہ سے احرام باندھا۔ مکہ مکرمہ پہنچنے پر عرصہ کا طواف کیا اور پھر سبکی کی۔ سبکی سے عرصہ ہو کر پہلی نے والدہ کو حیل آنے کی اطلاع کی۔ ماں کے دریافت کرنے پر پہلی نے بتایا کہ طواف کے دوران شروع ہوا۔

مگر بائیس کی حالت میں پڑا یا طواف کا بیشتر حصہ ادا کیا پھر اسی حالت میں سبکی بھی کی۔ پہلی کی نادانیت کے عالم میں جو کچھ ہوا۔ کیا اس پر کوئی دم وغیرہ واجب ہوگا یا نہیں؟

ج: پہلی کو چاہئے تھا کہ عرصہ کا احرام نہ کھینچی۔ بلکہ پاک ہونے کے بعد دوبارہ طواف اور سبکی کر لیتی۔ بہر حال چونکہ اس نے احرام بائیس کی حالت میں باندھا تھا۔ اس لئے اس پر دم جتاہے نہیں۔ سانسک لاطی تو دینی میں ہے۔

اور انکے اہل لکھنؤ نے ان کے خطبات (۱۱) میں (علیہ) کی وکلو بعد بلوغہ لکھیم
نکلیہ قیلہ۔ (ص ۹۹)

ترجمہ: اور ان کے خطبات (۱۱) میں (علیہ) کی وکلو بعد بلوغہ لکھیم
نکلیہ قیلہ۔ (ص ۹۹)

دوران طواف وضو ٹوٹ گیا:

میں نے طواف طواف کے دوران اگر وضو ٹوٹ جائے یا تو سرفراہ یا سہی کرتے ہوئے وضو کا سدھو جائے تو کیا کرنا
چاہئے؟

جواب: اس کے لئے وضو ٹوٹ جائے تو وضو کر کے دوبارہ طواف کیا جائے اور اگر
چاہے یا پھر چاہے تو پچھلے وضو کر کے باقی پھر چاہے کرے۔ ہر نہ سہی کرے۔ طواف شروع کرے۔ البتہ سہی
کے دوران وضو ٹوٹ جائے تو وضو کر کے سہی کر لی تو وضو کر جائے لی۔ یہی سہی طواف عرفات کا بھی ہے۔
مقام ابراہیم پر طواف:

میں نے طواف طواف کے دوران اگر وضو ٹوٹ جائے تو وضو کر کے دوبارہ طواف کیا جائے اور اگر
چاہے یا پھر چاہے تو پچھلے وضو کر کے باقی پھر چاہے کرے۔ ہر نہ سہی کرے۔ طواف شروع کرے۔ البتہ سہی
کے دوران وضو ٹوٹ جائے تو وضو کر کے سہی کر لی تو وضو کر جائے لی۔ یہی سہی طواف عرفات کا بھی ہے۔
مقام ابراہیم پر طواف:

میں نے طواف طواف کے دوران اگر وضو ٹوٹ جائے تو وضو کر کے دوبارہ طواف کیا جائے اور اگر
چاہے یا پھر چاہے تو پچھلے وضو کر کے باقی پھر چاہے کرے۔ ہر نہ سہی کرے۔ طواف شروع کرے۔ البتہ سہی
کے دوران وضو ٹوٹ جائے تو وضو کر کے سہی کر لی تو وضو کر جائے لی۔ یہی سہی طواف عرفات کا بھی ہے۔
مقام ابراہیم پر طواف:

میں نے طواف طواف کے دوران اگر وضو ٹوٹ جائے تو وضو کر کے دوبارہ طواف کیا جائے اور اگر
چاہے یا پھر چاہے تو پچھلے وضو کر کے باقی پھر چاہے کرے۔ ہر نہ سہی کرے۔ طواف شروع کرے۔ البتہ سہی
کے دوران وضو ٹوٹ جائے تو وضو کر کے سہی کر لی تو وضو کر جائے لی۔ یہی سہی طواف عرفات کا بھی ہے۔
مقام ابراہیم پر طواف:

منوع اوقات میں نفل

میں نے طواف طواف کے دوران اگر وضو ٹوٹ جائے تو وضو کر کے دوبارہ طواف کیا جائے اور اگر
چاہے یا پھر چاہے تو پچھلے وضو کر کے باقی پھر چاہے کرے۔ ہر نہ سہی کرے۔ طواف شروع کرے۔ البتہ سہی
کے دوران وضو ٹوٹ جائے تو وضو کر کے سہی کر لی تو وضو کر جائے لی۔ یہی سہی طواف عرفات کا بھی ہے۔
مقام ابراہیم پر طواف:

حج کا طریقہ

۸۸ کی التجو۔ تجو کا پہلا وزن:

۱۸۸: فی الجہد رات کو بھی چنے کی فصل چروانی جائے۔ حرام کیا گیا ہے۔ اسی طرح بھرنے والے گائے بھی۔

تفصيل شمار

کوئی شری مذہب اور مذہبِ اسلام کا وقت بھی نہ تو ہوتا ہے نہ جگہ۔ اور جہاں کی آیت ہے: "وَالْعِلْمُ أَكْبَرُ مِنَ الْقُوَّةِ" اور خود تین کہ میں نے نقشہ نہ کھینچا ہے۔

نہایت اور پیچیدگی

میں نے چاروں طرح کی باتیں کہیں، لیکن اللہ تعالیٰ کی باتوں کو سنی نہیں دیتا۔ اس لیے کہ میں نے کہا تھا کہ میں نے ساری باتیں کہیں، لیکن اللہ تعالیٰ کی باتوں کو سنی نہیں دیتا۔

[illegible]

میں نے روایت کی

یہ نئے نئے طلوع و قلاب کے وعدہ کنی رواں برس دیکھنے کے لئے مملکت کا انتظام ہو۔ وزارت میں جمید اور دیگر آجیہ خاندانوں کے سامنے ہیں۔

۹ ذی الحجہ۔ حج کا دوسرا دن

مجلس میں علمبر مہر منتخب ہوئے اور قاضی عہد کی جگہ بی نورزادہ کو دیں اور اسے مکتبی میں رہیں۔ سوئے تو انہاں نے محکمہ
تعمیرات اور بنی تعمیراتی میں بھی۔ پہلے چھ مہینوں اور عمارت کے لئے روانہ ہو جائیں۔

عدوت پہنچ رہی تھی۔ اسی لیے وہ ایک گھوڑے پر سوار ہو کر وہاں کے بھارتی فوجیوں سے مل کر

حلق یا قصر:

قراچی سے فارغ ہو کر مردسار اسرمنڈ والیں اور خواتین سر کے باؤں کے تھیں جسے کر لیں دائیں بائیں اور پیچھے بھر ہر ایک حصہ میں سے ایک انگلی کے برابر بال نکات دیں۔

طواف زیارت:

مطلیٰ سے فارغ ہو کر طواف زیارت کریں۔ اس کا وقت اذی الحجہ کے غروب آفتاب تک ہے۔ یہ طواف بکاف عرقات کی طرح فرض ہے۔ اس کی ادائیگی ہر حال میں ضروری ہے۔ اس کا بدلہ کچھ بھی نہیں ہو سکتا اس کی ادائیگی دوسرے ضروری ہے۔

حج کی سعی:

طواف زیارت کرنے کے بعد سعی بھی کریں اور یہ سعی واجب ہے۔ سعی سے فارغ ہو کر مکئی والیں آجائیں اور رات۔ مکئی میں بسر کریں۔

۱۱ اذی الحجہ۔ حج کا چوتھا دن

مبارک دارغ کو زوال کے بعد تینوں ہجرات کو سات سات نگریاں ماری ہیں۔ پہلے چھوٹے کو بحر درمیانے کو اور آخر میں بڑے کو شہید بھٹو کی وجہ سے رات کے وقت ری کرنا بھی جائز ہے۔ قیام گاؤں طوائف ذکر اللہ تو بہ استغفار اور دعا میں مشغول رہیں۔

۱۲ اذی الحجہ۔ حج کا پانچواں دن

زوال کے بعد تینوں ہجرات کو سات سات نگریاں ماریں کچھ دیر سے نگریاں مارنے میں آمنائی ہوتی ہے۔ تیسرے دن کی ری کے بعد خیار ہے کہ مکئی میں مزید قیام کریں یا مکہ مکرمہ چلے جائیں۔ لیکن غروب آفتاب سے پہلے مکئی کی حدود سے نکل جانا جائز ہے۔ غروب آفتاب کے بعد اگلے دن کی ری کرنے کے بعد جانا ہوگا۔

طواف و داغ:

حج کے بعد جب مکہ مکرمہ سے وطن واپسی کا ارادہ ہو تو طواف و داغ کرنا واجب ہے۔

حائضہ حج کیسے کرے:

ایک عورت اپنے محرم کے ساتھ حج کو جا رہی ہے۔ جب عمرہ کا احرام باندھنے لگی تو اسے بغض آ گیا۔ اب وہ احرام باندھنے پانہ؟

کیا اور عورت حضرت عائشہؓ کی حدیث کے تحت کہ میں احرام کھول سکتی ہے اگر کھول دے تو پھر کبہ اور یہاں سے احرام باندھے؟

اگر حضرت عائشہؓ کی حدیث کو ستر رکھتے ہوئے بغیر احرام مردہ کھولیں داخل ہو جائے تو کیا حکم ہے؟ اگر بغیر احرام داخل ہونے پر دم واجب ہے تو اس دم سے بری ہونے کی کیا صورت ہے؟ اگر وہ کھڑے ہو پڑ چلی جائے اور وہاں سے مردہ کا احرام باندھ کر آ جائے تو دم ساقط ہو جائے گا؟

ج۔ ماحضہ احرام باندھے گی و احرام ہی میں رہے گی۔ اگر پاک ہونے سے پہلے ایام حیض شروع ہو گئے تو اب مردہ کا احرام کھول دے اور حیض کا احرام باندھ کر مکہ کو چلی جائے اور اقل حیض بجالائے۔ بعد از فراغت عن الحيض مردہ کھول سکتی ہے۔ احرام فودا تکمیل سے باندھے یا دوسرے میقات مردہ سے البتہ پہلے مردہ کا احرام توڑنے کی وجہ سے اس پر دم لازم ہوگا۔

حضرت عائشہ رضی اللہ تعالیٰ عنہا احرام باندھ کر مکہ میں داخل ہوئی تھیں۔ بغیر احرام نہیں۔ پس یہ ماحضہ بھی احرام باندھ کر داخل ہووے دم واجب ہوگا اور اگر پاک ہونے کے بعد کسی میقات پر آ کر دوبارہ احرام باندھ لے اور تہجد پڑھے تو دم ساقط ہو جائے گا بشرطیکہ مکہ مکرمہ میں قحطی ازین مردہ یا حیض نہ کیا ہو۔

ج۔ حج کے دوران جب کسی خاتون کو حیض شروع ہو جائے تو اس کے لئے شرعی حکم یہ ہے کہ طواف اور سعی بین الصفا والمروة کے علاوہ تمام ارکان ادا کرے گی۔ مثلاً: طواف عرفات، حرامہ، رمی جمار، اور ذبح وغیرہ اور جب پاک ہو جائے تو پھر طواف زیارت و خیرہ کرے گی۔

((اذا حاضت المرأة عند الاحرار اغتسلت و احرمت و صعت كما يصنع الحاج عيبر انها لا تطوف بابيئت حتى تطهر لحديث عائشة رضي الله عنها)) (حدیث عائشہؓ کتاب الحج)

ترجمہ جب عورت کو احرام کے وقت حیض شروع ہو جائے تو غسل کر کے احرام باندھ لے اور قحطی طہرانہ بھی اہمال نہ کرے۔ وہ اپنے بیت اللہ شریف کے طواف لے۔ طواف پاک ہونے کے بعد کرے۔ جیسا کہ حضرت عائشہ رضی اللہ عنہا اپنی حدیث میں آیا ہے۔





دلی

(شیطان کو نگریاں مارنا)

نگریاں - دے کی کیا صحت ہے

نئی مہر کے لئے ہر قسم پر شیطان کو جو نگریاں مارنی جاتی ہیں۔ ان میں سے بہت سے دیکھیں گے۔ اس کے بعد اس نے نگریاں برسا کر کہاں کیا تھا یا حضرت ابراہیم علیہ السلام کا وہ واقعہ ہے۔ جس میں شیطان نے سجدہ نہ کیا اور کہا: "میں نے اس موقع کی منتظر ہے کہ میں اسے دیکھ سکوں"۔

نہایت عجیب اور ایسا ہی اس کا سب سے عجیب واقعہ ہے۔ اسے سورہ مائیدہ کی بات دیکھیں۔ اس میں جو قسمیں ہیں ان کی تفصیل کی جاتی ہے اور حج کے اکثر اعمال واروں کا مشاہدہ اس کے بعد کرنا چاہئے۔ ان کی بھرتی کرنے سے قاصر ہیں۔

نگریاں - دے کا وقت

شیطان کو نگریاں دے کا وقت اس وقت سے شروع ہوتا ہے اور جب تک نگریاں مارنا چاہئے۔ اسے دیکھنا اس کو بھی تفصیل سے تحریر کیا گیا ہے۔

پہلے دن دوسرے دن والی طرح صرف جہاد عقیدہ اور شیطان کی دلی دلی جاتی ہے۔ اس کا وقت صبح صادق سے شروع ہوتا ہے۔ پہلے دن کے خلاف سنت ہے۔ اس کا وقت مسنون طوع آفتاب سے زوال تک ہے۔ زوال سے غروب تک بہت جلد کا وقت ہے اور غروب سے اگلے دن کی صبح تک کہ کراہت کے ساتھ چاہئے۔ اس کے بعد کوئی عذر ہو تو غروب کے بعد بھی بلا کراہت جائز ہے۔ کیا ہو یا اور بارہویں کی دلی کا وقت زوال کے بعد سے شروع ہوتا ہے۔ غروب آفتاب تک بلا کراہت اور غروب سے صبح تک کراہت کے ساتھ جائز ہے۔ مگر آج کل ہجوم کی وجہ سے غروب سے پہلے ہی نہ دے تو غروب کے بعد بلا کراہت جائز ہے۔ حیران کن حقائق کی دلی کا مسنون وقت تو اس کے

بعد ہے لیکن صادق کے جود زالی سے پہلے اس دن کی رلی کرنا امام ابراہیمؑ کے نزدیک کراہت کے ساتھ جائز ہے۔

رات کے وقت رلی:

س: رلی جمرات کے وقت کافی رش ہوتا ہے اور قحاج پاؤں کے دب کر مر جاتے ہیں تو کیا کمزور مرد و عورت بجائے دن کے رات کے کسی حصہ میں رلی کر سکتے ہیں؟ جبکہ وہاں کے خلاء کا کہنا ہے کہ چوبیس گھنٹے رلی بھارت کر سکتے ہیں؟
ج: ۱۔ طاقتور مردوں کو رات کے وقت رلی کرنا مکروہ ہے۔ البتہ عورتیں اور کمزور مرد اگر غار کی بنا پر رات کو رلی کریں تو ان کے لئے نہ صرف ہرگز بلکہ مستحب ہے۔

ترتیب بدلنے سے دم نہیں:

س: ایک صاحب نے اس سال حج بیت اللہ اور اذیہ اور شیطانون پر نکلریاں مارنے کے سلسلہ میں تاریخاً دس گنبد بارہ یعنی تین یوم میں بھول یا غلطی سے حجرہ اقصیٰ سے شروع ہو کر حجرہ اقصیٰ پر ختم کیں تو اس غلطی و بھول کی کیا سزا جزا ہے؟ اس سے حج میں فرق آیا یا نہیں؟

ج: چونکہ جمرات میں ترتیب سنت ہے واجب نہیں ہے اور ترک سنت پر دم نہیں آتا اس لئے نہ حج میں کوئی خرابی آئے گی اور نہ دم واجب ہوگا۔ البتہ ترک سنت سے کچھ اسامات آتی ہے یعنی خلاف سنت کام کیا۔ سورت مسئولہ میں اگر یہ شخص حجرہ اقصیٰ کی رلی کے بعد اعلیٰ الرجیب حجرہ وسطیٰ اور حجرہ عقبہ کی رلی دوبارہ کر لیں تو اس کا فعل سنت کے مطابق ہو جاتا اور اسامات ختم ہو جاتی۔

دسویں ذی الحجہ کو مغرب کے وقت رلی:

س: لوگوں کے کہنے کے مطابق کہ دسویں ذی الحجہ کو رلی کرنے میں کافی دشواری ہوتی ہے۔ خواہ مخواہ ہمارے ساتھ تھیں۔ ہم نے صبح کے بجائے مغرب کے وقت رلی کی کیا یہ عمل صحیح ہوا؟

ج: مغرب تک رلی کی تاخیر میں کوئی حرج نہیں۔ لیکن شرط یہ ہے کہ جب تک رلی نہ کر میں جب تک شمس اور قرآن کی قربانی نہیں کر سکتے اور جب تک قربانی نہ کر لیں بال نہیں کٹا سکتے۔ اگر آپ نے اس شرط کو ملحوظ رکھا تو ٹھیک کیا۔ کسی سے نکلریاں مروانا:

س: میں نے اپنے شوہر کے ساتھ حج کیا ہے۔ چونکہ میرے شوہر بہت بیمار ہو گئے تھے اور میرے ساتھ چنانچہ کوئی خاص نہیں تھا جس کی وجہ سے میں نکلریاں خود نہیں مار سکی نہ میرے شوہر۔ ہمارے ساتھ جو اور لوگ تھے ان کی بھی کوئی عورت نہیں مٹی نکلریاں مارنے ان کی طرف سے اور میری اور میرے شوہر کی طرف سے ہمارے ساتھ والے مردوں نے ہی نکلریاں مار دیں۔ میں نے ایک کتاب میں پڑھا ہے کہ جو آدمی نماز گھر سے ہو کر پناہ نہ لے کر نکلریاں خود مارے اور اُمر ایسا نہ کرے تو اس کا قادیہ ہے۔

ب مجھے بہت فکر ہو گئی ہے آپ مجھے بتائیں کہ مجھے کیا کرنا چاہئے؟ ہم نے اپنی قربانی بھی انہیں لوگوں کی محبت کرائی تھی۔
ج: آپ کے ذمہ قربانی لازم ہو گئی مگر جانے والے کسی آدمی کے ہاتھ پر بھیج دینے اور اس کو تاکید کر دینے کو دو گزنی
ذبح کرادے۔^۱

حجرات کی رمی کرنا

ی: دوسرے کی طرف سے مٹنی میں شیعہ کو ٹکڑیوں مارنے کا طریقہ کیا ہے؟
ج: حالت غزوہ میں دوسرے کی طرف سے رمی کرنے کا طریقہ فقہاء نے یوں لکھا ہے کہ پہلے اپنی طرف سے سات
ٹکڑے پانچ مارے اور پھر دوسرے کی طرف سے نیابت کے طور پر سات ٹکڑے پانچ مارے۔ ایک ٹکڑی اپنی طرف سے دنا اور
دوسری دوسرے شخص کی طرف سے مارنے کو تین دفعہ ہے۔^۲

بیمار کی طرف سے رمی کرنا

ی: ایک شخص بیماری یا کڑواہی کی حالت میں بیمار کو تپا ہے آپ دو حجرات کی رمی اس طریقہ کرے؟ کیا دوسری دوسرے
سے رمی کرنا لکھا ہے؟

ج: جو شخص بیماری یا کڑواہی کی وجہ سے ٹکڑے ہو کر نہ پڑھ سکتا ہو اور حجرات تک پہنچ نہ سکا ہو کر آئے میں سخت
تکلیف ہوتی ہو تو وہ معذور ہے اور اگر اس کو اپنے کسی مرض یا بطن یا تکلیف ہونے کا اندیشہ نہیں ہے تو آپ اس کو خود رمی کرنا
ضروری ہے ورنہ دوسرے سے رمی کران جائز نہیں۔ پس اگر بیمار کی یا فغانے والا نہ ہو تو وہ معذور ہے اور معذور دوسرے سے
رمی کرنا سستا ہے۔ جس کو معذور کی نہ ہو اس کا دوسرے کے ذریعہ رمی کرنا جائز نہیں بہت سے لوگ شخص بیمار کی وجہ سے
دوسرے کو ٹکڑے پانچ دے دیتے ہیں۔ ان کی رمی نہیں ہوتی۔ البتہ سخت جہم میں ضعیف و عاقواں لوگ ہیں جو تے ہیں گودا چلنے
سے معذور نہیں۔ لہذا ان کے لئے رات کو رمی کرنا افضل ہے۔^۳

طلق یا قصر کرنا

رمی جمار کے بعد سر منڈانا

ی: بعض حالتوں میں حرمین اذوالحجہ کو ٹکڑیاں مارنے کے بعد قربانی کرنے سے پہلے ہی بال اتوا لیتے یا سر منڈا لیتے
ہیں۔ حاکمہ قربانی کے بعد ہی حرام سے قارغ ہوا جائز ہے۔ اس صورت میں کیا وہی جزا واجب ہوتی ہے یا نہیں؟
ج: قارغ مفرد کا احرام ہو تو قربانی اس لئے ذمہ واجب نہیں اس لئے رمی کے بعد سر منڈا سکتا ہے اور اگر قریح یا قرین کا
احرام تھا تو رمی کے بعد پہلے قربانی کرے پھر احرام کوئے اگر قربانی سے پہلے از م کوئی دیا تو اس پر دم لازم ہو گا۔^۴

بچہ کل۔ اور بھی مانگو، پھر اس پر۔

نہیں نہیں مجھ پر غصہ کروئے، انوں کے لئے وہ کرنے کے بعد چھٹی مرتبہ عمارتوں کو گولوں کو بھی شہنشاہ لڑا ہے۔
تھرا، جو یہ کہہ کر سے تم پر غصہ کر کے بالائی پر۔ کے برابر کا ہے جا میں۔ اور غصہ پر غصہ کر کے
بالوں نہ لٹائے اس کا اصرار ہی نہیں تھا، ان کے لئے ملے ہوئے تھے۔ پتلا اور پتلی کے ہاں جانا ہر طور پر ملاحظہ
ہو۔ جو لوگ وہاں پہنچے، وہاں بالوں کو کر کے۔ لیکن جیتے ہیں، وہ تو ہر قسم کی حالت میں لپڑے پہنتے ہیں۔ ان کی
وجہ سے ان کے اندر بناوٹ کا ہر روز مآثر ہوتا ہے۔

ان کے ہاں ان کے ہاں میں ہر قسم کی عمارتیں تھیں اور بعد ازاں ان کی ہر حالت سے ہمیں کچھ اور ملے اور ان کے لئے
معاذت کرو غصہ ہوئی رہتی ہے۔ غم و غم و غم کے لئے بعد ہر وقت کچھ غصہ کرتے رہتے ہیں کہ کتنی لوگوں کو غصہ
ہیں اور وہ ان کی لئے۔ تو دیکھو، کچھ کہے ہیں اس سے کہ وہ نہیں کہہ سکتے۔ معمولی سے بات نہ ہو، وہ حوصلہ ہتے ہیں۔ کچھ کچھ
لکھتے ہیں اس طرح کرنے سے وہ ہم سے غارت نہیں ہوتے۔ کچھ کچھ غصہ میں اس طرح کرنا چاہتے ہیں، مگر وہ ہم
کے پر غصہ والے کاٹے پائیں اور بعض لوگوں کا خیال ہے کہ بالوں کا پر غصہ کا غلط ہے کہ جو کہ بہت مشکل ہے۔
مرد کی تعداد سے بھی یہ بات واضح طور سے نہیں جاتی ہے۔ آپ سے سوچاں میں ہے کہ اسے ہر بات کی کٹ سے کام لیں
وہ آپ تک نہ پہنچے غصہ کے کہہ کر لے لے۔ ان کا کھانا، ان کے صحت کو کچھ ہانپنا، غصہ اور غصہ کے طور سے۔ اور وہ کچھ بعد
یہ مثنیٰ کے اسامی سے چھپ کر ان کو گولوں سے ان کی اصناف کرنا ہیں جو یہ غصہ کرتے ہیں۔ مشہور ہیں یہ بات
ہاں آئی ہے کہ وہ اور ان کے لئے۔ اس کے ہاں یہ عمارتیں ہیں۔ وہ کچھ لوگ مثنیٰ کو ان کی تخلیق کرتے
ہے۔ اسی غصہ کا۔ وہ کرتے رہتے ہیں۔

ج۔ اور وہ کچھ کچھ کا۔ یہ کہہ کر نام وہ ضیف کے نزدیک کہہ کر سے پر غصہ کر کے بالوں کا کچھ حواس سے کے لئے شہنشاہ
ہے۔ اور پر غصہ کر کے بالوں کو کر کے۔ اور ان کو کر کے۔ اس صورت میں حواس کے مثنیٰ کر کے۔ ان کے لئے ہم ان کے لئے کچھ

رمی کے بقیہ مسائل

دوسرے کو ٹکڑیاں دے کر چلا جاتا:

میں میرے ایک دوست کو کھینچ کر لایا ہے۔ اس سے پہلے ان کا اور کچھ کرنے کا بھی ہے اور اپنے وطن پر کر کے
ماؤں کے ساتھ حیدر کر کے کچھ۔ کچھ کوئی لایا کر کے۔ طلاق کر لیں، اس روز عمارت سے اور اس صورت سے کچھ عمارتوں
ہو جاتا ہے۔ لیکن شیطان کو ٹکڑیاں مارنے کے لئے تمہیں دن تک مثنیٰ میں رہنا پڑتا ہے۔ پہلے دوست چاہتے ہیں کہ بعد
میں وہاں غارت سے کچھ روئے اور وہاں نہیں اور کچھ ٹکڑیاں مارنے کے لئے کسی دوسرے سے کچھ لے لے۔ اس کا کیا اس صورت
میں اس نے کچھ کے تمام کر لیں اور وہاں ہیں؟ اور کچھ نہیں ہو پڑتا ہے یا نہ نہیں؟

ج۔ حشرات کی رنی واجب ہے اور اسی کے ترک پر دم لازم آتا ہے۔ آپ کے دوست بارہویں تاریخ کو زوالہ کے بعد رنی کے جانے پر چاہتے ہیں تو چاہتے ہیں۔ اپنی نگہریاں کسی دوسرے کے حوالے کر کے خود چلے آنا جائز نہیں۔ ان کا چاہتے ہیں کہ اس کا دم لازم آئے گا اور وہ قصہ صبح کا واجب چھوڑنے کی وجہ سے تمہارے ہوں گے۔ تب ہے کہ ایک شخص اپنا خرچ کر کے آنے اور پھر حج کو اصرار اور قیاس چھوڑ کر بھاگ چکے۔ اگر ایک سال عید شہر والوں کے ساتھ نہ لک جائے تو نیا خرچ ہے؟ واضح رہے کہ جو شخص خوردی کرنے پر قادر ہو اس کی طرف سے کسی دوسرے شخص کا رنی کر دینا کافی نہیں۔ بلکہ اس کے زمرہ بذات خوردی کرنا لازم ہے۔ البتہ اگر کوئی شخص ایسا بیمار یا معذور ہو کہ خود حشرات تک نہ لکے کی طاقت نہیں رکھتا اس کی طرف سے نجات جائز ہے کہ اس کے جسم سے دوسرا شخص اس کی طرف سے رنی کر دے۔

۲ اذی الحجہ کو زوال سے پہلے رنی:

س۔ ۱۲ اذی الحجہ کو اکثر دیکھا گیا کہ لوگ زوال سے پہلے رنی کر کے نفل جانتے ہیں کہ بعد میں رن ہو جائے گا اس لئے نفل ازوقت مار کر نفل جاتے ہیں پوچھنا یہ ہے نہ کیا یہ نفل درست ہے اور اگر درست نہیں تو جس نے رن یا اس پر کیا تو ان کو نفل ہے گا اس کا حج درست ہو یا نہ ہو؟

ج۔ صرف اذی الحجہ کی رنی زوال سے پہلے ہے۔ ۱۱-۱۲ کی رنی زوال کے بعد ہی ہو سکتی ہے اگر زوال سے پہلے کر لی تو وہ رنی اور انہیں ہوئی اسی صورت میں واجب ہوگا۔ البتہ تیرہویں تاریخ کی رنی زوال سے پہلے کر کے جاتا جائز ہے۔

عورتوں اور ضعیفہ کا بارہویں اور تیرہویں کی درمیانی شب میں رنی کرنا:

س۔ عورتوں اور ضعیفہ کے لئے قورات کو نگہریاں مارنا جائز ہے لیکن بارہویں ذوالحجہ کو اگر وہ غروب آفتاب کے بعد ٹھہریں اور رات کو رنی کریں تو کیا ان پر تیرہویں کی رنی بھی لازم ہوتی ہے؟ صحیح مسئلہ کیا ہے؟

ج۔ بارہویں تاریخ کو بھی عورتیں اور دیگر ضعیفہ و کمزور حضرات رات کو رنی کر سکتے ہیں۔ بارہویں تاریخ کو رنی سے غروب آفتاب کے بعد بھی تیرہویں کی فجر سے پہلے آنا کرابت کے ساتھ جائز ہے۔ اس لئے اگر تیرہویں تاریخ کی صبح صادق ہونے سے پہلے سنی سے نکل جائے تو تیرہویں تاریخ کی رنی لازم نہیں ہوگی اور اس کے چھوڑنے پر دم لازم نہیں آئے گا۔ ہاں اگر تیرہویں کی فجر بھی سنی میں ہوئی تو پھر تیرہویں کی رنی بھی واجب ہو جاتی ہے۔ اس کے چھوڑنے سے دم لازم آئے گا۔

تیرہویں کو صبح سے پہلے سنی سے نکلنا:

س۔ مسئلہ یہ ہے کہ بارہویں تاریخ کو ہم جنی عورتوں نے رات کو رنی کا قصہ ادا کیا اور پھر غروب کے بعد وہاں سے نکلے۔ پھر صبح میں چاہتی ہوں کہ غروب کے بعد نکلنے سے تیرہویں کا ظہر، ضروری تو نہیں ہو گیا کیونکہ بعض لوگوں نے وہاں نکلنا کہ بارہویں سنی سے رہے۔ نکلنے پر تیرہویں کی رنی کرنا واجب ہو جاتی ہے اور یہ بھی ظاہر ہے کہ عمارے ان سطحوں سے کوئی حج بھی نہیں ادا تو نہیں آیا اگر آئے تو اس کا تاوان کیا ہے؟

ج: ہاں میں جوعی کا صریح غروب ہونے کے بعد مٹا کر دے لگایا کر دے ہے مگر اس صورت میں اگر میں تاریخ کی رہی لازم نہیں ہوتی بشرطیکہ صبح صادق سے پہلے مٹا کر دے لگایا کر دے میں تاریخ کی صبح صادق ہو گئی تو اب تیرہویں تاریخ کی بھی مٹا کر دے واجب ہو گئی۔ اب اگر مٹا کر دے کے بغیر مٹا کر دے کا توہم لازم ہو گا۔

قربانی کے مسائل

حج میں قربانی کر میں یا دم شکر:

س: اب کسے تو میں نے سنا تھا کہ قربانی ایک ہوتی ہے جو کہ عرصہ سے ہم ادھر کرتے آئے ہیں۔ آج ہمارے ایک مولوی صاحب نے بتایا کہ قربانی کے دنوں میں جو قربانی ہوتی ہے وہ دم ہے حج کا اور قربانی کا کرنا حاجی پر ضروری نہیں کیونکہ حاجی مسافر ہوتا ہے۔ پوچھا یہ ہے کہ آیا یہ بات کہاں تک درست ہے؟

ج: جس شخص کا حج تمتع یا قرآن ہو اس پر حج کی وجہ سے قربانی واجب ہے اس کو دم شکر کہتے ہیں۔ اسی طرح اگر حج و عمرہ میں کوئی غلطی ہوئی ہو تو اس کی وجہ سے بھی بعض صورتوں میں قربانی واجب ہو جاتی ہے اس کو دم کہتے ہیں۔

بقرعید کی عام قربانی دو شرطوں کے ساتھ واجب ہے۔ ایک یہ کہ آدمی عیم ہو مسافر نہ ہو۔ دوم یہ کہ حج کے ضروری اخراجات ادا کرنے کے بعد اس کے پاس قربانی کی گنجائش ہو۔ اگر عیم نہیں تو قربانی واجب نہیں اور اگر حج کے ضروری اخراجات کے بعد قربانی کی گنجائش نہیں تب بھی اس کے ذمہ قربانی واجب نہیں۔

کیا حاجی پر عید کی قربانی بھی واجب ہے:

س: جو حضرات پاکستان سے حج کے لئے جاتے ہیں ان کے لئے وہاں حج کے دو دن ایک قربانی واجب ہے یا دو واجب ہیں اور اگر ایک قربانی کر دی ہو تو اب کیا کیا جائے؟

ج: جو حاجی مسافر ہوں اور انہوں نے حج تمتع یا قرآن کیا ہو ان پر صرف حج کی قربانی واجب ہے اور اگر انہوں نے حج مفرد کیا ہو تو ان کے ذمہ کوئی قربانی واجب نہیں اور جو حاجی مسافر نہ ہوں بلکہ عیم ہوں ان پر بشرط استطاعت عید کی قربانی بھی واجب ہے۔

مسافر حاجی پر قربانی:

س: کیا مسافرت میں قربانی معاف ہے۔ دو دن حج چھپ کر حالت سفر ہوتی ہے اس وقت بھی قربانی معاف ہے؟

ج: دوران سفر عام طور پر حاجی سفر میں ہوتا ہے اس لئے اس پر عید الاضحیٰ کی قربانی واجب نہیں البتہ اگر حاجی نے حج تمتع یا حج قرآن کا احترام قائم رکھا ہے تو اس پر اس حج کی قربانی واجب ہوگی عید الاضحیٰ کی نہیں۔ البتہ اگر عید الاضحیٰ کی قربانی بھی کر لے تو اب ہو گا۔

ملاقات سے باہر رہنے والا شخص جو آفاقی کے حکم میں ہے۔ حج کے مہینوں میں حج اور عمرہ دونوں کی نیت کرے تو اس پر شکرات کے طور پر ایک دم واجب ہے۔ خواہ حج فرض ہو یا نفل دونوں صورتوں میں جمع یا ام فران واجب ہے۔ یہ حکم قرآنی کے مطابق ہے۔

ری سو خر ہونے پر قربانی بھی بعد میں ہوگی۔

س۔ اہم وغیرہ کی وجہ سے اگر عورت رات تک رمی نہ کرے تو کیا اس کے حصے کی قربانی پہلے کی جاسکتی ہے؟
ج۔ اس شخص کا جمع یا قرآن کا احرام ہوا اس کے لئے رمی اور قربانی میں ترتیب واجب ہے کہ پہلے رمی کرے پھر قربانی کرے پھر اگر نہ کھولے۔ جس جس عورت نے جمع یا قرآن کیا ہو اگر وہ چھوٹی وجہ سے رات تک رمی نہ کر سکی تو قربانی کی بھی رمی سے فارغ ہونے تک سو خر کا لازم ہوگا۔ جب تک وہ رمی نہ کرے اس کے حصہ کی قربانی نہیں ہو سکتی اور جب تک قربانی نہ ہو جائے اس کا احرام نہیں حل ہوتا۔

حاجی کا قربانی کے لئے کسی جگہ رقم جمع کروانا۔

س۔ قربانی کے لئے درجہ صلوٰۃ میں رقم جمع کروائی۔ اپنے ہاتھ سے یہ قربانی نہیں کی یہ عمل صحیح ہے؟
ج۔ ہاں، حوالہ سے سنی آ کر چار کام کرنے ہوتے ہیں۔ (۱) دن (۲) قربانی (۳) صق (۴) حوافی اتفاقاً پہلے تین کاموں میں ترتیب واجب ہے یعنی سب سے پہلے رمی کرے (جبکہ حج جمع یا قرآن لیا ہو) اس کے بعد وہ سکتا ہے۔ اگر ان تین کاموں میں ترتیب قائم نہ ہوگی مثلاً رمی سے پہلے قربانی کر دی یا طلق کرالیا یا قربانی سے پہلے صق کر لیا تو وہ واجب ہے۔ اب آپ نے جو صلوٰۃ میں رقم جمع کروائی تو ضروری تھا کہ وہ قربانی آپ کی رمی کے بعد اور طلق سے پہلے ہو اگر آپ نے انہیں کسی جگہ جمع کرانہوں نے آپ کی طرف سے قربانی کر دی تو وہ لازم آیا یا انہوں نے قربانی نہیں کی نفی اور آپ نے طلق کر لیا تب بھی وہ لازم آ گیا۔ اس لئے ان سے تحقیق کریں چاہے کہ انہوں نے قربانی نہیں ادا کی تھی۔

یہ خاص صورت میں ہے جہاں آپ نے حج قرآن یا جمع کیا ہو لیکن اگر آپ نے صرف حج مفرد کیا تھا تو قربانی آپ کے ذمہ واجب نہیں تھی اور آپ رمی کے بعد صق دے سکتے ہیں۔

بینک کے ذریعہ قربانی کروانا۔

ج۔ اگر امر میری بیوی کا حج پر جانا ہوا۔ حج سے پہلے ہم نے قربانی کے پیسے اہل کے بینک میں جمع کر دیئے تاہم اس دن مدافع خانہ جانے کی پریشانی ہو گئی تھی یہاں آ کر میرے بھائی نے بتلایا کہ یہ ٹھیک نہیں ہے۔ اس بنا پر میں آپ سے پوچھتا ہوں کہ کیا یہ ٹھیک ہے یا نہیں اگر نہیں قرآن کی یاد لینا ہے اور پھر اس عمل سے حج میں کوئی نقص آیا نہ گا۔

تقص کیا ہے اور اب اس کا کیا تدارک ہے جس کی وجہ سے وہ غلطی ہو گئی ہو جائے؟

ج: جس شخص کا حج تمتع یا قرآن کا ہوا اس کے ذمہ قربانی واجب ہے اور یہ بھی واجب ہے کہ پہلے قربانی کی جائے اس کے بعد مطلق کر لیا جائے۔ اگر قربانی سے پہلے مطلق کر لیا تو دم واجب ہو گا۔ آپ نے بینک میں جو رقم جمع کر لی۔ آپ کو کچھ معلوم نہیں کہ آپ کے نام کی قربانی ہو جانے کے بعد آپ نے مطلق کر لیا یا پہلے کر لیا۔ اس لئے آپ سے ذمہ احتیاطاً لازم ہے۔

س: اکثر حج کے دنوں میں دیکھا گیا ہے کہ حاجی حضرات دہاں کے بینک میں قربانی کی رقم جمع کراتے ہیں اور پھر دسویں ذوالحجہ کو رمی کے بعد فوراً مطلق کر کے حرام و ہر لینے ہیں حالانکہ بینک والے قربانی سے ترحیب اور بغیر حساب کے مسلسل تین دن تک کرتے ہیں جس میں کوئی معلوم نہیں کہ پہلے کسی کی قربانی ہو گئی تھی کہ اس اعتبار سے حلال ہو چکا ہے کہ حاجیوں کا یہ عمل کیسا ہے؟ کیا یہ لوگ بلکہ قربانی کے احرام امر سکتے ہیں یا نہیں اور سنوں اور واجب طریقہ کیا ہے؟

ج: جس شخص کا حج تمتع یا قرآن ہوا اس پر قربانی واجب ہے اور اس قربانی کا مطلق سے پہلے کرنا واجب ہے۔ اگر مطلق کر لیا اور قربانی نہیں کی تو دم لازم آئے گا جو نو تک بینک میں قربانی کی رقم جمع کراتے ہیں ان سے لئے ضروری ہے کہ بینک والوں سے وقت کا تعین کر لیں اور پھر قربانی سے دن قربان کا وہ پرانا آدمی بھیج کر اپنے نام کی قربانی کو ذبح کرا دیں اس کے بعد مطلق کر دیں۔ جب تک کسی حاجی کو یہ معلوم نہ ہو کہ اس کی قربانی ہو چکی ہے یا نہیں اس وقت تک اس کا مطلق کرنا جائز نہیں ورنہ دم لازم آئے گا اس لئے یا تو اس طریقہ پر عمل کیا جائے جو میں نے لکھا ہے یا پھر بینک میں رقم جمع نہ کرنا ہی کرنا ہی جائے۔ اچھے طور پر قربانی کا انتظام کیا جائے۔

طواف زیارت

طواف زیارت رمی یا ذبح سے پہلے کرنا:

س: حج تمتع اور حج قرآن کرنے والوں کے لئے رمی قربانی اور بال کنوٰی اسی ترتیب کے ساتھ کرنا ہوتا ہے اور اس کی اجازت یہ کہ رمی کے بعد احرام کی حالت میں مسجد حرام جا کر طواف زیارت کر لیا جائے اور پھر نئی آ کر قربانی اور بال کنوٰی کرے؟

ج: جس شخص نے حج تمتع قرآن کیا ہو اس کیلئے تین چیزوں میں تو ترتیب واجب ہے۔ پہلے عمرہ عقبہ کی رمی کرے پھر قربانی کرے پھر بال کنوٰی۔ اگر اس ترتیب کے خلاف کیا تو دم لازم ہو گا۔ لیکن ان تین چیزوں کے درمیان اور طواف زیارت کے درمیان ترتیب واجب نہیں بلکہ سخت ہے۔ پس ان تین چیزوں سے پہلے اگر طواف زیارت سے لئے جاتا ہے۔ لیکن اگر کسی نے ان تین چیزوں سے پہلے طواف زیارت کر لیا تو خلاف سنت ہونے کی وجہ سے ضرور

ہے۔ مگر اس پر اس کا رد نہیں ہو گا۔

نیا ضعیف مرد یا عورت کے ۸ ذوالحجہ کو حواف زیارت کر سکتے ہیں:

نہ: کوئی مرد یا عورت جو نہایت کمزوری کی حالت میں ہو اور ذوالحجہ یا ذوالحجہ کو حرم شریف میں بہت کم ہو جائے۔ تو کیا ایسا شخص سات یا تیرہ ذوالحجہ کو حواف زیارت کر سکتا ہے یا نہیں؟ اگر آٹھ یا نو ذوالحجہ کے سفر سے بچ جائے۔ تو اگر کوئی تیرہ یا چودہ ذوالحجہ کو حواف زیارت کر لے تو کیا فرض در آ رہا ہو گا؟

ج: حواف زیارت کا وقت ذوالحجہ کی راتوں (ایام اخر) کی صبح صادق سے شروع ہوتا ہے۔ اگر سے پہلے حواف زیارت جائز نہیں اور اس کو بارہویں تاریخ کا سورج غروب ہونے سے پہلے اور کر لیا۔ ادب ہے۔ پس اگر بارہویں تاریخ کا سورج غروب ہو گیا اور صبح کے حواف زیارت نہیں کیا تو اس کے بعد دوم لازم آئے گا۔

فیض کی وجہ سے طواف زیارت چھوڑنا:

نہ: اگر کسی عورت کی بارہویں تاریخ کی طاعات ہیں۔ وہ دو پہلے خاص ایام میں سے تو کیا وہ طواف زیارت ترک کر کے وطن آ کر رہے۔ اور اگر وہ طواف زیارت کو خیر و استعمال کر کے طواف اور کرے۔ براہِ مہربانی واضح فرمائیں کہ ایسی صورت میں کیا کرے؟

ج: اگر طواف حج کا فرض ہے۔ وہ جب تک اونٹن کیا جائے میاں بیوی ایک دوسرے کے لئے حلال نہیں ہوتے اور اگر طواف نہیں ہے۔ تو کوئی شخص اس طواف کے بغیر آجائے تو اس پر لازم ہے کہ یہ احرام باندھے بغیر واپس جائے اور جب تک طواف کرے جب تک نہیں کرے گا۔ یہاں چوتھی تاریخ کے حق میں احرام میں رہے گا اور اس کو حج بھی نہیں ہوتا اس کا کوئی بدلہ بھی نہیں۔ دم بیٹے کے اسٹیشن چلے گا۔ واپس جا کر طواف کرے ضروری ہوگا۔

جو شخص ان دنوں میں مایوس ہو کر چاہے کہ اپنا سفر متوی کر دیں اور جب تک پاف ہو کر طواف نہیں کر سکتیں۔ نہ کر سکتے۔ واپس نہ جائیں۔ اگر کوئی تیسرا ایام کے لئے کی اور منتفی ہے تو پہلے سے اس کا اختیار نہ رہتا جائز ہے۔

نہ: اپنی (یعنی) کے باعث عورت طواف زیارت نہ کر سکی کہ وہ کسی کارکاری حکم پر کیا رہا۔ اب اس کے لئے کیا حکم ہے؟

ج: طواف زیارت حج کا اہم ترین رکن ہے۔ جب تک یہ حواف نہ کر لیں گے تو حج مکمل ہوتا ہے نہ میاں بیوی ایک دوسرے کے لئے حلال ہوتے ہیں۔ جس کو خواتین کو طواف زیارت کے دنوں میں "خاص ایام" کا فرض پیش آ جائے انہیں چاہئے کہ پاک ہونے تک نہ کر سکتے۔ واپس نہ ہوں۔ پاک ہونے کے بعد حواف زیارت۔ نہ ضرر ہوگا۔ واپس نہ ہوں۔

نہ: اگر اس کی واپس نہ آئی تاریخ مقرر ہو تو اس کو تہلیل کر لیا جائے اگر طواف زیارت کے بغیر واپس نہ آئی۔ مگر تو اس کا حج مکمل ہوگا اور نہ وہ اپنے شوہر کے لئے حلال ہوگی۔ جب تک کہ واپس جا کر طواف زیارت نہ کر لے اور جب تک طواف زیارت

نہ کر لے احرام کی حالت میں رہے گی۔ جو شخص طواف زیارت کے بغیر آگیا ہو اسے چاہئے کہ بغیر احرام نہ ہو۔
کے مکہ مکرمہ چلے اور طواف زیارت کرے۔ تاخیر کی وجہ سے اس پر دم بھی لازم ہوگا۔
حالت حیض میں طواف زیارت کرنا۔

اس آواز کھینچ کے سفر میں آمد و رفت کی کاروائی پہلے ہی سے سمجھیں ہوتی ہے۔ تبدیل کرنے کے بعد مشکل ہوتا ہے اور کائی
پر بیٹھتی ہوتی ہے۔ کبھی اور تین ماہوں قیام نہ پڑتا ہے۔ مگر بہتر یہی سیٹ نہیں لیتی۔ ایسی مجبوری کی حالت میں کیا عورت
حیض کی حالت میں طواف زیارت کر سکتی ہے یا نہیں؟

حیض کی حالت میں حج کا مکمل طواف زیارت نہ کرنا بہت سنگین گنہگار ہے۔ حدیث اکبر کی حالت میں مسجد حرام
میں داخل ہونا پڑے گا۔ جبکہ اس حالت میں مسجد حرام میں داخل ہونا حرام ہے۔ لہذا پاک ہونے کے بعد ہی طواف زیارت
کرنے کی کوشش کرے۔

اگر بالفرض پاک ہونے تک عورت کاظمہ نہ کسی عورت گنہگار کی حالت ہی میں اگر یہ عورت طواف کرے گی تو
اس کا طواف زیارت ادا ہو جائے گا۔ مگر اگر وہ طواف پاک ہونے تک نہ پڑھے اور اگر حج کی سعی چلے نہ کر چکی ہو تو اب
طواف زیارت کے بعد سعی بھی کرے۔

حاضر عورت نے چونکہ یہ طواف پاک کی حالت میں کیا ہے۔ اس لئے بھلا کفارہ اس پر سالم گاہے یا سالم دوت
کا حد و حرم میں آج کر لازم ہے تاکہ نقصان کی طمانی ہو سکے۔ علاوہ ازیں اللہ تعالیٰ سے خوب استغفار کرے اور معافی
بھی مانگے۔

طواف وداع

طواف وداع کب کیا جائے

اس زیادہ تر لوگوں سے یہ بات سننے میں آتی ہے کہ طواف وداع کے بعد حرم شریف میں نہیں جاتا چاہئے۔ یعنی اگر
مغرب سے بعد طواف وداع کیا اور وصال کے بعد مکہ مکرمہ سے روانگی ہے تو وصال کی نماز کے لئے حرم شریف میں نہ جائے۔
کیا یہ خیال درست ہے؟ نیز اگر کیا تو کب طواف وداع کا اعداد ضروری ہے؟

ج: اگر کسی نے طواف وداع نہ کیا اور اس کے بعد مکہ مقبوسہ میں باوجود مسجد حرام میں چلا ہے اور اس پر طواف وداع
کا اعداد واجب نہیں۔ البتہ بھروسہ ہے کہ جب مکہ سے چلے تو طواف وداع کرے تاکہ اس کی آخری ملاقات بیت اللہ
شریف کے ساتھ ہو چنانچہ اسے ایوانہ سے مروی ہے کہ اگر کوئی دن کو حوالہ وداع کر کے عشاء تک مکہ میں فہم کیا تو جہ سے

نزدیک بہت پسندیدہ ہے کہ وہ اس کی نیت سے اس وقت طواف کرے تاکہ نفل کے ساتھ نذر کا طواف مکمل ہو۔ اگرچہ اس میں
خیر کا طواف اس کے بعد از شریف میں نہیں جانا چاہئے۔ بالکل غلط ہے۔

طواف دواغ کا مسئلہ

اس میں خانہ کعبہ کے عمارت کی وجہ سے بہت سے جہلی صاحبان کو یہ صورت پیش آئی ہے کہ اس حادثہ سے پہلے وہ
جب تک عمارت خراب نہ ہو، وہ طواف کرتے رہے مگر اتنے وقت طواف دواغ کی نیت سے طواف نہیں کر سکتے۔ یہی نے
ایک مسجد کے خطیب صاحب سے یہ مسئلہ پوچھا تو انہوں نے فرمایا کہ یہ صحیح ہے کہ اگر "مصلحہ و حاج" میں مسئلہ حل ہو
لکھا ہے کہ۔

"طواف زیارت کے بعد اگر نفل طواف کر چکا ہے تو وہ بھی طواف دواغ کے قیام تک ہی طواف کرے گا۔ اس سے
معلوم ہوتا ہے کہ ان جہلی صاحبان کا طواف دواغ اور دواغ اور ان کو ہم بھیجے کی ضرورت نہیں۔ خطیب صاحب فرماتے ہیں
کہ مصلحہ و حاج کا یہ مسئلہ نہ ہے۔ ان کو تو وہ طواف دواغ اور انہیں ہر روز اس کے لئے ان کو ہم بھیجنا چاہئے۔ یہ صورت
بہت سے جہلی صاحبان کو پیش آتی ہے اس لئے براہ مریانی آپ غائب گرام کو ہم بھیجنا ہو گا یا یہ مسئلہ حل ہے کہ اگر طواف
زیارت کے بعد تکلیف شرف نہ چاہئے تو وہ بھی طواف دواغ کا قیام تک ہی طواف کرے گا۔ یہاں تک کہ قیام تک ہی طواف
مکی صاحبان پر واجب ہے۔

ترجمہ تفسیر قرآن مجید

(۱) ولما حصل ان المصنوع فيه ان يوقع عند زيادة الشهر اما وقتا على التعيين لافوله بعد
طواف الترمذية اذا كان على غير الشهر (۱) (ن ۱۸۷)

ترجمہ: اس میں یہ کہ جب کہ ارادہ فرمائے وقت طواف دواغ کرے۔ لیکن اس کا وقت طواف
زیارت کے بعد شروع نہ ہو جائے۔ جب کہ اگر ارادہ ہو (۱) (ن ۱۸۷)

(۲) فلو طاف بعد اذ ان اسفل وجو الطلوع احزاه عن الصدر (۱) (ن ۱۸۷) (۱) (ن ۱۸۷)
ترجمہ: لیکن اگر ارادہ ارادہ ہوئے کے بعد تکلیف نیت سے طواف کرنا تو طواف دواغ کے قیام تک ہی
جائے گا۔

اس عبارت سے دو باتیں معلوم ہوئیں

نیت یہ کہ طواف دواغ کا وقت طواف زیارت کے بعد شروع ہو جائے۔ بشرطیکہ جہلی کہہ کر نہ ہو۔ یا نہ ہو
ہوئے نیت نہ رکھتے ہو غلط و غن ایسی کا عزم نہ کرنا ہو۔ دوسری بات یہ معلوم ہوئی کہ طواف دواغ کے وقت میں اگر تکلیف

نیت سے طواف کر لیا جائے تب بھی طواف ودارع ادا ہو جاتا ہے۔ اجنبہ مستحب یہ ہے کہ اونٹنی کے ارادہ کے وقت طرف ودارع کرے۔ اس سے معلوم ہوا کہ معلوم انحراف کا مسئلہ صحیح ہے۔ جن حضرات نے طواف زیارت کے بعد نئی حواف کے لیے جب ان کا طواف ودارع ادا ہو گیا۔ ان کے ذہن میں وہ جب نہیں۔

حاکم نے طواف ودارع لازم نہیں:

س۔ ایک عورت بعض نئی وجہ سے طواف ودارع نہیں کر سکی۔ پاک ہونے سے پہلے اس نئی حواف کی صفات کا وقت ہو گیا تھا۔ کیا اس پر دم آنے کا؟
ج۔ ایام حیض میں عورت کے لیے طواف بعد شرعا ممنوع ہے۔ اگر حیض کی وجہ سے عورت نے طواف ودارع ترک کر دیا تو شرعا اس میں کوئی حرج نہیں۔

حج بدل

حج بدل کی شرائط

س۔ حج بدل کی کیا شرائط ہیں؟ کیا سعودی عرب میں ستر شخص کسی پاکستانی کی طرف سے حج بدل کر سکتا ہے؟
ج۔ جس شخص پر حج فرض ہو اور اس نے ادا نہیں کی ہے اسے وصیت بھی کی گئی۔ تو اس کا حج بدل اس کے وطن سے ہو سکتا ہے۔ سعودی عرب سے جائز نہیں۔ البتہ اگر بغیر وصیت کے یا بغیر فریضہ کے کوئی شخص اپنے عزیز کی جانب سے حج بدل کرنا ہے تو حج نفل پر اسے ایصال ثواب ہے۔ وہ ہر ملک سے صحیح ہے۔

حج بدل کون کر سکتا ہے؟

س۔ حج بدل کون شخص کر سکتا ہے؟ بعض لوگ کہتے ہیں۔ جس نے اپنا حج واکر یہ ہو وہی بدل کر سکتا ہے۔ اگر کسی کے دوسرے حج فرض نہیں تو نہ وہ شخص حج بدل ادا کر سکتا ہے یا نہیں؟

ج۔ فقہی مسلک کے مطابق جس نے اپنا حج کر لیا وہ اس کا کسی کی طرف سے حج بدل کرنا جائز ہے۔ مگر مکروہ ہے۔
ج۔ جس شخص پر پہلے سے (اپنا) حج فرض ہو چکا ہے۔ اس کا حج بدل کوہنا تو باتفاق کردہ تحریری ہے اور جس پر حج فرض نہیں ہے اور اس کا استطاعت نہیں ہے۔ اس پر چند بعض علماء محققین کے نزدیک مکمل نظر پہنچ کر حج فرض ہو جاتا ہے۔ اس لیے ان علماء کے نزدیک وہ بھی حاکم فرض ہونے کی وجہ سے منکب کرابت تحریر کا نتیجہ بغیر حالی جس نے اپنا حج ادا نہیں کیا اس کو حج بدل کرنا بھی صورت میں کرابت سے خالی نہیں ہے۔

ضعیف کی طرف سے جج بدل:

س: ایک شخص پر جج فرض ہے۔ عمر ۶۲ برس کی ہے، صغیر قوتی کمزور اور ناتواں ہے۔ اسے لگے کہ مغزی تکلیف کا شعل نہ ہو سکوں گا۔ کیا ایسی حالت میں اسے خود جج یا جج بدل کر سکتا ہے؟

ج: ایسے احتیاط سے جج بدل کرنا مفروض نہیں ہے کیونکہ جج بدل کے لئے ہر نکل عاجز ہونا مصل کا شرط ہے۔
نفل جج بدل کی کوئی شرط نہیں

س: پاکستان سے کوئی شخص سعودی عرب میں مقیم کسی اپنے آدمی کو کہے کہ میری طرف سے جج یا عمرہ کر دیں۔ یا سعودیہ والا آدمی اپنے کسی رشتہ دار زہدہ یا مردہ کا جج یا عمرہ ادا کرے تو جائز ہے یا نہیں؟

ج: نفل جج یا عمرہ مردہ کی طرف سے ہو یا زہدہ کی طرف سے جائز ہے اور جج فرض دوسرے کی طرف سے کرنے کی متعدد اشکال ہیں۔

جج بدل کی کوئی بھی شرط نہیں ہے:

س: کن شخص جج بدل کر سکتا ہے۔ کیا جس نے اپنا جج نہ کیا ہو اسے بدل پر بھیجا جائے۔ کیونکہ غریب پر جج فرض ہی نہیں ہوتا تو جج بدل کے لئے بھی نہیں جاسکتا۔ امیر کا بھیجا بہتر ہے یا غریب کا؟

ج: جس شخص نے اپنا جج نہیں کیا اس کو جج بدل کے لئے بھیجنے سے جج بدل ادا ہو جاتا ہے۔ لیکن ایسے شخص کو جج بدل پر بھیجا کر دیا ہے۔ لہذا ایسے شخص کو بھیجا جائے جو پہلے جج کر چکا ہو خواہ غریب ہو یا امیر غریب یا امیر کی بحث اس مسئلہ میں نہیں ہے۔

والدین کی طرف سے جج بدل:

س: ایک شخص والدین کے انتقال کے بعد ان کی جانب سے جج چھو کرنا چاہتا ہے۔ ان کو ثواب پہنچے گا یا نہیں؟

ج: فقہاء نے کہا ہے کہ بغیر وصیت موقوفی کے اگر مردہ اس کی طرف سے تبرعاً جج کر دے تو امید ہے کہ انشاء اللہ اس کی طرف سے جج ادا ہو جائے گا اور غرضیت ماقہ ہو جائے گی اگر چہ بیٹی نہیں اور حصول ثواب میں تو کچھ تردد ہی نہیں ہے۔



مدینہ منورہ کی حاضری

زیارت روضہ اطہر اور حج:

س۔ اگر کوئی شخص حج کے لئے جائے اور زیارت روضہ کے بغیر آ جائے تو اس کا حج مکمل ہو جائے گا یا نہیں؟ اگر ہو جائے گا تو حدیث کے ساتھ اس کا کلمہ آتا ہے ہذا ضروری تاکید کی جاتی ہے احقر کی ان شکات کا حل تحریر فرما کر بیش کے لئے منظر فرمائیں۔

ج۔ آنحضرت ﷺ کے روضہ اطہر کی زیارت کے بغیر جو شخص واپس آ جائے حج تو اس کا لازم ہو گیا۔ لیکن اس نے بے مروتی سے کام لیا اور زیارت شریف کی بركت سے محروم رہا۔ اس کو کہہ دیجئے کہ آنحضرت ﷺ کے روضہ اطہر کی زیارت کے لئے چاہا ایک مستقل عمل مند وہ ہے جو حج کے احوال میں تو داخل نہیں مگر جو شخص حج پر جائے اس کے لئے یہ سعادت حاصل کر آسان ہے اس لئے حدیث میں فرمایا:

(من حج البيت ولم يزرني فقد جفائي) (مدائن مری سند حسن شرع حاکم داخل قاری)

یعنی ”جس شخص نے بیت اللہ شریف کا حج کیا اور میری زیارت کو نہ آیا اس نے مجھ سے بے مروتی کی۔“

مسجد نبوی کی زیارت کی نیت سے سفر کرنا اور شفاعت کی درخواست:

س۔ میں نے ایک کتاب میں پڑھا ہے کہ آدمی مسجد نبوی کی زیارت کی نیت سے سفر نہیں کر سکتا اور سنا ہے کہ حضور ﷺ کے روضہ مبارک پر شفاعت کی درخواست منور ہے۔ بتائیں کہ کیا یہ ٹھیک ہے اور روضہ مبارک پر دعا اٹھانا کیسا ہے اور اس کا طریقہ کیا ہے کس طرف مت کر کے ہاتھیں کھیں؟ آیا کعبہ کی جانب یا روضہ مبارک کی جانب اور مسجد نبوی میں کثرت درود افضل ہے یا تلاوت قرآن؟

ج۔ یہ تو آپ نے غلط سنا ہے یا غلط سمجھا ہے کہ مسجد نبوی (علیٰ صاحبها الصلوٰۃ والسلام) کی نیت سے سفر نہیں کر سکتے۔ اس میں تو کسی کا اختلاف نہیں کہ مسجد شریف کی نیت سے سفر کرنا صحیح ہے۔ البتہ بعض لوگ اس کے توکل ہیں کہ روضہ اقدس کی زیارت کی نیت سے سفر جائز نہیں۔ لیکن مجاہد اکبر امت کے نزدیک روضہ شریف کی زیارت کی بھی ضرور

كتاب النكاح

نکاح کے مسائل اور احکام

نکاح کرنا فرض ہے یا سنت :

س: نکاح کرنا فرض ہے یا سنت۔ اور اس کے حقوق اور فوائد کیا ہیں؟
ج: نکاح سنت رسول اللہ ﷺ ہے۔ اور نکاح کے بہت سے فوائد احادیث میں وارد ہیں۔ اور جو شخص باوجود استطاعت کے نکاح سے سہرہ رشتی اور اعراس کرے اس کے متعلق رسول اللہ ﷺ نے فرمایا کہ وہ شخص میرے طریق پر نہیں ہے۔
نکاح میں کتنے فرض ہیں اور کتنے واجب ہیں:

س: (۱) نکاح میں کتنے امور فرض اور واجب ہیں۔

(۲) عاقدین کو یہ اختیار ہے کہ نکاح کے بعد کسی خاص شخص کو نکاح دیتی ہے۔

(۳) کیا قاضی، عزا، اور مامندی اور قاضی عاقدین کے نکاح پر جانے اور سرکار میں حجاز، لیس کر کے اجرت نکاح حاصل کرنے کے مستحق ہیں۔

(۴) اور جب کہ وہ نکاح علی نہ پڑھائیں تو اجرت نکاح نوالی کے مستحق ہو سکتے ہیں اور چیز بذر ریحہ عداوت دھون کر سکتے ہیں یا نہیں؟

(۵) جو فطری حقوق غار بنیہ اسلام نے مسلمانوں کو مرحمت فرمائے ہیں ان میں کوئی شخص مداخلت کر سکتا ہے یا نہیں؟

(۶) اگر کوئی شخص مسلمانوں کو ان کے فطری حقوق عطا کردہ شادرا علیہ السلام سے بطمع نفسانی دم بھلا کے ویش کر کے ہر کار میں تاش کر کے ہر احترام کرنے والا کہہ ہے اور اس کے لئے کیا حکم ہے؟

ج: نکاح نام ایجاب و قبول کا ہے۔ یہ دونوں دکن نکاح میں اور متاثر ایک کا عاقدین میں سے دوسرے کے لفظ و اور سنا گواہوں کا ایجاب و قبول کو۔ یہ شرائط میں سے نہیں۔

یہ شرائط میں سے ہیں اور سنن و سختیات میں سے اعلان نکاح وغیرہ ہے جس کو روایت میں اس عبارت میں بیان کیا ہے و بعد اعلانیہ و تقدیم خطبہ و گو نہ فی مسجد یوم جمعہ بعادہ و رشید و شہود معمولی الخ۔ و لیہ ایضاً و بعد ایجاب و قبول الخ۔ و شرط سماع کل من العاقدین لفظ الآخر الخ و بشرط حضور شاہدین الخ ملخصاً و الغرض بطلب من کتب الفقہ

(۲) شرعاً جائزین کو برحق حاصل ہے کہ خود خود باواسطہ انتخاب قبول کر لیں یا کسی دوسرے شخص سے ایجاب و قبول نہایت دو تکرار کریں اور اگر انتظام حکام کی طرف سے اس کام پر کوئی کاغذی وغیرہ مقرر ہو تا کہ ناجائز طور سے انتخاب نہ ہو کر سب تو اس میں بھی کچھ ترجیحیں کے لئے اس سے نکال چڑھائیں۔

(۳) شرعاً مان و از خود برحق نہیں ہے لیکن اگر حکام کی طرف سے وہ اس کام پر مقرر ہیں اور انتظام اس کو شخصی ہے کہ جو انتظام اس کام کے لئے انتخاب حکام مقرر ہیں انہیں سے نکال چڑھا لیا جائے اور رج رجسٹر کر لیا جائے تاکہ بعد میں جو نئے رہنما کی اور غلط انگو کا خزانہ پیش نہ آئے تو شریعت اس کو منع نہیں فرمائی بلکہ یہ بھی شرعی حکم ہے کیونکہ انتظام حالات اور دفع خصومات و رفع نزاع بھی ضروری ہے۔ مہر کہ بیع و شراء کے لئے اس قسم کے انتظامات کرائے جاتے ہیں کہ ان کی پابندی حکام کے امر سے کی جاتی ہو۔

(۴) اس صورت میں وہ مستحق اجرت کا نہیں ہے۔ باقی تحریر و طبع کی اجرت جو اس کے لئے حکام کی طرف سے مقرر ہو۔ اس کی بابت موافق قواعد مقررہ عمل کیا جائے گا۔

(۵) دراصل تمام احکامات شریعہ میں کسی تحریر اور دستاویز اور سند و غیرہ کی ضرورت نہیں، بسط حق و باطل و شر و انکار وغیرہ بانی سے ہو سکتے ہیں، لیکن حکام اگر کوئی انتظام اور قواعد اس کے لئے مصلحت سمجھیں تو وہ بھی خلاف شریعت نہیں ہے۔ جیسا کہ قرآن مجید میں ہے۔

﴿يَا أَيُّهَا الَّذِينَ آمَنُوا إِذَا قُضِيَتْ مِنْكُمْ أُمُورٌ فَلَا تُكْسِرُوا فِيهَا﴾ (نور، سورہ ۲۴)

ہر پر لکھتا اگرچہ ضروری نہیں تھا لیکن مصالح کی وجہ سے مفید ہے۔ اس لئے ان امور کی بھی شریعت میں اجازت ہے۔^۱

لڑکی کن اوصاف کی مالک ہو:

۱۔ ایک آدمی کے لڑکے اور لڑکی کے نکاح کی بات ہو رہی ہے۔ دونوں غازی اور پندار ہیں۔ مالی حالت کزور ہے، جس کی بنا پر غم و انداز کیا جا رہا ہے۔ اور جو پندار غازی نہیں۔ جو صاحب مال ہے۔ نیز خوب صورت بھی ہیں۔ ان کی طرف سب کا۔ خانہ اور رغبت ہے، اہل عقد بھی ان کی کا مشورہ دیتے ہیں۔ صرف میں نے دیکھا۔ لہذا ان کے انتخاب کا مشورہ دیا ہے۔ کیا یہ مناسب ہے؟

ج۔ خدائی کے لئے لڑکی کے انتخاب میں شریعت نے مال۔ جنس۔ نسب (خاندانی شرافت) اور پنداری وغیرہ اوصاف میں دیکھاری کو ترجیح دی ہے۔ بخدائی شریف وغیرہ میں ہے کہ رسول اللہ ﷺ نے فرمایا جاہ و اوصاف کی وجہ سے عورت سے نکاح کیا جاتا ہے۔ مال۔ جنس۔ حسب و نسب اور پنداری۔ تہذیبی کامیابی یہ ہے کہ غم و پنداری کو حاصل کر دو۔

مدت بلوغ

س: لڑکے اور لڑکی کے بالغ ہونے کی مدت کیا ہے؟

ج: لڑکا بالغ ہونے کی مدت احکام پر انزال ہونے سے اور لڑکی حیض فصل اور انزال سے بالغ ہوتی ہے۔ لڑکے کے لئے سونچوں کا پھل، انیس اور زریف باؤں کا آگن مسٹر نہیں۔ اسی طرح لڑکی کے پستانوں کا ابھرنا اور رباعہ پل، انیس بھی نفوت کی مسٹر نشانی نہیں ہے۔

مر کے اعتبار سے لڑکا اور لڑکی پندرہ سال کی عمر میں بالغ ہوتے ہیں۔ اور کم از کم مدت لڑکے کے بالغ ہونے کی بارہ سال اور لڑکی کے بالغ ہونے کی نو سال ہے۔ اور یہی قول قرار ہے۔^۱

خطبہ ایجاب و قبول سے پہلے ہو:

س: خطبہ نکاح ایجاب و قبول سے پہلے پڑھا جائے یا بعد میں؟

ج: ۱- خطبہ پہلے ہونا چاہئے۔ ((ویندب: اعلانہ و نقدہم خطبہ)) (اندھ راولی رطابہ ج ۲ ص ۲۱۱)۔^۲

۲- نکاح باہمی رضا مندی سے ایجاب و قبول کا نام ہے، البتہ خطبہ نکاح سے پہلے پڑھنا ایک استحبائی عمل ہے اس لئے نکاح سے پہلے خطبہ پڑھا جائے بعد میں پڑھنا صحیح نہیں۔

((والی الصبیحی یستحب ان یکون النکاح ظاہراً وان یکون قبلہ عقیلاً)) (البحر الرائق ج ۳ ص ۸۱)۔^۳

ایجاب و قبول تین مرتبہ:

س: بوقت نکاح ایجاب سے متعلقہ سوال کے جواب میں دلہن اپنی رضا مندی کا اظہار کرتے ہوئے جبری آواز سے اجازت دے دیتی ہے۔ اور نکاح فوراً کے چار پرتوں پر دستخط بھی کر دیتی ہے۔ اور پھر ایجاب و قبول بھی ایک دفعہ کر دیا جاتا ہے۔ آیا ایک ہی مرتبہ ایجاب و قبول سے نکاح درست ہے یا تین دفعہ ایجاب و قبول کرنا ضروری ہے؟

ج: نکاح ہو جاتا ہے۔ تین دفعہ کرنا ایجاب و قبول کرنے کے لئے کی ضرورت نہیں۔^۴

((وینقلد بالایجاب من احدهما والقبول من الآخر))۔^۵

کتنی عمر میں شادی کی جائے:

س: مسلمان مرد و عورت پر کتنی عمر میں شادی کرنی واجب ہے؟ میں نے سنا ہے کہ لڑکی کی عمر ۱۶ سال ہو اور لڑکے کی عمر ۲۵ سال ہو؟

۱۔ درختہ دار الکرامہ ج ۵ ص ۷۰۰ کتاب فحصر فصل بلوغ الغلام ۲۔ خیر القندوی ج ۳ ص ۲۵۴

۳۔ فتاویٰ حنفیہ ج ۳ ص ۲۹۳ ۴۔ خیر القندوی ج ۳ ص ۲۵۵

۵۔ (رد المحتار ج ۲ ص ۲۸۵)

رج شرمنا شادی کی کوئی عمر مقرر نہیں والدین بچے کا نکاح بالذاتی میں بھی کر سکتے ہیں اور بالغ ہو جانے کے بعد اگر شادی کے بغیر گناہ میں مبتلا ہوئے گا اندیشہ ہو تو شادی کرنا واجب ہے۔ ورنہ کسی بھی وقت واجب نہیں۔ بہت سے عورتوں کی زندگی سے پاکہ و امن رہنے کے لئے شادی کرنا افضل ہے۔

دوسرے میں سے کہ اگر نکاح کے بغیر گناہ میں مبتلا ہونے کا یقین ہو تو نکاح کرنا فرض ہے۔ اگر غالب گمان ہو تو نکاح واجب ہے (بشرطیکہ میرا رمان وقتہ پر قادر ہو) اگر یقین ہو کہ نکاح کر کے ظلم و ناانصافی کرے گا تو نکاح کرنا حرام ہے اور اگر ظلم و ناانصافی کا غالب گمان ہو تو نکاح کرنا مکروہ تحریمی ہے۔ اور مستحب حالات میں سخت مکروہ ہے۔^۱

تعلیم کی وجہ سے نکاح میں تاخیر:

ا۔ میرے والدین اگرچہ ہم سب کو بڑی محنت اور توجہ سے تعلیم حاصل کروا رہے ہیں۔ لیکن انہوں نے یہ سوچ رکھا ہے کہ سب کچھ تعلیم ہی ہے۔ میں اگرچہ بہت محنتوں میں لگیں میری بڑی بہنیں ہیں، جنہیں اعلیٰ تعلیم دلوائی جا رہی ہے۔ لیکن میرے والدین کو ذرا بھی ان کی شادی کی فکر نہیں جبکہ وہ خود یازھ برس ہو رہے ہیں۔ آپ کو معلوم ہے کہ آج کل کا زمانہ کتنا خراب ہے۔ اور میں ابھی بہت محنتوں میں ہوں اور جب میں بڑا ہوں گا تو اس وقت تک میری بہنیں اور میری بہنیں بھوکے پیٹ پر تو رہیں گی مشکل ہوگا۔ جبکہ اس وقت رہتے آ رہے ہیں۔ لیکن میرے والد صاحب سب سے مال منولی کرتے رہتے ہیں جبکہ میں جانتا ہوں میری بہنیں ان رشتوں پر خوش ہیں۔ اگر والدین کو اپنی ذمہ داریوں کا احساس نہیں ہے تو کیا اولاد کو یہ حق حاصل ہے کہ وہ سول میری کر لیں؟ جبکہ دونوں ہی مسلمان ہیں اور اسلام میں یہ بات جائز بھی ہے؟

ج۔ آج کل اعلیٰ تعلیم کے شوق نے والدین کو اپنے اس فریضہ سے غافل کر دکھا ہے۔ لڑکوں کی عمر کا کچھ اور بچتو، سنیوں کے چکر میں اٹھ جاتی ہیں اور جب وقت گزر جاتا ہے تو وہی باپ کی آنکھیں کھلتی ہیں۔ مجھے اس طرح کے سیکڑوں غلط سہول ہو چکے ہیں کہ خدائی کی عمر ۲۰ سے ۳۰ برس کی ہو گئی، کوئی رشتہ نہیں آتا اور جو آتا ہے وہ بھی کچھ داکٹر کا پورا پورا ہے۔ کوئی تعویذ، وظیفہ اور ملی بتاؤ کے بچپن کی شادی ہو جائے۔ لڑکی پر بھی لکھی قبول صورت اور سگڑے بھر رشتہ نہیں ہو پاتا، وغیرہ وغیرہ۔ خدا جانے کتنے خاندان اس سیلاب میں ڈوب چکے ہیں، ہمارے کتنے لڑکے لڑکیاں غلہ راستے پر چل گئے ہیں۔ اس لئے آپ نے جو لکھا ہے وہ ایک دلی خواہش حقیقت ہے۔ حدیث میں ہے:

((عن ابی سعید وابن عباس قال: قال رسول اللہ ﷺ: ((من ولد له ولد فلیحسن اسمه وأدبه، فإذا بلغ فلیزوجہ۔ فان بلغ ولم یزوجہ فاصاب إثمًا فإنا نائمہ علی ابہ))

(مشکوٰۃ ص ۱۷۱)

”جب اولاد بالغ ہو جائے اور والدین ان کے نکاح سے آنکھیں بند کر کے رکھیں اس صورت میں اگر اولاد

نہی غلطی کی سرکوب ہو تو والدین بھی اس جرم میں برابر کے شریک ہوں گے۔

باقی رہا یہ حوالہ کہ اگر والدین نفقت برتنے تو کسی لڑکا لڑکی خود اپنا نکاح بذریعہ عدالت کر سکتے ہیں؟ اس کا جواب یہ ہے کہ اگر دونوں پر حیثیت سے برابر ہوں تو یہ نکاح صحیح ہوگا ورنہ نہیں۔ البتہ لڑکے کا کسی جگہ خود شادی کر لینا تو کوئی مسئلہ نہیں لیکن لڑکی کے لئے مشکل ہے، ہر حال میں لڑکی خود شادی کرنا چاہے تو اس کو یہ خط دکھانا ضروری ہوگا کہ جس لڑکے سے وہ عقد کرنا چاہتی ہے وہ پر حیثیت سے لڑکی کے جوڑا کا ہو۔ اس کو نفقہ کی زبان میں ”مکمل“ کہتے ہیں۔

بذریعہ لڑکی لڑکے کی شادی نہ کرنا:

جس شخص کی لڑکی بچپن میں ہی فوتی ہو اور وہ اس کی شادی نہ کرے۔ تو کیا اس کے پیچھے نماز درست ہے؟

ج۔ ۱۔ اپنی دختر کی شادی کرنا سو فیصد اور نکاح کے لئے یہ ضروری ہے۔ بعد ازیں نکاح کے اور سو فیصد حساب کے دیئے نہ سکتی۔ چاہئے کہ وہ بیٹ شریف میں اس کی بہت تاکید ہو۔ کہ لڑکا لڑکی بعد بالغ ہونے کے اس کے نکاح میں جبری نہ کرنا چاہئے اور احمد سو فیصد لئے پر فوراً مکرر چاہئے۔

ج۔ ۲۔ اگر باوجود اس کے نکاح دختر بالغہ میں تاخیر کرے گا تو نکاح ہوگا۔ اور حدیث شریف میں ہے کہ لڑکا یا لڑکی جب بالغ ہو جائے اور ان کا باپ ان کا نکاح نہ کرے اور ان سے کوئی عداوت یعنی زنا سرزد ہو جائے تو وہ نکاح باپ کو بھی ہوگا۔ اور ایک روایت میں ہے کہ جس کی لڑکی بارہ برس کو پہنچ جائے اور وہ اس کا نکاح نہ کرے اور اس سے کوئی معصیت سرزد ہو تو وہ معصیت باپ کے ذمہ ہے۔ لفظ حدیث یہ ہیں۔

((وعن عمر بن الخطاب والنس بن مالك عن رسول الله ﷺ قال في النكاح مکتوب من

بعت ابنه النسي عشرة سنة ولم يزوجها فاصابت النكاح فاقم ذلك عليه)) (روایت صحیح)

اور غرض بارہ برس کو پہنچنے سے بالغ ہونا ہے اور یہ تہذیب اور برا کرنا ہے تاکہ لوگ نکاح دختر بالغہ میں بوجہ تاخیر نہ کریں۔

لڑکیوں کی شادی میں تاخیر گناہ ہے:

نہی۔ لڑکے کے دو لڑکیاں جو ان جگہ قریب اور مجاور کے بیٹھی تھیں، ان کے والدین ان کی شادی کرنے میں تاخیر کر رہا ہے اس بارہ میں اگر کوئی دعوہ ہو تو لکھئے؟

ج۔ حدیث شریف میں ہے من ولدہ ولد فبیحس اسمہ والدہ بہ لاداً بلغ فلیز وجہ فان بلغ ولہ ہر وجہ فاصاب النکاح لئلا النکاح علی ایہ اور دوسری روایت میں ہے من بلغت سنہ النسی عشرة سنة ولو لم یزوجها فاصابت النکاح فاقم ذلک علیہ۔ الحاصل جو ان اہل کے نکاح میں حتی التمتع جلدی کرنا ضروری ہے۔ خصوصاً لڑکی کے

نکاح میں ماہر جو موقع سے سب سے دیر گزرتا ہے اور حدیث مذکورہ سے معلوم ہوا کہ اس اولاد سے جو ماہر بزرگ ہوا تو اول اس کا باپ پر ہے۔ لفظ ۱۔

نکاح موجب اجر ہے۔

میری عمر ۲۲ سال ہے اور جو روشنی دار سے حب کی خدمت پر مامور ہوں اب میرے برکان و مریجان کو میرے نکاح کا خیال نہ لے کر رہیں کیونکہ پیدا ہوا ہے۔ وہ ایک ظالم اور شکانے من خود میری سمیت کا اس طرف چلاں اور مکان ہے۔ مگر چند اشخاص نے عرض کرتے ہیں کہ جو روشنی دار صاحب کو نکاح کرنا فعلِ مہم بلکہ مکروہ و خلافِ شرع ہے۔ آیا یہ سچ ہے یا غلط؟
ج۔ احرامِ مسخر میں غلہ اور خلافِ حکم شریعت ہے۔ مگر لائقِ حوائج طاب بکم عام ہے اور حکم سے ہٹا۔ النکاح مستحب و شامل ہے۔ لیکن نکاح کرنے میں اجر و ثواب و انجاءِ ملت ہے اور بھارت ضرورت نکاح نہ کرنا موجبِ غرض سمیت ہے۔ ۲۔

بچہ کا نکاح

میں نے سنا ہے کہ جو عورت بچہ دان کا نکاح جائز نہیں ہے۔ ایسی عورت کو نکاح کرنا جائز ہے یا نہیں؟
ج۔ اگر بچہ عورت ہو یا اولاد کی پرورش کے کان مالی اپنا نہ کرے اس کو ثواب ملتا ہے۔ لیکن نکاح کرنا درست ہے۔ نکاح کرنے میں کچھ نہ نہیں بلکہ اس ذریعہ میں چونکہ نکاح ثانی کو حب سمیت ہیں اس سے ضرور کرنا چاہئے اور ثواب زیادہ ہے۔ ۳۔

میں نے ایک یہود خانہ کی سہ ماہی سے عقد کر لیا ہے۔ اہل خانہ ان میں پر ناراض ہیں اور انواع و اقسام سے نقصان پہنچا رہے ہیں۔ جس کے روز ایک غلام صاحب نے دورانِ غلامی میں بیان کیا کہ جس وقت کے اجراء سے عقد آنے کی پر عمل کرنا جائز ہے اور مثال میں ایک اقدس رسول اللہ ﷺ کا بیان کیا کہ غلام کو بچی دیا اور خیرہ تھی، حضور نے عقد کے ثواب سے اس کو سیدھا نہیں فرمایا اور یہ رشتہ ان کا رشتہ کوئی حالت پر چھوڑ دیا کہ سیدھا کرنے میں عقد کا اندیشہ ہے۔ خدا کی کوئی حالت پر چھوڑا نہیں۔ نظرِ ملاحظہ سے معارفِ ہمارے مذکور ہے کہ یہ روایت اس کے حال پر منطبق ہو کر خداوند کے مواضع و اقدار نہیں ہوگا؟ اور اگر خدا ان کو اس سے مواضع دار ہے تو اب کیا کرنا چاہئے کہ آخرت کے مواضع سے بڑی ہو؟

ج۔ یہود سے نکاح کرنا شرعاً کسی طرح مستحب اور سب طعن و ذرائع کا نہیں ہونا چاہئے کیونکہ نکاح یہود کا آیات و احادیث میں مسخر و حضرت ﷺ صحابہ سے ثابت ہے۔ معنی کرنے والا اس پر اور ذرائع ہونے والا مخالف ہے حکم خدا تعالیٰ رسول کریم ﷺ کا۔ جو لوگ اہل خانہ انہیں اس نکاح کی وجہ سے ناراض ہیں اور وہ بچے اپنے اور دوسری کے ہیں۔ اگر یہ ناراضی اور ایذا نہ رسائی محض اس وجہ سے ہے کہ وہ ان کے نکاح کو مستحب اور جب عار کا جانتے ہیں تو سخت جہالت اور معصیت ہے ایسے لوگوں کو تو پکڑنی چاہئے ورنہ خوفِ کفر ہے۔ اس کا حکم کا بیان صحیح نہیں ہے۔ اس نے نہ مسئلہ حل کیا نہ بھی

خلع ہے اور جو مثال میں واقعہ رسول مقبول ﷺ کا بیان کیا وہ بھی غلط ہے۔ دو واقعہ اس میں نہیں ہے جو ان کے بیان کیا بلکہ کتب حدیث مسم شریف و بوداؤت زندی شریف میں دو واقعہ اس طرح وارد ہے کہ حضرت عائشہ صدیقہؓ نے یہ مذاکرہ بھی کیا کہ اُمّہ معظمہؓ اس حضرت ﷺ کے ہاتھ پر خراج ہو گیا تو میں دو رکعت نماز کعبہ کے اندر پڑھوں گی۔ جب کہ معظمہؓ ہو گیا تو دراصل انھیں ﷺ نے ان کا ہاتھ پکڑ کر عظیم کے اندر داخل کیے اور یہ فرمایا کہ عظیم میں دو رکعت اور کرو۔ کیونکہ عظیم بھی بیت اللہ میں سے ہے۔ چہرہ دینی قوم نے بسبب قسوت خراج بوقت تعمیر عظیم کو خانہ کعبہ سے خارج کر دیا مگر تہارلی قوم کا زمانہ جاہلیت سے قریب نہ ہوتا تو میں خانہ کعبہ کو تو ذکر از سر نو بنا دیا اور انہی کے موافق بناتا اور عظیم کو خانہ کعبہ کے اندر داخل کرتا اور پھر کعبہ کو از میں سے طے دیتا اور دو دروازے خانہ کعبہ کے کرنا۔ ایک دروازہ شرقی اور ایک غربی اور اگر میں آئندہ سال تک زندہ رہا تو ایسا ہی کروں گا۔

معلوم ہوا کہ اس واقعہ نے ہر واقعہ بیان کیا وہ صحیح نہیں ہے اور نہ اس میں کتبہ کے خوف سے کسی شے کے ترک کرنے کا ذکر ہے۔ بلکہ غرض آپ کی یہ تھی کہ قوم قریش یہ نہ کہ وہ بھی اسلام لائی ہے، زمانہ کفر اور جاہلیت قریب ہے اس لیے نہ ہو کہ ان کے ایمان و اسلام میں کچھ خلل واقع ہو، اور حضرت عائشہؓ کا اختیار کرنا امر ضروری نہیں ہے۔ اور پھر آپ نے یہ بھی ظاہر فرمایا کہ سال آئندہ تک اگر زندہ رہا تو اس کا حکم کروں گا۔ مگر آپ کی وفات اس سے پہلے ہی ہو گئی۔ الغرض اس واقعہ کو سن کر ہر مسلمان سے کچھ حاسبت نہیں ہے، کسی امرونی کو اس وجہ سے کہ لوگ باطنی سب کے جھوٹا جان کر نہیں ہے۔ اور زید پر اس نکاح کی وجہ سے کچھ حاسبت نہیں ہے بلکہ وہاں جو ہے۔

بغیر خواہ کے نکاح نہیں ہوتا:

س: اگر کسی بالغ لڑکی اور لڑکے کے درمیان گواہوں کے بغیر ایجاب و قبول ہو جائے تو کیا شرعی نکاح منصوب ہو گا یا نہیں؟
ج: نکاح کے انعقاد کے لئے باقاعدہ دو گواہوں کا موجود ہونا شرط ہے، اس لئے اگر مجلس نکاح میں گواہوں کے بغیر ایجاب و قبول ہو جائے تو یہ سب ہے۔ شرعاً ایسے صحابہ نکاح کو نکاح نہیں کہہ سکتے۔

س: میری ایک دوست اپنی مرضی سے ایک لڑکے سے شادی کرنا چاہتی تھی۔ وہ لڑکا بھی اسے غلامی دل سے چاہتا تھا۔ دونوں بالغ تھے لیکن اس کام کے لئے حالات سازگار نہیں تھے۔ اس لئے دونوں نے رضائن کی ستائیسویں شب قرآن کریم پڑھا کر ایک دوسرے کے جسم کو اپنے لئے حلال کر لیا۔ وہ اب اس دن کے بعد سے دو بیٹا والوں سے چھپ کر باقاعدہ ازدواجی زندگی گزار رہے ہیں۔ میں آپ سے یہ معلوم کر رہی ہوں کہ کتاب و سنت میں کہیں اس قسم کا نکاح چاہے یا نہ ہو؟
ج: نکاح کی صورت یہ ہے کہ دو گواہوں کے ساتھ ایجاب و قبول کرنا شرط ہے۔ جو صورت آپ نے لکھی ہے، اس سے نکاح نہیں ہوتا بلکہ وہ فعل حرام کے مرتکب ہیں۔ انہیں چاہئے کہ اس فعل حرام سے توبہ کریں اور دلہن کی اجازت سے باقاعدہ نکاح کر لیں۔

میں مسئلہ یہ ہے کہ عمار کے کوئی رشتہ دار نہ ہونے کی وجہ سے ہم نے نوٹ میں شادی کا فیصلہ کیا۔ اور ہم دونوں نورث مگے اور نوٹ کے باپ جو ٹاسٹ پیسے ہوتے ہیں ان سے عہدہ نامہ کے فارم پر نکاح نامہ آپ کروایا اور میں نے احتیاط کیے۔ جبکہ میرے شوہر نے احتیاط نہیں کیے۔ اس نے اس کے بارے میں کہا کہ میں مجسٹریٹ کے احتیاط کے بعد دستخط کروں گا اور تمہیں مجسٹریٹ کے سامنے صرف رہنا پڑے گا۔ میں خاموش ہو گئی۔ دوسرے دن کہیں گئے کہ نوٹ کو نوٹ نہیں جانا پڑے گا۔ میں نے ایک وکیل سے بات کر لی ہے وہ فیس لے رہے ہیں۔ کھانہ کے سامنے کراڑے گا۔ وہ مجھے اور مجسٹریٹ کے سامنے کراڈ کر داکر لے آئے اور تپنے لگے کہ اب تم میری بیوی ہو گئی ہو۔ یوں نے حق ادا کرو۔ میں نے کہا کہ یہ تو کوئی نکاح نہیں ہوا۔ تپنے کو تم نے دوڑا ہوں کے سامنے احتیاط کرنا پڑے تھے دوڑو، بیوی کے سامنے قرار کر لیا۔ اس لئے نکاح ہو گیا ہے۔ وہ دو گواہ ٹاسٹ تھے جبکہ ان دونوں سے احتیاط نہیں ہوئے تھے۔ اس وقت نہ ہی میرے شوہر کے احتیاط ہوئے۔ ہم دونوں میں بحث ہوتی ہے۔ میں کہتی ہوں کہ نکاح نہیں ہوا اور تمہارا ہے کہ نکاح ہو گیا ہے؟

ج۔ جو صورت آپ نے ہمیں ہے اس سے نکاح نہیں ہوا۔ نکاح میں فریقین کی طرف سے گواہوں کے سامنے ایجاب و قبول ہونا چاہیے۔ جو نہیں ہوا۔ اب تک آپ لوگوں نے جو کچھ کیا جاہاز کیا۔ آئندہ حرام سے بچنے کے لئے بات چید و نکاح کر لیجئے۔!

نکاح کے وقت گلے پڑھانا

س۔ کافی عرصہ پہلے ایک دوست کی شادی میں شرکت کی۔ نکاح کے وقت نکاح خواں نے لڑکے سے قول کے بعد پہلے نہیں گلے پڑھائے۔ پھر عانی۔ پھر ان پہنے ایک اور دوست کی شادی میں شرکت کی۔ وہاں پر مولوی صاحب نے لڑکے سے تین مرتبہ قول کرانے کے بعد دعا پڑھوائی اور غلطی نہیں پڑھا۔ لہذا یہ خبر فرمائیں کہ گلے پڑھنے والا نکاح صحیح تھا یا کہ بغیر غلطی سے؟ نیز قول ایجاب کے سنی بھی بتائیے؟

ج۔ نکاح کے لئے ایجاب و قبول شرط ہے۔ یعنی ایک طرف سے کہ جائے کہ میں نے نکاح کیا اور دوسری طرف سے کہا جائے کہ میں نے قبول کیا۔ ایجاب و قبول ایک بار کافی ہے۔ نہیں بار کوئی ضروری نہیں اور گلے پڑھانا بھی کوئی شرط نہیں مگر ان کی کوئی جہالت کی وجہ سے غلطی یا غلطی ہوتے ہیں۔ اس لئے بعض مولوی صاحبان غلطی پڑھا دیتے ہیں تاکہ اثر لڑکے سے ناراضی سے کبھی گلہ نہ ہو کر دیکھ کر اس سے کہ نکاح کے وقت تو مسلمان ہو جائے۔!

س۔ اگر ہاں شادی یا دوسری بعض اوقات تو کوئی کاغذی بہت سے گلے کھاتے اور دو غیر پڑھا دیتے ہیں اور بعض کاغذی مختصر اور جملہ نکاح کرا دیتے ہیں۔ آپ یہ بتائیں کہ ایک مسلمان کے لئے یہاں کن کلموں و کلمات سے ہو جاتا ہے ورنہ کن کے بغیر نہیں ہو سکتا؟

[illegible]

نہ نفع و ایجاب جن سے ہو جاتا ہے۔ غضب اس کے لئے حلت ہے۔ دو آدمیوں کا ہونا اس کے لئے شرط ہے۔ خاص
صاحبان جو ملے ہر صحت ہیں، دو جو ضروری نہیں، غالباً ان ملکوں کا رواج اس لئے ہو کہ ٹوٹ جہالت کی وجہ سے بھلا اقامت
ہمات کفر ہے دیکھتے ہیں اور ان کو یہ بھی معلوم نہیں ہوتا کہ کفر زبان سے گہرا کلام سے ناسخ ہو رہے ہیں۔ لگتا ہے
پہلے کلمے پڑھا۔ اپنے جانتے ہیں تاکہ خدا نوازہ ایسی صورت پیش آتی ہو تو کلمہ پڑھ کر مسلمان ہو جائیں تب تک ہو۔ ہر
جان نیک سے پہلے کلمے پڑھنا کوئی ضروری نہیں۔ دو کوئی بری بات بھی نہیں۔
خطیب کے بغیر نکاح ہو جائیگا:

میں ایک عالم لڑکی اور عالم لڑکے کا اتفاق ان کے باپ نے کر دیا ہے۔ گواہوں کی موجودگی میں میرا ایجاب و قبول بھی کر لیا اور میری مقررہ کی کہ ہے۔ مرنے والے کے وقت غلبہ نہیں براہ کیا۔ کیا یہ نکاح درست ہے یا نہیں؟

ج۔ غلبہ نکاح کا جز نہیں ہے۔ مگر نکاح ایجاب و قبول کا لازم ہے۔ لہذا اگر گواہوں کی موجودگی میں مرنے والے نے شرعی قیود کے مطابق ایجاب و قبول کر دیا ہے۔ تو وہ نکاح ہو گیا ہے۔

(۱) (بمعقد فی الکحاح - ای مثبت) وبحصل انعقادہ "دائیہ جب و الفوری" (۱۲۵۱/۲۹۵)

ن ۲۔ کتاب کے رکان ایک سو اٹھ ہیں۔ فقہ کتاب کے لئے شرط ٹھیک ہے۔ ایک صحت ہے۔ اس لئے فقہ کا بھی کلام جائز ہے۔

یہ فیروہی کی اجازت کے نکاح:

میں ایک نواہی نہ نقل بلکہ اصلی معنی میں لائی ہوں۔ میں نے ایک لڑنے سے فطری نکاح کر لیا ہے۔ نکاح اس طرح ہونے کو کڑے نے مجھ سے کہیں یہ نہ ہو کہ اس نے مجھے یہ خوش پانچ سو روپیہ حق سہر شری محمدی سے بموجب اپنے نکاحاں میں دیا۔ میں نے صحت پر قبول کیا کہ بموجب قبول کا کوئی دلیل کوئی مواضع نہیں۔ کسی مجبوری کے تحت ہم نکاح کی تفسیر نہیں نہیں چاہے یہ شرط یہ نکاح منعقد ہو گیا ہے نہیں؟ اگر نہیں ہوتا ہے تو کیا برا کرنا؟ آپ کا جواب خاصاً فقہی رو سے ہونا چاہئے۔

یہ نکلنا دوجہ سے فوج ہے۔ اس پر کہ کلان کے مکتبہ نے اس کے لئے اعلیٰ قتل، بالی مصلحتی مہاویں کا، خود دینی شہ کا ہے۔ اس کے لئے کلان نہیں ہوتا۔ یہ ہے کہ میں ہے

۱۰) انصافاً اللہی پنکھوں انفسہیں من غیر جہۃ (الانحراف) فی ج ۳ ص ۱۰۲

”دو مورتی: ایہ ہیں دو گناہوں کے بھیر اپنا کاکڑ کرتی ہیں۔“ (مطلبہ شریف،) (مؤرخ: اربعہ صفحہ ۹۲۔ جلد ۳)

دوسری وجہ یہ ہے کہ والدین کی اخلاص و اجازت کے بغیر خیر نکاح ممکن نہیں ہوتا ہے جہاں لڑکا لڑکی کے جوڑ کا نہ ہو۔ اور ایسی صورت میں والدین کی اجازت کے بغیر نکاح باطل ہے۔ چنانچہ حدیث میں ہے کہ:

((عَنْ حَاشِيَةِ أَبِي رَسُولِ اللَّهِ ﷺ قَالَ: أَيْسَأُ امْرَأَةً نَكَحَتْ طَلَسَهَا بِعَمْرِ ابْنٍ وَلَيْسَهَا فَتَكَحُّهَا بِطَلَلٍ فَتَكَحُّهَا بِطَلَلٍ فَتَكَحُّهَا بِطَلَلٍ)) (مسکوٰۃ شریف)

”جس عورت نے دلی کی اجازت کے بغیر نکاح کیا اس کا نکاح باطل ہے۔ اس کا نکاح باطل ہے۔ اس کا نکاح باطل ہے۔“ (مسکوٰۃ شریف، الاموال، ص ۱۱۸، جلد ۳)

بہر حال آپ کا نکاح نہیں ہوا، آپ دونوں الگ ہو جائیں۔ اور اگر مہر کی جیڑی کا تعلق قائم ہو چکا ہے تو اس لڑکے کے ذمہ آپ کا مقرر کردہ مہر پانچ سو روپیہ لازم نہیں بلکہ اس کے ذمہ مہر مثل لازم ہے۔ مہر مثل سے مراد یہ ہے کہ اس خاتون کی لڑکیوں کا جتنا مہر عموماً رکھا جاتا ہے اتنا دیا جائے۔ بہر صورت آپ دونوں الگ ہو جائیں اور توبہ کریں۔
لڑکے کے والدین کی اجازت کے بغیر نکاح:

س: ایک لڑکا لڑکی کو پسند کرتا ہے اور اپنے گھروالوں سے رشتہ اچھے کے لئے کہتا ہے۔ مگر گھروالے نہیں اس لئے لڑکی کا رشتہ نہیں چاہتے کہ وہ اپنے گھر والے سے قطع نہیں رکھتی حالانکہ لڑکی ہر طرح سے شریف ہے پانچوں وقت کی نماز بھی پڑھتی ہے۔ کیا شریعت کی رو سے یہ شادی جائز ہے؟ یعنی ایسی شادی میں لڑکی کے گھروالے شامل ہوں گے مگر لڑکے والے نہیں؟
ج: اگر لڑکی کے والدین رضامند ہوں تو نکاح جائز ہے۔ لڑکے کے والدین کی رضامندی کوئی ضروری نہیں۔

دلی کی اجازت کے بغیر انخواستہ لڑکی سے نکاح:

س: کسی شخص نے کسی والد کو اغوا کر کے دو گھنٹوں کی موجودگی میں مہر مقرر کر کے نکاح کر لیا ہے۔ جبکہ یہ نکاح دونوں کے والدین درشتہ وائرل کے لئے جبری کا باعث ہے۔ نیز دونوں ہم گھو بھی نہیں۔ کیا یہ نکاح ہوا نہیں؟

ج: دوسرے امم کے نزدیک تو دلی کی اجازت کے بغیر نکاح ہوتا ہی نہیں۔ اور ہمارے امام ابوحنیفہؒ کے نزدیک کنہ میں تو ہو جاتا ہے اور غیر کنہ میں دو راجح ہیں۔ خواتین اس پر ہے کہ نکاح نہیں ہوتا۔ اس لئے انخواستہ لڑکیاں جو غیر کنہ میں

والدین کی رضامندی کے بغیر نکاح کر لیتی ہیں، چاروں فقہائے امت کے مطابق یہ قول کے مطابق ان کا نکاح فاسد ہے۔
س: محترم! کیا دین اسلام اس بات کی اجازت دیتا ہے کہ ایک بالغ لڑکی اپنی پسند کے مطابق کسی لڑکے سے شادی کر سکے؟ جبکہ والدین جبراً کسی دوسری چگ چاہتے ہوں؟ جہاں لڑکی تصور حق نہ کر سکے اور مہر جانا پسند کرے؟

ج: لڑکی کا والدین سے بلا اجازت نکاح کر لینا شرافت و حیا کے خلاف ہے۔ تاہم اگر اس نے نکاح کر لیا تو اس کی دو صورتیں ہیں۔ ایک صورت یہ ہے کہ لڑکا اس کی برادری کا تھا اور تعلیم، اخلاق، مال و غیرہ میں بھی اس کے جوڑ کا تھا۔ تب تو

کام میں ہو گیا۔ والدین کو بھی اس پر راضی ہونا چاہئے کیونکہ ان کے لئے یہ نکاح کسی عار کا موجب نہیں۔ اس لئے نہیں خواہ
یہ لڑکی کی چاہت کو پورا کرنا چاہئے۔

دوسری صورت یہ ہے کہ وہ لڑکا خاندانی لحاظ سے لڑکی کے برابر کا نہیں، (اس میں بھی کچھ تفصیل ہے) یا ہے تو اس کی
برادری کا، مگر عقل و دماغ، مال و دولت، تعلیم اور اخلاق و مذہب کے لحاظ سے لڑکی سے گھٹیا ہے تو اس صورت میں لڑکی کا اپنے
طور پر نکاح کرنا شرعاً لغو اور باطل ہوگا، جب تک والدین اس کی اجازت نہ دیں۔ آئن کل جو لڑکیاں اپنی پسندی میں لڑکیوں
کرتی ہیں آپ دیکھ لیجئے کہ وہ اس شرعی مسئلہ کی رعایت نہیں کرتی ہیں۔

لڑکی اور لڑکے کی کن صفات کو ترجیح دینا چاہئے:

ک: جس وقت رشتوں کا سلسلہ ہوتا ہے یہ بات مشاہد سے میں ہے کہ لڑکیوں کو اس طرح دیکھا جاتا ہے جیسے بھیڑیوں
کو میدان کے سوچ پر دیکھ جاتا ہے۔ کیا یہ صحیح طریقہ ہے؟ دوسری بات یہ دیکھئے میں آئی ہے کہ چاہے لڑکی ہو یا لڑکا جس سلسلے
میں معاملہ تھیں۔ جو افراد پر بھی ہوتا ہے۔ مثلاً لڑکا کتنا امیر ہے، (چاہے حرام خر کتا ہو) لڑکی کتنا بھونٹا لگے گی، (اچانک
حرام قدرتی کا کیوں نہ ہو)۔ اس سلسلے میں احکام اسلامی کیا ہوں گے؟

ج: اسلام کا حکم یہ ہے کہ رشتہ کرتے وقت لڑکے اور لڑکی دونوں کی دیداری اور شرافت و امانت کو ترجیح دی جائے۔ جو
لڑکا حرام کتا ہو، اس سے وہ لڑکا چھاپے جو رشتہ طلاق کتا ہو، خواہ وہ مالی حیثیت سے کمزور ہو۔ اور جو لڑکی دیندار ہو، عقیدہ
ہو، شوہر کی فرمانبرداری ہو وہ بہتر ہے۔ خواہ بھیڑیہ لگائے یا کم لگائے۔

لڑکیوں کی وجہ سے لڑکوں کی شادی میں دیر کرنا۔

ک: اکثر دیکھا گیا ہے کہ جہاں شایاں ہوتی ہیں، ان کی شادی وغیرہ کے سلسلے میں ان کے بھائیوں کو طویل فہرست
انتظار میں بٹھل کر دیا جاتا ہے۔ جس کے باعث ان کی عمریں نکل جاتی ہیں یا کافی دیر ہو جاتی ہے۔ کیا ضرورے اسلام یہ
طریقہ جائز تصور ہوگا اور یہ کس دور ان اثر ضد الخ: است کوئی فرد، کن و کی طرف راغب ہو گیا اس کا اپنا کس؟ ہوگا؟

ج: شرعی حکم یہ ہے کہ مناسب رشتہ ملنے پر عقد چھوٹی کر دیا جائے تاکہ جو ان نسل کے جذبات کا جائزہ نہ رن کی طرف
نہ ہو جائے۔ ورنہ والدین بھی گناہ میں شریک ہوں گے۔ ہاں ارشاد ہی نہ ملتا ہو تو والدین پر گناہ نہیں۔

نکاح ثانی کا حکم:

ک: جو شخص نکاح ثانی کو باوجود علم اس امر کے کہ قرآن شریف سے یہ جہت ہے اور آن حضرت ﷺ کی یہ سنت ہے،
جب وہ پہلی عورتی سمیت ہو اور جو شخص اس کی نسبت لوگوں کو تہذیب دے اور وعدہ و نصحت کرے تو اس کے ساتھ وہ دھوکہ ساز
کے لئے آدہ ہو اور اس پر عمل کرنے والے کو بے عزت اور کمینہ کہنا ہو یا یہ کہنا ہو کہ ہم اس کو کن سمجھتے ہیں اور آنحضرت ﷺ

چہ نیکو شامی میں ہے۔

قال امر حنتی فلعلمنا ان العبرة لنا بظہر من كلامهما الا انبہما الحج ۱۵۱ قال احدھما ۵ وقال الآخر
۵۵۵ او ذاد یكون منکاحاً وان لم یقل الآخر یذہر قسم۔ اعتبار و دہ کی نفی نہیں کر رہا۔ فقہاء کی مروی قول سے یہ
ہے کہ امر تو مکمل ہے۔ ایجاب ہے۔ چونکہ اس میں بہت بڑا اختلاف ہے جس کا شرہ یہ ہے کہ عیب کے جواب کے بعد
کے قول کی ضرورت ہے یا نہیں۔ اور چونکہ فقہاء کی ایک جماعت یہ کہتی ہے کہ امر کے قبول کے بغیر نکاح صحیح نہیں۔
کیا بغیر عذر شرعی منکلی کو توڑنا جائز ہے۔

س: رشتہ یا منکلی طے ہو جانے کے بعد کسی شرعی عذر کے بغیر منسوخ یا توڑ یا شرعی طور پر جائز ہے یا نہیں؟
ج: منکلی، وعدہ نکاح کا نام ہے اور بغیر عذر کے وعدہ پورا نہ کرنا مکناہ ہے۔ آنحضرت ﷺ نے اس کو منافق کی ضمانتوں
میں شمار فرمایا ہے۔ ہاں اگر اس وعدہ کے پورا کرنے میں کسی معقول معذرت کے لاحق ہونے کا اندیشہ ہو تو شاید اللہ تعالیٰ
سواخذہ نہ فرمائیں۔

منکلی توڑنا وعدہ خلافی ہے:

س: ایک شخص نے اپنے رشتہ دار سے کہا کہ میں آپ کی لڑکی کا رشتہ اپنے لڑکے کے لئے چاہتا ہوں۔ اس پر ان صاحب
نے رضامندی کا اظہار کیا اور روز جمعہ کو منکلی کی رسم دا کرنے کے لئے طے پایا۔ لڑکی کے والد نے لڑکے کے باپ سے
مخاطب ہو کر کہا میں نے اپنی فلاں لڑکی تمہارے بیٹے کو دی۔ اس نے کہا میں نے یہ لڑکی اپنے فلاں بیٹے کے لئے قبول کی۔
تقریباً ایک ماہ اس دن گزرنے کے بعد لڑکی کی والدہ لڑکے کے گھر گئی اور ان سے معذرت کرنے لگی کہ میرے رشتہ دار
ناراض ہوتے ہیں لہذا بغیر رسم کوٹ منسوخ کرنا چاہتے ہیں۔ لیکن لڑکے والے منسوخ کرنا نہیں چاہتے۔ کیا یہ رشتہ لڑکے
کی مرضی کے خلاف منسوخ ہو سکتا ہے؟

ج: منکلی رشتہ لینے دینے کے وعدے کا نام ہے۔ مگر منکلی سے نکاح نہیں ہوتا۔ اس لئے قحطی توڑنا وعدہ خلافی ہے اور
بغیر کسی معقول اور صحیح عذر کے وعدہ خلافی منہا ہے۔ مگر چونکہ عقد نکاح نہیں ہوا، اس لئے لڑکے سے طلاق لینے کی
ضرورت نہیں۔

منکلی میں ایجاب و قبول سے نکاح ہو جاتا ہے:

س: ہمارے یہاں رسم ہے کہ منکلی کی رسم دہوت ہوتی ہے اور مولوی کو لڑکے والے نالتے ہیں اور مجلس میں باقاعدہ
ایجاب و قبول ہوتا ہے۔ اور بعد میں کچھ مدت گزرنے کے بعد شادی کے وقت پھر ایجاب و قبول ہوتا ہے اور رخصتی ہوتی
ہے۔ کیا پہلے ایجاب و قبول سے نکاح منعقد ہوتا ہے یا نہیں؟ اگر شادی اور منکلی کے درمیان کوئی جھگڑا ہو تو بغیر طلاق کے

تقریب ہو سکتی ہے یا نہیں؟

اگر منگی دالے ایجاب و قبول کے بعد دونوں میں سے کوئی فوت ہو گیا تو کیا ایک دوسرے سے اپنا حق وراثت سے لے سکتے ہیں یا نہیں؟ ہمارے یہاں یہ بھی رسم اور رواج ہے کہ منگی والے ایجاب و قبول کے بعد لڑکی کے والدین پھر دوسری جگہ منگی نہیں کر سکتے لیکن یہ بات ہے کہ اگر لڑکا منگی کے بعد اپنی نگینہ کے پاس آیا تو بہت لمبے عرصے تک رہتا ہے؟

ج: اگر منگی کی دعوت کے موقع پر باقاعدہ نکاح کا ایجاب و قبول کر لیا جاتا ہے اور اس پر کوئی بھی مقررہ کیے جاتے ہیں تو یہ منگی درحقیقت نکاح ہے اور شادی کے معنی رکھتی ہے۔ اس لئے لڑکا اور لڑکی منگی والے ایجاب و قبول کے بعد شرفاً مکان چھوڑ دیں گے۔ اور ان پر عیال جاری ہوں گے۔ مثلاً دونوں میں سے کسی کا انتقال ہو جائے تو ایک دوسرے کے وارث ہوں گے اور شوہر کے انتقال کی صورت میں بیوی پر ”مهرت و نفقات“ لازم ہوگی۔ اور اگر منگی کے موقع پر نکاح کا ایجاب و قبول نہیں ہوتا صرف والدین سے وعدہ لیا جاتا ہے تو یہ نکاح نہیں اس پر نکاح کے احکام جاری نہیں ہوں گے۔

منگی کے وقت والدین کے ایجاب و قبول کرنے سے نکاح ہو جاتا ہے

ج: شادی سے پہلے منگی کی جاتی ہے۔ منگی میں دہانہ اور لہجہ کی غیر موافقی کی ممانعت چھوڑ دیا جاتا ہے۔ رواج کے مطابق دلہا اور دلہن کے والدین مولوی صاحب اور گھوڑیوں کے ساتھ چھوڑ دیا جاتا ہے۔ والدین صاحب کو اس کے بیٹے کے لئے زوجیت میں دے دیتے ہیں۔ اور یہ الفاظ کہیں بارادہا جوتے ہیں اور دلہا کے والد صاحب لہجہ کو اپنے بیٹے کے لئے تین بار قبول کر لیتے ہیں۔ کیا نکاح ہو گیا؟ اب شادی کے بعد کا نکاح لازمی ہے یا نہیں؟

ج: منگی کے وقت ایجاب و قبول کے جو الفاظ سوال میں لکھے گئے ہیں، ان سے نکاح ہو جاتا ہے۔ دربارہ نکاح اور ایجاب و قبول کی ضرورت نہیں۔

قرآن کو دیکھ کر رشتہ کا وعدہ لینے سے نکاح نہیں ہوتا:

ج: ہمارے گاؤں میں ایک شادی شدہ مرد کے لئے اس کے گھر والوں نے کسی دوسرے شخص سے رشتہ مانگا ہے جو اس نے انکار کر دیا پھر انہوں نے کہا کہ اگر تم رشتہ دو گے تو پہلی بیوی کو طلاق دے دیں گے۔ کیونکہ اس سے اچھوتی ہے۔ وہ انکار کر کے والوں نے فرقہ مجید نے اس کی ٹوہ میں رکھ دیا اور کہا کہ تم رشتہ دو تو ہم اس کی کو طلاق دے دیں گے۔ اس آدمی نے قرآن پاک کی وجہ سے رشتہ کی عاقبت بھری جس پر یہ نام ہے۔ دوسری شادی کے لئے قانونی اجازت بھی نہیں ملی۔ مسئلہ اس صورت میں یہ درپیش ہے کہ کیا یہ آدمی رشتہ دینے کا پابند ہے اور نہ لڑکی کو طلاق دینی اور کیا قرآن مجید کا ایسا استعمال شریعت میں جائز ہے کیا صورت ہوتی؟ کیا وہ رشتہ دینے سے انکار کر سکتا ہے؟ کیونکہ اس نے قرآن کے آدنی

مجھ سے اس کو کی قسم؟

نہ صرف کسی کی کہ میں قرآن رکھ دینے سے قسم نہیں دو جاتی، بلکہ اگر آپ نے رشتہ دینے کی صرف حائی جی جی تو یہ نکاح نہیں بلکہ وعدہ نکاح ہے اور اگر آپ رشتہ نہیں دینا چاہتے تو ان میں صرف وعدہ غلطی ہوگی اور اگر آپ نے قسم اٹھا کر بائی بھری جی تو اب رشتہ نہ دینے کی صورت میں قسم کا نکاح ہوگی آپ کو اور کرت ہوگا۔ قرآن کریم کو الٹی باتوں کے لئے استعمال کرنا یہ ہے۔ یہ قرآنی رشتہ دینے کا پابند نہیں، اور اس لڑکی کو حلقہ نہیں لٹائی۔

لڑکا زچہ دار نہ ہو تو کیسے منگنی توڑ سکتے ہیں:

میں (۱) کہانی ایک جی ہے ہمارا۔ مگر نہ لہو الحمد للہ، نہ وعدہ کہہ سکتے ہیں۔ مسئلہ یہ ہے کہ ہم نے اپنی بیٹی کی منگنی ایک وعدہ دار کے لئے بنائے ایک وعدہ دار کے لئے کی ہے۔ میں سمجھتی ہوں کہ اگر ایک وعدہ دار کے لئے کہتے تو ان کی اولاد، نظام، حد، حافظہ قرآن اور عمل عالمہ بولی اس کے برعکس ان کے گھر میں فی دی، وہی کی آواز اور ہر طرح کی عیوب ہیں۔ جس کہ وعدہ سے نکاحی بیٹی کے اہل اس بھی خراب ہوں۔ مجھے یہ خوف اس لیے ہے کہ اس رشتہ کے ذمہ دار ہم میں تو کیا آخرت میں ہر جی جی کے متوقع کیا ہوں؟ وعدہ دار کی بھو برہمائی؟ کیونکہ اہل باطن رشتہ کے موجود ہوتے ہوئے دوسری بلکہ کا انتخاب کیا جا رہا ہے کیا اس کے بارے میں قرآنی آیات و احادیث مہیا کر دیں؟ اگر ہیں تو زور دکر مچھو لو نہ ہر شائع فرمائیں۔

(۱) اور قرآنی لحاظ سے رشتہ کے حاملہ میں کیا بنی ہیں و کچھ ضروری ہیں کہ جن کا خیال لکھا جائے؟

(۲) کیا منگنی وعدہ کے ضمن میں ہے اگر نہیں تو کیا اس کو قسم زچہ سے ہے اور اگر میں قسم کروں تو جھوٹا تو نہ ہوں گی؟

نہ یہ توئی ہر بہ کہ جب آپ اپنی بیٹی کا رشتہ ایک ایسے لڑکے سے کریں گی جو دین سے بہ بہرہ ہے تو متعلق کا ہوس کا دہانہ آپ پر بھی پڑے گا اور قیامت کے دن ان نکاحوں کا ثبوت آپ کو بھی بھٹکا ہوگا۔ قرآن کریم اور عادیٹ شریف میں یہ مضمون بہت کثرت سے آیا ہے جو شخص کسی جی کا زچہ ہے اس واسطے کہ اس میں برائ کا وعدہ ملے گا اور کبھی اس نے اجر میں کوئی کی نہیں ہوگی، اور جو شخص کسی لڑکے اور برائی کا زچہ ہے اس کو اس نکاح میں جی اور کا وعدہ ملے گا، داندہ کرنے والوں کے یہ جو میں کوئی کی نہیں ہوگی۔

(۲) رشتہ تجزیہ کرنے میں داندہ میں سب و نسب مالی رشتہ اور ذریعہ معاش کے علاوہ اخلاق و کردار بھی ٹھکانے رکھتے ہیں۔ قرابت میں بھی لڑکے اور لڑکی کی دیندار کی کو بطور مبالغہ لکھا ہے۔

میں میری شادی دس ہوئی۔ میں ایک گاؤں میں تھی اور نکاح کا حجاب میرا شوہر ہے) کہ جی نہیں تھا۔ ہم آج بھی مل نہیں سکتے تھے۔ میرے شوہر نے مجھے گھٹ کر میں تم سے جس بڑے روپ میں کے خوش شادی کرنا چاہتا ہوں اگر قبول ہو تو فارم پنا دیکھا کر دیں۔ اس فارم پر میرے شوہر کے دستخط اور دو ماہوں کے دستخط تھے۔ اور جس نے بھی اس فارم پر دستخط کئے وہ

خواتین کا شہر بنایا ۱۱

میری دوستیوں اور ایک مرد (جو میری ٹکلی کا بھائی تھا) نوکرین۔ ان سے بھی دستخط لئے۔ بعد میں میرے شوہر آئے اور میرے چپ چاپ کراچیا گئے۔ اب جبکہ دہری والا بھی ہو گئی ہے میرے والدین کہتے ہیں کہ تمہارا نکاح غلط تھا۔ یہ نہ جانتے کہ دنیا حالات میں وہیں تھی اور جیسے ہم نے دور دور الگ مقامات پر دو نکاح کیا ہے، اب اس سے ہم نے قبول کیا۔ تو کیا یہ نکاح صحیح نہ تھا؟ بعد میں ہر حال میں یہ بھی رہا کہ سول کورٹ گئے اور وہاں قعدے کے مطابق سب کچھ کر رہے۔ تو کیا اس سے پیسے جمع میاں بیوی "حرام" کے مرتکب ہوئے؟

حق: آپ کا نکاح درست نہیں تھا۔ اس سے کہ نکاح میں ایجاب و قبول ایک ہی شخص میں ہونا چاہئے۔ اور عریہ یا نکاح کے کوہ واجب اور وہیں دونوں کے مشترک ہونے چاہئیں۔ جبکہ یہاں ذوق ایجاب و قبول اپنی ہوا اور ذوق ایک شخص میں ہوا اور گواہ بھی مشترک نہیں تھے بلکہ شوہر نے گواہی کی تھی اور آپ کے گواہوں میں تھے۔ سول کورٹ میں جا کر اگر آپ نے شرعی منہ بعد کے مطابق ثرائی کر لی ہے تو قسوں میں جہد اس سے قس آپ روزوں حرام سے مرتکب ہوئے۔ لہذا سے "مغربت طلب" ہیں۔

یہاں یہ وضاحت بھی ضروری ہے کہ آپ کے سالانہ ایسا معلوم ہوتا ہے کہ آپ کے والدین میں نکاح میں شریک نہیں ہوئے۔ اور نہ پہلے خفیہ نکاح "کرے" کی اور بعد میں "مال" کورٹ جا کر نکاح کرنے کی ضرورت پیش کیوں آئی؟ سو ایسا نکاح تو والدین کی اجازت کے بغیر کیا جائے اس کا حکم یہ ہے کہ اگر ایسا کا براہِ اقتدار سے لڑائی کے بعد نکاح ہو تو نکاح صحیح ہے۔ ورنہ صحیح نہیں، شوہر و عورت میں کیا گیا ہو، جس امر آپ کے شوہر آپ کے شوہر آپ کے شوہر کے ہیں تو سول کورٹ میں جو نکاح کیا گیا وہ صحیح ہے۔ مگر اگر آپ کے شوہر کمتر حیثیت کے مالک ہیں تو سول کورٹ والے نکاح نہیں ہوا۔ والدین کی اجازت کے ساتھ دوبارہ نکاح کیا جائے۔^۱

منگنی پر آیا ہوا سامان واپس لینا

نہ: یہاں منگنی ہوئی تھی وہاں نکاح نہیں ہوا۔ تو منسوبہ کو نہ تھم دیا گیا تھا اسے واپس لے سکتے ہیں یا نہیں؟
ج: درمیان میں ہے۔

۱۱: عطف بست وجہ و بعث البہد الشہاء ولم یروحھا الوھا الحج۔ بشرط عینہ فافہد الحج و کذا

بسرطما حدیث حذیفہ قادم نول الہائت والمسنہت (۱۱) اور دیکھو (۱۵)

معلوم ہے کہ جب نکاح نہ ہوا تو جو کچھ اس نے اس وجہ سے دیا ہے اور وہ جو ہے۔ اس کو واپس لے لے سکتا ہے۔

لڑکی کے قبول کئے بغیر نکاح نہیں ہوتا

س: ایک لڑکا اور لڑکی آپس میں بہت پیار کرتے تھے۔ اور دونوں کا شادی کا بھی ارادہ تھا۔ جب یہ سب کچھ لڑکی کے

۲ آپ کے سالانہ ۱۵ ص ۳۶ ج ۱۰ قانون دارالعلوم پ ۱۵۹

نامحرم کو لڑکی کا وکیل بنانا:

س: ہمارے یہاں رواج ہے کہ جب کسی گھر میں لڑکی کی شادی کی جاتی ہے تو اس میں آدمی یا خیمہ پیش کر کے گھر والوں کی طرف سے لڑکی والے کے گھر جاتے ہیں، ساتھ ہی کافی مقدار میں منجائی وغیرہ اور لڑکی کے لئے کئی جوڑے کپڑے اور جوڑے، انگوٹھی لڑکی کو پہناتے ہیں جو خیمہ زدی دیر کے بعد اتار دیتے ہیں، اس کے بعد لڑکے والوں کی آمد و رفت خلاف معمول کسی شخص کے بغیر رہتی ہے۔ پھر شادی سے دو چار دن پہلے لڑکی کو کچھ مستورات لڑکے کے گھر سے آکر مایاں منجائی ہیں اور لڑکی کے والدین لڑکی کے لئے چیز وغیرہ جاتے ہیں۔ غرض یہ عادی ہے کہ یہ سب باتیں ہوتی ہیں اور لڑکی کو اپنے رشتے اور نسبت کا پورا پورا علم ہوتا ہے اور وہ تمام معاملے میں خاموش رہتی ہے۔ اور ان تمام باتوں کو لڑکی منکھ کرتی ہے، اس کی صاف دلیل یہ ہے کہ لڑکی کئی بات پر انکار نہیں کرتی تو بوقت نکاح بعض حضرات لڑکی کے پاس اجازت کے لئے دو گواہ بھیجتے ہیں جو کہ غیر محرم ہوتے ہیں اور غیر محرم عورتوں میں جا بھجک جاتے اور لڑکی سے اجازت نکاح اور وکیل کا سوال کرتے ہیں، انگریز پیشتر لڑکی خود نہیں دیتی، پردوں والی عورتوں میں سے کوئی عورت کہہ دیتی ہے کہ لڑکی نے فلاں کو وکیل مقرر کیا ہے، سب کو لڑکی کا باپ، بھائی، چچا وغیرہ مجلس میں موجود ہوتے ہیں بعض اوقات ایسے نام بھی وکالت کے لئے سامنے آتے ہیں جن کی دل آفریبی موجودگی میں وکالت جائز بھی نہیں ہوتی کیا یہ سب کچھ جائز ہے؟

ج: انجمنی اور نامحرم لوگوں کا لڑکی کے پاس اجازت کے لئے جانا خلاف غیرت ہے، معلوم نہیں لوگ اس خلاف غیرت و حیا رسم کو کون سی چیز سے چماتے ہوئے ہیں۔ باپ لڑکی والی ہے وہی اس کی جانب سے نکاح کرنے کا وکیل اور عازم بھی ہے، البتہ رشتے طے کرنے اور مرد وغیرہ کے سلسلے میں لڑکی سے حضور ضرور ہونا چاہئے اور یہ مشورہ لڑکی کی والدہ اور دوسری مستورات کے ذریعہ ہو سکتا ہے۔ اور آج کل تو نکاح کے قادم میں تمام امور کا اندراج ہوتا ہے، نکاح کے قادم پر دیکھا کرنے سے لڑکی کی اجازت بھی مطلوب ہو جاتی ہے۔ اس لئے انجمنی نامحرم ہاتھوں کو دلہن کے پاس بھیجنے (اور ان کے دلہن سے بے حجابانہ ملنے) کی رسم قطعاً منوط کر دینی چاہئے۔ شادی کی تیاری کے باوجود کوئی لڑکی کا اس پر خاموش رہنا اس کی طرف سے اجازت ہے۔
گوئیں گے سے ایجاب و قبول کیسے کرایا جائے:

س: ایک لڑکی بڑا کٹی گوتی، بہری، مایا ہے۔ یعنی نہ کچھ کھتی ہے، نہ سن کھتی ہے اور نہ بول کھتی ہے۔ اب وہ جوان ہو گئی اس کی شادی کا مسئلہ ہوا تو اس کی رضامندی کیسے پتہ چلے گی؟

ج: گونا گونا گوں کے ذریعہ اپنی رضامندی و ماضی کا اظہار کر سکتی ہے۔ اور اشاروں سے اس کو بات سمجھائی جا سکتی ہے۔
نکاح میں غلام و لہریت کا اظہار:

س: ایک شخص نے ایک لڑکا گود لیا۔ جب لڑکے کی شادی ہوئی تو اس شخص نے جس نے لڑکا گود لیا ہے، نکاح نامے پر

لڑکے کی اصل ولادت کے بجائے اپنا نام نکھوادیاب جبکہ لڑکے کا اصل اولد بھی نکاح کے وقت موجود تھا۔ حال یہ ہے کہ کیا لڑکے کا نکاح ہو گیا ہے؟

ج: غلط ولادت نہیں تصور لائی جاسکتی تھی۔ ۲۰م اکر پھل نکاح کے حاضرین کو معلوم تھا کہ فلاں لڑکے کا نکاح ہو رہا ہے تو نکاح ہو گیا۔

لڑکی کے دستخط اور لڑکے کا ایک بار قبول کرنا:

س: ایک دن میری بھینہ وکانہ اور دوسرے دن میرے کزن کا نکاح ہوا۔ جس میں محلہ کے امام صاحب نے نکاح پڑھایا مگر دو جہانے دوسرے پوچھا ”تمہیں قبول ہے“ مگر راہوں سے صرف ایک دستخط کرائے۔ دستخط پر جو بیاہ فرمانے گئے کہ شریعت میں ایک مرتبہ پوچھنا ہوتا ہے دوسری مرتبہ گو بول کی تسلی کے لئے ہوتا ہے۔ آپ ہماری ذہنی غلطی کو دور فرمادیں کیا یہ نکاح درست ہوئے ہیں؟

ج: صرف ایک دفعہ کے ”قبول ہے“ سے بھی نکاح ہو جاتا ہے۔ اور لڑکی نے جب دستخط کر دیئے تو گویا اپنی رضا مندی سے مولوی صاحب کو دیکھ بڑا دیا اس لئے نکاح صحیح ہے۔

لڑکی کے صرف دستخط کرنا:

س: چند دن پہلے میری شادی ہوئی تھی۔ نکاح کے وقت دیکھنے میں مجھ سے نکاح نہ ہونے پر صرف دستخط کرائے یہ نہیں پوچھا کہ ”آپ کو فلاں لڑکا قبول ہے۔“ اب میں پریشان ہوں کہ آیا صرف دستخط کرنے سے نکاح ہو جاتا ہے یا دیکھنے کی طرف سے پورا جملہ بھی ادا کرنا ضروری ہوتا ہے اور کیا لڑکی کو بھی تین مرتبہ ”قبول ہے“ بولنا پڑتا ہے۔ بہت سے فوٹوں نے کہا ہے کہ دستخط کرنے سے بھی نکاح ہو جاتا ہے بشرطیکہ لڑکی پر جبر نہ کریں اور وہ اپنی مرضی سے کرے۔ یہ بات میں واضح کردوں کہ نکاح نامہ پر دستخط میں نے کسی کے دبا دیا نہ روک دینے پر کسی کے بلکہ اپنی مرضی غرضی اور ہوش و حواس میں کئے تھے۔

ج: لڑکی کی طرف سے فارم پر بطور جبر واکراہ کے دستخط کر دینے سے بھی اجازت ہو جاتی ہے۔ اس لئے نکاح صحیح ہے۔ حد سے ”قبول“ نہیں ضروری نہیں۔

فون پر نکاح کی شرعی حیثیت

فون پر ایجاب و قبول کا حکم:

س: لاکھ سعودی عرب میں اور لاکھ پاکستان میں ہے۔ پاکستان میں پھل نکاح منعقد کی جاتی ہے۔ پھر فون پر لڑکے سے بات کی جاتی ہے۔ گواہ لڑکے کی آواز اچھی طرح پہنچتی ہے۔ اور اس کے قبول کو اچھی طرح سمجھتے ہیں۔ کیا اس صورت فون پر نکاح جائز ہے؟

ج: ۱- نکاح کے انعقاد کے لئے گناہ کا تہہ ضروری ہے۔ لیکن تہہ نامی صورت میں نکاح نہ ہوتا۔ اگر ایسی ضرورت پیش ہو تو خاوند کسی کو دیکھ کر دیکھ کر اس کا نکاح کر دے، پھر فون پر خاوند کو مطلع کر دے اور خاوند اپنا تہہ دے۔

دراصل فون دو طرح کے ہیں ایک وہ کہ اس کی آواز صرف وہی شخص ہی سنا ہے جس نے فون اٹھایا تھا۔ دوسرا فون وہ ہے جس کی آواز سب حاضرین کو سنائی دیتی ہے۔ لیکن قسم کے فون پر نکاح منع نہیں ہوگا۔ کیونکہ ایجاب و قبول کو سونا دونوں گواہوں کا مستند شرط ضروری ہے۔ اس فون پر مستند نہ ہوگا۔ بلکہ علی التتابع ہوگا۔

چونکہ عورتوں ان ایسے ہی ہیں اس لئے نکاح کے عدم انعقاد کا قول کیا گیا ہے۔ دوسری قسم کے فون میں چونکہ نہ کوہ شرط پائی جائے گی اس لئے نکاح منع نہ ہو جائے گا۔ فون کے ذریعہ جو براہ راست آواز آتی ہے اسے رسول کے پیغام ایجاب یا خط کے مضمون کے اعادہ کی طرح قرار دیں گے۔

ج: ۲- آج کل ٹیلیفون سیٹ کی قسم کے لئے ہیں۔

(۱) دو ٹیلیفون سیٹ جس سے صرف ایک آدمی آواز سن سکتا ہے۔

(۲) دو ٹیلیفون سیٹ جن کے ذریعے بات کرنے والے ایک دوسرے کی تصویر بھی دیکھ سکتے ہیں۔

(۳) دو ٹیلیفون سیٹ جن کے ذریعے بات چیت کرنے والوں کی آواز حاضرین نہیں سن سکتے ہیں۔

اول الذکر میں نکاح منع نہ ہوگا۔ اس لئے کہ گواہوں کے لئے ایجاب و قبول کا ایک ساتھ مستند ضروری ہے۔ جو یہاں مفقود ہے اور دوسرے اور تیسرے فون سے چونکہ شہادت کے قریب قریب پورے ہو سکتے ہیں۔ لہذا نکاح درست ہے۔

ج: ۳- نکاح کے لئے ضروری ہے کہ ایجاب و قبول مجلس عقد میں گواہوں کے سامنے ہوا اور یہ گواہان پر یہ بات ممکن نہیں۔

اس لئے ٹیلیفون پر نکاح نہیں ہوتا۔ اور اگر ایسی ضرورت ہو تو ٹیلیفون پر یا خط کے ذریعہ لڑکا اپنی طرف سے کسی کو دیکھ کر دیکھ کر اس کا نکاح کر دے۔

چونکہ آپ کی تحریر کے دو صورت میں نکاح نہیں ہو اس لئے اب رخصتی سے پہلے ایجاب و قبول گواہوں کی موجودگی میں دوبارہ کرایا جائے۔

ج: صرف ٹیلیفون پر ایجاب و قبول کافی نہ ہوگا۔ اس لئے کہ ایک تو دونوں کی مجلس بالکل متغیر ہے۔ دوسرے گواہان فریقین کی بات پوری طرح سن نہیں سکتے۔ لہذا یہ صورت ممکن ہے کہ گواہان کے ذریعہ کوئی فریق (لڑکا یا لڑکا) کسی کو نکاح کے لئے دیکھ کر دیکھ کر اس کا نکاح کر دے۔

مطلب: بندہ مزید کو ٹیلیفون کر دے کہ جس قسم کو اس بات کا دیکھ لینی ہوئی کہ تم اپنے آپ سے میرا نکاح کر دو۔ اب تہہ

مطلب: بندہ مزید کو ٹیلیفون کر دے کہ جس قسم کو اس بات کا دیکھ لینی ہوئی کہ تم اپنے آپ سے میرا نکاح کر دو۔ اب تہہ

مطلب: بندہ مزید کو ٹیلیفون کر دے کہ جس قسم کو اس بات کا دیکھ لینی ہوئی کہ تم اپنے آپ سے میرا نکاح کر دو۔ اب تہہ

مطلب: بندہ مزید کو ٹیلیفون کر دے کہ جس قسم کو اس بات کا دیکھ لینی ہوئی کہ تم اپنے آپ سے میرا نکاح کر دو۔ اب تہہ

مطلب: بندہ مزید کو ٹیلیفون کر دے کہ جس قسم کو اس بات کا دیکھ لینی ہوئی کہ تم اپنے آپ سے میرا نکاح کر دو۔ اب تہہ

مطلب: بندہ مزید کو ٹیلیفون کر دے کہ جس قسم کو اس بات کا دیکھ لینی ہوئی کہ تم اپنے آپ سے میرا نکاح کر دو۔ اب تہہ

مطلب: بندہ مزید کو ٹیلیفون کر دے کہ جس قسم کو اس بات کا دیکھ لینی ہوئی کہ تم اپنے آپ سے میرا نکاح کر دو۔ اب تہہ

دو گواہوں کی موجودگی میں کہے کہ تم گواہ ہو کہ میں نے فلانہ بنت فلان سے نکاح کر لیا تو نکاح ہو جائے گا۔ اہمیت یہ ضروری ہے کہ گواہان اس عورت (یا مرد) سے واقف اور متعارف ہوں۔

بذریعہ خط نکاح کا حکم

کہ بذریعہ خط نکاح جائز ہے:

اگر کوئی عورت کسی مرد کو خط میں لکھے کہ میں اتنے برس کے محض آپ سے نکاح کرنا چاہتی ہوں۔ آپ منظور کریں۔ اس کے جواب میں اس شخص نے لکھا مجھے منظور ہے۔ اس شخص نے دو گواہوں کے سامنے عورت کا خط پڑھ کر سنایا اور اپنا جواب بھی سنایا تو کیا یہ نکاح ہو گیا؟

جبکہ عورت نے بغیر گواہوں کی موجودگی کے خیرہ طور پر خط لکھا تھا۔ کیا دونوں کے غلطوں پر بھی گواہان کے دخل نظر ہونے چاہئیں؟

ج۔ بذریعہ خط جو نکاح کی صورت ثانی میں پیش نہ کر رہے۔ مثلاً مرد عورت کو خط لکھے کہ میں تجھ سے نکاح کرنا ہوں اور عورت دو گواہوں کو یاد کر کے سامنے اس خط کو پڑھے اور کہہ دے میں نے اپنا نکاح اس سے کیا۔ اس صورت کے موافق یہ بھی جائز ہے کہ عورت مرد کو خط لکھے اور مرد دو گواہوں کے سامنے اس خط کو پڑھے اور کہے کہ میں نے اس عورت سے نکاح کیا۔ غرض یہ کہ اگر دو گواہوں کے سامنے شوہر نے اس خط کو پڑھا۔ یا عورت نے یہ نکاح ہو گیا۔

س۔ ہندو عاقلہ بالا اٹھارہ سالہ کنواری۔ اس لحاظ سے کہ عقوان جوانی کی وجہ سے بدکاری نہ ہو جائے، والدین اس کا نکاح ایسے شخص سے کرنا چاہتے ہیں جس سے ہندو کو سخت نفرت ہے، اور شرم کی تاجہ ترسم کے موافق اپنے ماں باپ کو روک بھی نہیں سکتی۔ خود پسند شوہر کو ایک تحریری ایجاب بھرت وکالت ذریعہ کی طرف ان الفاظ کے ساتھ لکھتی ہے۔

"زید من تو اجازت سے شعبہ و وکیل سے سازم تیرا درحق عقد نکاح من باخودت بعد

درحضور محو امان معبر عقد نکاح من باخود قبول کی۔ و مہر من یک صد روپہ است"

زید نے ہندو کی اس تحریر کے موافق اور معبر گواہ یاد کر ہندو کی یہ تحریر دکھا کر کہیں الفاظ نکاح قبول کیا۔

((من محسب و کالت نکاح ہندو باخود نکاح ہندو بنت ہکر و گواہی شہا بعق مہر مبلغ

یک صد روپہ قبول کردہ ام))

اور ان الفاظ کا تین بار پڑھایا اور پھر اس کی خبر ہندو کو دیدی۔ تو کہے ہندو کا نکاح درست ہوگا؟

ج۔ ہندو کا زید کو نکاح کا وکیل بنانا صحیح ہے، لیکن زید کا دو گواہوں کے سامنے ہندو کا اپنے ساتھ نکاح کر لینا صحیح ہے۔ اور

بغیر ولی کی اجازت کا نکاح

نکاح کے لئے ولی کی اجازت ضروری ہے:

ایک لڑکی کو اس کے شوہر نے عطا کر دیا۔ اس نے عدت کے بعد تازہ ادا میں کے لئے سے نکاح کیا اس نے بھی عطا کر دیا اور عدت خورنے کے بعد اس نے پہلے شوہر سے نکاح کر لیا۔ دوبارہ نکاح میں لڑکی کے رشتہ دار متاثر نہ ہو سکے کیونکہ صرف ماں رضی تھی کہ بھائی متاثر نہ ہوں اور گھر میں کوئی دوسرے شامل نہ ہوتا تھا۔
 یہ جو صورت آپ نے لکھی ہے اس کے مطابق پہلے شوہر سے نکاح صحیح ہے۔ اگر وہ بھائی یا رشتہ دار اس نکاح میں شامل نہ رہے ہوں تب بھی یہ نکاح صحیح ہے۔ اولیاء کی رضامندی کی بجائے نکاح کے لئے ضروری ہے۔ وہ شوہر سے دوبارہ نکاح کے لئے ضروری نہیں کیونکہ وہ ایک بار اس شوہر سے نکاح کر چکا ہے۔ اگر لڑکی پہلے شوہر سے دوبارہ نکاح کرنا چاہے تو اولیاء کو اس سے رائے کی قرآن کریم میں ممانعت آئی ہے اس لئے اگر بھائی رضی نہیں تو مانع ہے۔
 لڑکی کا نکاح پہلے شوہر سے صحیح ہے۔

ولی نامبالغ بھائی کا نکاح کر سکتا ہے۔

”اولاد کا“ ولی ”پاپ ہو جاتا ہے۔ پاپ کی وفات کے بعد بڑا بھائی ”ولی“ ہو گا۔ میں سب سے چھوٹا بھائی ہوں۔ شادی شدہ ہوں اور چاہئے کہ میری بیوی کے بعد سے میرا سب سے بڑا بھائی اور سب سے بڑی بیوی ہوں۔ اس حد تک ”ولایت“ چلتی رہے ہیں کہ چوری وراثت (جائیداد) پر قابض ہیں۔ میری بیوی بچوں کو آنے پر مانے چھوڑے گا۔ لڑکے کے ایک سال سے زائد عرصہ ہو میرے سسرال بھجوانے پر مجبور کر دیا۔ شاید اس کا مٹاؤ مجھ پر بھی ہو گا۔ ہر بہت کاظم بیوی پر میں نے کیا۔ میری بیوی بہن اور بڑے بھائی کی توقعات میرے سسرال دلوں سے ان کے لڑکوں کے رشتوں کے لئے ہیں جس دہانہ کے سبب مجھ سے بھی وہی بیوی پر منتقلی کرتے ہیں۔ میرے بڑے بھائی بہن کی بیویاں جو ان ہیں۔ کیا مجھے ان کی بات (انکم) ماننا چاہئے؟ کیا میرا بھائی بڑا ہونے کے سبب شرعی ”ولی“ ہے۔ کہ اس کی ہر اچھی اور بڑی بات مان لوں؟

”ولی“ ہونے کا مطلب یہ ہے کہ وہ اپنے نامبالغ بہن بھائیوں کا نکاح کر سکتا ہے۔ یہ مطلب نہیں کہ وہ جائیداد پر قابض ہو جائے۔ یا اپنے بھائی کی بیوی کو سسرال بھیج دے۔ آپ اپنے بھائی سے ائمہ و مجتہدین اختیار کریں اور اپنے بھائی کو اپنے پاس رکھیں۔

والدین کی اجازت کے بغیر نکاح نہیں ہوتا:

س اگر لڑکی لڑکا اپنی رضا مندی سے شادی کرنا چاہتے ہوں، والدین آئے ہوں اور لڑکی لڑکا کوٹ نہ چمکتے ہوں تو کیا کسی وکیل کے پاس جا کر دو گواہوں کی موجودگی میں نکاح منعقد کیا جاسکتا ہے؟

ج۔ عام طور پر ایسے نکاح جن میں میں والدین کی رضا مندی شاہس نہ ہو یا والدین کے لئے جنگ عزت کے موجب ہوں وہ نکاح سرے سے منعقد ہی نہیں ہوتے۔ خواہ وکیل کے ذریعے سے ہوں یا عدالت میں ہوں۔

غیر کفو میں من پسند شادی:

س۔ مارچ ۱۹۶۷ء کے ذراچھست میں مضمون ”شادی کیوں“ کے مطالعے کا موقع ملا۔ دورانِ مطالعہ یہ مسئلہ نظر سے ٹڑا کہ لڑکی خود اگر اپنی مرضی سے شادی کرے تو نکاح جو جاتا ہے لیکن اگر اس کی ماں یا والدی راءت اور سرپرست کو اس نکاح پر کفو کا اعتراض ہے کہ اپنے جواز میں شادی نہیں ہے تو اسلامی عدالت میں اس کا دعویٰ سنا جائے گا۔ اور اگر حقیقت میں یہ ثابت ہو جائے کہ اس لڑکی نے ماں باپ کی مرضی کے خلاف غیر کفو میں شادی کی ہے تو قاضی اس نکاح کو فسخ کر دے گا۔ اس کے بارے میں عرض یہ ہے کہ ظاہر و اردو یہ کہ یہ مسئلہ غیر عقلی ہے۔ علماء میں سے متاخرین احناف نے اس کے خلاف لڑائی دیا ہے۔ اب مفتی یہ بھی ہے کہ اگر بالغ لڑکی دلی عصب کی رضا کے بغیر غیر کفو میں نکاح کرے تو وہ نکاح اصلاً منعقد ہی نہیں ہوتا۔ اس کی تفصیلات کتب فقہ و فتویٰ میں موجود ہیں۔

دوسری بات اس میں قابلِ تہج یہ ہے کہ ماں کو اس صورت میں ظاہر و اردو یہ کے مطابق نہ اعتراض کا حق ہے اور نہ ہی اس کی عدم رضا معتبر ہے تو مضمون مذکور میں ماں کا لفظ قتل حذف ہے۔ صحیح یہ ہے کہ صرف دلی عصب کو غیر کفو میں نکاح کرنے پر حکم ہر اردو یہ کے مطابق حتیٰ اعتراض حاصل ہے۔ اور یہ بات پہلے عرض کی جا چکی ہے کہ متاخرین احناف نے اس مسئلہ میں روایت حسن ”عن ابی حنیفہ“ کو مفتی بہ قرار دیا ہے۔

ج۔ جناب کیا یہ تعقید صحیح ہے۔ غیر کفو میں دلی کی اجازت کے بغیر نکاح منعقد ہی نہیں ہوتا۔ لہذا ایسا نکاح کا عدم اور نحو تصور کیا جائے گا، اس کو فسخ کرانے کے لئے دلی کو عدالت کا دروازہ کھٹکانے کی ضرورت نہیں۔ یہی مفتی یہ قول ہے اور یہ بھی صحیح ہے کہ ماں دلی نہیں مصیبت علی الترتیب ولی ہیں۔ مضمون نگار کو ان دونوں مسئلوں میں سہوا ہوا ہے۔

نوٹ: عصب بن وارثوں کو کہا جاتا ہے جن کا راءت میں کوئی حصہ مقرر نہیں ہوتا جاکہ حصے والوں کے حصے ادا کرنے کے بعد جو مال باقی رہ جاتا ہے وہ ان کو دے دیا جاتا ہے اور یہ مصیبت علی الترتیب چار ہیں۔

(۱) میت کے فروغ چنی جانا، پونا، نیچے تنکے۔

(۲) میت کے احوال یعنی باپ یا دار، پر راءت اور جنگ۔

(۳) باپ کی اولاد یعنی بھائی بھتیجے بھتیجوں کی اولاد۔

(۳) دارا کی اودھ دھیمی بھی دھینکا کے لئے ہوتے۔

بھی مصبات میں الترتیب لڑکی کے کالج کے لئے اس کے دلی ہیں۔

بغیر ولی کی اجازت کے پسند کی شادی۔

اس نیا، نیا لڑکی اپنی پاند کے مطابق کسی لڑکے سے شادی کر سکتی ہے یا نہیں؟ بعد والدین جبراً کسی دوسری خیمہ پوتے ہوں جہاں لڑکی تصور ہی نہ کر سکتے اور سب بے پسند کرے؟

جی۔ لڑکی کا والدین ہے یا باا کتاج کر پڑا شرافت و حیا کے خلاف ہے۔ کاجم اگر اس نے کالج کر لیا تو لڑکی دوسرے میں۔ ایک یہ کہ لڑکی اس کی برادری کا تھا۔ تعلیم، عادات اور یہ وغیرہ میں اس کے جوڑ کا تھا۔ تب تو کالج بھی ہو گیا۔ والدین تو بھی اس پر راضی ہونا چاہتے۔ کیونکہ ان کے لئے یہ نکاح کسی عار کا موجب نہیں۔ اس لئے انھیں خود ہی لڑکی کی چاہت کو پورا کرنا چاہئے۔

دوسری صورت یہ ہے کہ دارا کا خاندانی لحاظ ہے لڑکی کے باپ کا نہیں۔ (اس میں جی کچھ تفصیل ہے) ایسے تو اس کی برادری کا محترم عقل و عمل۔ دل و دولت، تعلیم اور اخلاق و مذہب کے لحاظ سے لڑکی سے نکاح ہے۔ تو اس صورت میں لڑکی کا اپنے طور پر نکاح کرنا شرعاً لغو اور باطل ہوگا۔ جب تک والدین اس کی اجازت نہ دیں۔ آج کل جو لڑکیوں میں پسند کی شادیاں کرتی ہیں۔ آپ دیکھ بیٹے کہ وہ اس شرعی مسئلہ کی وہ بہت کہاں سمجھ کر رہی ہیں؟

بھائی دلی میں سکتا ہے:

نہ۔ جب سلطان کے گھر میں لڑکی جوان ہو جائے اور اس کے لئے مناسب رشتے بھی آتے ہوں لیکن لڑکی کے ماں باپ ہند ہیں کہ ہم لڑکی کا یہ نہیں کریں گے اور اس کے برخلاف لڑکی کا بڑا بھائی نکھتا ہے کہ بہن کی شادی کرنا چاہئے نہیں ماں باپ مل کر مانتی کہ میں اپنی کی شادی نہیں کرتے دون کی اور لڑکی گھر پر بیٹھی رہے گی۔ اس ضمن میں لڑکی کے ماں باپ پر کیا ذمہ داری عائد ہوتی ہے اور لڑکی کا بھائی بہت اصرار کرتا ہے کہ لڑکی کی شادی ضرور ہوگی لیکن ماں باپ نہیں مانتے۔ جواب لڑکی کے بھائی کا خاصا شرعاً رہنا بہتر ہے یا کہ اپنی سے اس فرخ کو پورا کرنے کی کوشش جاری رکھی جائے؟

نہ۔ لڑکی کے بھائی کا موقف صحیح ہے۔ والدین اگر بلاوجہ تاخیر کرتے ہیں تو گھبراہیں اور اگر باپ نہیں صرف ماں ہے تو لڑکی کا دلی منتقل ہونے سے وہ لڑکی کی رضا مندی سے عقد کر سکتا ہے ماں کو اعتراض کرنے کا کوئی حق نہیں رہتا۔

بانٹ لڑکے، لڑکی کا نکاح ان کی اجازت پر موقوف ہے۔

نہ۔ لڑکے کی عمر تقریباً تیس بائیس سال ہے۔ لڑکی کی عمر اٹھارہ تیس سال ہے۔ دونوں مقلد شرعی اعتبار سے نوادہ

۱۔ آپ کے سامنے تھیں۔ ۲۔ آپ کے سامنے تھیں۔ ۳۔ آپ کے سامنے تھیں۔

۴۔ آپ کے سامنے تھیں۔ ۵۔ آپ کے سامنے تھیں۔

ہیں۔ نکاح اس طرح کرایا گیا ہے کہ لڑکی اور لڑکے کے باپ کو مولوی صاحب نے اس غور سے ایجاب قبول کر لیا کہ لڑکی کے باپ سے سووی صاحب نے پوچھا کہ تم نے اپنی لڑکی یہ بونہی جن مہراں صاحب کے بیٹے کے نکاح میں دی۔ انہوں نے جواب دیا کہ میں نے اپنی لڑکی کے باپ سے پوچھا کہ تم نے اپنے بچے کے واسطے قبول کی، انہوں نے کہا توں کی۔ اس کے بعد لڑکا اور لڑکی پر دو کے والدین نے اپنے بچوں کو اس نکاح سے مطمئن نہیں کیا۔ اب لڑکا علیحدہ از گھر کر رہا ہے۔ اس نکاح کی شرعی حیثیت کیا ہے؟

ج۔ یہ نکاح تو ہو گیا مگر لڑکے اور لڑکی دونوں کی اجازت پر موقوف رہا۔ اصلاح ہونے کے بعد اگر دونوں نے قبول کر لیا تو نکاح صحیح ہو گیا۔ اور اگر ان میں سے کسی ایک نے انکار کر دیا تو نکاح ختم ہو گیا۔
عدالتی نکاح کا حکم:

س۔ ایک لڑکی اور لڑکے نے اپنے درمیان کو تانے پھیر چکے ہیں عدالت میں جا کر روث بیرون (نکاح) کر لیا۔ جبکہ ہمیں نکاح میں ہر کاری خلیفہ کے علاوہ صرف دو آدمی بطور گواہ موجود تھے۔ کیا ایسا نکاح شرعاً جائز ہے؟
ج۔ احادیث مبارکہ میں ہے کہ عقد نکاح خوب ظاہر کر کے علی الاطلاق کیا جائے۔ چپکے سے پھیر گواہوں کے نکاح کرنے کو شریعت خدا سے باطل قرار دیا ہے۔ چونکہ صورت مسئلہ میں اس نکاح میں لڑکے اور لڑکی کے علاوہ ہر کاری خلیفہ اور دو آدمی بطور گواہ بھی شریک تھے۔ اس لئے یہ نکاح جو نر اور درست ہے۔ مگر کراہت سے خالی نہیں۔ تاہم اس عقد نکاح کے بعد دونوں یک دوسرے کے لئے حلال ہیں۔^۱

نابالغ اولاد کا نکاح

نابالغ لڑکے لڑکی کا نکاح جائز ہے

س۔ عرض یہ ہے کہ عادی براہوی میں لڑکے یا لڑکی ابھی چار پانچ سال کے بھی نہیں ہوتے کہ ان کی شادی کر دی جاتی ہے۔ جب ۱۰ جوان ہوتے ہیں تو ان کی رخصتی کراہتے ہیں۔ لڑکے یا لڑکی کی طرف سے ایجاب و قبول ان کے والدین کرتے ہیں جبکہ لڑکے یا لڑکی کی رضامندی نہیں ہوتی۔ اس طرح کی شادیاں جو رے اسلام میں جائز ہیں یا نہیں؟
ج۔ نابالغ لڑکے یا لڑکی کا نکاح ان کے ولی کے ایجاب و قبول کے ساتھ صحیح ہے۔ اور نابالغ ہونے کے بعد جب ۱۰ اور ۱۱ کے کئے ہوئے نکاح کو مسترد کرنے کا اختیار ان کو نہیں ہے۔
بالغ ہوتے ہی نکاح فوراً مسترد کرنے کا اختیار:

س۔ کیا نابالغ لڑکی کا نکاح نابالغ لڑکے سے ہو جاتا ہے، جبکہ وہ دونوں اتنے چھوٹے ہوتے ہیں کہ اپنی والدہ کا

دودھ پی رہے ہوتے ہیں؟ بعض خاتہانوں میں ایسے نکاح کا رواج عام ہے۔ اور اس نکاح کے ختام فرما دینے کی ممانعت اور لڑکے کا باپ انعام دیتا ہے۔ کیا یہ نکاح شریعت کی رو سے جائز ہے؟

ج: نابالغی میں بچوں کا نکاح نہیں کرتے۔ بلکہ ان کے بالغ ہونے کے بعد ان کے رجحان کا لحاظ کرتے ہوئے کرنا چاہئے۔ تاہم بعض اوقات والدین اور اذیت یافتہ کسی میں بھلائی دیکھتے ہیں کہ باغی میں بچے کا عقد کروایا جائے۔ اس لئے شریعت سے نااہلی کے نکاح کو بھی جائز رکھا ہے۔ مگر اس میں یہ تفصیل ہے کہ اگر نکاح باپ نے یا دادا نے کیا ہو تو بچوں کو بالغ ہونے سے بعد اختیار نہیں۔ بلکہ اگر دادا اس رشتہ کو پسند نہیں کرتا تو طلاق دے سکتا ہے۔ اور اگر لڑکی پسند نہیں کرتی تو طلاق دے سکتی ہے۔ اور اگر باپ یا دادا نے علاوہ کسی اور نے نااہلی کا نکاح کر دیا تھا تو بالغ ہونے کے بعد ان کو اس نکاح سے دیکھنے یا مسترد کرنے کا اختیار ہے مگر اس کے لئے یہ ضروری شرط ہے کہ جس مجلس میں وہ بالغ ہوئے ہوں، اسی مجلس میں بالغ ہوتے ہی اس کو مسترد کریں۔ اور اگر بالغ ہونے کے بعد فوراً ہی مجلس میں نکاح کو مسترد نہیں کیا۔ بلکہ مجلس کے برخواست ہونے تک خاموش رہے تو نکاح بیکار ہو جائے گا۔ بعد میں اس کو مسترد نہیں کر سکتے۔

نابالغی کا نکاح اور بلوغت کے بعد اختیار:

س: ہمارے گاؤں میں نکاح کا ایک طریقہ رائج ہے جو کہ کم دیش ہی پایا جاتا ہے۔ وہ یہ کہ لڑکا اور لڑکی ابھی چھوٹی عمر کے ہی ہوتے ہیں یعنی بالکل نابالغ بنے ہوئے ہیں کہ ان کے والدین ان نابالغ بچوں کے نکاح کا آئیں میں ایک معاہدہ کر لیتے ہیں۔ میری آپ سے گزارش ہے کہ کیا یہ نکاح اسلام میں جائز ہے؟ ہماری مقامی زبان میں اسے ”جاہ قولہ“ کہتے ہیں کیوں کہ میں نے کتاب میں پڑھا ہے کہ نکاح میں لڑکے اور لڑکی کا رضامند ہونا نہایت ہی ضروری ہے ورنہ جبراً نکاح نہیں ہوتا۔ اگر یہ جاہ قولہ جو ہے تو اس کی شرائط کیا ہیں اور یہ معاہدہ کون کر سکتا ہے؟ نیز بالغ ہونے پر لڑکے اور لڑکی کی رضامندی نہ ہو تو ان کے لئے کیا حکم ہے؟ اور اس معاہدہ کو لغوی جاہ قولہ کا شریعت کی رو سے ذم کیا ہے؟

ج: نابالغی کا نکاح جائز ہے، مگر اگر باپ اور دادا کے علاوہ کسی اور نے کر دیا تھا تو بالغ ہونے کے بعد لڑکی کو اختیار ہوگا کہ وہ اسے رکھے یا مسترد کرے۔ مگر شرط یہ ہے کہ جس مجلس میں لڑکی بالغ ہوئی ہو اسی مجلس میں اعلان کر دے، ورنہ نکاح لازم ہو جائے گا اور بعد میں مسترد کرنے کا اختیار نہیں ہوگا۔ اور باپ دادا کے کئے ہوئے نکاح کو مسترد کرنے کا اختیار تو کسی لایہ کہ واضح طور پر یہ نکاح اولاد کی رعایت و شفقت کی بنا پر نہیں بلکہ کسی لاشعری بنیاد پر کیا گیا ہو۔

بچپن کے نکاح کے فسخ کی صورت:

س: ایک لڑکی کے بچپن میں باپ نے ایک شخص کو کام فرماتے سے کہہ دیا تھا کہ میں نے اپنی لڑکی کو تمہارے بڑے کو دے دیا۔ اب لڑکی نے بالغ ہونے کے بعد عدالت میں بیان دیا ہے کہ میں اپنی مرضی سے شادی کرواں گی۔ اس صورت میں پسا

کائنات ہوا نہیں۔

ج۔ ”میں نے اپنی لڑکی تمہارے لئے کوہِ دہلی کے الفاغ کھلی، زمین کا وہاں بھی کھلی، یعنی میں نے جہنم کھلی اور کھلی کھلی ہے ایجابِ قبول کے لئے۔ اب فیصلہ طلب ہے یہ کہ یہ الفاغ لڑکی کے والد نے سرِ حیثیت ہے۔ یہ کھلی ہے اس کا فیصلہ اس میں ہو سکتا ہے کہ

الف۔ جس شخص میں یہ الفاغ ہے مجھے اگر وہ نکلس لڑکے لڑکی نے کائنات کے لئے منفرد کی تھی۔ قاضی کو میں بلانا ہوتا تھا۔ گواہ بھی جانتے تھے، رہ بھی مقرر کیا تھا، لڑکے لڑکی کے والد میں نے اپنے بچوں کی طرف سے ان میں سے ایجابِ قبول میں ایجابِ قبول میں ایجابِ قبول ہے۔ ”یہ“ ہاں ہونے کے بعد لڑکی کو اس نے توڑے ہاتھ پر رکھا۔ اور اب کا عدالت میں ہو جا جائے گی سب کچھ ہے۔ اب اس کا مجھ سے یہ کہ کر کے سے باقاعدہ حقائق لہجہ ہے۔

ب۔ دوسری صورت یہ ہے کہ جس موقع پر یہ الفاغ کب سے تھے وہ کائنات کی مجلس تھی۔ زمین کا لڑکھا، کوہِ دہلی کے لئے اپنی لڑکی تمہارے لئے کوہِ دہلی کے لئے الفاغ کھلی، ہندوستان یا تھیں شہر میں گئے۔ اس نے لڑکی کو وہاں شادی کرنے سے منع کیا ہے۔ لے گا کہ سب ان الفاغات کھلی ہیں۔ ہوا، لڑکی کو عدالت میں بلانا بیان، یعنی خبر، ہے نہیں۔

کتفو کے احکام

کتفو کا کیا مفہیم ہے:

ج۔ ”کیا“ کا اور لڑکی سوال میں کہہ سکتے ہیں؟ آپ نے جواب دیا تھا کہ ”نہیں“ ان کی حیثیت سے ہوا، اور کائنات کی حیثیت سے اور نہیں۔ آپ نے حیثیت سے ہوا، ”کی وضاحت کریں“

ج۔ ”کافہ حیثیت“ سے لڑکی کے ہونا اس سے مراد یہ ہے کہ دنیا، دولت، مال، سب، چھوڑا، تعلیم میں کافہ کی سے تم تر ہو۔

فہرست کتب

ج۔ ”ایک سو سال کے جواب میں کائنات کی ثابت آپ نے کچھ اور بات کا چھوڑی ہے کہ جہنم کا اور لڑکی کا کائنات میں نے والد میں کی مٹھنی کے خلاف اس میں ہم موجود ہیں صرف جی صورت ہاں ہوگا سب دونوں لڑکے اور لڑکی، درجی، تعلیم، اخلاق، من عقل، شکل میں (”آپ کے علم میں) ہم بلے ہوں۔ قبلہ! جہاں میں اخلاق کی بات ہے وہ تو قابلِ فہم ہے۔ پالی باتیں ہیں، قصص میں ہیں، تمہیں۔ میں نے اب تک تو یہی بڑھ اور سنا ہے کہ سب اسلام میں کسی عیب کو کھلی ہوا۔“

”کہہ نے“ فہرست ماس نہیں اور مسئلوں کی حیثیت اور یہ کہ میں صرف تھری، ایمان و اخلاق اور نکاح احوال سے

آپ کے سوال کا جواب ہے: آپ کے سوال کا جواب

ہوگا۔ نسل، برادری، دہلی، پاکستان سے نہیں۔

اور جب یہ بات ہے تو بالکل مردود است کے نکاح کے لئے مذکورہ ہاد شرطا منحل و منسل، مان، برادری اور خیریت کی تہناتش باقی رہ گئی ہے؟ (خود یہ نکاح والدین کی مرضی کے مطابق نہ ہو)۔ حضور والہ امر چھوڑ کر پرورش و افسانہ تو مجھ تم علم کی دیکھیں رد و رد ہوئے۔

راج باب نے "اسلامی مساوات" کے بارے میں جو کچھ تحریر فرمایا ہے وہ بالکل درست اور سچا ہے۔ اسلام کسی کو کسی پر فخر کی اجازت نہیں دیتا۔ نہ رنگ و نسل، منحل اور برادری یا مان کو معیار امتیاز قرار دیتا ہے۔ لیکن اس پر بھی غور فرمائیے کہ "نکاح" اس مقدمہ رشتہ کا نام ہے جو نہ صرف زوجین کو بلکہ ان کے تمام متعلقین و خیم بہت سے حقوق و فرائض کا پابند کرتا ہے۔ اور ان تمام حقوق و فرائض کی نرا نگہی نہ صرف یہاں بیوی کی مکمل جنگتی اور ہم آہنگی پر موقوف ہے بلکہ دونوں طرف سے اہل تعلق کے درمیان باہمی افس و احترام کو بھی چاہتی ہے۔

ادھر انسانی تعلیمات کی کزوری کا یہ عالم ہے کہ بہت ہی کم اور شاذ و نادر ایسے حضرات ہوں گے جو صرف ان حکم حکم عند اللہ شککا کے اصول کو رشتہ ازدواج میں کافی سمجھیں اور ان کی نگرانی کے لڑکی کی منحل و منسل پر موقوفہ تعلیم و تہذیب پر نہ رنگ و نسب پر نہ جان و دل پر نہ رشتہ ازدواج چونکہ شخص ایک نظریاتی چیز نہیں۔ بلکہ زندگی کی امتحان گاہ میں ہر لحاظ سے عملی تجربوں سے گزر رہا ہوتا ہے اور اس رشتہ سے بڑھ کر (اپنے بھی آثار و نتائج کے اعتبار سے) کوئی رشتہ اتنا نازک، اتنا طویل اور ایسے وسیع تعلقات اور ذمہ داریوں کا حامل نہیں۔ اس لئے "اسلام" نے جو صحیح معنوں میں، بنی فطرت ہے، انسانی فطرت کی ان کزوریوں کو بھی نگر انداز نہیں کیا۔ اور نہ دوایا کر لگتا تھا۔ اس لئے اس نے اپنے "اصول مساوات" کے معنی میں جہاں یہ نفوذی دیا کہ ایک مسلمان خاتون کا نکاح، بلامیز رنگ و نسل، منحل اور مال و دھرم بہت سے مسلمان کے ساتھ جازا ہے۔ وہاں اس نے انسانی فطرت کو ملحوظ رکھتے ہوئے یہ پابندی بھی عائد کی ہے کہ اس مقدمہ سے متاثر ہونے والے اہم ترین افراد کی رضا و مندی کے بغیر یہ جو نکاح نہ کیا جائے۔ تاکہ اس عقد کے نتیجہ میں غم و غمناک ہو۔ تعلیم اور آزادی، محکموں کا طوفان برپا نہ ہو جائے۔ یہ حاصل ہے اسلام میں مسند نفوذی اہمیت کا

اس محنت ہی وضاحت کے بعد اب مسئلہ لکھتے ہیں۔ ایک اعلیٰ ترین خاندان کا لڑکا اپنی فرشتہ سیرت اور حور شمائل صاحب زادگی کا عقد اس کی رضا و مندی سے کسی غم و غمناک سے ساتھ دیتا ہے تو اسام نہ صرف اس کو جائز رکھتا ہے، بلکہ اسے داد و تحسین دیتا ہے۔ یہ جو وہ اسلام کا اصول مساوات۔

اب لکھتے دوسری صورت۔ کہ ایک شریف اور اعلیٰ خاندان کی لڑکی صرف اپنے جوش عشق میں کسی ایسے لڑکے سے نکاح کر لیتی ہے۔ جو حسب و نسب، عز و شرف، دین و تقویٰ، علم و فضل، مال و دھرم کے لحاظ سے کسی طرح بھی اس کے ہونے کا نہیں اور یہ مقدمہ والدین اور اقرباء کی رائے کے علی الرغم ہوتا ہے تو چونکہ رشتہ ازدواج یہاں بیوی و مرد کو بیوی کی طرح پابند

ہے کہ نام نہیں، بلکہ اس کے ساتھ حقوق و فرائض بھی ہیں۔ اور اسلام یہ دیکھتا ہے کہ ان حالات میں اس عہد کی رشتہ کے مالک ترین حقوق اپنی تمام وسعتوں کے ساتھ ادا نہیں ہو سکتے۔ اس لئے والدین اور اولیاء کی رضامندی کے بغیر اسلام اس سے جو عقد نامہ و اقراء کرے کہ ان تمام قسموں اور لائق محکموں کا دروازہ بند کر دیا جاتا ہے جو اس سے جو عقد کے نتیجے میں پیدا ہوتے ہیں۔ اگرچہ ان معروضات پر توجہ فرمائیں گے تو مجھے تو یقین ہے کہ اسلام کا دین فحش و فحش ہونا بھی آپ پر نہیں ہوئے گا۔^۱

غیر کفو میں نکاح باطنی ہے۔

ج: اگر ایک لڑکا اور ایک لڑکی ایک دوسرے کو پسند کرتے ہیں اور لڑکی والوں کا یہ قانون بارود ہے کہ وہ خاندان سے یا برادری سے ہر ذی ہمت دیتے اور جس لڑکے کو لڑکی پسند کرتی ہے وہ غیر برادری کا ہے اور تعلیم، اخلاق اور مالی حیثیت میں لڑکی سے کم نہیں ہے اور دونوں گھر والوں سے بھی ترشائی کر لیتے ہیں تو کیا یہ نکاح جائز ہے یا نہیں؟

ج: اگر لڑکا برادری لڑکی کی حیثیت کے برابر کا ہے کہ لڑکی کے وارثوں کو اس نکاح سے کوئی عار نہیں ہوتی تو نکاح صحیح ہے۔

ج: اگر باپ دادا اور بھائیوں کی غیر موجودگی میں نکاح باطنی ہے تو شریعت کے مطابق اس نکاح کی اہمیت کیا ہے جو والدین سے بھیپ کر کرتے ہیں۔ یعنی کوڑے میری؟

ج: اگر کفو میں ہو تو جائز ہے اور غیر کفو میں ہو تو باطنی ہے۔^۲

غیر برادری میں شادی منع نہیں:

ج: بعض مسلمان برادر یاں اپنے سوا دوسری مسلمان برادر یاں میں شادی بیاہ کرنا پھیل کر حرام کے سمجھتے ہیں۔ بڑا سودا کی تحریر فرمائیے کہ ان کا یہ فعل شرعی لحاظ سے کیا ہے؟ اس قسم کے ایک نکاح کی ایک ایسے صاحب سند پر توجہ لفتہ کر رہے ہیں جن کے والد کے نکاح میں غیر برادری کی دو خواتین تھیں اور بیٹے کے گھر میں بھی غیر برادری کی خاتون ہے۔ ان صاحب کی اس مخالفت کی شرعی حیثیت کیا ہے؟

ج: برادری کے محدود دائرے میں شادی بیاہ کرنے پر بعض برادر یاں کی طرف سے جو زور دیا جاتا ہے اور بعض دفعہ اس پر ہر جانے یا بیانیات تک کی سزا دی جاتی ہے یہ تو شرعاً بالکل غلط ہے اور حرام ہے۔ لڑکی اور اس کے والدین کی رضامندی سے دوسری اسلامی برادریوں میں بھی نکاح ہو سکتا ہے اور اس میں شرعاً کوئی عیب کی بات نہیں اور اگر دوسری برادری کا لڑکا ایک ہزار روپیہ برادری میں یہ رشتہ نہ ہو تو غیر برادری کے ایسے ایک رشتہ کو ترجیح دی جائے۔^۳

خیر کنو میں نکاح و نہ بین کی اجازت کے بغیر نہیں ہوتا:

س: کیا کوئی مسلمان بالغ لڑکی اپنے والدین کی مرضی کے بغیر اپنی پسند کی شادی کر سکتی ہے؟

ج: لڑکی کا نکاح تو والدین ہی کو کرنا چاہئے اور ان کو لڑکی کی پسند کا لحاظ ضرور رکھنا چاہئے۔ لڑکی کا والدین سے بلا اجازت نکاح کر لینا حیا کے خلاف ہے اور اگر لڑکا کفر حیثیت کا نامک ہو تو ایسا نکاح سب سے بے منصفہ نہیں ہوتا۔

س: ایک لڑکی نے والدین کی رضامندی کے بغیر نکاح سے اتفاق کر لیا ہے اور اپنے سہیلہ دار غور سے شادی کر لی۔ ہمیں یہ معلوم کرنا ہے کہ یہ نکاح صحیح ہے۔ والد کا صحیح کرنے کا حق ہے، جبکہ لڑکی ممکن خاندان کی ہے، لڑکا بھائی ہے۔ عادت و اسباق کے اعتبار سے لڑکی والے اور لڑکے والوں میں جہاں فرق ہے۔ مایں اعتبار سے بھی لڑکے کی ہمت حیثیت نہیں ہے۔ لڑکی کو اپنی حیثیت کے مطابق خرچہ بھی نہیں دے سکتا۔ والدین کا خیال ہے کہ موجودہ نکاح غیر قانونی اور غیر شرعی ہے۔ لڑکی والوں کے خاندان پر جو عمارتیں ہیں، بلکہ لڑکے کی ایک بچی پہلے سے موجود تھی ہے۔ اب کیا صورت ہوگی؟

ج: لڑکے اور لڑکی کے درمیان نسب کے اعتبار سے، والد کے اعتبار سے، والدین کے اہم سے، پیٹھے کے اعتبار سے جوڑ نہ ہو تو والدین کی رضامندی کے بغیر لڑکی کیا نکاح شرعاً صحیح نہیں ہے۔ اور ان دونوں کے درمیان تفریق کر دینا واجب ہے۔ مذکورہ مسائل میں چونکہ پیشہ اور مال کے اعتبار سے لڑکا لڑکی سے زیادہ نہیں ہیں اس لئے نکاح منصفہ نہیں ہوا۔ دونوں کے درمیان طہارت کی ضرورت ہے۔ لڑکی اور لڑکا اگر بھائی پر رضامندی نہیں تو لڑکی کے والدین کو شرعاً قانونی وہ اپنی کاروائی کرنے کا حق ہے۔ جبکہ لڑکی کی رضامندی پر والدین کی مرضی کے خلاف غیر خاندان میں جو نکاح ہوا وہ صحیح نہ ہوا۔

اجازت میں خفیہ شادی کرنا غلط ہے:

س: ایک لڑکے لڑکی نے اجازت میں شادی کر لی۔ دونوں کے والدین کو علم نہیں بعد وہ لڑکی کے بچانے پولیس سے درخواست کی اور پھر منگوائی اور یہ کہہ کر اس کا دور لکھا کہ یہ کہ پہلا نکاح باطل تھا۔ اب اگر لڑکا ثبوت پیش کرے کہ اب میں نے نکاح کیا تھا تو لڑکی کا باطل نہیں۔ تو ایسی صورت میں کون سا نکاح صحیح ہوگا؟

ج: لڑکی اگر اپنے اولیاء کی اجازت کے بغیر غیر منگوائی شادی کرنا چاہے تو یہ نکاح نہیں ہوگا۔ والدین کے علم کے بغیر جو شادی کی جاتی ہیں وہ عموماً ایسی ہی ہوتی ہیں۔ اس لئے صورت مسئلہ میں پہلا نکاح غلط تھا، دوسرا صحیح ہے۔

سید کا نکاح خیر سید سے:

س: ہمارے ملک پاکستان میں کچھ ایسے لوگ ہیں جو سید ہیں وہ دوسرے گھرانوں میں شادی و نکاح و انجمنیت وغیرہ کے باب پر جدوجہد میں سید خاندان کے بے بی شادی کر لیتے ہیں۔ کیا یہ جائز ہے؟

ج: آپ کے مسائل ۵ ص ۶۶ ج ۱ آپ کے مسائل ۵ ص ۶۵ ج ۱

ج: خن اور اس کے والدین کی رضامندی سے ہمساز کے ساتھ نکاح صحیح ہے۔ نوہو لڑکی علی ترین خلیفہ خاندان کی بیوہ لڑکا فرض کیجئے تو مسلم ہو گئیں اگر وہ یہ نکاح لڑکی کی اجازت کے بغیر کرتے ہیں یہ لڑکی والدین کی اجازت کے بغیر کر لیتی ہے تو جو نہیں۔

سید کا غیر سید سے نکاح کا جواز:

ج: ایک مسئلہ یہ کہ سید کی نہ تو نہ نکاح غیر سید ہے ہوسکتا ہے۔ پڑھنا ہمارے بیٹوں پر ایک شادی سب ہیں اور سید ہیں کہ خود حضور صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم سید نہ تھے بلکہ سید اہل حسن و حسین کہلاتے ہیں۔ آپ ذرا تفصیل سے اس مسئلہ کی وضاحت فرمادیں۔

ج: جس طرح ان شاد صاحب کے نزدیک حضور ﷺ سید نہیں تھے، وہی طرح حضرت علی بھی سید نہ تھے۔ آنحضرت صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم کی صاحب زادی حضرت فاطمہ سیدہ تھیں ان سیدہ کا نکاح آنحضرت ﷺ نے غیر سید سے کیا۔ بلکہ آپ کی چاروں صاحب زادیوں سیدہ تھیں۔ ان کے نکاح غیر سیدوں سے ہوئے۔ پھر حضرت علی کی ساری صاحب زادیوں کے نکاح غیر سیدوں سے ہوئے۔ لہذا صاحب کے نزدیک سید زانیہاں حضرت فاطمہ زہرا اور سیدہ زینب سے زیادہ مقدس ہیں تو میں ان کو مسلمان ہی تصور نہیں کرتا۔ اور آج تک کسی امام و فقیہ نے یہ نہیں کہا کہ سید زانیہ کا نکاح غیر سید سے نہیں ہوسکتا۔ شاد صاحب کو شاید معلوم نہیں کہ امام زین العابدین نے اپنی بیٹیہ کا نکاح اپنے ایک آزاد کردہ غلام سے کر دیا۔

سید لڑکی کی غیر سید لڑکے سے خفیہ شادی کا اہم ہے۔

ج: میں اور مشائخ ایک دوسرے سے محبت کرتے ہیں۔ مشائخ نے میرے گھر بدست بھجوا کر میرے گھر واپس نہ کیا کہ وہ نکاح کر لیا کہ ہم یہ ہیں۔ باہر تو وہی نہیں کرتے۔ ہم نے مایوس ہو کر علیحدگی میں چلے گئے۔ مایوس کی گواہی میں سارے کائنات پر نکاح نامہ لکھ کر اجاب دیوں یا اور شیرینی تھیم کی درگاہ میں جانے کو فروخت پناہ دیا۔ مگر یہ صورت حال یہ ہے کہ ہندو جو وہی نہ ہو کہ وہ نہ جانتے تو ہمارا سا ہندو نکاح لاتی ہے یا نہیں؟

ج: سوال ہے۔ معلوم ہے کہ لڑکی سید ہے۔ درجے کا تعلق کسی غیر قریشی خاندان سے ہے۔ پس اگر لڑکا قریشی نہیں تو وہ سید لڑکی کا "کنو" نہیں۔ یعنی خاندانی اعتبار سے باہر نہیں۔ ایسا رشتہ واعدین کی اجازت سے تو ہو سکتا ہے لیکن جب والدین ناخوش ہوں تو نکاح صحیح نہیں۔ چونکہ یہ نکاح سرے سے ہوا ہی نہیں، اس لئے آپ دونوں مہیاں دینی نہیں بنے اور اگر آپ کو رشتہ جانی نکاح کر میں گئے والدین کی اجازت کے بغیر یہ نکاح سب بھی نہیں ہوگا۔

صحیح اعتقیدہ ہونا ضروری ہے

مسلمان عورت کا غیر مسلم سے نکاح حرام ہے

نہ کیا ایک مسلمان عورت کسی مجبوری کی وجہ سے یا بے سہارا ہونے کی وجہ سے کسی غیر مسلم مرد کے ساتھ شادی کر سکتی ہے؟ جبکہ اس عورت کی پہلے کسی مسلمان آدمی سے شادی ہوئی تھی، اور اس سے اس عورت کی ایسے لڑکی بھی ہے اور اب یہی وہ مرد ہے جسے وہ بچے دیتے ہیں، کیا مسلمان عورت یہ سبائی سے شادی کر سکتی ہے؟ کیا وہ اپنا مذہب تبدیل کر سکتی ہے یعنی مسلمان سے یہ سبائی ہو سکتی ہے؟ قرآن و حدیث میں اس کی کیا راہ ہے؟

ج: کسی مسلمان عورت کی غیر مسلم سے شادی نہیں ہو سکتی۔ اس کو جائز سمجھنا گھر ہے۔ اس عورت کو چاہئے کہ اس شخص سے فوراً الگ ہو جائے اور اپنے گناہ سے توبہ کرے اور جن لوگوں نے اس شادی کو جائز کہا ہے، وہ بھی توبہ کریں اور اپنے ایمان اور نکاح کی تجدید کریں اور وہ کسی مسلمان کا یہ سبائی بن جائے گا اور وہ گناہ بھی گھر ہے۔ اللہ تعالیٰ اعلم۔

سنی لڑکی کا نکاح شیعہ مرد سے نہیں ہو سکتا

نہ کیا سنی لڑکی کا نکاح غیر سنی یعنی شیعہ مرد کے ساتھ ہو سکتا ہے؟ اور نہیں تو کیوں؟
ج: جو شخص اپنے عقیدہ رکھتا ہو مثلاً قرآن کریم میں کسی نبی کا قائل ہو۔ یا حضرت مائتہ رضی اللہ عنہا پر تہمت لگا دے، یا حضرت علیؑ کو وصافات الوہیت سے متعلق نہ ہو، یا یہ اعتقاد رکھتا ہو کہ حضرت جبریل علیہ السلام غلطی سے آنحضرت ﷺ پر وحی لے آئے تھے، یا کسی اور ضرورت دین کا منکر ہو، ایسے شخص کو مسلمان ہی نہیں۔ اور اس سے کسی سنی عورت کا نکاح درست نہیں۔ شیعہ اثنا عشریہ تحریف قرآن کے قائل ہیں۔ تمہیں چار افراد کے سبب بانی پوری جماعت صحابہؓ کو (خوف و بھت) کا فرد حافی اور مرتد سمجھتے ہیں اور اپنے منہ کو انہما کر کے علیہم السلام سے اٹھل دہر کر سمجھتے ہیں اس لیے وہ مسلمان نہیں اور ان سے مسلمانوں کا رشتہ ناجائز نہیں۔ شیعہ عقائد و نظریات کے لئے میری کتاب "شیعہ سنی اختلافات و رد ادعائے مستحکم" دیکھی جائے۔



قادیانی عورت سے نکاح حرام ہے

س: کیا فرماتے ہیں علماء دین اس مسئلہ کے متعلق کہ کسی قادیانی عورت سے نکاح جائز ہے؟
ج: قادیانی زندقہ کی اور مرتد ہیں اور مرتد کا نکاح نہ کسی مسلمان سے ہو سکتا ہے نہ کسی کافر سے اور نہ کسی مرتد سے۔
”برایہ“ میں ہے

((اعلم ان تصرفات المرتد عی القسام نافذ بالاتفاق کالاتفاق کالاتفاق رباطل بالانفاق کالاتفاق والمذنبیة لانه يعتمد العلة ولا مله له))۔ (حدیث ۲۵۳ ج ۱ ص ۵۸۳)

ترجمہ: ”جو نکاحا جائے کہ مرتد کے تصرفات کی چند قسمیں ہیں۔ ایک قسم بالاتفاق نافذ ہے۔ جیسے استیلا و اور طلاق۔ دوسری قسم بالاتفاق بافس ہے۔ جیسے نکاح اور ایچہ کیونکہ یہ موقوف ہے ملت پر اور مرتد کی کوئی ملت نہیں۔“

در مختار میں ہے:

((ولا یصح (ان ینکح مرتد او مرتدة احدا) من الناس مطلقا وفي النکاح (فول مطلقا) ای صلیب فو کافرو او مرتدا)) (فتاویٰ رضویہ ج ۱ ص ۱۳)

ترجمہ: ”اور مرتد یا مرتدہ کا نکاح کسی انسان سے مطلقاً صحیح نہیں۔ یعنی نہ مسلمان سے نہ کافر سے اور نہ مرتد سے۔“

فتاویٰ عالمگیری میں مرتد کے نکاح کو باطل قرار دیتے ہوئے لکھا ہے:

((فلا یصحولہ ان یتزوج امرأۃ مسلمة ولا مرتدة ولا ذمۃ ولا حرة ولا مملوكة))

(فتاویٰ عالمگیری ج ۲ ص ۵۸۰)

ترجمہ: ”بچن مرتدہ کو اجازت نہیں کہ وہ نکاح کرے کسی مسلمان عورت سے نہ کسی مرتدہ سے نہ ذمی عورت سے نہ آزاد سے اور نہ باندی سے۔“

نقد شافعی کی مستند کتاب ”شرح مہذب“ میں ہے:

((لا یصح نکاح المرتد والمرتدة لان القصد بالنکاح الاستمتاع ولما کان دھما ہندو ووجہ فصلہما فلا یتحقق الاستمتاع ولأن الرخصة تخصی بطلان النکاح قبل الدخول فلا ینعقد النکاح معہا)) (شرح ص ۱۹۵ ج ۲ ص ۲۱۳)

ترجمہ: اور مرتدہ اور مرتدہ کا نکاح صحیح نہیں۔ کیونکہ نکاح سے مقصد و نکاح کے فو کہ کا حصول ہے۔ چونکہ ان کا غن مجامع ہے اور اتفاق واجب ہے، اس کے سواں کوئی کا استماع تحقیق نہیں ہو سکتا۔ اور اس لئے

جی کہتے تھے کہ یہ ہے کہ اس مکان کو مٹا دیا جائے۔ اس پر ایک شخص نے منع فرمایا کہ:

”یہ مکان مٹا دیا جائے گا۔“

اور العزیز نے فرمایا: ”یہ مکان مٹا دیا جائے گا۔“

ترجمہ: ”اور مرتہ موت سے مکان کو مٹا دیا جائے گا۔“

ان حالات سے ثابت ہوا کہ قادیانی مرتد کا کھانا کھانا نہیں ہے۔

ترجمہ: ”اور مرتہ موت سے مکان کو مٹا دیا جائے گا۔“

ترجمہ: ”اور مرتہ موت سے مکان کو مٹا دیا جائے گا۔“

ترجمہ: ”اور مرتہ موت سے مکان کو مٹا دیا جائے گا۔“

ترجمہ: ”اور مرتہ موت سے مکان کو مٹا دیا جائے گا۔“

ترجمہ: ”اور مرتہ موت سے مکان کو مٹا دیا جائے گا۔“

ایسے شخصوں سے دوستی رکھتے ہیں جو اللہ اور اس کے رسول کے برصاف ہیں۔ گو وہ ان کے باپ یا بیٹے یا بھائی یا کنبے ہی کیوں نہ ہوں۔ ان لوگوں کے دلوں میں اللہ تعالیٰ نے ایمان ثبت کر دیا ہے اور ان (قلوب) کو اپنے فیض سے قوت دی ہے (فیض سے مراد نور ہے) اور ان کو ایسے باغوں میں داخل کرے گا جن کے پتے نہیر ہی جاری ہوں گے۔ جن میں وہ ہمیشہ رہیں گے۔ اللہ تعالیٰ ان سے راضی ہو گا اور وہ اللہ سے راضی ہوں گے۔ یہ لوگ اللہ کا مُرد ہے۔“

س اور اگر کسی کو یہ شبہ ہو کہ مرتہ خود ہو تو جو دین اسلام سے بھر جائے یعنی پہلے مسلمان تھا بعد میں بخود ہاند کافر ہو گیا۔ اس نے جو شخص پہلے مسلمان تھا پھر اس نے مرزائی مذہب اختیار کر لیا وہ تو مرتہ ہو۔ لیکن جو شخص پہلے کافر یا کافر ہو تو مرتہ نہیں کیونکہ اس نے اسلام کو چھوڑ کر دہائی کفر اختیار نہیں کیا بلکہ وہ اپنے اہل سے کافر ہے۔ وہ مرتہ کیسے ہوا؟
ج۔ اس شبہ کا جواب یہ ہے کہ ہر قادیانی ”زندیق“ ہے۔ اور ”زندیق“ وہ شخص ہے جو اسلام کے خلاف عقہہ رکھتے ہو۔ اس کے باوجود اسلام کا دعویٰ کرتا ہو اور تاویلات مطلقہ کے ذریعے اپنے عقائد کو عین اسلام قرار دیتا ہو۔ اور ”زندیق“ کا حکم مرتہ کا ہے۔ لہٰذا ”زندیق“ اور ”مرتہ“ میں یہ فرق ہے کہ مرتہ کی توبہ بالاعتاقی اقل قبول ہے اور زندیق کی توبہ کے قبول کے جانے یا نہ جانے میں اختلاف ہے۔ اس ایک فرق کے علاوہ باقی تمام احکام میں مرتہ اور زندیق کی برابر ہیں۔ اس لئے قادیانی مرزائی خرافہ پر انہی مرزائی ہوں یا اسلام کو چھوڑ کر مرزائی بنے ہوں دونوں صورتوں میں ان کا حکم مرتہ کا ہے۔^{۱۱}

جن عورتوں سے نکاح جائز ہے

نا جائزِ صل کی صورت میں نکاح کا جواز:

س۔ ایک لڑکی کے ہاں تعلقات تھے اور عملاً نا جائزِ صل بن گئی۔ اب مذکورہ آدمی اس لڑکی سے نکاح کرنا چاہتا ہے۔ صل کی صورت میں نکاح جائز ہے؟

ج۔ نکاح تو اس سے بھی جائز ہے جس کا صل ہے اور کسی دوسرے سے بھی۔ مگر جس کا صل ہے وہ نکاح کے بعد صحت بھی کر سکتا ہے۔ دوسرے سے اگر نکاح ہو تو اس کو وضعِ صل تک صحت کرنے کی اجازت نہیں۔^{۱۲}

رنا کے صل کی صورت میں نکاح کا جواز:

س۔ آپ سے ایک عورت نے یہ سوال کیا تھا، ”میرا نکاح ہوا تو خیر آدمی کا صل بیت میں تھا اس نکاح کے بعد ۷ سال ہو چکے ہیں اور وہ بیٹے بھی ہیں۔ خدا کے واسطے دلانا صاحب آپ بتائیے کہ میں کیا کفارہ ادا کروں؟“ جواب میں آپ

نے فرمایا تھا: آپ کا نکاح ہونا بائزحل کی حالت میں ہوا کرتا تھا۔

مولانا صاحب عرض ہے کہ آپ کا مندرجہ بالا جواب کس فقہ کے مطابق ہے کسی ایک کتاب کا جواب دیتے ہیں۔ مہمومون و مشکوہ ہوں گا۔ کیونکہ بعض علماء کرام کے مطابق غیر آدمی سے عاقلہ عورت کا نکاح نہیں ہو سکتا۔ صرف رانی مرد سے ہو سکتا ہے اور اگر عاقلہ عورت سے نکاح نہیں ہو سکتا یا ہو سکتا ہے تو پھر یہود یا ملطہ عورت کا نکاح بھی حاکم کی صورت میں ہو سکتا ہے یا نہیں۔

ج میں نے جو مسئلہ لکھا ہے وہ فقہ حنفی کی تقریباً ساری بڑی کتابوں میں مندر ہے۔ درمختصر میں ہے۔

«وَصَحَّ نِكَاحُ حَسْبَى مِنْ زَنْبَى وَإِنْ حُرِّمَ وَطَرُهَا حَتَّى تَضَعَ لَوْ نَكَحَهَا الزَّانِي حَلَّ لَهُ وَطَرُهَا
(تغافلہ) (ثانی ج ۱ ص ۸۸ ملخص ہے)»

اور فتاویٰ حاکمیری میں ہے

«وَقَالَ أَبُو حَنِيفَةَ وَمُحَمَّدٌ وَحَمْدُهُمَا اللَّهُ يَجُوزُ أَنْ يَتَزَوَّجَ امْرَأَةً حَسْبًا مِنْ طَرَفٍ وَلَا يَطْلُوهَا
حَتَّى تَضَعَ - وَقَالَ أَبُو يُونُسَ وَرَحِمَهُ اللَّهُ لَا يَصَحُّ وَالْفَقْوَى عَلِيٌّ قَوْلُهُمَا كَذَا فِي (الْمَحْبُطِ)
(فتاویٰ حاکمیری ص ۸۸ ج ۱)»

ان عبارت سے معلوم ہوا کہ حنفی چاروں کے مطابق عاقلہ کا نکاح زانی اور غیر زانی دونوں سے ہو جاتا ہے۔ فرق یہ ہے کہ طبع حسن سے پہلے زانی محبت بھی کر سکتا ہے اور غیر زانی نہیں کر سکتا۔ جس خاتون نے مسئلہ پوچھا تھا اس کا کہیں کئی سال پہلے تھا اس لئے اس کو صرف نکاح کے نتیجے ہونے کا مسئلہ بتا دیا گیا۔ دوسرا حصہ اس سے متعلق نہیں تھا اس لئے اسے ذکر نہیں کیا گیا۔ یہود یا ملطہ عورت کا نکاح حلال نہیں ہو سکتا۔ کیونکہ وہ عدت میں ہے۔

مرحومہ بیوی کی بھوہ بھی سے نکاح

میں میرے دوست کی بیوی کا انتقال ہو گیا ہے اور میرے دوست کے خاندان والے اس کی شادی بیوی کی بھوہ بھی سے کرنا چاہتے ہیں۔ کیا یہ جائز ہے کہ بھوہ بھی ساس کے ساتھ شادی کرے؟

ج: بیوی کے مرنے کے بعد بیوی کی بھوہ بھی اس کی نہ لے اور اس کی بہن سے نکاح جائز ہے۔

بھائی کی بیوی کی پہلی اولاد سے نکاح

میں میرے بھائی نے ایک بیوہ خاتون سے نکاح کیا۔ ان خاتون سے ایک لڑکی پہلے شوہر سے تھی اب میرے بھائی سے بھی ماشاء اللہ بچے ہیں۔ لڑکے ہر ہے کہ دونوں بچے تو میرے مجھے بھیجے ہوئے اور وہی رشتے سے پہلے شوہر سے جوڑی ہے وہ میری بیٹی ہوئی۔ مسئلہ یہ پوچھتا ہے کہ آیا میں لڑکی سے (جو پہلے شوہر سے ہے) شادی کر سکتا ہوں؟

ج: آپ کے بھائی کی بیوی کی پہلی اور سے آپ کی شادی میں کوئی شرعی رکاوٹ نہیں۔^۱

ب: سب کی پھوپھی نزاہت بن سکتی ہیں۔

س: میرے والدہ کی سگی پھوپھی کی لڑکی کے ساتھ میرا نکاح جائز ہے یا ناجائز؟ مجھے فوراً بتائیں مہربانی ہوگی۔ اور میرا نام لڑکی کے ساتھ کیا رشتہ بنتا ہے؟

ج: باپ کی پھوپھی نزاہت بن سکتی ہیں۔

د: رشتہ کی پھوپھی سے نکاح:

س: بشرطہ اور نصیب دونوں بھائی ہیں۔ نذیر بشرطہ کے چوتھے کی شادی نصیب کی لڑکی بندہ سے کرنا چاہتے ہیں جو کہ ایک رشتہ سے نذیر کی پھوپھی بنتی ہے۔ ہماری برادری کے بہت سے لوگوں کا اعتراض ہے کہ یہ شادی جائز نہیں۔ حالانکہ مضامین کا بھی کوئی رشتہ نہیں ہے۔

ج: ایک بھائی کے چوتھے کا دوسرے بھائی کی لڑکی سے نکاح ہو سکتا ہے۔ یہ رشتہ شرعاً درست ہے۔ کوئی قرابت نہیں۔ لڑکی ہلاک کے کی سگی پھوپھی نہیں سہا سکتی ہو۔^۲

یہ پھوپھی سے نکاح جائز ہے:

س: ایک شخص نے ایک غیر مسلم عورت کو مسلمان کر کے اس سے شادی کی۔ اس عورت سے اس شخص کے چار بچے ہوئے پھر وہ شخص انتقال کر گیا۔ اس شخص کے مرنے کے دو سال بعد بچوں کے مستقبل کی خاطر ان شخص کے سب سے بچے نے اس عورت سے شادی کر لی۔ کیا اسلام کی رو سے یہ شادی جائز ہے؟

ج: شوہر کا بچہ عورت کا حرم نہیں۔ اس سے نکاح جائز ہے۔ بشرطہ کہ کوئی اور رشتہ حرمت کا نہ ہو۔^۳

تایا ز اور بہن کے لڑکے سے نکاح:

س: کیا تایا ز اور بہن کے لڑکے سے شادی ہو سکتی ہے؟ کیونکہ وہ لڑکا رشتے میں لڑکی کا بھانجا ہوتا ہے۔ ان دونوں کا رشتہ خالہ بھانجے کا ہوا۔

ج: تایا ز اور بہن کے لڑکے سے نکاح جائز ہے اور سب کا بھانجا نہیں۔^۴

تایا ز اور بہن سے نکاح جائز ہے:

س: میرے والدین میری شادی میرے تایا کی لڑکی سے کرنا چاہتے ہیں۔ میں آپ سے معلوم کرنا چاہتا ہوں کہ آیا اسلام میں تایا ز اور بہن سے نکاح جائز ہے یا نہیں؟

ج: نکاح جائز ہے۔^۵

جن عورتوں سے نکاح جائز نہیں

باب شریک بہن کے خوکے سے نکاح جائز نہیں۔

س۔ میرے لپائے پہلے شادی کی، چھ بچے پیدا ہوئے، پھر پہلی بیوی کو حلاق دے دی، پھر میرے لپائے اپنی تہی خال کی ٹوٹی سے دوسری شادی کی، اس سے بھی چھ بچے ہوئے۔ پھر پہلی بیوی کی لڑکی کی شادی دوسری بیوی کے بھائی سے کر دی۔ اب وہ میرے ماسوں اور بھائی کی نکلتے ہیں، اور سوتیلی بہن، بہنوئی بھی۔ ان کا ایک لڑکا ہے اب ہم ایک دوسرے کو بہت چہچہتے ہیں، ایک دوسرے کے ماسوں، پھر بھی زاد بہن بھائی بھی ہیں اور خالہ بھانجے بھی ہیں۔ کیا ہم دونوں کی تہیں میں شادی ہو سکتی ہے؟

ج۔ آپ کی سوتیلی بہن، پورستہ میں آپ کی بھائی بھی تھیں، جس کے لڑکے سے آپ کا عقد نہیں ہو سکا۔ کیونکہ یہ لڑکا آپ کا بھانجا ہے۔ اور خالہ بھانجے کا عقد نہیں ہو سکا۔^۱

بھانجی سے نکاح باطل ہے۔

س۔ میرا ایک دوست ہے، اس نے اپنی جیتی بھانجی سے شادی کر لی ہے، یہ اس طرح کہ میرا دوست سلیم اور اس کی بہن شاہدہ ایک ماں کی اولاد ہیں۔ شاہدہ کا باپ سر کیا تھا تو شاہدہ کی ماں نے نکاح کر لیا۔ اس سے سلیم پیدا ہوا۔ شاہدہ اور سلیم نے ایک ہی ماں کا دو دھ پیائے، ایک ماں سے پیدا ہوئے ہیں، جبکہ باپ الگ الگ تھے۔ شاہدہ کی شادی کے بعد وہاں پیدا ہوئی اور جب وہ جوان ہوئی تو سلیم کو پسند کرنے لگی۔ سلیم بھی چاہنے لگا اور خود کو قائل و بالغ حاضر کر کے شادی کر لی۔ میرا دوست کہتا ہے کہ یہ شادی جائز ہے۔ کیونکہ ہم نے نکاح کیا ہے۔ نکاح کسی سے بھی جائز ہے ہم نے حرام نہیں کیا۔ جبکہ شرعی لحاظ سے یہ نکاح ہوا ہی نہیں ہے۔ خوراں کا کہنا ہے کہ سلیم مجھے طلاق دے دے میں الگ ہو جاؤں گی۔ سلیم کہتا ہے کہ جب نکاح نہیں ہوا تو طلاق کیسوی؟ یہ الگ رہے اور نکاح کر لے شہ زبردستی تھوڑی رکھو م۔ آپ یہ بتائیں کہ کیا جب تک وہ طلاق نہ لکھے تو اس شادی نہیں کر سکتی یا بغیر طلاق کے خوراں کا نکاح جائز ہوگا۔ وہ الگ ہو جائے اور اسی طرح زندگی بسر کریں۔ اور ان کو تھوں کے یہاں کا کھاؤ پیو۔ ان سے ملنا ملنا جائز ہے یا نہیں؟ اسلام کی رو سے کیا حکم ہے؟

ج۔ آپ کے دوست کا اپنی بھانجی سے نکاح قرآن کریم کی نص قطعی سے باطل ہے۔ اور اس کو حلالی اور جائز سمجھنے والا کافر و مرتد ہے۔ یہ نکاح نہیں ہوا ان طلاق کی ضرورت ہے۔ کیونکہ حلاق کی ضرورت نکاح کے بعد ہوتی ہے جب نکاح کی

نہیں ہوا تو طلاق کے کیا معنی؟ البتہ چونکہ یہ دونوں میرا حق کی حیثیت سے ملاپ کر چکے ہیں، اس لئے آپ کے دوست پر لازم ہے کہ وہ اپنی زبان سے یہ الفاظ کہہ دے۔ میں نے اس کو ٹھکرایا اور یہ کہہ کر دونوں فوراً ایک دوسرا میں اہم سے اہم سے توبہ کر گئے اور دونوں اپنے ایمان کی بھی توبہ کر گئے۔ جب تک وہ توبہ نہ کر کے ایک ایک نہیں مہربانے ان کے مسئلہ کو سامہ لے کر آنا چاہئے۔

بھانجے کی لڑکی سے نکاح جائز نہیں:

میں: کریم بخش کی بڑی بہن کا ایک ہی بھائی ہے جس نے غیر نامہ ان میں شادی کی ہے جس سے اس کی ایک لڑکی نکلا ہے۔ اس طرح یہ لڑکی رہا خدا کریم بخش کے بھانجے کی لڑکی اور بڑی بہن کی لڑکی ہے۔ انا صاحب یہ قانون خدا میں کے تحت لڑکی رہا خدا اور کریم بخش کا نکاح ہو سکتا ہے یا نہیں؟

ج: بھانجے کی لڑکی سے نکاح جائز نہیں۔ دوسرے فقہوں میں بھی عورت بہن سے نکاح حرام ہے۔ اسی طرح بہن کی اولاد اور نوادہ کی اولاد سے بھی نکاح حرام ہے۔
سو تلی بہن کی لڑکی سے نکاح جائز نہیں۔

میں: مسئلہ یہ ہے کہ سو تلی بھائی کی شادی سو تلی بہن کی لڑکی سے ہو سکتی ہے، یعنی سو تلی باپ اور بھتیجی کا نکاح اسلام کی رو سے جائز ہے یا ناجائز؟ کچھ لوگ کہتے ہیں کہ شادی ہو جاتی ہے کچھ کہتے ہیں کہ نہیں ہو سکتی ہے۔ میں اس مسئلے میں بڑا پریشان ہوں خدا را چاہو اسے کس طرح حل کا موقع دیں؟

ج: سو تلی بہن کی لڑکی سے نکاح جائز نہیں۔ قرآن کریم میں اس کو عورت میں شمار کیا ہے۔

سو تلی والدہ سے نکاح جائز نہیں:

میں: رضیہ کی والدہ کی شادی بچوں میں پہلے ہوئی تھی۔ اور ایک سال بعد رضیہ کے خیر لہے بہن رضیہ کی شادی سال ہوئی تو اس کے والدین میں کچھ ناچاقی پیدا ہو گئی۔ جس سے رضیہ کے والد نے رضیہ کی والدہ کو طلاق دے دی اور رضیہ کو میری خیر والدہ کو لکھو کر دے دیا۔ آج وہ میری والدہ کی شادی کے بعد وہاں آکر رہ رہی ہے۔ رضیہ بھی اپنی والدہ کے ساتھ رہتی رہی۔ لیکن خدا کو کچھ معلوم ہے تھا اس لئے دوسری شادی بھی کا سبب نہ بنی اور طلاق ہو گئی۔ اس وقت رضیہ کی عمر ۲۳ سال ہے اور اس کے سو تلی باپ کی عمر ۳۵ سال ہے۔ رضیہ کا خیال ہے کہ وہ اس آدمی سے شادی کر کے بعد پہلے رشتہ سے دور بھی کا سو تلی باپ لگتا تھا جس میں اب کوئی رشتہ نہیں رہا۔ اس نے رضیہ کی والدہ کو طلاق دے دی ہے اور نہ ہی یہ آدمی خدا کا نام لے رہا ہے۔ ہمیں قرآن و سنت کی روشنی میں دیکھنا چاہئے کہ یہ رضیہ کا نکاح اس آدمی سے ہو سکتا ہے؟

ج۔ سوچنا باپ بچہ کے لئے باپ رہتا ہے خواہ لڑکی کی والدہ مرگئی ہو یا اسے طلاق دے دی ہو۔ وغیرہ کا حکم اس نے سوتیلی باپ سے نہیں ہو سکتا۔ سوچنا باپ بھی اسی طرح حرام ہے جس طرح سگا باپ حرام ہے۔
سوتیلی بھوپہ بھی سے شادی جائز نہیں

س۔ "ق" نے پہلی شادی کے کافی عرصہ بعد دوسری شادی کی۔ مسئلہ یہ ہے کہ "ق" کی پہلی بیوی کے بیٹے کے بیٹے کی شادی اس کی دوسری بیوی کی بیٹی سے جائز ہے کہ نہیں؟ یعنی "ق" کے پوتے کی شادی اس کی بیٹی سے جائز ہے یا نہیں؟ حالانکہ رشتے میں لڑکی لڑکے کی سوتیلی بھوپہ بھی ہوتی ہے اور لڑکا سوجلا بھینچا۔ دراصل پریشانی یہ ہے کہ یہ دونوں شادی کرنا چاہتے ہیں اور ہم سب کے خیال میں کتاب و سنت کی روشنی میں یہ سب جائز نہیں۔ آپ جلد از جلد ہمیں اس کا جواب دیں تاکہ دونوں کو سمجھایا جاسکے۔

ج۔ جس طرح سوتیلی بھوپہ بھی سے نکاح پڑ نہیں، اسی طرح سوتیلی بھوپہ بھی سے بھی جائز نہیں۔
دوسو سوتیلی بہنوں کو ایک نکاح میں رکھنا جائز نہیں:

س۔ میرا دوست زید اپنی بیوی کی موجودگی میں اس کی سوتیلی بہن (سالی) سے نکاح کا خواہشمند ہے۔ (دونوں بہنوں کی ماں ایک ہی ہے مگر باپ سو تیسے چوب) کیا دوسو سوتیلی بہنیں ایک نکاح میں رکھتی ہیں؟ جبکہ حالات بھی ایسے نہ پڑھیں۔ کرتے ہوں؟

ج۔ روایتیں ایک نکاح میں جمع نہیں ہو سکتیں۔ خواہ دونوں نگاہوں یا باپ شریک ہوں یا ماں شریک۔
خالہ اور بھانجی سے بیک وقت نکاح حرام ہے:

س۔ ہمارے والد محترم نے ہماری والدہ سے شادی کے کئی سال بعد ہماری والدہ کی بڑی بہن کی بیٹی سے خفیہ طور پر نکاح خواہی سے رشتہ کی فریخت کا اظہار کئے بغیر شادی کر لی ہے۔ براہ کرم وضاحت فرمائیے کہ آیا خریعت کی رو سے "خالہ" اور "بھانجی" سے بیک وقت اس طرح نکاح جائز ہے؟ اور آیا ہماری بی والدہ جو رشتے کے اعتبار سے ہماری خالہ کی بیٹی ہے، اس کی حیثیت حاصل کر سکتی ہے؟

ج۔ آپ کی والدہ کی موجودگی میں یہ نکاح جائز نہیں، بلکہ نص قرآن کی رو سے حرام اور منوع ہے۔ آپ کے والد محترم مٹی دہکن کو فوراً تک کہ دریں یہ نکاح نہیں دیتا ہے۔ اور آپ کے والدہ کے حق میں اتنی زیادہ کفر ہے اس لئے ایمان کی تجدید کر کے آپ کی والدہ سے بھی دوبارہ نکاح کریں۔

نکاح پر نکاح کرنا

کسی کی منکوحہ سے نکاح:

اس۔ میرے دو بچے ہیں۔ ۳ سال قبل شادی ہوئی تھی، مجھ سے پہلے میری بیوی کی شادی ایک دوسرے شخص سے ہوئی تھی اس شخص کو ایک مقدمہ میں ۱۶ سال سزائے قید ہو گئی تھی۔ دو سال کے بعد میں نے اس کی بیوی سے عدالت میں نکاح کر لیا، جبکہ پہلے شوہر نے ابھی تک طلاق نہیں دی۔ اس سے بھی میری بیوی کی چار بچے ہیں۔ اب اس نے عدالت میں مقدمہ دائر کر دیا ہے کہ مجھ پر ظلم ہوا ہے۔ خدا کے لئے قرآن کی روشنی میں بتائیے کہ یہ میری بیوی ہے یا پہلے شوہر کی یا اب ہم کیا کریں؟

ج: یہ تو ظاہر ہے کہ جب یہ عورت پہلے ایک شخص کی منکوحہ ہے اور اس نے طلاق نہیں دی تو یہ عورت اسی کی بیوی ہے، اور یہ مسئلہ ہر عام دعائیں کو معلوم ہے کہ جو عورت کسی کے نکاح میں ہو اس سے دوسرے کا نکاح نہیں ہو سکتا۔ اس لئے یہ عورت آپ کی بیوی نہیں، بلکہ پہلے شوہر کی بیوی ہے، آپ اس کو طلاق کر دیں، اور دوبارہ عدالت گزار کر پہلے شوہر کے پاس چلی جائے یا پہلے شوہر سے طلاق لے لی جائے۔ اور عدالت گزارنے کے بعد آپ اس سے دوبارہ صحیح نکاح کریں۔

نکاح پر نکاح کو چار گنا جہنم کا سفر ہے:

ک۔ ایک عورت جس کے شوہر عرصہ چند سال سے اغوا میں رہتے ہیں، اس عورت نے پاکستان میں کسی دوسرے شخص سے نکاح کر لیا ہے۔ جبکہ پہلے شوہر نے طلاق نہیں دی ہے اس میں بھی کئی اشخاص شامل تھے جبکہ دوسری مرتبہ نکاح پر موصوایا اور ان لوگوں کو علم بھی ہے کہ پہلے شوہر نے طلاق نہیں دی ہے اس کے متعلق بھی یہی حکم ہے کہ نکاح میں شامل ہونے والوں کا نکاح فوت کیا ہے۔ کیا یہ شادی درست ہے؟ کیا ان لوگوں کا نکاح صحیح ہو گیا اور اگر شوہر لاہور ہو جائے تو کتنے عرصے کے بعد عورت نکاح کرے یا ظلم بھی ہو اور شوہر طلاق نہ دے چکا ہو تو بھی عورت کتنے عرصے کے بعد نکاح کر سکتی ہے؟

ج: جو عورت کسی کے نکاح میں ہو جب تک وہ اسے طلاق نہ دے اور اس کی عدالت نہ گزار جائے دوسری جگہ ۱۱ کا نکاح نہیں ہو سکتا۔ اس کو چار گنا جہنم کے دوسرے نکاح میں شریک ہونے والے اسلام سے خارج ہو گئے۔ ان کو لازم ہے کہ توبہ کریں اور اپنے ایمان و نکاح کی تجدید کریں۔

۱۔ آپ کے سامنے ۵ مسائل ہیں:

جس عورت کا شوہر لایق ہو گیا ہو اس کو چاہئے کہ عدالت سے رجوع کرے۔ عدالت میں اپنے گناہ کی ثبوت اور شوہر کی تشدد کی ثبوت پیش کرے۔ اس ثبوت کے بعد عدالت اس عورت کو حرج پر مبنی انکار کرنے کا حکم دے گا اور اس دوران اس کے بچہ شوہر کا بچہ چھاننے کی کوشش کرے، اگر اس عرصہ میں شوہر کا سرانجام پیش کیے تو عدالت اس کی موت کا فیصلہ کرے۔ اس فیصلے کے بعد عورت اپنے شوہر کی موت کی مدت (چار مہینے اس دن) پوری کرے۔ مدت پوری ہونے کے بعد یہ عورت دوسری جگہ نکاح کر سکتی ہے۔ لیکن جب تک عدالت نے اس کے لایق شوہر کی موت کا فیصلہ نہ کر لیا جائے عورت دوسری جگہ نکاح نہیں کر سکتی۔

جو شوہر بد قولی ہوئی کو آزاد کرنا ہوتا ہے اسے حلاق وچہ بود و عورت عدالت سے رجوع کرے اور عدالت تحقیق و تفتیش کے بعد شوہر کو حکم کرے کہ وہ یا تو دستور کے مطابق بیوی کو آزاد کرے، یا اسے طلاق دیدے۔ اگر وہ کسی بات پر بھی آمادہ نہ ہو تو عدالت شوہر یا اس کے وکیل کی مدد میں "نکاح نکاح" کا خود فیصلہ کرے۔ اس فیصلے کے بعد عورت عدالت کے آزاد ہونے کے بعد عورت دوسری جگہ نکاح کر سکتی ہے۔

جبر و اکراہ سے نکاح

نکاح میں لڑکے لڑکی پر زبردستی نہ کی جائے:

نکاح: زید کا نکاح ایک جگہ کیا جا رہا ہے کہ شوہر زید اس سے رضامند ہے اور نہ تو زید کا والد راضی ہے۔ صرف والدہ زید اس پر حرام کر رہی ہے۔ ایسی صورت میں شریعت کا کیا حکم ہے؟
ج: جب زید رشتہ پر راضی نہیں ہے تو اس پر جبر و اکراہ صحیح نہیں۔ ورنہ آج اس نے اگر نکاح کا اسباب و قبول کر بھی لیا تو اصل جب موافقت نہیں ہوگی تو طلاق دے دے گا۔

بچپن کی مشقی کی بنیاد پر زبردستی نکاح:

ایک لڑکی جس کی عمر تقریباً چھ سال تھی، اس کی مشقی کی گئی۔ اب وہ جوان ہے اور نہ صرف پاس ہے۔ اب وہ شادی سے اتفاق کر رہی ہے شادی سے اس کے ماں باپ نے لڑکے والوں کو منع کر دیا کہ لڑکی رضامند نہیں ہے لڑکے والے راضی نہیں ہو رہے ہیں اور عدالت تک پہنچ جائے ہیں۔ زبردستی شادی کرنا چاہتے ہیں۔ آپ اس کا جواب قرآن و سنت کی روشنی میں دیں۔ مقلوہ نہ دیں گا۔

ج: اگر لڑکی وہاں رضامند نہیں تو اس کی رضائے بطریق نکاح نہیں ہو سکتا۔ یہ رشتہ ختم کر دیا جائے۔ اور لڑکے والوں کو بھی اس پر اصرار نہیں کرنا چاہئے۔ عدالت میں جہاں تک لڑکی کرے گی۔

بالغ لڑکی کی زبردستی شادی:

س: والدین نے لڑکی کی شادی اس کی مرضی کے خلاف کر دی۔ لڑکے نے لڑکی کو خوش رکھنے کی کوشش کی لیکن لڑکی کے دل میں بڑے کی جگہ نہ بن سکی تو اس سلسلے میں لڑکے کو کیا کرنا چاہیے؟ براہ مہربانی اس کا جواب شریعت کی رو سے ارسال فرمائیں؟

ج: عاقلہ، بالغ لڑکی کا نکاح اس کی مرضی کے بغیر کرنا جائز نہیں۔ اگر لڑکی نے والدین کے کہنے کی وجہ سے نکاح منظور کر لیا تھا تو نکاح تو ہو گیا لیکن چونکہ دونوں میاں بیوی کے درمیان الفت پیدا نہیں ہو سکی اس لئے لڑکے کو چاہئے کہ اگر لڑکی خوش نہیں تو اسے طلاق دے کر فارغ کر دے۔

لڑکی کا بیہوش ہونے پر انگوٹھا لگوانا:

س: ایک لڑکی جس کی عمر تقریباً ۱۹ سال ہو گئی اس کی شادی ایک ۳۵ سال سے زیادہ عمر کے شخص سے ہوئی۔ اس شخص کی پہلی بیوی سے بھی اولاد تھی جو اس لڑکی سے بھی زیادہ عمر کی تھی۔ نکاح کے وقت جب لڑکی بے اجازت نامہ پر دستخط کروانے گئے تو اس نے انکار کر دیا کیونکہ لڑکی اس شادی پر تیار نہ تھی وہ مسلسل رو رو کر انکار کر رہی تھی۔ اور روتے روتے بیہوش ہو گئی اور بیہوشی کی حالت میں اجازت نامہ پر انگوٹھا لگوا دیا گیا یعنی گواہوں نے ہاتھ پکڑ کر نکال دیا۔ آپ قرآن و سنت کی روشنی میں بتائیں کہ کیا یہ نکاح ہو گیا؟ اگر نہیں تو ان کو کیا کرنا چاہئے؟

ج: نکاح کے لئے لڑکی کا اجازت نامہ شرط ہے۔ آپ نے جو واقعات لکھے ہیں اگر وہ صحیح ہیں تو اس لڑکی کی طرف سے نکاح کی اجازت ہی نہیں ہوئی۔ اس لئے نکاح نہیں ہوا۔

بالغ لڑکی کا نکاح قبول نہ کرنا:

س: ہمارے مذہب اسلام میں ہر بالغ لڑکی کو پیندہ کی شادی کرنے کی اجازت ہے۔ اگر ماں باپ بالغ لڑکی کا نکاح کسی لڑکے سے زبردستی اس کی مرضی کے خلاف کر دیں تو یہ نکاح جائز ہے یا نہیں؟

ج: اگر بالغ لڑکی نے نکاح قبول نہیں کیا لکھ نکاح کا من کر اس نے انکار کر دیا تو نکاح نہیں ہوا۔ اور اگر والدین کی عزت و آبرو کا خیال کر کے اس نے انکار نہیں کیا بلکہ خاموش رہی، نکاح قبول کر لیا تو نکاح صحیح ہو گیا۔

بالغ اولاد کا نکاح رضامندی کے بغیر کرنا:

س: کیا بالغ اولاد کی شادی اس کی بغیر رضامندی کے والدین کر سکتے ہیں یا نہیں؟ کیونکہ زندگی اولاد نے گزار دی ہے نہ کہ والدین نے؟

ج: بالغ اولاد کی رضامندی نکاح کے لئے شرط ہے۔ اس لئے والدین کے لئے یہ جائز نہیں کہ بالغ اولاد کو اس کی مرضی کے خلاف پر مجبور کرے۔ لیکن اگر بالغ لڑکے اور لڑکی نے اپنی خواہش کے خلاف والدین کی تجویز کو قبول کر لیا درہم کی

منظوری دے دی تو نکاح ہو جائے گا۔ اور اگر لڑکے بالائی نے نکاح کو قبول نہیں کیا تو نکاح نہیں ہوگا۔
دھوکے کا نکاح صحیح نہیں:

۱۔ میرے ایک دوست کی بہن کا نکاح میرے دوست نے زبردستی دیا تو وہ سے ایک ایسے شخص سے کر دیا جو کہ اس کی طرز پر بھی سوزوں نہیں تھا۔ نکاح کے وقت لڑکی کی عمر گیارہ سال تھی اور اسے یہ کہہ کر کہ یہ زمین کے کھدات ہیں لگانے پر دھمکا کر لئے گئے۔ (ان دنوں میں لڑکی کے والد کا انتقال ہوا تھا اور زمین کی ٹرانسفر کا سند تھا) پوچھنا یہ ہے کہ اگر یہ نکاح ہو گیا تو یہ اس لڑکی کو کیا کرنا پڑے؟ کیونکہ وہ اس شادی کے لئے قطعی طور پر تیار نہیں ہے؟
 ۲۔ یہ نکاح نہیں ہوا۔ اس لڑکی اپنا عقد جہاں چاہے کر سکتی ہے۔

بیوہ کی مرضی کے خلاف نکاح جائز نہیں:

۱۔ کیا شرعاً عدت و نفقہ کے بعد بیوہ کا نکاح یا نکاح کا پیغام دیا جاسکتا ہے یا نہیں؟ اور کیا عدت کے بعد بیوہ کی مرضی کے خلاف نکاح کر جاسکتا ہے یا نہیں؟ جبکہ عدت کی مرضی نہ ہو؟
 ۲۔ عدت کے بعد نکاح نہیں ہو سکتا، بلکہ عدت کے دوران نکاح کا پیغام دینا بھی حرام اور منوع ہے۔ عدت کے بعد عدت کا نکاح دوسری جگہ کیا جاسکتا ہے، بشرطیکہ عدت بھی راضی ہو۔ اس کی مرضی کے خلاف اس کے شوہر والوں کو کیا کسی اور کو یہ حق نہیں پہنچتا کہ زبردستی اس بیوہ کا نکاح کرانے۔
ناپاکہ کا نکاح بالغ ہونے پر دوبارہ کرنا:

۱۔ میرے عزیز دوست کا نکاح تقریباً چار سال قبل ہوا۔ چار سال بعد جب شادی کی تاریخ مقرر ہوئی تو لڑکی والوں نے دوبارہ نکاح پر اصرار کیا اور دلائل یہ دیئے کہ اس وقت لڑکی نابالغ تھی اور یہ کہ اس کے پاس دو گواہ، سخوہ لیئے نہیں گئے تھے حالانکہ اصل جہ حق میری، اضافہ کرنا تھا۔ لڑکے والوں نے لڑکی والوں کے دباؤ میں آکر دوبارہ نکاح کر لیا اور میری رقم چھ ہزار کے بجائے تیس ہزار لکھوائی اور پیسے مولوی صاحب نے ہی دوبارہ نکاح پڑھوایا۔ مجلس میں ایک بڑے مولوی صاحب بھی موجود تھے جنہوں نے کوئی مخالفت نہیں کی۔ مسئلہ یہ ہے کہ پہلی مرتبہ جب مولانا نے مجلس کی موجودگی میں ولیوں سے ایجاب و قبول کے ساتھ نکاح پڑھوایا تھا تو لڑکی کے باطلہ ہونے کی بنا پر یا گواہوں کی بقا و بقا پر طریقہ سے جا کر لڑکی سے دخل نہ لینے کی وجہ سے نکاح بولہ نہیں؟ اگر پہلا نکاح (غیر فخری) ہو گیا تو دوبارہ نکاح (فخری) ہونے پر پہلا درست سمجھا جانے کا یا دوسرا؟

۲۔ پہلا نکاح اگر گواہوں کی موجودگی میں ہوا تھا تو وہ صحیح ہو گیا۔ اور دوسرا غیر ضروری اور نفقہ پہلا نکاح رجسٹرڈ نہیں ہو سکتا تھا۔ اس وجہ سے دوبارہ کرنا یا کرنا ہوگا، لیکن ان کو میری اضافہ کا حق نہیں تھا۔

رضاعت یعنی بچوں کو دودھ پلانا

رضاعت کا ثبوت:

۱۔ میری، میرے ماموں کی لڑکی کے ساتھ مٹھی ہوئی ہے۔ میری والدہ کہتی ہیں کہ میں نے اپنے بھائی کو دودھ پلایا تھا اور کسی وقت کبھی چس نہیں۔ میرا، میرے ماموں کی لڑکی کے ساتھ نکاح جائز ہے یا نہیں؟

ج۔ رضاعت کا ثبوت دو عادل مردوں یا ایک مرد اور دو عورتوں کی شہادت سے ہوتا ہے۔ پس جب آپ کی والدہ کو بھی یقین نہیں اور دودھ پلانے کے گواہ بھی نہیں تو رضاعت ثابت نہ ہوئی اس لئے نکاح ایسا ہو سکتا ہے البتہ اس نکاح سے پرہیز کیا جائے تو بہتر ہے۔

دودھ کی حرمت کا حکم کب تک ہوتا ہے

۱۔ ایک میان بیوی جو خوشوار اور دواچی زندگی گزار رہے ہیں اور جن کو اللہ تعالیٰ نے تین بچوں سے نوازا ہے، سب سے چھٹی شیر خوار بیوی جس کی عمر تقریباً ۱۰ سال ہے اور ماں کا دودھ چلتا ہے۔ ایک روز رات کے وقت بچی نے دودھ نہیں پیا جس کی وجہ سے اس عورت کا دودھ بہت بڑھ آیا۔ تکلیف کی وجہ سے مجبوراً اس عورت کو اپنا دودھ خود نکال کر اس نے اپنا دودھ نکال کر کسی برتن میں اس غرض سے رکھا کہ بعد میں کسی صاف جگہ یہ دودھ ڈال دیں گی یا لڑکوں کی کیونکہ اس عورت نے کسی برتن میں رکھا تھا کہ وہ بچے کی عام جگہ لگندی جگہ پر اس قسم کا دودھ پھینکا مٹا دیا ہے۔ حسب معمول وہ صبح کی چائے کے لئے بھی رات ہی کو دودھ مشو کر رکھ لیا کرتے تھے۔ یعنی اس کا شوہر چائے کے لئے دودھ لاکر رکھ دیتا کرتا تھا۔ صبح اس کے شوہر نے اٹھ کر چائے پانی اور غلٹی سے چائے والا دودھ چائے میں ڈالنے کے بجائے اپنی بیوی کا دودھ نکالا ہوا دودھ چائے میں ڈال کر چائے پانی اور وہ چائے دونوں میاں بیوی اور بچوں نے پئی۔ چائے پینے کے کچھ دیر بعد جب اس کی بیوی نے وہ پلانا نکالا ہوا دودھ کسی صاف جگہ ڈالنے کے لئے اپنے شوہر کو، بچہ چاہ تو دیکھا کہ اس برتن میں دودھ نہیں۔ اس بارے میں اس نے اپنے شوہر سے پوچھا تو اس نے بتایا کہ اس برتن کا دودھ تو میں چائے میں ڈال چکا ہوں اور جب اس نے دیکھا تو چائے والا دودھ ویسے کا ویسا ہی پڑا تھا۔ بیوی پر دیکھ کر حیران اور پریشان ہوئی تو شوہر نے پریشانی کی وجہ پوچھی

تو بیوی نے بتایا کہ اس برتن میں تو میں نے پانچ سو روپے کے اقدار تیار کر کے نکال کر رکھا تھا، جو کچھ بچے چائے میں ڈال دیا اور وہ چائے مجھ سب نے پی لیا ہے۔ اب ان لوگوں میں سے جو کچھ بچے پریشان ہوئے تو انہوں نے ایک عالم صاحب سے اس مسئلے کے بارے میں پوچھا۔ تمام واقعات سننے کے بعد اس عالم صاحب نے بتایا کہ تم دونوں میں سے بچہ کا نکاح ٹوٹ چکا ہے اور اب تم دونوں میں بیوی کی حیثیت سے کسی صورت میں بھی نہیں روکتے۔ کیونکہ تمہاری بیوی اب تمہاری رضا کی ماں بن چکی ہے۔ اب یہ بیوی تم پر حرام ہے۔

لہذا اب آپ اس مسئلہ پر قرآن و سنت کے مطابق رہنمائی فرمائیں کہ کیا واقعی ان دونوں میں سے بچہ کا نکاح ٹوٹ گیا؟ کیا ان دونوں میں سے بیوی کے مابین طلاق ہو گئی؟ کیا اب یہ عورت اپنے میاں پر حرام ہے؟ کیا رجوع کرنے سے دوبارہ نکاح ہو سکتا ہے؟ کیا عدالت کے بعد دوبارہ نکاح ہو سکتا ہے؟

جی۔ عورت کے دودھ سے مرمت: جب ثابت ہوتی ہے کہ بچہ بچے نے دوسری لڑکی کی عمر کے اندر اس کا دودھ پی ہو، بیوی مرمت کے لڑکی کے لئے دودھ سے مرمت ثابت نہیں ہوتی۔ نہ عورت رضائی ماں بنتی ہے۔ لہذا ان دونوں میں سے بچہ کا نکاح قائم ہے۔ اس عالم صاحب نے مسئلہ فقہاً فقہاء بتایا ان دونوں کا نکاح نہیں ٹوٹا۔ اس لئے یہ عدالت کی ضرورت ہے نہ دوبارہ نکاح کرنے کی اور نہ کسی نکاح سے کی۔ ہمیں ان نہیں ملے۔

رضاعت کے متعلق عورت کا قول: قابل اعتبار ہے:

جی۔ میرے چچا زاد بھائیوں کے لڑکا اور لڑکی (جو آپس میں رضاعتی بہن بھائی بنائے جاتے ہیں) نے نکاح کیا۔ جس مولوی صاحب نے نکاح پر غصہ کیا۔ اس کو بعد میں بتایا کہ عدالت تو یہ ہے۔ مولوی صاحب نے جواباً کہا کہ میں آدمیوں کی شہادت پسند نہیں کروں کہ یہ دودھ پیا گیا ہے۔ لہذا درج ذیل کے واعدین کا کہنا ہے کہ یہ بات بھوت ہے۔ لڑنے کے لڑکی کی مدد سے اس کا دودھ نہیں پیا ہے۔ اس دور خاندان کے چند اور بھائیوں نے اسی دوران میں بہت بڑا لڑکا اور لڑکی کے والدین کے ساتھ ٹوٹی لے کر قلعہ قلعی کیا۔ چونکہ میں شہادتیں تمہارے پاس نہیں تھیں۔ اس لئے جس عورت کا دودھ پیا گیا تھا۔ چونکہ لڑکی کے والد نے دوسری شادی کی اور پہلی عورت سے بچہ چاہا تو لڑکی ہے اس لئے وہ اپنے والدین کے پاس رہا کرتا ہے۔ ہم تو اس عورت سے یاں پہلے گئے اور اس کے حالات معلوم کئے تو اس عورت نے کہہ دیا کہ وہاں کہا کہ میں نے اس لڑکے کو دودھ پیا ہے اور اس کے خدو کا نہجنا ہے کہ چونکہ میرے اس عورت کے ساتھ شہادتیں دوسری شادی کی وجہ سے اچھے نہیں۔ اس لئے وہ مجھ سے انتقام لینا چاہتی ہے اور مجھ سے اس کا لڑکا ہے۔

اب چونکہ یہ بات مشکوک ہو گئی ہے کہ عورت کی بات ہے یا بھوت اور تمہاری عورت میرے پاس نہیں ہیں۔ اس لئے گزارش ہے کہ ہمیں اس بات کا فتویٰ صادر کر لیا جائے کہ آپس میں نے جو قلعہ قلعی کیا ہے یہ جائز ہے یا ناجائز؟

نے پہلے دودھ سے لے کر بکری کے بعد دودھوں کا ایک ہی قسم ہے۔ آپ بخوبی جانتے ہیں کہ ای میں یہ بھی ہے کہ دودھ پلانے کی مدت امام اعظم کے فتویٰ کے بموجب زیادہ سے زیادہ اعلانیٰ سال ہے اگر اس کے بعد دودھ پیا تو اس کو ہتھی لڑکی سے نکاح درست ہے۔ آپ سے گزارش ہے کہ ہتھی لڑکی کے اس مسئلہ نمبر ۲۱ کی وضاحت فرمادیتے؟

ج: ہتھی لڑکی کے اس مسئلہ کا مطلب یہ ہے کہ لڑکے اور لڑکی دونوں نے مدت رضاعت کے اندر دودھ پیا ہو، خواہ لڑکے نے وہ سال پہلے یا بعد (جبکہ وہ شیر خوارگی کی حالت میں تھا) اور لڑکی نے دس سال بعد پیا ہو۔ خلاصہ یہ ہے کہ درست تو اسی مدت ثابت ہوگی جبکہ لڑکے اور لڑکی دونوں نے اپنی اپنی شیر خوارگی کی مدت میں دودھ پیا ہو۔ البتہ یہ شرط نہیں کہ دونوں نے ایک ہی وقت میں دودھ پیا ہو۔ اور اگر دونوں نے یا ان میں سے ایک نے مدت رضاعت (اعلانیٰ سال) کے بعد دودھ پیا تو اس سے حرمت ثابت نہ ہوگی۔ بلکہ دونوں کا نکاح جائز ہوگا۔

دودھ پلانے والی کی تمام اولاد سے نکاح حرام ہے:

س: میرے چھوٹے بھائی نے کچھن میں ہماری ممانی کا دودھ پیا ہے۔ اب ان کی دونوں لڑکیوں سے ہم دونوں بھائیوں کی شادی کی بات چیت طے پائی ہے۔ میں نے بھائی کے سلسلے میں ان سے اختلاف کیا جہاں تک میری انھیں معلومت کا تعلق ہے وہ یہ کہ کسی عورت کا دودھ پنی لینے کے بعد اس کی لڑکیوں سے دودھ پینے والے لڑکے کا نکاح جائز نہیں ہے۔ لیکن ان کا (میرے بزرگوں کا) اعتقاد اہل یہ ہے کہ دودھ پینے ہوئے جس کے حصے کا دودھ پیا ہو، اس کے لئے جائز نہیں بعد کی پابندی کی اطلاق سے نکاح ہو سکتا ہے۔ بھاری رضاعتی کر کے ہم پر اس میں کریں۔ میں نواسہ کی؟

ج: جس بچے نے شیر خوارگی کے زمانے میں کسی عورت کا دودھ پیا ہو وہ اس کی رضاعتی ماں بن جاتی ہے۔ اور اس عورت کی اولاد، خواہ پہلے کی ہو یا بعد کی، اس بچے کے لیکن بھائی بن جاتے ہیں۔ اس لئے آپ کی رائے صحیح ہے۔ آپ کے بھائی کا نکاح آپ کی ممانی کی لڑکی سے جو رضاعتی آپ کے بزرگوں کا خیال غلط ہے۔

رضاعتی بھائی کی بہن اور رضاعتی بھائی سے نکاح:

س: ایک عورت جس کا دودھ "ت" نے پیا ہے، اور اس عورت کا دودھ "ج" نے بھی پیا ہے "ت" کی عمر تقریباً ۳۸ سال ہے۔ اب کہ "ج" کی عمر تقریباً ۵۰ سال ہے، مسئلہ یہ ہے کہ "ت" کی بیٹی کا رشتہ "ج" کے لئے دیکھ رہے ہیں۔ جبکہ ان اور ت دونوں رضاعتی بہن بھائی ہو گئے ہیں۔ دودھ کے پینے سے کیا یہ رشتہ شریعت کے مطابق ٹھیک ہے یا سلسلہ؟

رشتہ ہوا یا نہیں؟

س: اور مسئلہ: ایک عورت جس کا دودھ "س" نے پیا ہے اور اسی عورت کا دودھ "ج" نے بھی پیا ہے اب مسئلہ یہ ہے کہ "س" کے لئے "ج" کی چھوٹی بہن کا رشتہ مانگ رہے ہیں لڑکی والے کہتے ہیں کہ یہ رشتہ نہیں ہو سکتا کیونکہ لڑکی کا بھائی "ج" اور لڑکی "س" آپ کے لئے مانگ رہے ہیں؟

آپ کے مسائل ۵ ص ۲۱

نہ ایک دن اس کا دور دورہ ہوا ہے۔

نہ تکی چلی نہ کی رضائی بھاگی ہے ان دونوں ہاتھ نہیں دھکتا۔

نہ رضائی بھائی کی کٹی بہن سے نکال جائے اس نے اس کا نکالنا ہی کی ہوں سے ہو سکتا ہے۔

رضائی بہن کی حقیقی بہن سے نکالنا

نہ یہ کی مٹھی پر۔ بچا کی دانی سے میرے والدین کو، چاہتے ہیں، مگر تیرا کی خبر ہے نکالنا چاہتے ہیں اس

کی بڑی بہن سے میرے بھوکے بھائی کے ساتھ میرا ماں کا دور دورہ کیا کرتے تو میں نے دور دورہ میرے کسی بہن بھائی نے میری

پٹیا کا دور دورہ دیا۔ کہ میری شادی جائز ہوئی ہو یا نہ ہو میری تعلیم فرمائیے۔

نہ جس بڑی نے آپ کی والدہ کا دور دورہ ہے اس کا نکالنا تم بھائیوں میں۔ کسی کے ساتھ جائز نہیں۔ وہ آپ کی رضائی

بہن ہے مگر اس بڑی سے آپ کا رشتہ تو جو کیا تھا ہے اور رضائی بہن کی حقیقی بہن ہے۔ اس سے آپ کا نکالنا ہو سکتا ہے۔

خون دینے سے حرمت کے مسائل

بچے لڑکے کا نکالنا ایسی حرمت ہے کہ کرنا جس کو اس نے خون دیا تھا

نہ لڑکے نے اپنے ایک قریبی رفیق اولیٰ چلی و جبکہ وہ بہت چھٹی قویٰ اس کے نکالنا ہے اس کو اپنا خون دیا تھا اب

وہ یہ چاہتا ہے کہ اس کے لڑکے کی شادی اس لڑکی سے ہو۔ کیا یہ جائز ہے؟

نہ خون اپنے سے حرمت نکالتے ہیں، مگر اس نے اس لڑکی سے نکالنا جائز ہے۔

جس عورت کو خون دیا ہو اس کے لڑکے سے نکالتا جائز ہے:

نہ ایک لڑکی نے ایک بوجھ عورت کو خون دیا ہے۔ اب اس عورت کا لڑکا اس لڑکی سے شادی کرنا چاہتا ہے۔ شادی

ہو سکتی ہے یا نہیں؟

ج۔ نہیں ہے۔ نور دینے سے حرمت ہوتی ہے۔

بھوئی کو خون دینے سے بہن کے نکالنا پر پھر شریعتیں پڑتا

نہ زہر نے جی ٹی بہن کے شوہر یعنی اپنے بھوئی کو بھائی میں اپنا خون دیا۔ جی اب لڑکے کے جسم میں اس کے تھے

سارے کا خون داخل ہو گیا۔ کیا اس سے لڑکا اپنی بھوئی سے نکالنا باطل ہو جائے گا؟

ج۔ اس سے نکالنا پر کوئی اثر نہیں پڑتا۔

شوہر کا اپنی بیوی کو خون دینا:

س۔ میرے ایک عزیز کی بیوی تختہ پار ہوئی۔ اس کو خون کی ضرورت تھی۔ کسی رشتہ دار بہن بھائی کا خون اس کے خون سے نہ ملا۔ مگر خاندان کا خون اس کو وہب کا ٹکڑا جو دیا گیا ہے۔ اب لوگ کہتے ہیں کہ میں بیوی کا رشتہ تو کم نہیں رہا؟
ن۔ لوگ غلط کہتے ہیں۔ وہ دستور میں بھی ہیں۔

رسم و رواج

سہرا باندھنا:

س۔ دولہا کو نکاح کے وقت سہرا باندھنا درست ہے یا نہیں؟
ج۔ یہ فقہان درست نہیں مگر لوگ ہو جاتا ہے۔
ن۔ سہرا باندھنا خالص ہندوؤں کی رسم ہے۔ اس لئے یہ ایک غیر اسلامی فعل ہے۔ اس سے احتراز از حد ضروری ہے۔
کیونکہ حدیث میں آتا ہے۔ من تشبه بفروہ لہوہ منہم۔ اور کتب بالکفار منحوع ہے۔ جیسا کہ حضرت شاہ اسماعیل رحمۃ اللہ علیہ اپنی کتاب مسائل اربعین میں لکھتے ہیں۔

اے سہر! کہ از گل نیار میکند اینچہ سب مشابہت کفار جائز نیست بلکہ ہمارے محلی کہ
بر سر خوشہ و عروس وقت نکاح یا بعد از ان می بندند بدعت است و مشابہت مسیح با گھران
و از مشابہت کافران و گھران احتراز لازم است (مسائل اربعین ص ۱۹)۔

دولہا کو ٹوٹوں کے پار پہنانا۔

س۔ دولہا کو پھولوں یا ٹوٹوں کے پار پہنانا اور ان کا ٹوٹ لینا۔ اسی طرح قباغ کو بھی پار ڈالے جاتے ہیں کیا یہ جائز ہے؟
ج۔ دولہا اور چاندی کرام کو ٹوٹوں وغیرہ کا پار پہنانا محض ایک رسم ہے۔ اس سے احترام لازم ہے۔ مطلقہ لہجہ میں سے اس کا کوئی ثبوت نہیں ہے۔

بوقت نکاح چھو بار سے تقسیم کرنا:

س۔ آج کل نکاح کے بعد ایک پکٹ تقسیم کیا جاتا ہے۔ جس میں نانینا یا دام اور چھو بار سے وغیرہ ہوتے ہیں۔ کیا ان کا تقسیم کرنا جائز ہے؟

ج۔ چھو دار ان سے علاوہ مذکورہ اشیاء کا تقسیم کرنا بھی درست ہے۔ جیسا کہ حدیث میں وارد ہے اور دام وغیرہ تقسیم کرنے

۱۔ آپ کے سامنے ۵ ص ۱۳۵ ج ۲ قادیانی دارالاعظم ص ۱۵۱

۲۔ فتح القادیانی ص ۵۸۸ ج ۲ غیر التامی ص ۳۳ ص ۵۸

کا ذکر ہے۔

۱: اِنْ رَأَيْتَ صَالِحًا غَلَبَهُ وَسُمِّىَ حَضَرَ فِى مَلَأَتْ اِى نِكَاحِ عَانِى بَطَانِى عَنِى

جو دلوں دو تھر فشرٹ فقطہا ابدیت اى احوال الحدیث۔ (امام ابن کثیر ص ۱۰۱)

چھوڑے بچھڑا سنت ہے یا تقسیم کرنا:

ا۔ شادی کے موقع پر چھوڑے بچھڑا سنت ہے یا تقسیم کرنا؟

ج۔ شادی کے موقع پر چھوڑے بچھڑا سنت ہے۔

بچہ گانا اور آتش بازی ممنوع ہے:

ا۔ شادی کے موقع پر بچہ گانا اور آتش بازی جائز ہے یا نہیں؟

ج۔ شادی یااد میں بہت سی رسومات خلاف شرع ہیں۔ جیسے باج بھانا، آتش بازی چھوڑنا ضرورت سے زائد روشنی کرنا

(ناچنا کرنا) غیر عورتوں سے ملنا کرنا یہ سب ناجائز اور مباح نہیں۔

نکاح کے بعد مصافحہ:

ا۔ عام طور پر رواج ہے کہ جب نکاح ہو جاتا ہے تو دو لہا کمرے ہو کر حاضرین مجلس کو سلام کرتا ہے اور پھر مصافحہ کرتا

(اور گلے ملتا ہے) کیا یہ جائز ہے یا نہیں؟ اگر کوئی شخص اس کو بدعت سمجھ کر نہ کرے تو اسے بے ادب کہہ جاتا ہے اور اسے برا

بھلا کہتے ہیں؟

ج۔ ایسی موقع پر سلام اور مصافحہ کا شرعاً کوئی ثبوت نہیں۔ لہذا بے اصل اور بدعت ہے اور مصافحہ نہ کرنے والے کو برا

کہنے کی طرح درست نہیں۔ اس سے بچنا چاہئے۔ اس کی اصل شرع میں موجود نہ ہونے کی وجہ سے بدعت سینہ ہے۔

جہیز

جہیز کی شرعی حیثیت:

ا۔ اکثر لوگ جہیز کو سنت کہتے ہیں۔ کیا یہ واقعی سنت ہے؟ شریعت میں اس کا کوئی ثبوت ہے یا نہیں؟

ج۔ کوئی باپ جب اپنی بیٹی کے لئے شادی کا ارادہ رکھتا ہو تو سنت یہ ہے کہ اپنی دسنت کے مطابق کچھ نہ کچھ سامان

بیٹی کو جہیز میں دے دیتا ہے۔ رسول اللہ ﷺ نے حضرت فاطمہؓ کو شادی کے موقع پر جہیز دیا تھا۔ تاہم اپنی دسنت سے

زیادہ کام کرنا مناسب نہیں۔

حضرت علیؓ فرماتے ہیں کہ جب نبی کریم ﷺ نے حضرت فاطمہؓ کی شادی میرے ساتھ کی تو جہیز میں ایک چادر، ایک گدا جس میں بھور کے پتے لہرے تھے۔ دو چکیاں اور دو مشکیں بھی تھیں۔

(امداد الکاظمیہ ج ۲ ص ۱۴۳ نسائی شریف ج ۲ ص ۹۲ بہار الرضی ص ۱۶)

موجودہ دور میں جہیز:

۱۔ نئی وی پرانے تمام قیمتی دینیں میں ایک سو اسی کا جواب دینے والے ضرر نے غیر شرعی طور پر جہیز کو کافرانہ رسم و رسم قرار دیا ہے۔

۲۔ کیا قرآن و سنت کی رو سے جہیز کو کافرانہ رسم اور رسم بدعت صحیح ہے؟

۳۔ کیا حضور ﷺ نے اپنی بیٹیوں کو جہیز دیا تھا؟

ج۔ ”جہیز“ ان تمام اہل مال اور مال کا نام ہے جو والدین اپنی بیٹی کو رخصت کرتے ہوئے دیتے ہیں۔ یہ رخت و بہت کی علامت تھی بشرطیکہ سود و منافع سے پاک ہو اور والدین کیلئے کسی پریشانی و ذلت کا باعث نہ بنے۔ یہ وہ چیزیں ہیں جن کی شرم و اہمال نے اس رخت کو ذلت بنا دیا ہے۔ ہلکے و سب کے بڑے بڑے اہل عقل سے یہ نہ کہتے ہی نہیں بلکہ پوچھتے بھی ہیں کہ جہیز کتنا ملے گا؟ اور نہ ہم رشتہ نہیں نہیں گے۔ اسی معاشرتی بگاڑ کا نتیجہ ہے کہ غریب والدین کیلئے بیٹیوں کا عقد کرنا دیاں جان بن گیا ہے۔ فرمائیے کہ اس جہیز کی سنت کو ”کافرانہ رسم“ اور ”رسم بدعت“ سے بھی زیادہ سخت الفاظ کے ساتھ یاد دلایا جائے؟

آپ نے آنحضرت ﷺ کے بارے میں دریافت فرماتے ہیں کہ کیا آپ نے اپنی صاحب زادیاں کو جہیز دیا تھا؟ جی ہاں! دیا تھا۔ لیکن کسی سیرت کی کتاب میں یہ پڑھ لیجئے کہ آپ نے اپنی چھ بیٹیوں کا تو رخت حضرت لاءحمہؓ اور ہارون کو دیا جہیز دیا تھا؟ دو چکیاں، اپنی کسے لئے دو مشکیں، اجڑے گدا جس میں بھور کی چھل بھری ہوئی تھی اور ایک چادر۔ کیا آپ کے یہاں بھی بیٹیوں کو یہی جہیز دیا جاتا ہے؟ کاش ہم سیرت نبوی ﷺ کے آئینہ میں اپنی سیرت کا چہرہ و سنوارنے کی کوشش کریں۔

جہیز کا جو سامان استعمال سے خراب ہو جائے:

۱۔ جہیز کی مسمیٰ اور گدا میاں بیوی کے مشترکہ استعمال میں ٹوٹ جھوٹ گئے۔ شوہر پر رے نقصان کی سلامتی کرے یا صرف اپنے حصے کی؟

ج۔ جہیز نبی جو بیٹی جس حالت میں ہیں وہ عورت کا حق ہے۔ لیکن استعمال سے جو نقصان ہو وہ شوہر سے وصول نہیں کیا جاسکتا۔ یہاں یہ استعمال عورت کی اجازت سے ہوا ہے۔

جیز کی نمائش کرنا جائز نہ سم ہے:

س۔ ہمارے قہقہے کا یہ رونا ہے کہ ماں باپ لڑکی کو جو جیز دیتے ہیں اسے سرعام رکھتے ہیں جس میں عورت کے کپڑے بھی دکھائے جاتے ہیں۔ اور یہاں بہت سے مرد بھی سمجھ دیکھنے کے لئے کھڑے ہوتے ہیں۔ کیا عورت کے کپڑے اور زیور ناخوشوں کو سرعام دکھانا دین اسلام میں جائز ہے؟

ج۔ لڑکی کو بیٹے جانے والے جیز کا سرعام دکھانا جائز نہ سم ہے۔ جس کا منشا محض شوہر و نمائش ہے۔ اور مستورات کے زیور اور کپڑے غیر مردوں کو دکھانا بھی زہری رسم ہے۔ شرعاً و دوا میں سے غیرت آتی ہے۔

لڑکی کو ملنے والے تحفے تکف اس کی ملکیت ہیں:

س۔ لڑکی کو جو ماں باپ نے تحفے تحائف دیئے تھے وہ کس کی ملکیت ہیں؟ ان کی حق و اور لڑکی ہے یا شوہر؟
ج۔ ہر وہ چیز جو لڑکی کو والدین اور شوہر والوں کی طرف سے ملی ہے وہ اس کی ملکیت ہے۔ شوہر کا اس میں کوئی حق نہیں ہے۔

جیز اور تحفہ لڑکی کی ملکیت ہیں:

س۔ نکاح کے موقع پر لڑکی کو جیز اس کے والدین اور بری اس کی ماں سرایہ کرتے ہیں۔ شرعاً وہ چیز مستعد ہوں کی یا لڑکی اس کی کامل مالک ہوگی۔ اگر فیسی تو شوہر یا عورت کے والدین میں سے کون اس کا مالک کامل ہے؟

ج۔ جو کچھ عورت کو والدین نے جمع میں دیا ہے وہ عورت کی ملکیت ہے۔ عورت کے والدین یا سسران والے اس کے مالک نہیں۔ اور جو ساس و سسر نے زیور و غیرہ چیزیں دیا ہے وہ مستعد سمجھا جاتا ہے وہ عورت کی ملک نہیں۔ گریزور کا مالک عورت کو ہونا چاہئے تو وہ اس زیورس مالک ہوگی۔

ج۔ جیز میں جو اشیاء اس باپ کی طرف سے دی جائیں وہ زہری ملکیت ہیں اور جو اشیاء شوہر یا اس کے والدین کی طرف سے دی جائیں۔ اس میں نیت کا اعتبار ہے۔ نسی نیت ہر اور جس کے لئے نیت ہو اس کی ملک ہے۔

عورت کی وفات کے بعد جیز کس کو ملے گا:

س۔ میرے دوست نے اپنی بیوی کی معذوری کے باعث دوسری شادی کی جس کی اجازت اس نے خود دی۔ پہلی بیوی کا حال عیال میں زندگی اور موت کی گفتگوں میں رہنے کے بعد انتقال ہو گیا۔ جس سے اس کے ۴ بیٹے دوڑ کے اور دو لڑکیاں ہیں۔ میرے دوست کی پہلی (مردہ) بیوی کے والدین اپنی بیٹی کے بیٹے کی اشیاء کی واپسی کا تقاضا کرتے ہیں جبکہ جیز میں کوئی قیمتی چیز نہیں تھی۔ شریعت کی رو سے بواب حمایت فرمائیں کہ یہ حضرات اپنے مطالبے میں کہاں تک حق بجانب ہیں؟

۱۔ آپ نے سائل کا جواب دیا

ج۔ لہذا ارادہ معلوم نہ ہو ۲-۳

میرے دوست کو انی صورت میں کیا کرنا چاہیے؟

جواب: والدین کا بیڑہ کی راجہ کا مقابلہ غلط ہے۔ مرنے والی ملکیت میں جو چیزیں تھیں ان کو شرعی وارثوں پر تقسیم کر دیا جائے گا۔ چنانچہ مرنے والے کا ترکہ ۲ حصوں پر تقسیم ہوگا۔ ان میں سے ۱۲ حصے مرنے والے کے والدین کے ہیں۔ اٹھارہ حصے شوہر کے ہیں اس لیے دونوں لڑکوں اور چار بچوں کو دونوں لڑکیوں کے حصے حسب ذیل ہیں۔

۱۔ ۱۰ حصے والدہ ۱۲ حصے شوہر ۱۸ حصے بیٹا ۱۰ حصے بیٹی ۵ حصے بیٹی

لڑکے دونوں اپنے والد کے پاس رہیں گے۔ اور لڑکیاں جو ان کے حصے اپنی ماں اور باپ کے ہوتے ہوئے پاس رہیں گی۔ یوں ہونے کے بعد والد کے ہر وارث کو اپنا حصہ ملے گا۔

نور محمد تقی انصاری پر کسی سامان کی حقدار ہے:

جواب: میرا ایک لڑکا تھا جس کی شادی ہوئی اور وہ اب انتقال کر گیا۔ بیوی بھی مرضی سے نکل چلی تھی اور جرمانہ ماتہ لائی تھی وہ نے کئی سال اس سامان کا محتالہ کر رہی ہے جو میرے دیا تھا جبکہ وہ سامان ہم نے اس سے رکھا ہوا ہے کہ میری آپ بیتی بھی ہے جو میرے پاس ہی ہے بعد میں وہ اس کے کام آجائے گی۔ علاوہ ان چیزیں جیسا میں نے لڑکے کی شادی کی تھی وہاں رہے اس لیے اپنی ایک لڑکی بھی دی تھی۔ اب آپ بتائیں کہ اس سامان کے بارے میں میرا کیا حکم کیا ہے؟ اس کے علاوہ میری زمین اور مکان بھی ہے اسے جس طرح تقسیم کروں؟ نیز میری پوتی کی عمر سات سال ہے اس کو ہم اپنے پاس رکھ سکتے ہیں یا والدہ کے حوالے کر دیں؟ جواب: میرے دوست میرے

جواب: جو سامان آپ نے شادی کے موقع پر میرے دیا تھا اور اس کی ملکیت میری تھی تو وہ سامان اسی کا ہے۔ اور آپ کو اس کا رخصتہ ملے گا۔ اور اس کی ملکیت نہیں رہے گا۔ اس کو صرف استعمال کی ضرورت دی تھی تو اس کی ضرورت ختم ہو گئی۔ ایک یہ کہ وہ سامان آپ کے مرحوم بیٹے کی ملکیت تھا اس صورت میں اس کو آنکھوں سے اس کی یاد دلا کر ہے۔ نصف مال دے دیں گا اور باقی آپ کا۔ اور اگر مرحوم کی والدہ بھی زندہ ہے تو چھ حصہ اس کا۔ گویا کہ ۳ حصے گئے جو نہیں گئے ان میں سے ۱۰ حصے والدہ کے۔

اور اگر سامان خود آپ کی اپنی ملکیت ہے آپ کا بیٹا بھی اس کا مالک نہیں تھا تو یہ وہاں میں کوئی حصہ نہیں۔ آپ اس کو جو چاہیں کر سکتے ہیں۔ آپ کے انتقال کے بعد وہ بیٹی آپ کی بیوی کو ملے گی (آپ کی بیوی زندہ ہیں تو انھوں نے حصہ ان کو ملے گا) اور باقی آپ کے جد کی وارثوں کو ملے گی۔ آپ کی پوتی کو کچھ نہیں ملے گا۔ اور آپ بیتی کو بھی جو دینا چاہیں تو اس کی ضرورت نہیں ہیں۔ ایک یہ کہ آپ اپنی زندگی میں مناسب حصہ اس کے نام کر دیں۔ دوسری یہ کہ آپ وصیت کر جائیں کہ آپ کی پوتی کو اس حصہ دے جائے۔ (بیٹی بانی نے ائمہ راہرو وصیت کر سکتے ہیں) اور اس پر گواہ بھی

مقرر کر لیں۔ اگر آپ نے ایسی وصیت کر دی تو جا بجا دئی تقسیم سے پہلے آپ کی پوتی کو دھو دیا جائے گا۔ انوش کو بعد میں دیا جائے گا۔

بچی کے لئے حکم تو یہ ہے کہ باغ ہوئے تک اپنی والدہ کے پاس رہے نہیں، مگر والدہ کا مطالبہ نہ ہو۔ اس کے پاس ”خیر مجاہد“ نکاح کرنا ہو تو آپ رکھ سکتے ہیں۔“

عورت کے انتقال کے بعد جبیز اور مہر کا کون حق دار ہے۔

س۔ ایک شخص کی شادی ہوئی۔ تین چار سال بعد بیوی کا انتقال ہو گیا۔ جس سے اس کا ایک بچہ بھی ہے اب مسئلہ یہ ہے کہ کیا اس عورت یعنی اس کی بیوی کے والدین اسلامی نقطہ نگاہ سے اس کے جہیز کا سامان خرید و خرچہ یا جو کچھ انہیں ملے شادی کے وقت اپنی بیوی کو دیا تھا، واپسی کا مطالبہ کر سکتے ہیں؟ اور واپس لیا ہوا سامان اپنے استعمال میں لایا ہے جس سے یا اس سارے سامان کو زراعت، مسجید وغیرہ میں دے سکتے ہیں، یا ان کی بیٹی کے بیٹے کی سوجدگی میں کسی بھی چیز پر ان کا کوئی حق نہیں۔ سوال ہے اس فوت شدہ عورت کے بیٹے کے؟ یہ کہن میں رہے کہ عورت کے والدین ہر معاملے میں اپنے آپ کو اسلامی دھرموں کا پابند سمجھتے ہیں۔ اگر وہ اپنے استعمال میں لاتے ہیں تو قرآن و حدیث کی روایتی میں ان کے لئے کیا حکم ہے؟

ج. والدین جیڑ میں اپنی بیٹی کو جو تکہ دیتے ہیں وہ اس کی طبیعت بنا دیتا ہے اور اس کے مرنے کے بعد اس کا ترکہ شہر ہوتا ہے، والدین اس کو دیکھیں نہیں سہے سکتے۔ بلکہ دوسری خصوص کے مطابق وراثوں پر تقسیم ہوگا۔ آپ نے جو صورت لکھی ہے اس کے مطابق مرحومہ کا ترکہ (خمس میں مہر کی رقم بھی شامل ہے، اگر وہ اس نے کیا کیا ہو، بیعاعات نہ کرو، کیا ہو) بارہ حصوں پر تقسیم ہوگا۔ ان میں سے تین حصے مرحومہ کے شوہر و بیٹوں کے حصے ہوں گے۔ وہ حصے ملے اور باقی پانچ حصے مرحومہ کے لڑکے کے ہیں، وہ لڑکے کے باپ کی تحویل میں رہیں گے۔

أيضاً

کے نزدیک اور نسب کا نکاح ہوا، نسب کا ہر مسئلہ ۳۰ ہزار مقرر کیا گیا جو مبلغ ۲۰ ہزار کا زیر اور مبلغ ۱۰ ہزار کی مالیت کا نسب کمرہ اور تنگی کی صورت قرار پایا۔ شادی کے چھ ماہ بعد نسب حادثہ کے باعث وفات پائی۔ نسب نے جو ترکہ چھوڑا، مبلغ ۲۰ ہزار کا زیر کمرے وغیرہ شامل ہیں۔ لڑکی کے حقیقی والدین نے زوجہ اور کمرے اپنے چاہیے دیکھے ہیں جبکہ لڑکی کے والدین نے بیٹی کا عہدہ دوسری لڑکی کو کچھ ٹکس دیا، لڑکی کا شریعہ ہو کر اکیلا رہ گیا ہے، اس کا لاچار لڑائی وغیرہ نہیں ہے۔ زنیہ مانگتے ہیں۔ لڑکی کے حقیقی والدین نے دینے سے انکار کر دیا ہے اور کہتے ہیں مسئلہ مطہم کریں کہ ہر میں لڑکی کیا زوجہ لڑکی کے والدین کے حصے میں آتا ہے یا شوہر کے حصے میں؟

دیکھیں۔ خاتمہ تاحیہ تسلیم کیا۔ اور دیکھیں۔
 لڑکی کا مہر کچھ ہے۔ چیز کا سامان اور دیگر اشیاء جن کی وہ مالک تھی، مرنے کے بعد اس کا حق تھا۔ ہوتا ہے،
 پورے زمانہ میں شوہر کا نصف حصہ ہے اور نصف اس کے والدین کا ہے۔ والدین نصف سے زیادہ پر بھی بھائی
 عائلہ نہیں۔

ادارے یہاں موجود ہیں لڑکی کے نکاح کے بعد جو بچہ سسرال والوں کے قبضہ میں آئے وہ بچہ بنتے ہیں۔ اور
 جو چیز بچہ والوں نے، تو کھانے جانے اس پر وہ قبضہ کر لیتے ہیں۔ چنانچہ اسی حصہ رواج ہے۔ شریعت نے اس کا جتنا حصہ رکھا
 ہے اس کے لیے جس کی معیاری ہے۔ اس سے زیادہ پر قبضہ کرنا حرام ہے۔ نہ بہ مرحوم کا۔ نہ بزرگ تھوڑی سی کے معاویہ
 اس کے چیز وغیرہ کا سامان بھی ہوگا۔ ان تمام چیزوں کی حق کے سرشت سے قیمت لگائی جائے، یعنی قیمت جس کے پر حصے
 کے چاہیں، ان میں حصہ (یعنی کل ترکہ کا نصف) شوہر کا ہے، یہ حصہ (کل ترکہ کا پچھڑا حصہ) مرحوم کی والدہ کا ہے، اور
 حصہ (یعنی کل ترکہ کا تہائی) مرحوم کے والد کے لیے ہیں۔

طلاق کے بعد عورت کے چیز کا حصہ اور کون ہے:

نہیں۔ میری ایک رشتہ دار لڑکی کی شادی میرے ایک قریبی رشتہ دار لڑکے سے ہوئی مرنے کا وہی میں گزارا نہ ہو، مگر
 ہر ترکہ حق جنگ نظر نہیں کرتا۔ نہ۔ آخر میں اس نے ایک ساتھ تین طلاقیں دے دیں۔ اب لڑکی والے کہتے ہیں کہ ہر سامان
 واپس کر لیں مگر لڑکے والے کہتے ہیں کہ ہم نے جو خرچ کیا ہے شادی پر، وہ وہیں۔ اس مرنے والی میں ایک بھتیجا ہونے کا
 نظر ہے۔ آپ شرعی حریص سے جواب دیں کہ کیا ہونا چاہیے؟

نہیں۔ لڑکی والوں نے اپنی بیٹی کو جو سامان دیا تھا لڑکے والوں کا فرض ہے کہ اس کے والدین کریں، اس کا رکھنا ان کے
 لئے عاقل نہیں، بلکہ لڑکی کی ملکیت ہے، اور لڑکے والوں کا یہ کہنا کہ دارا شادی پر خرچ ہوا ہے وہ بہت زیادہ غلط ہے۔
 فضول ہے۔ اول تو اس لئے کہ کیا لڑکے والوں کا حق خرچ ہوا تھا؟ لڑکی والوں کا کچھ خرچ نہیں ہوا تھا، اور لڑکی والوں کا
 جو کچھ خرچ ہوا تھا کہ لڑکے والوں نے اس کا ہر جان و کردار ہے؟ دوم یہ کہ لڑکے والوں کا خرچ ہوا تھا تو ان کو کس
 خیر سے مشورہ دیا تھا کہ وہ لڑکی کو شریعتاً طہر نہ کرے؟ یہیں تک کہ نوبت تلخہ کی تک پہنچ جائے؟ اس بھتیجی میں
 قصور لڑکی کا بھی ہو سکتا ہے مگر مرنے والا قصور شوہر کا اور اس کے رشتہ داروں کا ہوتا ہے۔ الغرض لڑکے والوں کی یہ خلق
 قطعاً غلط ہے۔ اور لڑکی کا سامان واپس کرنا ان پر فرض ہے۔ اس سامان کو بچنے و بچھڑانے کے سبب سے سب
 غاصب شمار ہوں گے اور قیامت کے دن ان کو جہنم کا پتہ ہے گا۔ نیز لڑکی کا مہر گزارا نہ کیا، یا لڑکی نے معاف نہ کر، یا ہوتو
 وہ بھی واجب الادا ہے۔

حق مہر

مہر کی کم از کم مقدار:

اس۔ مہر کی شرعا مقدار کم از کم دس درہم ہے۔ تو موجودہ دہائی میں دس درہم کا وزن گھوڑا درہم کے اعتبار سے کتنا بنتا ہے؟

ج۔ دس درہم کا وزن تو لوں کے حساب سے دو تون ساڑھے سات اٹھے بنتا ہے اور گرام کے لحاظ سے ۳۴ گرام بنتا ہے۔ اگر کم از کم مقدار کو مہر مقرر کرنا ہو تو اسی لحاظ سے گرام چاندی یا اس کی قیمت کو مہر بنادیں۔

مہر نامی کی وضاحت:

ن۔ اگر کوئی اعتدال کے ساتھ مہر کی رقم مقرر کرنا چاہے تو آپ کی رائے میں کتنی رقم ہونی چاہئے؟ بعض لوگ "مہر نامی" یا "مہر محمدی" رکھتے ہیں، ان کی کیا قریف ہے؟ اکثر گھروں میں دیکھا گیا ہے کہ بیوی زندہ ہو یا مرنے والی اس کے مہر کی ادائیگی کا کوئی تذکرہ نہیں ہوتا ہے۔ اس کو تعز کا نامہ دار کون ہے؟

ج۔ مہر کے متعلق نبی کریم ﷺ کی احادیث صحیحہ واضح ہیں مثلاً:

((عن أبي سفيان قال: سألت عائشة كم كان صداق النبي صلى الله عليه وآله وسلم؟ قال:

((كان صداه لأزواجه ثمن عشرة أوقية ونشر، قالت: أبتري ما لبش قلت: لا، قالت نصف

أوقية فخلت عسماً درهم)) (رواه مسلم (مشکوٰۃ ص ۲۷۷)

"حضرت ابو سلمہ کہتے ہیں، میں نے ام المؤمنین حضرت عائشہ صدیقہ سے دریافت کیا کہ آنحضرت ﷺ کا

مہر (اپنی ازواج مطہرات کے لئے) کتنا تھا؟ فرمایا: ماڑھے بارہ اوقیہ۔ اور یہ پانچ سو درہم ہوتے

ہیں۔" (صحیح مسلم، مشکوٰۃ)

((عن عمر بن الخطاب قال: ((ألا لا تغالوا حيلة النساء لانهن لو كانت مكرمة في الدنيا

ونفوي عند الله لكان أولكم بها نبي الله ﷺ ما علمت رسول الله صلى الله عليه وآله

وسلم کج شبنا من نہ، ولا نکح شبنا من بیاتہ علی اکثر من التینی عشرۃ اوفیۃ)۔

(ابو احمد و شیرازی و ابو داؤد و السانی و ابن ماجہ) (مشکوٰۃ ص ۱۲۲)

”حضرت عمر بن خطابؓ سے روایت ہے کہ: ”پ نے فرمایا: ”میرا مورخوں کے میر زیادؓ نہ بڑھایا کرو، کیونکہ یہ تمہارا میں عزت کا موجب اور اللہ تعالیٰ کے نزدیک تعزیری کی چیز ہوتی تو نبی کریم ﷺ سے زیادہ اس کے مستحق تھے۔ مجھے علم نہیں کہ آنحضرت ﷺ نے اپنی ازواج مطہرات میں سے کسی سے بارہ اونٹ سے زیادہ صلہ پر نواح کیا ہو۔ یہ اپنی صاحبزادیوں میں سے کسی کا نواح اس سے زیادہ میر پر کیا ہو۔“ (مشکوٰۃ شریف)

یہ عیال کے حقوق میں سب سے پہلا حق میر ہے جو شوہر کے ذمہ زنا مادہ ہے۔ ہمارے امام ابو حنیفہؒ کے نزدیک میر کی کم سے کم مقدار اس درہم (تقریباً دو سو لے ساڑھے سات ماٹے چاندی) ہے۔ اور زیادہ میر کی کوئی مقدار مقرر نہیں۔ سب ہمیشہ ہمسار پر میر رکھتے ہیں۔ عیال تو کوئی نکانہ میر کے بغیر نہیں ہوتا لیکن اس بارے میں بہت سی کوتاہیاں اور بے اعتدالیاں ہر روز دہتی ہیں۔

۱۔ ایک دہائی لڑکی کے والدین اور اس کے عزیز واقارب کی جانب سے ہوتی ہے کہ میر ستر درہم کے وقت لڑکے کی حیثیت کا مالک نہیں رکھتے۔ بلکہ زیادہ سے زیادہ ستر درہم رکھنے کی کوشش کرتے ہیں۔ اور یہاں اوقات اس میں خازن اور بھڑکے کی جمل بھی پیدا ہو جاتی ہے۔ بلکہ اس سے بڑھ کر بعض موقعوں پر یہ بھی دیکھا گیا ہے کہ جی بھڑکے میں شادی رک جاتی ہے۔ اور ستر درہم ضرور کرنے کا کوئی چیز سمجھتے ہیں۔ لیکن یہ جاہلیت کا اثر ہے۔ ایسی کن جنت کی جائے کم ہے۔ ورنہ ستر درہم شرف و عبادت کی بات ہوتی تو آنحضرت ﷺ کی ازواج مطہرات اور آپؐ کی صاحبزادیوں کا میر زیادہ ہوتا۔ حالانکہ آنحضرت ﷺ نے اپنی کئی بیویاں اور کئی صاحبزادی کا میر پانچ سو درہم سے زیادہ ستر نہیں کیا۔ پانچ سو درہم کے ایک سوا گیس تو لے زمین اسے (۱۱۳/۱۱۴) چاندی بنتی ہے۔ اگر چاندی کا بھونچاں روپے تو لہ ہر تو پانچ سو درہم یعنی ۱۱۳/۱۱۴ تو لے چاندی کے چھ ہزار پانچ سو درہم (۱۵۱۳) روپے بنتے ہیں۔ (بھاد کی کی پیشی کے مطابق اس مقدار کی کمی بیشی ہو سکتی ہے۔ میر حال ۱۱۴/۱۱۵ تو لے چاندی کا حساب رکھا جائے) اسی کو ”میر فاطمی“ کہا جاتا ہے۔ بعض اکابر کا معمول رہا ہے کہ ان سے نکاح نہ کرنا کسی نئی جاتی تو فرماتے کہ ”میر فاطمی“ رکھو تو نکاح چڑھا نہیں گے۔ اسے کسی اور سے چڑھاؤ۔ اغرض مسلمانوں نے اسے آنحضرت ﷺ کی اس حد تک ہی کوئی قدر ہو رہا ہے اور میر کی مقدار اتنی رکھنی چاہئے جتنی آنحضرت ﷺ نے اپنی مقدس ازواج اور بیارن صاحبزادیوں کے لئے رکھی۔ آپ ﷺ سے بلا حرج کسی کی عزت ہے۔ عیال سے زیادہ میر رکھنے میں بھی کوئی گناہ نہیں۔ لیکن زیادتی کو کوئی چیز سمجھنا، اس پر بھڑکے مڑے کرنا اور باہمی دلچسپی پیدا کرنا جاہلیت کے تراشیم ہیں جن سے مسلمانوں کو بچنا چاہئے۔

ج ۲۔ رسول اللہ ﷺ کی ازواج مطہرات اور بیات طہرات کا مہر بارہ اوقیہ نصف تھا۔ جس کے پانچ سو درہم ہوتے ہیں۔ سوائے ام حبیبہؓ کے کہ ان کا مہر چوبیس درہم و درہم شش و بجاٹی نے باندھا تھا۔ (مشکوٰۃ ص ۷۷) اپنی سواریم کا وزن ایک سو انیس تونہ چاندی ہے اس کی قیمت چاندی کے بھاؤ سے ہر زمانہ میں لگائی جائے گی۔

ج ۳۔ مہر قاطی کی مقدار میں بھی محققین کے نزدیک ایک سو چالیس (۱۴۰) تونہ چاندی کے برابر ہے، اور بعض محققین کے نزدیک مہر قاطی کی مقدار تقریباً ۱۳۲ تونہ چاندی کے برابر ہے۔ یہی دوسرا قول (۱۳۲) تونہ چاندی چاندی کا نصف یعنی ۶۶ تونہ یعنی نصف مہر داراعظم ۱۳۲ تونہ چاندی مساوی ہے۔ ۵۳-۹۰ ماہ کو گرام چاندی کے ت

مہر رشید و احمد رحمہ اللہ لکھتے ہیں۔

۵۰۰ درہم، ۱۰۰ تونہ، ۱۰۰ گرام چاندی تھا۔

مہر معجل اور مہر مؤجل کی تشریف۔

۱۔ جہاں تک میں نے سنا ہے حق مہر کی دو اقسام ہیں۔ ”مہر معجل“ اور ”مہر مؤجل“۔ ”براہ کرم دونوں کی تشریف دو ان کا فرق واضح فرما میں؟

ج ۱۔ ”مہر مؤجل“ ان کو کہتے ہیں جس کی ادائیگی کے لئے کوئی خاص عید اور مقرر کی گئی ہو اور جس کی ادائیگی فوراً یا مدت کے مطالبہ پر واجب ہو وہ مہر معجل ہے۔ مہر معجل کا مطالبہ عورت جب چاہے کر سکتی ہے، لیکن مہر مؤجل کا مطالبہ مقررہ عید یا مدت سے پہلے کرنے کی اجازت نہیں۔

ج ۲۔ شوادی کے وقت دیا گیا اس کا ذکر قرآن پاک اور فقہ میں ہے۔ اور جس مہر کی تکمیل مدت ادائے کے لئے مقرر نہ کی ہو یا قیصری پھر زانیہ مؤجل ہے اور غیر ممکن مدت کے لئے مدت موت یا طلاق ہے۔ اگر نصف مہر معجل اور نصف مؤجل ہو تو معجل کا مطالبہ عورت فی الحال کر سکتی ہے۔

سوائے شری مہر نہیں:

۱۔ جب محل نکاح منعقد ہوئی ہے تو مولوی صاحب ہو نکاح خواں دوتے ہیں وہ پوچھتے ہیں کہ حق مہر کتنا مقرر کیا جائے؟ اس وقت حاضرین درنا ہو گئے کہتے ہیں کہ مہر شری مقرر کرنا وہ شرع محمدی نہیں روپے دی آنے والی پیسے مقرر کیا جائے۔ کیا شری مہر اتنی ہی ہے؟

ج ۱۔ شری مہر جو کھانا کل غلط ہے۔ مہر کی کم سے کم مقدار دو تونے ساڑھے سات ماہے چاندی ہے۔ اس قدر

۲۔ سو ایتھیں روپے مہر کی شرعی حیثیت کی کوئی اصل نہیں۔ مہر کی کم از کم مقدار میں اصل اعتبار وزن کا ہے۔ اور وہ دس درہم ہے۔ دس درہم کی چاندی ہمارے مروجہ وزن کے اعتبار سے دو تولہ ۱۲۲۔۷ ماشے بنتی ہے (۲۵ گرام) اتنی مقدار چاندی یا اس کے برابر کوئی بھی ماییت مہر شرعی کی کم از کم مقدار ہے۔ قیمتوں کے اہم چار حقائق سے اتنی چاندی کی ماییت مہر شرعی کہنا سہل ہے۔

مہر کی ادائیگی میں کوتاہیاں:

۱۔ ایک کوتاہی بعض ریائی مطلقوں میں ہوتی ہے کہ سوائس روپے مہر کو "شرعاً گدی" سمجھتے ہیں حالانکہ یہ مقدار آٹھ کل مہر کی کم سے کم مقدار بھی نہیں بنتی۔ مگر لوگ اسی مقدار کو "شرعاً گدی" سمجھتے ہیں جو بالکل نلک ہے۔ خدا جانے یہ غلطی کہاں سے چلی ہے لیکن اسدوس ہے کہ "میاں جی" صاحبان بھی لوگوں کو مسئلہ سے گاہ نہیں کرتے۔ جیسا کہ پہلے عرض کیا کہ امام ابوحنیفہ کے نزدیک مہر کی کم سے کم مقدار دس درہم یعنی ۱۲۲۔۷ ماشے چاندی ہے۔ جس کے آج کے حساب سے تقریباً ایک سو ایتھیں (۱۳۰) روپے بنتے ہیں۔ اس سے کم مہر مقرر کرنا صحیح نہیں اور اگر کسی نے اس سے کم مقرر کر لیا تو دس درہم کی ماییت مہر واجب ہوگا۔

۲۔ ایک زبردست کوتاہی یہ ہوتی ہے کہ مہر ادا کرنے کی ضرورت نہیں سمجھی جاتی۔ بلکہ رواج یہی سمجھا گیا ہے کہ بیوہ اپنی مہر صاف کر دیا کرتی ہیں۔ یہ مسئلہ انجلی طرح سمجھ لینا چاہئے کہ بیوی کا مہر بھی شوہر کے: مادی طرے کا ایک ترض ہے جس طرح دوسرے فرض واجب (ادائیگوئے ہیں۔ چون تو اگر بیوی کل مہر یا اس کا کچھ حصہ شوہر کو معاف کر دے تو صحیح ہے لیکن شرعاً ہی سے اس کو واجب الادا نہ سمجھا برائی غلطی ہے۔ ایک حدیث میں ہے کہ "جو شخص نکاح کرے اور مہر ادا کرنے کی نیت نہ رکھتا ہو وہ زانی ہے۔"

۳۔ ہمارے معاشرے میں جو اور نہت سے خرابیاں پیدا ہوئی ہیں ان میں سے ایک یہ ہے کہ عورتوں کے لئے مہر لینا بھی عیب سمجھا جاتا ہے۔ اور میراث کا حصہ لینا بھی مشہوب سمجھا جاتا ہے۔ اس لئے وہ چار و نچار معاف کر دینا ضروری سمجھتی ہیں۔ اگر نہ کریں تو معاشرے میں "کٹا" لکھی جاتی ہیں۔ دیکھا دھتے کا فرض ہے کہ اس معاشرتی برائی کو مٹائیں اور لوگوں کو مہر بھی دلوائیں اور میراث کا حصہ بھی دلوائیں۔ اگر وہ معاف کرنا چاہیں تو اس سے کہہ دیا جائے کہ وہ اپنا حق وصول کر میں اور گیمہ عرصہ تک اپنے اہل عرف میں رکھنے کے بعد اگر چاہیں تو واپس لوٹ دیں۔ اس سلسلے میں قطعاً ہجر نہ کیا جائے۔

۴۔ مہر کے بارے میں ایک کوتاہی یہ ہوتی ہے کہ اگر بیوی مر جائے اور اس کا مہر ادا نہ کیا ہو تو اس کو "مہم" نہ رہا ہے۔ حالانکہ شرعی مسئلہ یہ ہے کہ اگر خانہ آبادی سے اور میاں بیوی کی نکاحی سے پہلے بیوی کا انتقال ہو جائے تو نصف مہر واجب

دادا ہوگا اور اگر مہر اس بیوی کی علوت صحیح کے بعد اس کا انتقال ہوا ہو تو پورا مہر ادا کرنا واجب ہوگا۔ اور یہ مہر بھی اس کے ترک میں شامل ہو کر اس کے جائزہ دار پر تقسیم ہوگا۔ اس کا مسئلہ علماء سے دریافت کر لینا چاہئے۔

اور یہ یہاں یہ ہوتا ہے کہ اگر لڑکی کا انتقال مسرال میں ہوا تو اس کا سارا مال اس کے قبضہ میں آجاتا ہے اور وہ لڑکی کے وارثوں کو کچھ نہیں دیتے اور اگر اس کا انتقال بچے میں ہو تو وہ کابض ہو کر بیٹھ جاتے ہیں اور شوہر کا حق دینے کی ضرورت نہیں سمجھتے۔ حالانکہ مردے کے مال پر ناجائز قبضہ حلالینا بڑی گری ہوئی بات بھی ہے اور ناجائز مال ہمیشہ نجاست اور بے برکتی کا سبب بنتا ہے۔ بلکہ بعض اوقات دوسرے مال کو بھی ساتھ لے آؤتا ہے۔ اللہ تعالیٰ قس و ایمان نصیب فرمائے اور بائیت کے غلام سوم در واقع سے مخلوق رکھے۔

زیر پر کی صورت میں مہر ادا کرنا:

س۔ کیا شرع میں مہر کی کوئی حد مقرر ہے؟ لڑکے والے بری میں کپڑوں وغیرہ کے علاوہ لڑکی کو زینہ بھی دیتے ہیں۔ کیا اس زیرہ کو لڑکے کی طرف سے مہر میں گھلایا جاسکتا ہے۔ جبکہ سونے کی قیمت وقت کے ساتھ ساتھ بڑھتی جاتی ہے؟
ج۔ مہر کی کم از کم مقدار حلیہ کے نزدیک دو دو لے ساڑھے سات ماشے چاندی کی ماییت ہے۔ زیادہ پر کوئی پابندی نہیں۔ لڑکے کی طرف سے جو زینہ دیا جاتا ہے اس کو مہر میں گھلایا جاسکتا ہے۔

مہر مرد کے ذمہ قرض ہے:

س۔ اگر حق مہر ملے ہوا ہو اور وہ شوہر نے ادا نہ کیا ہو اور نہ بخشا ہو تو اس کے بارے میں شریعت کیا کہتی ہے؟ کیا کہہ اب ایک شخص کہتا ہے کہ مجھے شادی کے ہوئے بھی ۲۰ سال ہو گئے ہیں اور میں نے حق مہر کے بارے میں کبھی خیال بھی نہیں کیا ہے؟

ج۔ عورت کا مہر شوہر کے ذمہ قرض ہے۔ خواہ شادی کو کتنے ہی سال ہو گئے ہوں۔ وہ واجب دادا رہتا ہے اور اگر شوہر کا انتقال ہو جائے اور اس نے مہر نہ ادا کیا تو اس کے ترکہ میں سے پہلے مہر ادا کیا جائے گا پھر ترکہ تقسیم ہوگا۔

طلاق کے بعد مہر اور بچوں کا خرچ دینا ہوگا:

س۔ اگر زید اپنی بیوی کو طلاق نامہ سال کر دے تو کیا شرعی حیثیت سے وہ حق مہر اور بچوں کے خرچ کا ذمہ دار ہوگا۔ جبکہ وہ بچے لپٹا نہیں چاہتا اور اس کے مالی مسائل بھی اچھے نہیں کہ وہ حق مہر کی کثیر رقم کے علاوہ بچوں کا خرچ بھی بکشت دے سکے۔ جبکہ زید کی مسرال والے طلاق نامہ ملنے پر بکشت مہر کی رقم اور بچوں کے خرچ کا دعویٰ کریں گے۔ ایسی صورت میں شرعی حکم کیا ہے؟

میر تو یہ ہی پڑے گا۔ عورت اگر چاہے تو قسطوں میں وصول کر سکتی ہے۔ بچوں کا خرچ اس کو ماہوار یا ہفتہ وار بھی ہوگا۔ خرچ کی مقدار صلح مکانی سے بھی طے ہو سکتی ہے۔ نو عداوت کے ذریعہ بھی۔
شوہر اگر سر جائے تو مہر وادوں کے ذمہ دار کرنا لازم نہیں۔

۴۔ اپنی بیوی کی مہر کی رقم ادا کرنے بغیر فوت ہو گیا۔ اب ایہ کی امید ہے بڑے بچے سے مہر کی رقم جو زیادہ سے ذمہ وادب ادا کر سکتی ہے، یہ کہہ کر حوالہ کرنا چاہتی ہیں کہ اپنے بچے کے قرض کی ادائیگی تم پر وادب ادا ہے۔ لہذا حکمہ با بصورت نے جس شخص پر ذمہ سے بچے پر اس کی مہر کی رقم کی ادائیگی منجانب مہر موصوم کے لازم ہے یا نہیں؟

۵۔ عورت کا مہر شوہر کے ذمہ قرض ہے۔ ہاں اگر شوہر کوئی چیز چھوڑ کر مرے (نواد گھر کا رہاں، کپڑے، مکان وغیرہ) اس سے یہ ترسہ ہوا کیا جائے گا اور اگر وہ کوئی چیز چھوڑ کر نہیں مرا تو اس کے وارثوں کے ذمہ اور اگر نہ ہو تو نہیں بلکہ وہ تنہا مرے گا اور قیامت کے دن اس کو ادائیگی کرنا ہوگی۔^۱

ظلع والی عورت مہر کی مقدار ہے۔

۶۔ ضلع لینے کی صورت میں عورت مہر کی مقدار دیتی ہے یا نہیں؟ یعنی شوہر کے لئے بیوی کا مہر ادا کرنا ضروری ہے یا نہیں؟

۷۔ ضلع میں جو شرابکاٹے ہو یا جن فریضوں کو اس کی پابندی لازم ہوگی۔ اگر مہر چھوڑنے کی شرط پر ضلع ہوا ہے تو عورت مہر کی مقدار نہیں اور اگر مہر کا ٹیکہ نہ کرے نہیں آیا کہ وہ مہر چھوڑ دینے کا نہیں۔ جب بھی مہر معاف ہو گیا۔ انہی اگر مہر ادا کرنے کی شرط تھی تو مہر وادب الوداع سے گا۔^۲

حق مہر عورت کس طرح معاف کر سکتی ہے؟

۸۔ اگر آپ سے ایک شرعی سوال پوچھا جائی کہ میں نے اپنے شوہر کو حق مہر اپنے خوشی سے معاف کر دیا۔ میں نے اپنی زبان سے در سادہ کاغذ پر بھی لکھ کر دے دیا ہے۔ کیا اتنا کہنے اور کچھ دینے سے حق مہر معاف ہو جاتا ہے؟ اسلام اور شرعی حیثیت سے کیا یہ ٹھیک ہے؟

۹۔ حق مہر عورت کا شوہر کے ذمہ قرض ہے۔ اگر صاحب قرض مقروض کو زبان یا تحریری طور سے معاف کر دے تو معاف ہو جاتا ہے۔ اسی طرح مہر بھی عورت کے معاف کر دینے سے معاف ہو جاتا ہے۔^۳
مہر معاف کر دینے کے بعد لڑکی مہر وصور کرنے کی مقدار نہیں۔

۱۰۔ کچھ عرصہ پہلے میں ایک لڑکی کی شادی ہوئی۔ مکان کے وقت لڑکی کا حق مہر ۸۰۰۰ روپے سے پایا اور سی وقت تک

۱۔ آپ کے مسائل ج ۵ صفحہ ۱۵

۲۔ آپ کے مسائل ج ۵ صفحہ ۱۰

۳۔ ایضاً

کو سسرال والوں نے ۴۰۰۰ روپے یعنی نصف مہر ادا کر دیا۔ اور نصف مہر یعنی ۴۰۰۰ روپے لڑکی نے اچے شوہر کو معاف کر دیا۔ پھر کچھ عرصہ بعد لڑکی سسرال کی مرضی کے بغیر اپنے ماں باپ کے پاس چلی گئی اور پھر لڑکی کے ماں باپ نے لڑکی کی طلاق کا مطالبہ کیا۔ کچھ روز بعد لڑکی پر لڑکے نے طلاق دے دی۔ لڑکی والوں نے معاف شدہ مہر بھی مانگا اور شوہر سے پھر ۴۰۰۰ روپے وصول کئے گئے۔ پوچھنا یہ ہے کہ لڑکی والوں نے ۴۰۰۰ روپے جو کہ ایک طریقے سے زبردستی لئے ہیں، وہ جائز ہے یا ناجائز ہیں؟

ج: جو مہر لڑکی معاف کر چکی تھی، اس کے وصول کرنے کا حق نہیں تھا۔ لیکن شوہر نے اچھا کیا کہ اس کا اصل ماں باپ سے واپس لے لیا۔

بیوی اگر مہر معاف کر دے تو شوہر کے ذمہ دینا ضروری نہیں:

س: میرے نکاح کا حق مہر ستر ہزار ۱۰،۵۰۰ روپے مقرر کیا گیا ہے جس میں سے آدھا بخل اور آدھا سونا مل گئے ہیں۔ جس کو میں فوری طور پر واپس کر سکتا تھا۔ شادی کی رات جب میں اپنی بیوی کے پاس گیا اور سلام دکھانے کے بعد میں نے یہ صورت حال اپنی بیوی کے سامنے رکھی تو اس نے اسی وقت اپنا تمام حق مہر مجھ پر معاف کر دیا۔ براہ کرم مجھے قانون شریعت کے مطابق بتائیں کہ اس کے بعد میری بیوی مجھ پر جائز ہے یا نہیں؟

ج: اگر آپ کا چاہاں اور بیوی کا اقرار نامہ درست ہے تو آپ کی بیوی کی طرف سے آپ کو مہر معاف ہو گیا اور اب آپ پر مہر کی ادائیگی ضروری نہیں۔

دعوت و ولیمہ

دلیہ کی شرعی حیثیت:

س: شریعت مقدمہ میں دلیر کی حیثیت واجب کی ہے یا سنت کی؟

ج: دعوت و دلیر کرنا سنت ہے، جناب نبی کریم ﷺ کا اپنا قول و فعل اس پر دلیل ہے۔ تاہم واجب نہیں۔ حضرت عبدالرحمن بن عوف کے متعلق حدیث میں آتا ہے۔

((فخرج الى السوق باع واشترى فاصاب شهاباً من المطر وسمن فتزوج - فقال: ليس بمسنة))

اولم ولو بشاة)) (صحیح بخاری ج ۲ ص ۷۷۷ باب من ولیم علی بعض مسنة)

((وعن انس قال ما اولم رسول الله صلى الله عليه وسلم على أحد من نسائه ما اولم علي))

دلیہ اولم بشاة)) (مشکوٰۃ ج ۲ ص ۲۷۸ باب الولیمہ)

دعوتِ الیہ کا مسنون وقت :

ک۔ دعوتِ دیر کا سنوں وقت کون سا ہے؟ شادیاں کس بعد پائیے؟

۳۔ دعوتِ ولیمہ کا مسنون وقت اہلن کو گھر جانے کے بعد کا ہے، غلطی سے صبح اور دخول سے بعد صحت نکھانا، سنوں یا میں ہے تاہم اہلن کو گھر جانے سے قبل نکھایا جائے، و لا دعاء مسنونہ ولیمہ میں۔ بلکہ عام دعوت کی حیثیت رکھتا ہے۔ جیسے قربانی کے خاور کو قربانی کے وقت سے پہلے ذبح کیا جائے تو قربانی نہیں ہوگی تاہم اس کا کھانا جائز ہے۔

وایمہ نکل غیر شرعی امور:

کے جس دعوت و غیرہ میں غیر شرعی امور کا ارتکاب کیا جا رہا ہو (ویڈیو فلم اور گانا، بھانا گانا میں شرکت کرنا جائز ہے یا نہیں؟) جس دعوت و غیرہ میں غیر شرعی امور کا ارتکاب کیا جا رہا ہو اور پہلے سے اس بات کا علم بھی ہو تو اس میں شرکت جائز نہیں اور اگر پہلے جاننے کے بعد معلوم ہوا تو اگر دستِ خوان کے پاس نہ ہو۔ عالم اور مستفاد ہو۔ نہ کی صورت میں وہ اس آجائے۔ اور اگر عوام الناس میں سے ہے تو فہم جانے میں بھی گنجائش ہے اور اگر غیر شرعی امور کا ارتکاب دستِ خوان کے قریب ہو رہا ہو تو پھر وہیں جانا ضروری ہے، چاہے عوام الناس میں سے کیوں نہ ہو۔
دوسرے کئی دن تک کرنا جائز ہے۔

ک۔ ولیمہ صرف ایک دن ہی ہونا چاہئے یا ایک دن سے زیادہ بھی کرنا چاہئے؟

ج۔ دیر اس دعوت کو کہا جاتا ہے جو شریعت کے بعد دی جاتی ہے۔ شریعت نے اس کے لئے کوئی خاص دن مقرر نہیں کیا۔ بلکہ اس دعوت کو شریعت کے دینے کی استطاعت پر چھوڑ گیا ہے۔ اگر وہ ایک دن سے زیادہ یہ دعوت کرنا چاہے تو کوئی ممانعت نہیں۔

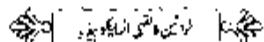
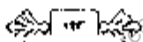
حضرت انسؓ سے روایت ہے کہ رسول اللہ ﷺ نے حضرت صفیہؓ کا ولیمہ تمنا ان تک کیا ہے۔

(المجلد الحادي عشر، ج ١، ص ١٢٠) طب. حوزة فوائذ العالی، آباد، (امام مکر محمود)

مستون و نیمہ میں فخر اہ کی شرکت ضروری ہے:

س: معصومہ اجمہ کی از روئے شریعت کپڑے حقیقتہً ہے؟ اگھی جو مسورتھیں پاکستان میں روئے گئے کیا یہ سنت محمدی ﷺ سے مطابقتی ہے؟

بجائے مصنوعات پر یہ ہے کہ جس رات میاں بچہ کی پہلی صلیوت ہو، اس نے اگلے دن حسب توفیق کھانا کھلایا جائے۔ مگر اس میں غصہ نہ غش نہ کرنا، قرض لے کر زہر بارہ سونا اور اچھی جمعیت سے زیادہ خرچ کرنا منع ہے۔ نیز اس موقع پر بھرا، ماسکین



کو بھی کھایا جائے۔ حدیث میں ارشاد ہے کہ

((عن أبي هريرة قال: قال رسول الله ﷺ: ((شرب الطعام طعام والوليمة مداعية لها الأغنياء

وسرقة الفقراء...))

”بدترین کھانا دیر کا دھوکا ہے جس میں فقیہ کی دھوکے کی جائے، اور فقرا کو چھوڑ دیا جائے اور جس

شخص نے دعوت دیر قبول نہ کی اس نے اللہ اور رسول صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم کی ملامت لی۔“

(صحیح بخاری، مسلم)

آج کل جس انداز سے ویسے کئے جاتے ہیں ان میں فحشو و مبالغہات اور مرمود کا پہلو غالب ہے۔ سنت کی حیثیت

بہت ہی مطلوب نظر آتی ہے۔ حدیث میں ہے کہ: عن عكرمة عن ابن عباس: ((إني ألتقي النبي ﷺ فلهي عن طعام

الغنياء أن يؤكل)). (رواہ ابو داؤد (مشکوٰۃ ص ۴۹)

”میں حضرت ﷺ سے فحشو و مبالغہات والوں کا کھانا کھانے سے منع فرمایا ہے۔“

اس لئے ایسے دیر کی دعوت کا قبول کرنا بھی مکروہ ہے۔ عداۃ از میں آج کل دیر کی دعوتوں میں مردوں اور عورتوں

کا بے جا اختلاط ہوتا ہے۔ کھانا مرموز یا مرموزی پر یا کھانے ہو کر کھایا جاتا ہے۔ اور اب تو نیو ٹامیس بنانے کا بھی رواج چل

اٹھا ہے۔ بعض جگہ گانے بجانے کا فعل بھی رہتا ہے۔ اس طرح کی اور بہت سے تباہی پیدا ہو چکی ہیں، جن کے برعکس

ہونے ایسی دعوت میں جاننا کسی طرح بھی جائز نہیں۔^۱

دیر کے لئے ہم بستر کی شرط نہیں۔

س۔ کیا بیوی سے ہم بستر ہوئے بغیر دیر ہو سکتا ہے؟ یعنی اگر ہم پہلی رات ہم بستر نہ ہوں اور دوسرے دن دیر کر لیں تو

کیا دیر ہو گیا نہیں؟

ج۔ دیر صحیح ہے۔ یہاں بیوی کی تنہائی کے بعد دیر کیا جا سکتا ہے۔ ہم بستر کی شرط نہیں۔^۲

حکومت کی طرف سے دیر کی فضول خرچی پر پابندی درست ہے:

س۔ شاہی کا دیر لازماً ہی ہے مگر حکومت کی جانب سے پابندی کی صورت میں مجبور ہیں۔ اس کا کیا حکم ہے؟

ج۔ دیر سنت نبویؐ ہے۔ اور بقدر سنت اور تنگنا اب بھی ہو سکتی ہے۔ البتہ دیر کے نام سے جو نام و نمود اور فضول خرچی

ہوتی ہے اور حرام ہے۔ حکومت نے اس کو بند کیا ہے تو کچھ برا نہیں کیا۔^۳

۱۔ آپ کے مسائل ج ۵ ص ۱۶۴

۲۔ آپ کے مسائل ج ۵ ص ۱۶۴

۳۔ آپ کے مسائل ج ۵ ص ۱۶۴

حقوق الزوجین

عورت کے لئے شوہر کا حکم مقدم ہے یا والدین کا۔

س۔ عورت کے والدین کا حکم بہ ضروری اور مقدم ہے یا شوہر کا؟

ج۔ علیٰ قہر مراتب اور اس کی اطاعت ضروری ہے جو امور متعلق حق شوہر کے ہیں ان میں شوہر کی اطاعت ضروری ہے اور جو امور متعلق والدین کی خدمت اور امت کے ہیں ان میں والدین کی اطاعت لازم ہے۔ یہ نہیں کہ ایک کی وجہ سے دوسرے کے حقوق ادا نہ کرے نیز نہ خدا تعالیٰ کی و فرمائی میں کسی کی امت درست نہیں، کما ورد لا طاعة لمخلوق فی معصیۃ الخالق۔^۱

کیا والدین کے کہنے پر شوہر کی مخالفت جائز ہے؟

س۔ اگر والدین اختیار نہیں کرتے اپنے رہنے سے روٹی، سبزی، اور چارے کہنے کے موافق کام نہ کرے شوہر کا بہن نہ مان، اس کی اطاعت و تعلق کا کچھ خیال نہ کرے، اس کی حالت میں والدین کا کہنا ماننا چاہئے یا نہیں؟

ج۔ یہ حکم والدین کا، ماننے کے اس میں ہے و خلاف حکم شرع ہے، موافق حدیث مذکور لا طاعة لمخلوق فی معصیۃ الخالق نے اس بارے میں، والدین کی اطاعت اور فرمان برداری چار چیزیں ہے اگر ان میں سے ایک میں والدین نے کہنے کے مطابق نہ کرے تو گناہ کا درجہ ہے۔^۲

عورت پر جہاد کی اطاعت لازم ہے

س۔ عورت اپنے خاوند کی مرضی کے خلاف چلے اور اس کے کہنے پر عمل نہ کرے تو اس کے واسطے شرعی عہدہ ہے؟

ج۔ عورت نے خود اپنے خاوند کی اطاعت ان امور میں جو شرعاً مسموع نہ ہوں ضروری اور لازم ہے، مگر وہ اپنے خاوند کی اطاعت نہ کرے گی تو کھینک روکی اور اگرچہ والدین کی اطاعت ضروری ہے مگر عورت پر خداوند کا حق زیادہ ہے۔^۳

س۔ اگر وہ زیادہ سانس سے زیادہ دوا میرے مال کے سرب قلے کی اطلاع دیتی، اس پر میں زہر دے کر وہاں پہنچا

۱۔ فتاویٰ دارالعلوم دیوبند ص ۱۸

۲۔ فتاویٰ دارالعلوم دیوبند ص ۱۹

۳۔ فتاویٰ دارالعلوم دیوبند ص ۱۸

میری سہیلی نے زہیرام کو سیدہ صحت دکھایا اور اب بڑے خوش چہرے میں خود اور ایک مرتبہ میرے والدین بیٹے کے لئے مجھے مرتبہ بھی نہیں بھیجواں صورت میں شرعی قوی کیا ہے؟

ج۔ بے حد لڑکی کو شوہر کے کہہ بڑھینے کا والدین کو کچھ حق نہیں ہے والدین کا سبب روکنے اپنی دختر کے تعلقہ۔ لیکن نورام ہے کہ اس نے تہہ کریں اور لڑکی کو اس کے شوہر کے پاس بھیجیں اور لڑکی کو لازم ہے کہ اس بار میں اور لہذا بنانا احاطہ نہ کرے اور شوہر کی فرما تہہ داری کرے کیونکہ اس بار میں شوہر کی احاطہ کرنا زوجہ کو مقدم ہے۔
شوہر سے اٹھاؤ تعلقہ۔

ن۔ اگر یہ لڑکی ناقص بات پر شوہر کو روکے لیکن شوہر پر امن کے تو یہ کر دے اور کیا وہ بات ہے جو کہ میں دیکھتا ہوں ہے یہ بیوی بعد میں آ رہے ہے؟

ج۔ اگر شوہر بے حد کام کرے تو اس کو ضرور نوادہ جائے۔ مگر یہ سچہ نہ تو آتا خانہ ہوتا ہے کہ نہ اور نہ عین و تعلقہ کا۔ بلکہ ہے حد بنایا۔ بہت کا اور دانشمند اس کا ہونا چاہئے۔ مگر ممکن نہیں کہ اس کی اصلاح نہ ہو۔
شوہر کی اجازت کے بغیر بیوی کو کہیں جانا کیسا ہے؟

ن۔ عورت اپنے خاوند کی اجازت کی رشتہ دار کے کہنے کے بغیر یا قرض میں جائے اس کے واسطے شرعیاً ناجائز حکم ہے۔
ج۔ عورت کو بلا اجازت والدین کے یا کسی اپنے رشتہ دار کے گھر جا مارا درست نہیں ہے اور مرد کو بھی مصفاہ روکنے کا حکم نہیں ہے بلکہ گاہ کا رشتہ داروں سے علی قدر مرتب ملے رہا جائے۔

س۔ کیا بیوی شوہر کے علم کے خلاف کہیں جا سکتی ہے؟
ن۔ نہیں جا سکتی۔ البتہ چند صورتوں میں جا سکتی ہے۔
۱۔ اپنے والدین کو دیکھنے کے لئے ہر جگہ جا سکتی ہے۔

۲۔ اگر وہ عورتوں سے ملنے کے لئے حال میں ایک مرتبہ جا سکتی ہے۔
۳۔ وہ اپنی بیوی کی خدمت اور مشا پانہ اور اس کی خدمت کرنے والا کوئی نہ ہوا تو اس کی خدمت کے لئے روزانہ جا سکتی ہے۔ یہی نظم اس کے حق کی خدمت دینے کا ہے۔

شوہر کی اجازت کے بغیر خرچ کرنا
س۔ کیا شوہر کے گھر کے اخراجات لئے کئے دیئے ہوئے چیزوں میں سے بیوی بن لوگوں پر ہوائے ہم چھوڑنے کی سکتی ہے زوجہ اور ماں سے بیوی کے کام آتے ہوں، مگر شوہر جو چھوڑا گواہی ہو؟

ج: ایسے خرچ سے جو شوہر کو ناگوار ہو، حرام کرنا چاہئے اور اس کی تدبیر یہ ہو سکتی ہے کہ شوہر سے کچھ رقم اپنے فرائض خرچ کرنے کے لئے لی جائے اور اس میں سے یہ خرچ کیا جائے۔

کیا شوہر کماز کی خدا ہوتا ہے:

س: ایک ہفت روزہ میں "اسٹار" کے کالم میں ایک عورت نے لکھا ہے کہ "اس کا شوہر بد صورت ہونے کی وجہ سے اسے پسند ہے۔ لہذا اس ٹھنکی کے ساتھ رہنے میں لغزش ہو سکتی ہے۔ اور وہ خلع چاہتی ہے، جبکہ اس عورت کے والدین کہتے ہیں کہ شوہر کو بد صورت کہنا گناہ ہوتا ہے۔" قرآن سے جواب دیا گیا کہ "شوہر کو نہ سمجھ لیجئے کہ قصور بد صورتوں کا ہے نہ اسلام میں نکاح طر فہن کی خوشی سے ہوتا ہے اور مرد و عورت جو ہے تو لغزش سے بچنے کے لئے متعلق ہو سکتی ہے۔ کیونکہ نکاح کا مقصد ہی معاشرتی برائی سے بچنا ہے۔" اب اس پر یہ ہے کہ کیا واقعی شوہر کو کماز کی خدا سمجھنا بد صورتوں کا طریقہ ہے؟ اگر ایسا ہے تو میں نے اب تک اپنی اطاعت گزار بیوی پر خود کو کماز کی خدا اور با حشیت مرد کا حکم سمجھ کر جو ظلم کئے ہیں کیا میں گنہگار ہوا ہوں یا اپنی اہلی کی وجہ سے بے قصور ہوں۔ مجھے اپنی بیوی سے معافی مانگنی ہوگی؟ کہ خدا مجھ کو معاف کرے یا حق پر ہوں اور یہ بات غلط ہے کہ شوہر کو کماز کی خدا سمجھنا بد صورتوں کا طریقہ ہے؟

ج: اللہ تعالیٰ نے مرد کو عورت پر حاکم بنایا ہے۔ مگر نہ وہ جتنی خدا ہے اور نہ بیوی خدا کا حکم کی حشیت سے اسے بیوی پر ظہم و ستم کرنے کی اجازت نہیں۔ نہ اس کی تعمیر و تہکیل ہی روا ہے۔ جو شوہر اپنی بیویوں پر زیادتی کرتے ہیں وہ بدترین قسم کے ظالم ہیں۔ آپ کو اپنی بیوی سے حسن سلوک کے ساتھ پیش آنا چاہئے اور جو ظہم و زیادتی کر چکے ہیں اس کی عافی کرنی چاہئے۔ شوہر کو نہ والی منصب پر فائز سمجھنا بد صورتوں کا طریقہ ہو تو ہو اسلام کا طریقہ بہر حال نہیں۔ بات عورت واپسے شوہر کی عزت و احترام کا یہوں تک ستم ہے کہ اس کا نام لے کر بھی نہ پکارے۔ اور اس کے کسی بھی جائز حکم کو مسترد نہ کرے۔ اور اگر شوہر سے عورت کا دل نہ ملتا ہو اور شوہر کی بد صورتی کی وجہ سے، خواہ اس کی بد خلقی کی وجہ سے، خواہ اس کی بد دینی کی وجہ سے اور کسی اور وجہ سے تو اس کو طلاق لینے کی اجازت ہے۔

نافرمان بیوی کا شرعی حکم:

س: ہمارے چاروں میں ایک کتبہ "بار" ہے۔ ویسے تو سب بیوی سب تعلقات نہایت اچھے تھے۔ مگر اب بے حد شریف ہے ایک مرد کی بات پر بیوی نے مذکر جو چاہے جو قسم کی ضد بھی، مگر بہت صبر کیا کر بیوی کی رو بارہ ضد پر سب کو نصیر آگیا اور انہوں نے بیوی کو ایک ٹھنڈا ہار دیا۔ بیوی نے اس پر سب اور اس کے والدین کے لئے "تکبر" جیسا ناچاک لفظ استعمال کیا اور اپنے سینک پہلی تھی۔ والد نے اس کے اس طرح آجائے پر ناراضگی کا اظہار کیا تو وہ بھڑائی۔ مگر دونوں میں بات چیت نہیں ہے۔ اور نہ ہی یہی میں کو ممانے کی کوشش کرتی ہے۔ واقعہ بالا پر قرآن و حدیث کی روشنی میں اپنی قیمتی

راے سے مستفید فرمائیں؟

ج: سب پر پھنکارنے کی مدیٹ شریف میں بہت سخت ممانعت آئی ہے۔ اس لئے شوہر نے بڑی زیادتی کی، عورت کی بے جا ضرر پر شوہر کو اس طرح مشغول نہیں ہونا چاہئے۔ اور اس ایک بحث سے جو پھنکار کا جواب کدی کالی سے دیا ہے وہی ہے بھی زیادہ بڑی بات تھی۔ عورت کے لئے شوہر کی بے ادبی جائز نہیں اور کالی گھڑی تو عموماً کبیرہ ہے۔ مدیٹ میں ہے کہ ”تین اولیٰ ایسے ہیں جن کی نہ نذر قبولی ہوتی ہے نہ کوئی اور ننگی۔ ان تین میں سے ایک وہ عورت ہے جس کا شوہر اس سے جارحانہ ہو۔“ ایک اور مدیٹ میں ہے کہ فرشتے ایسی عورت پر لعنت کرتے ہیں۔ ”شوہر کو چاہئے کہ عورت کی دلجوئی کرے اور عورت نے اگر جذبات میں نامناسب الفاظ کا رد دے تو اس کو اپنے میاں سے صفائی مانگ لینی چاہئے۔ ورنہ اللہ تعالیٰ کی ہر گاہ میں بھی توبہ کرنی چاہئے۔“

شوہر پر بیوی کے حقوق:

ج: معمولی قومیت کے راز و رموز کے کپڑے اور غذا حسب استطاعت شوہر اور ہر ممکن کے عہادہ شوہر پر بیوی کا اور بھی کوئی حق واجب ہے مثلاً عید الفطر عید کے لئے عہدہ چھٹی کپڑے، بیماری میں قیمت دوا، فیکس طیب، تیار دوائی وغیرہ کا خرچ اور رشتہ داروں کے گھر جانے کا سفر خرچ اور تھک کی قیمت، اگر شوہر بیوی کو اس کے صدمہ سے اپنے ساتھ سفر میں رکھے تو سفر خرچہ اس کے ذمہ ہوگا، اور زیور بھی شوہر کے ذمہ واجب ہے یا نہیں، اگر اشیاء مذکورہ میں سے کچھ شوہر کے ذمہ واجب نہیں تو اشیاء مذکورہ کو ہیر میں محسوب کر سکتا ہے، اگر بیوی اس پر راضی نہ ہو تو شوہر اس کو رشتہ داروں میں جانے سے اور غیر محرم کو خطا قلمیے اور سنے سے روک سکتا ہے۔ یا نہیں، ہر عہدہ بیوی خود شوہر سے ملے گی یا اس کے ورثہ، اگر شوہر کا بھی کوئی حق مالی بیوی پر ہے یا نہیں جس کو شوہر بیوی سے ملے سکتا؟

ج: ارشاد میں ہے۔

((کَمَا لَا يُلْزَمُ عَدَاوَاتُهَا اِيْ اِنْهَانِ لَهَا بَدْوَاءُ الْعَرَضِ وَلَا جَرَدُ الطَّلِيْبِ وَلَا الْحِجَامَةُ الْخَشَامَى وَابْصَا فِي الشَّامِ نَسْبِهِ لِمَا عَلِمَ مِمَّا ذَكَرَ اِنَّهٗ لَا يُلْزَمُ لَهَا الْقَهْوَةُ وَالدِّخَانُ وَانْ تَصْرُوَتْ مَرَكَّهًا لِانْ ذَلَّلَتْ اِنْ كَانَ مِنْ قَبْلِ الدَّوَاءِ اَوْ مِنْ قَبْلِ التَّضَكَّةِ فَكُلُّ مِنَ الْمَدْوَاءِ وَالتَّفْكِهَةِ لَا يُلْزَمُ كَمَا عَلِمَتْ. (الخ)) (ن ۶۳ ص ۶۴)

الحاصل شوہر کے ذمہ سوائے فقہ معمولی یعنی کپڑے و کھانے وغیرہ ضرورت بات فائدہ داری کے اور کوئی چیز مثل قیمت دوا و اجرت طیب اور عید کے لئے خاص قیمتی کپڑے اور افرابہ کے گھر جانے کا سفر خرچ واجب نہیں ہے، اگر یہ اشیاء بی بیوت ہیر ادا کرتے اور زوجہ کی کو منظور کرے تو وہ راز و رموز میں محسوب ہو جائے گا اور اگر شوہر اپنے ساتھ سفر میں لے جائے تو وہ

۱. آپ کے مسائل ج ۵ ص ۷۷

سفر حج بذمہ شوہر ہے اس کو میر میں محسوب نہیں کر سکتا۔

اور نیز دو مقام میں ہے ولا یستعھا من الخروج الى الوالدین فی کل جمعة (ترجمہ) اور شوہر منع نہ کرے زوجہ کو والدین کے گھر جانے سے ہر جمعہ میں اور غیر حرم سے ملنے اور خطا کھینے سے منع کر سکتا ہے اور منع کرنا ملنا چاہئے بہرہ وصول کے وصول کا وقت طلاق یا موت ہے، اگر شوہر نے اس کو طلاق دے دی تو بعد طلاق کے وہ عورت خود اپنا سر لے سکتی ہے، یا شوہر مر گیا تو اس کے ترکہ میں سے سے لے سکتی ہے اور اگر عورت مر گئی تو اس کے ورثہ میں سے، ان دو مقام میں خود شوہر بھی داخل ہے، اس کا حصہ ساقط ہو جائے گا۔ شوہر کا کوئی حق باقی عورت کے ذمہ بسبب نکاح کے نہیں ہے کہ جس کو شوہر اپنی بی بی سے وصول کرے فقال الله تعالیٰ واحل لكم ما وراء ذلكم ان تبطلوا بطوارکم، مردوں کو عفو ہے کہ اس فرج کر کے عورتوں کو حسب کریں اور ان کا حق ادا کریں نہ یہ کہ شوہر ذمہ سے کچھ مال لے، البتہ اگر مال کے عوض طلع ہو جائے تو وہ مال شوہر ذمہ سے لے گا۔

طلاق کے احکام و مسائل

طلاق دینے کا شرعی طریقہ:

۱۔ اسلام میں طلاق دینے کا صحیح طریقہ کیا ہے؟ یعنی طلاق کس طرح دی جاتی ہے؟

ج: طلاق دینے کے تین طریقے ہیں۔

۱۔ ایک یہ کہ بیوی، یا وہاں سے پاک ہو تو اس سے چھٹی تعلق قائم کئے بغیر ایک ”رہی طلاق“ دے اور پھر اس سے رجوع نہ کرے یہاں تک کہ اس کی عدت گزار جائے۔ اس صورت میں عدت کے انعقاد اور رجوع کرنے کی سبب نہیں ہوگی۔ اور عدت کے بعد دوبارہ نکاح ہو سکے گا۔ یہ طریقہ سب سے بہتر ہے۔

۲۔ دوسرا طریقہ یہ کہ لگ بھگ تین مہروں میں تین طلاقیں دے۔ یہ صورت زیادہ بہتر نہیں، اور بغیر شرعی طلاق کے آمکد و گناہ نہیں ہو سکے گا۔

۳۔ تیسری صورت ”طلاق بدعت“ کی ہے جس کی کئی صورتیں ہیں۔ مثلاً یہ کہ بیوی کو، یا اس کی حالت میں طلاق دے یا ایسے طریقے میں حال دے جس میں محبت کر چکا ہو۔ یا ایک ہی لفظ سے یا ایک ہی مجلس میں یا ایک ہی طہر میں تین طلاقیں دے والے، یہ ”طلاق بدعت“ کہلاتی ہے۔ اس کا حکم یہ ہے کہ اس طریقہ سے طلاق دینے والا گناہگار ہوتا ہے۔ مگر طلاق واقع ہو جاتی ہے۔ اگر ایک ہی تو ایک واقع ہوئی، اگر دو طلاقیں، تو دو واقع ہوئیں اور اگر آٹھیں تین طلاقیں دے دیں تو تین واقع ہوئیں۔ خود ایک لفظ میں دی ہوں یا ایک مجلس میں یا ایک مہر میں۔

طلاق کس طرح دینی جائے:

اس بارے میں جب سے عائشہؓ کو یمن آفندہ ہوئے ہیں اس دور سے اب تک یہ ہوتا چلا آیا ہے کہ جب تک خاوند اپنی بیوی کو تکلیف دہ طلاق نہ دے اس وقت تک طلاق کو مؤثر نہیں سمجھا جاتا۔ یعنی ایک اور دو طلاق کی کوئی حیثیت ہی نہیں رہی۔ جب بھی کوئی شخص طلاق دیتا ہے یا نہیں کونسل کی طرف سے طلاق دلائی جاتی ہے تو نئے طلاقیں دی جاتی ہیں اور تحریر میں بھی تین ہی نکاح جاتی ہیں۔ کیا یہی طریقہ درست ہے؟ اگر جواب نفی میں ہو تو صحیح طریقہ بتلائیں۔

ج: ایک ہی مرتبہ تین طلاقیں دینا برا ہے اس سے مہاجرین کی کارکنہ کسر ختم ہو جاتا ہے۔ رجوع اور مصلحت کی ذلی گنجائش نہیں رہ جاتی۔ اور غیر طلاق شرعی کے دوبارہ نکاح بھی نہیں ہو سکتا۔

سب سے اچھا طریقہ یہ ہے کہ اگر طلاق دینا چاہے تو بیوی کے ایام سے فارغ ہونے کے بعد اس کے قریب نہ جائے اور اسے ایک ”رجل طلاق“ کہے دے اس صورت میں جب تک عورت عدت سے فارغ نہیں ہو جاتی جب تک طلاق مؤثر نہیں ہوگی۔ بلکہ نکاح بدستور قائم رہے گا۔ اور عدت کے اندر شوہر کو رجوع کرنے کا حق ہوگا۔ اگر شوہر نے عدت کے اندر رجوع نہ کیا تو عدت کے ختم ہوتے ہی طلاق مؤثر ہو جائے گی اور نکاح ختم ہو جائے گا، لیکن اس کے بعد بھی اگر دونوں مصالحت کرنا چاہیں تو دوبارہ نکاح ہو سکتا ہے۔

س: بیوی کو اگر طلاق دینی ہو تو زبانی کیسے دی جاتی ہے اور اگر لکھ کر دینی ہو تو کیسے دی جاتی ہے؟ علاوہ ازیں طلاق کے وقت کتنی رقم دینی چاہیے؟

ج: طلاق خواہ زبانی دے یا تحریری طور پر، جس کا سنون طریقہ یہ ہے کہ آپ ”رجل طلاق“ کہے دے اور پھر اس سے رجوع نہ کرے یہاں تک کہ اس کی عدت گزر جائے۔ مطلقہ عورت سے اگر ”نکاح“ ہو چکے ہو تو اس کو اس کا میرا کر دینا ضروری ہے۔ میرا ہر تین اس کو ایک روز حسب حیثیت دینا مستحب ہے۔ اور اگر ”نکاح“ نہیں ہوئی تو آٹھ ماہ دینا لازم ہے۔

رخصتی سے قبل ایک طلاق کا حکم:

س: کسی بڑی کا نکاح ہوا ہو لیکن رخصتی نہ ہوئی ہو، اگر لڑکا لڑکی کو صرف ایک بار کہہ دے ”طلاق دینی“ اس بات کو چاہو یا نہ کہ اسے زائد عرصہ ہو چکا ہو کیا طلاق واقع ہوگی یا نہیں؟

ج: ایسی حالت میں ایک دفعہ طلاق دینے سے ”طلاق“ کن واقع ہو جاتی ہے۔ اور ایسی عورت کے لئے طلاق کی عدت بھی نہیں، وہ لڑکی بلا توقف دوسری جگہ نکاح کر سکتی ہے۔ اور فریقین کی رضامندی سے طلاق دینے والے سے بھی دوبارہ نکاح ہو سکتا ہے۔

رخصتی سے قبل ”تین طلاق“ دینا ہوں:

س: میرے ایک دوست کی شادی ہونے سے پہلے نکاح ہوا تھا مگر اس کی شادی نہیں ہوئی۔ اس نے کسی کے سبب ہر صفاق

ہے وہی ہے اور اس لڑکی کے باپ کے پاس طلاق نامہ بھی چکا۔ اگر وہ اس لڑکی سے دوبارہ نکاح کرنا چاہے تو کیا اس سے منع ہے یا نہیں؟ کچھ لوگ کہتے ہیں کہ ان کو طلاق کرنا ہوگا اور کچھ کہتے ہیں نہیں؟

ج: اگر اس نے ایک طلاق دی تھی تو دوبارہ نکاح ہو سکتا ہے اور اگر پہلے تھا تھا کہ میں "میں طلاق دینے ہوں" تو شرعی حوالہ کے بغیر نکاح نہیں ہو سکتا۔

ایضاً:

ج: میری محنت دینی اور نکاح بھی ہوا تھا جس کے بعد شادی نہیں ہوئی۔ تو اس دوران میں نے ایک کام کرنے کا وعدہ کر لیا۔ وہی میں اب بھی کرتی رہی ہوں۔ یہ جسے دہرائے کہ اگر میں نے یہ کام کیا تو یعنی طلاق کا لفظ نہیں مرتب۔ متولی نے جس کے بعد میری شادی اس سال کے بعد ہوئی۔ لیکن میں نے پہلی شادی میں مولانا اشرف علی تھاکوڑی صاحب کا مسئلہ سمجھتی تھی پہلے طلاق میں پڑا۔ اس میں تھاکوڑی بہت تھاکوڑی موجود تھی تو میں نے نکاح کی تجدید کر لی۔ مگر پھر بھی میرے دل میں خلش ہے کہ کیا نہ ہو کہ یہ طلاق طلاق واقع ہوئی ہو براہ مرقا میں حدیث و فقہ ظنی کی رو سے میں جواز سمجھتی تھی تو معاشرے کے منکر ہوں گا؟

ج: آپ نے جو صورت لکھی ہے اس میں ایک طلاق واقع ہوئی تھی۔ کیا طلاق کا لفظ نہیں آیا۔ ایک ایک بار تھا۔ لہذا ایک طلاق کے واقع ہوتے ہی بیوی "تم نکاح ہو گئی۔ دو طلاق ہو گئیں۔ آپ نے دوبارہ نکاح کرنا تو ممکن کیا۔

ایضاً:

ج: میرا ایک لڑکی کے ساتھ نکاح ہوا۔ ابھی رخصتی نہ ہونے پائی تھی کہ کچھ اختلافات کے سبب میں نے لڑکی کو ایک دفعہ کھدو کر میں نہیں طلاق دینا ہوا۔ لڑکی نے حق زور بیٹھ دیا اور کہا تھا۔ اب لڑکی والے کہتے ہیں چنگی حق زور بیٹھ دیا نہیں۔ تو خدا اس سے طلاق وار دہوا جاتی ہے۔ مگر طلاق دینے وقت مجھے اس بات کا احساس تھا کہ ایسے حالات میں ایک دفعہ طلاق کہنے سے طلاق ہو جاتی ہے۔ تو کیا طلاق اور بیوی کا نہیں؟

ج: سب یہاں بیوی کی "خلوت" نہ ہوئی ہو تو ایک طلاق سے بیوی نکاح سے خارج ہو جاتی ہے اس طلاق کو باہر بھی نہیں پایا جاسکتا۔ غور مسئلہ کا نام یہ ہے کہ آپ کی بیوی آپ کے نکاح سے ذرا سے آدھا میرا دیا آپ پر لازم ہے۔ وہ لڑکی جیسے عدت کے دور میں کچھ وقفہ کر سکتی ہے اور اگر لڑکی اور لڑکی کے والدین رضی ہوں تو آپ سے بھی دوبارہ نکاح ہو سکتا ہے۔ اس سے نکاح کا مکرر ایک لفظ ہوگا۔

ایضاً:

ج: عام روایت کے مطابق والدین اپنی اولاد کا نکاح مجبوری نہیں میں نکاح کر دیتے ہیں۔ جو والدین میں سے کوئی ایک قبول کرتا ہے۔ اس طرح لڑکی اور لڑکے کا نکاح ہو جاتا ہے۔ لیکن لڑکا اور لڑکی جوان ہوتے ہیں وہ حالات یہاں رہا اختیار کرتے ہیں کہ ان سے طلاق تک پہنچ جاتی ہے۔ اور لڑکا لڑکی کو طلاق دے دیتا ہے۔ میں یہ پوچھتا ہوں کہ نکاح کے بعد

رخصت نہیں ہوتی اور طلاق ہو گئی، کیا دوبارہ اس سے نکاح ہو سکتا ہے یا نکاح نہیں ہو سکتا؟ کیا اس لڑکی سے اس لڑکے کی بول چال شریعت کے لحاظ سے جائز ہے یا کفریہ؟

ج: اگر رخصتی سے پہلے طلاق دی تھی تو دوبارہ نکاح ہو سکتا ہے بشرطیکہ تین طلاقیں بیک وقت نہ دینی گئی ہوں۔ نکاح کے بغیر اس لڑکی سے بول چال درست نہیں، کیونکہ طلاق کے بعد وہ نرکی "افہنی" ہے۔

طلاق رجعی

طلاق رجعی کی تعریف:

اسلام میں "طلاق رجعی" کی تعریف کی یہ صورت اور کیا حکم ہے؟
ج: "رجعی طلاق" یہ ہے کہ شوہر اپنی بیوی کو ایک مرتبہ یا دو مرتبہ صاف لفظوں میں طلاق دے دے اور اس کے ساتھ کوئی اور لفظ استعمال نہ کرے جس کا مفہوم یہ ہو کہ وہ فوری طور پر نکاح کو ختم کر رہا ہے۔

"رجعی طلاق" کا حکم یہ ہے کہ عدت کے پورا ہونے تک بیوی بدستور شوہر کے نکاح میں رہتی ہے اور شوہر کو یہ حق رہتا ہے کہ وہ عدت کے اندر جب چاہے بے چہری سے رجوع کر سکتا ہے۔ اور "رجوع" کا مطلب یہ ہے کہ یا تو زبان سے کہہ دے کہ میں نے طلاق واپس لے لی یا بیوی کو ہاتھ لگا دے۔ دوبارہ نکاح کی ضرورت نہیں۔ لیکن اگر عدت گزر گئی اور اس نے اپنے قول و فعل سے رجوع نہیں کیا تو اب دونوں مياں بیوی نہیں رہے عدت دوسری جگہ اپنا عقد کر سکتی ہے اور اگر ان دونوں کے درمیان مصالحت ہو جائے تو دوبارہ نکاح کر سکتے ہیں اور "رجوع" کے بعد اگر چہ طلاق کا اثر ختم ہو جاتا ہے لیکن جو طلاق دے چکا ہے وہ چونکہ اس نے استعمال کر لیا ہے اب اس کو صرف باقی ماندہ طلاق کا اختیار ہوگا۔ کیونکہ شوہر کو کل تین طلاقیں کا اختیار دیا گیا۔ اگر اس نے ایک "رجعی طلاق" دے دی تو اب بچھے اس کے پاس دورہ گئیں۔ اور اگر دو "رجعی طلاقیں" دی تھیں تو اب اس کے پاس صرف ایک طلاق باقی رہی۔ اب اگر یہ شخص اپنی بیوی کو کسی وقت ایک طلاق دے دے گا تو بڑی حرام ہو جائے گی اور بغیر شرعی طلاق کے دوبارہ نکاح بھی نہیں ہو سکتا۔

اس میرے ایک دوست نے اپنی بیوی جو نافرمان ہے، کو غصے میں، میں کسی فلاں بن فلاں اپنی بیوی سمہ فلاں زوجہ فلاں دختر فلاں کو تحریری طور پر یہ الفاظ کہ "میں تم کو ایک طلاق دیتا ہوں" لکھ کر بھیج دیے۔ اب وہ بیوی سے دوبارہ مطالبہ جاتا ہے۔ شرعی طور پر وہ کیا کارواں ادا کرے یا دوبارہ نکاح یا کیا کرنا چاہئے؟ جب اس نے یہ الفاظ لکھے دو تین دن کے بعد بیوی اس کے صبر آگئی۔ اب دونوں رضی ہیں لیکن ابھی تک جسمانی قرب حاصل نہیں کیا۔ اس لئے جلدی تھیں لکھیں۔

ج: اگر صرف ایک طلاق لکھی تھی تو کسی کارواں ضرورت نہیں۔ عدت ختم ہونے تک نکاح باقی ہے، عدت کے اندر دونوں مياں بیوی کا تعلق قائم کر میں تو طلاق فیر مؤثر ہو جائے گی۔

رجعی طلاق میں کب تک رجوع کر سکتا ہے:

ج: رجعی طلاق میں رجوع کرنے کی یہ حد ایک ماہ ہے۔ زیادہ؟ رجوع کرنے سے مراد وہ طلاق نہ رجوعیت اور اگر بنا ضرورتی ہے؟ اگر دونوں میں سے ایک یا دونوں اس کا دل نہ ہوں تو کس طرح رجوع کیا جائے گا؟

ج: رجعی طلاق میں "عدت" کے اندر رجوع کر سکتا ہے اور "عدت" کے لحاظ سے مطلقہ عورتوں کی تین قسمیں ہیں۔
۱۔ عورت اس کی عدت وضع حمل ہے۔ بچہ پہنچنے کی پیدائش سے اس کی عدت ختم ہو جائے گی، وغیرہ بچے کی پیدائش جلدی ہو جائے یا نہ ہو۔

۲۔ دوسری قسم وہ عورت جس کو "ایض" آئے ہوں اس کی عدت تین حصے ہیں۔ جب طلاق کے بعد وہ تیسری مرتبہ پاک ہو جائے گی تو اس کی عدت ختم ہو جائے گی۔

۳۔ تیسری قسم ان عورتوں کی ہے جو نہ حاملہ ہوں اور نہ ان کو ایض آئے ہوں ان کی "عدت" تین ماہ ہے۔
رجعی طلاق میں اگر مرد اپنی بیوی سے رجوع کرنا چاہے تو زبان سے کہہ دے کہ میں نے رجوع کر لیا۔ پس رجوع ہو جائے گا اور اگر زبان سے کہے کہ میں نے رجوع کر لیا یا تو غلطی کا نام کر لیا یا تو غلطی سے اس کو ہاتھ لگا دیا تب بھی رجوع ہو جائے گا۔

طلاق کب رجعی کر دینے سے ہی طلاق ہو جاتی ہے اگرچہ عورت کو نہ پہنچا ہو:

ج: زیہ نے ایک گھرانے میں شادی کی۔ شادی کے سوا بعد زیہ کی بیوی کے بھائی اسے زیہ کی غیر موجودگی میں اپنے گھر لے گئے۔ زیہ نے ایک طلاق کلمہ رجعی کر دیا، لیکن زیہ کے بعد وہاں نے یہ رجعی منسوخ کر دیا کہ زیہ کے گھر واپس چلا گیا۔ یہ ایک بھلائی جو انہی تک زیہ کے پاس چلا گیا ہے۔ عجب یہ ہے کہ اس صورت میں کیا زیہ فیما بین سے رجوع کر سکتا ہے؟ جبکہ اس طلاق کا علم زیہ کی بیوی کو نہیں ہے کیونکہ رجعی اس تک پہنچا ہی نہیں۔

ج: اگر رجعی میں ایک طلاق کلمہ ہی تو بچھے ہی ایک "رجعی طلاق" واقع ہوئی۔ بیوی تک رجعی کا پہنچنا یا اس کو عم ہو جانا کوئی شرط نہیں، رجعی عورت تک پہنچے یا نہ پہنچے اور اس کو طلاق بھیجے گا حکم ہو جائے گا، طلاق واقع ہو جاتی ہے۔ مگر چونکہ یہ امر و صورت میں ایک رجعی طلاق ہوئی، لہذا عدت کے اندر رجوع ہو سکتا ہے۔ اور عدت ختم ہونے کے بعد دوبارہ نکاح ہو سکتا ہے۔

کیا طلاق کے بعد میاں بیوی انہی ہو جاتے ہیں:

ج: ہمارے ایک دوست نے ۱۴۲۲ھ قبل ایک طلاق دلی گئی تھی۔ اس کے دو ماہ بعد اس کی بیوی نے پردہ کرنا شروع کر دیا۔ پھر ان کی بیوی نے یہ کہا کہ طلاق ہو گئی۔ کیا یہ درست ہے؟

ج: ایک طلاق دینے سے ایک طلاق رجعی واقع ہو جاتی ہے۔ عدت کے اندر رجوع کر سکتا ہے۔ اور بغیر عدت

نکاح کے مابین بیوی کا تعلق بحال ہو سکتا ہے۔ اور عدت (جو کہ تین جنس ہے) گزرنے کے بعد نکاح مستمم ہو جاتا ہے اور دونوں ابھری بن جاتے ہیں۔ چونکہ دو بیسے میں عدت پوری ہو سکتی ہے اس لئے اگر شوہر نے رجوع نہیں کیا تھا اور عدت چھ مونی کرتی ہے کہ ان دو بیسوں میں وہ تین مرتبہ بیسے سے فارغ ہو چکی ہے تو عدت کا دعویٰ لائق تسیم ہے اور دو بیسے کے بعد عدت کا پردہ کرنا بالکل صحیح تھا۔ اگر دونوں فریق رضامند ہوں تو دوبارہ نکاح اب بھی ہو سکتا ہے۔

۱۱۔ ملہ عدت سے رجوع کس طرح کیا جائے:

ن: میں نے اپنی پانچ ماہ کی حاملہ بیوی کو غصے کی حالت میں طلاق دے دی۔ اور ابھی تک رجوع نہیں کیا ہے۔ اب جبکہ ولادت قریب ہے تو رجوع کی کیا صورت ہوگی؟

ج: اگر رجمی طلاق دی تھی تو رجوع محل سے پیسہ رجوع ہو سکتا ہے۔ طبع حمل کے بعد عدت ختم ہو جائے گی اس کے بعد رجوع کا حق نہیں ہوگا۔ البتہ دونوں کی رضامندی سے دوبارہ نکاح ہو سکے گا۔ عدت ختم ہونے سے پہلے رجوع کرنے کی صورت یہ ہے کہ زبان سے کہہ دیا جائے کہ میں نے اپنی بیوی سے رجوع کیا یا مایاں بچی کا تعلق قائم کر لیا جائے یا رجوع کی نیت سے اس کو ہاتھ لگایا جائے۔

ایک بار طلاق دینے سے مصالحت کی گنجائش رہتی ہے:

ن: ام شنتہ سے ہیں کہ جب تک تین دفعہ طلاق نہیں دینی جاتی، واقع نہیں ہوتی۔ مگر آپ نے دو دفعہ کو گن کر طلاق قرار دے دیا، کس طرح؟

ج: طلاق تو ایک ہی واقعہ ہو جاتی ہے مگر ایک بار طلاق کے بعد رجوع کی گنجائش ہوتی ہے۔ تین طلاق کے بعد رجوع کی گنجائش نہیں رہتی۔ اس لئے عوام کا یہ سمجھنا کہ طلاق ہوتی ہی نہیں، جب تک کہ تین مرتبہ دی جائے بالکل غلط ہے۔ تین طلاق بیک وقت دینا چر نہیں اور اگر کوئی دے دے تو مصالحت کی گنجائش ختم ہو جاتی ہے۔

نوٹ: رجوع کی کئی صورتیں ہو چکی ہیں۔ یہ تو زبان سے کہہ دے کہ میں نے طلاق سے رجوع کیا یا مایاں بچی کے تعلقات قائم کر لیں۔ اس کے علاوہ اس انکار سے بھی رجوع ثابت ہو جاتا ہے۔ اسی لئے طلاق رجمی میں دو بارہ نکاح کی ضرورت نہیں ہوتی جب تک عدت کی مدت ختم نہ ہو جائے۔

کیا دو مرتبہ طلاق دینے کے بعد نکاح ہے:

ج: ایک شخص مانتی حسین نے اپنی بیوی کو دو مرتبہ طلاق دے دی۔ اب وہ کوئی کہتے ہیں، طلاق نہیں ہوئی۔ کیا اس کا ہاتھ کاٹو؟ اور دوسرے کہ بیوی کو گھر میں رکھ لے؟

ن: اگر صرف دو مرتبہ طلاق کا لفظ کہا تھا تو عدت کے اندر رجوع کر سکتا ہے اور عدت گزرنے کے بعد دوبارہ نکاح ہو سکتا ہے۔ کھانا وغیرہ دینے کی ضرورت نہیں۔ لیکن اب اگر تیسری بار طلاق دے گا تو دونوں ایک دوسرے کے لئے حرام ہو جائیں گے۔

کے اور بغیر شرعی ادارے کے دوبارہ کاغذ بھی نہیں دئے گئے۔

در اطلاق کے بعد سب تک رجوع جائز ہے۔

۱۔ ایک نئے مرد و بیوی ایک صاحبہ بھی قائم کیے ہیں۔ جس میں وہ دونوں کے مسائل کے جواب دینے کے بعد وہ راولپنڈی کی ایک قانون نے ان سے دریافت کیا کہ اس قانون کے شہر نے انہیں دوسرے اطلاق سے علیٰ حق کے بعد وہ اپنے بچے بھی گھسے۔ تقریباً ساڑھے تین وہ بعد ان کے شوہر انکر نہیں لے گئے۔ لیکن انہوں نے اپنی عورت پر اپنے شوہر کو قبول نہ کیا۔ وہ اس وجہ سے پریشان تھیں کہ انہیں معلوم نہیں تھا کہ دوسرے اطلاق دینے سے اطلاق دوبارہ ہی ہے یا نہیں۔ لیکن ان کے سوال پر چھینے کا مقدمہ تھا۔ جواب میں ان صاحبہ نے لکھا کہ "جس اپنی وراثت قبول نہ کرے اس میں صلح املا سے کی گئی ہے۔" حالانکہ یہی معلومات جہاں تک ہیں۔ ان کے مطابق دوسرے اطلاق دینے سے اطلاق ہوتا جائی۔ یہ نیکر اس میں صلح کی گئی ہے۔

۲۔ اس مسئلہ کا صحیح جواب یہ ہے کہ ایک مرتبہ یا دوسرے اطلاق دینے سے اطلاق تو دوبارہ ہی ہے لیکن شوہر زوجہ کے اندر اندر رجوع کر لینے کا حق ہوتا ہے اور عدت ختم ہو جانے کے بعد تجدید نکاح کی ضرورت ہوتی ہے۔ لیکن ان صاحبہ کے شوہر نے اگر عدت کے بعد رجوع کر لیا تھا تو نکاح قائم۔ ہاں اگر رجوع نہیں کیا تھا تو تجدید نکاح کے بغیر وہ باہر شوہر کے گھر نہیں آ سکتے۔

طلاق بائن

طلاق بائن کی تعریف:

۱۔ طلاق بائن کی تعریف یہ ہے کہ اگر کسی مرتبہ یا اس سے زائد مرتبہ کہا جائے کہ "ہر ائمہ کوئی قصق نہیں" یا "میں نے تم کو توڑ کر دیا ہے" تو یہ دوبارہ اس عدت سے نکاح ہو سکتا ہے۔

۲۔ طلاق کی تین قسمیں ہیں۔ "طلاق رجعی" "طلاق بائن" اور "طلاق مطلقہ"۔

"طلاق رجعی" یہ ہے کہ صرف اور صرف غصہ و نفقہ میں ایک یا دو اطلاق کی جائے۔ اس کا حکم یہ ہے کہ ایسی طلاق میں عدت پوری نہ لے کر نکاح ہوتا رہتا ہے۔ اور شوہر کو عدت کے بعد عدت ختم ہونے سے پہلے عدت سے رجوع کرے۔ اگر اس نے عدت کے بعد رجوع کر لیا تو نکاح بحال رہے گا اور دوبارہ نکاح کی ضرورت نہ ہوگی اور اگر اس نے عدت کے بعد رجوع نہ کیا تو طلاق کو اثر ہو جائے گی۔ اور نکاح ختم ہو جائے گا۔ اگر وہ اس چاہیں تو دوبارہ نکاح کر سکتے ہیں۔ (لیکن جتنی حالتیں وہ استعمال کر چکا ہے وہ ختم ہو گئیں۔ اس لئے اس میں۔ صرف بائن و مطلقہ کا اختیار ہوگا) مثلاً اگر ایک صاحبہ کی تھی اور اس سے رجوع کر لیا تھا۔ اب اس کے پاس صرف دو طلاق بائن رہیں اور اگر وہ طلاق دے کر رجوع

کریم غاقراب صرف ایک یاٹی رو مگی۔ اب گر ایک غلاق دے دی تو پوری تین غلاق کے ساتھ حرام ہو جائے گی۔

”طلاق بائن“ یہ ہے کہ کوئی مطلق القضاہ (یعنی کوئی بے لفاظی) میں طلاق دی ہو یا طلاق کے ساتھ کوئی صفت ایسی ذکر کی جائے جس سے اس کی حتمی کالہا ہو۔ مثلاً یوں کہے کہ ”تجھ کو سخت طلاق“ یا ”تجھ کو چوڑی طلاق“۔ طلاق بائن کا حکم یہ ہے کہ بیوی فوراً نکاح سے نکل جاتی ہے اور شوہر کو ردیوع کا حق نہیں ملتا۔ البتہ عدت کے عذر بھی اور عدت ختم ہونے کے بعد بھی دوبارہ نکاح ہو سکتا ہے۔

”طریق مغالطہ“ یہ ہے کہ تین طلاق دے دے۔ اس صورت میں ہوگی ہمیشہ کے لئے حرام ہو جائے گی اور خیر شرعی حلال نہ دے دوبارہ نکاح بھی نہیں ہو سکتا۔ شوہر کا یہ کہنا کہ ”میرا تم سے کوئی تعلق نہیں“ یہ طلاقِ کناہ ہے جبہ اس سے ایک طلاقِ بائن واقع ہو جائے گی۔ اور دوسری دوسری دفعہ کا کہنا ”خود ہوگا۔ اور“ اس نے تم کو آزاد کر دیا“ کے الفاظ اردو محاورہ میں صریح طلاق کے ہیں۔ اب لئے یہ الفاظ اگر ایک دوبار کہے تو ”طلاقِ رجعی“ ہوگی اور اگر تین بار کہے تو ”طلاقِ مغلطہ“ ہوگی۔

”آج سے تم میرے ادرجرام ہو“ کہنے سے طلاق ہو جائے گی۔

س۔ کہوں ہوئے میری چوٹی والدہ صاحبہ سے لڑکر اپنے بچے چھٹی گئی اور کٹر وہ میری والدہ سے لڑکر میرے علی جاتی ہے۔ اس دفعہ میں اسے لینے کے لئے گیا تو اس نے میری والدہ صاحبہ کو میرے سامنے کالیاں دیں تو میں نے وہاں پر اس کے والدین کے سامنے اس کو کہنا کہ آج سے تم میرے اوپر حرام ہو۔ آپ برا کر تم مجھے بتائی کہ کیا اسے طلاق ہوئی ہے یا نہیں؟ اگر ہوئی ہے تو تمہیں۔ ورنہ نہیں ہوئی تو میں سے طلاق دینا چاہتے ہوں۔ آپ کی اطلاع کے لئے عرض ہے کہ وہ بے باوقار عاقل بھی ہے؟

ج۔ ”آج سے میرے اوپر حرام ہے“ کے الفاظ سے ایک طلاق بائنہ ہوگئی۔ منقطع مصل ہے۔ اس کی عدت پوری ہو جاے گی۔ اس کے بعد وہ دوسری زوجہ نکاح کر سکتی ہے۔ اگر آپ کا خضر اتر جائے تو آپ سے بھی دو بار نکاح ہو سکتا ہے۔ عدت کے اندر بھی عدت کے بعد بھی۔

مگر کسی نے کہا ”تم اپنی مار کے گھر چلی جاؤ، میں تم کو طلاق لکھ کر بھجوا دوں گا“

س: کیا بار بار شوهر کے یہ کہنے سے کہ "تم اپنی ماں کے گھر چلی جاؤ، میں تم کو طلاق کر چکا ہوں" طلاق کا غلط انداز ہے اور ان کے کہتے ہیں یعنی "تم یہ جی جاؤ، تم میں تم کو طلاق کر چکا ہوں" کا کیا حلال ہے جی؟

حقاً۔ آخر شہر طلاق کی نیت سے یہ کہے کہ ”تم اپنی ماں کے گھر چل جاؤ“ تو اس سے طلاق بائن واقع ہو جاتی ہے۔ اس کے بعد بغیر تجدید نكاح کے دوبارہ وہاں بیوی داخل ہو سکتی ہے۔ لیکن اگر انہیں روتا۔ آپ کے شوہر نے جراثیم کاٹ کئے ہیں، اس سے طلاق بائن واقع ہو سکتی ہے۔

اس آیت سے تقریباً دو سال قبل، ہم میاں ندوی میں کچھ اختلاف ہو گیا تھا اور میں اپنے سینکے ہندی چلی گئی۔ وہاں میرے شوہر نے میرے والد کے پاس ایک خط لکھا جس میں ان کے الفاظ یہ تھے۔ ”میں نے سوچا ہے کہ میں آج سے آپ کی بیٹی کی آزاد کرتا ہوں اور یہ فیصلہ میں نے بہت سوچ، چار اور کوششوں میں لیا ہے۔ اس کے بعد جب میں نے اس سے ملنا چاہا تو وہاں نہوا دیا کہ آپ اسے لے کر آئیں اور میں اسے چاہتا ہوں۔ لیکن پھر سب لوگوں کے سمجھانے سے وہ کچھ سمجھ کر آئی۔ ان ہی بزرگوں میں سے ایک مولوی صاحب نے میرے شوہر کو کہا کہ کیونکہ تم نے طلاق کے الفاظ استعمال نہیں کئے ہیں لہذا اہم رجوع کر سکتے ہو۔ جب سے اب تک ہم اکٹھے رہ رہے ہیں۔ اور جاری ہندوہ کی ایک بیٹی بھی ہے؟

نہا۔ ارادہ دہ ”میں آزاد کرتا ہوں“ کے الفاظ طلاق کے الفاظ ہیں۔ اس سے مولوی صاحب کا یہ کہنا تو غلط ہے کہ طلاق کے الفاظ استعمال نہیں کئے جتے چونکہ یہ لفظ صرف ایک بار استعمال کیا اس لئے ایک طلاق واقع ہوئی۔ اور شوہر کا یہ کہنا کہ ”اب آپ باختم ہیں“ اس بات کا قرینہ ہے کہ اس نے طلاق بائن مرالی نہیں۔ اس لئے نہا دو بار دہرنا چاہتے تھے۔ بہر حال یہ سب میں جو غلطی ہو چکی ہے اس کی تو اللہ تعالیٰ سے معافی مانگتے اور فوراً دوبارہ طلاق کر لیں۔

”میں تم کو اپنی زوجیت سے خارج کرتا ہوں“

اس نے اپنی بیوی کو یہ کہا کہ ”میں تم کو اپنی زوجیت سے خارج کرتا ہوں“ میں بارہا اس میں ایک بار ان ہی الفاظ کے درمیان طلاق کا لفظ استعمال کیا۔ کیا اس صورت میں طلاق واقع ہوئی ہے؟ کیونکہ بیوی خود طلاق مانگ رہی تھی پھر میں نے اسے چاہا تھا۔ اب آپ شریعت کی رو سے بتائیے کہ طلاق ہوئی ہے یا نہیں؟

نہا۔ ”حق زوجیت سے خارج کرتا ہوں“ نے الفاظ سے طلاق بائن واقع ہوئی اور دو نکاح کرنا پڑا ہے۔

”تو میرے نکاح میں نہیں رہی“

میں۔ ”میرے ایک دوست نے غصہ کی حالت میں اپنی زوج کو کہیں سے زائد مرتبہ کہا ”تو میرے نکاح میں نہیں رہی“ کیا اس سے شرعی طلاق ہو گئی یا کچھ نہیں؟

نہا۔ ”تو میرے نکاح میں نہیں رہی“ یہ الفاظ طلاق کنایہ کے ہیں۔ اگر طلاق کی نیت سے یہ الفاظ کہے ہیں تو اس سے ایک طلاق بائن واقع ہو گئی۔ اور دوسری اور تیسری مرتبہ کہنا بے اثر ہے۔ اس لئے دوبارہ نکاح ہو سکتا ہے۔

”یہ میری بیوی نہیں“

نہا۔ ایک دن میری بیوی سے لڑائی ہوئی تو میں نے غصہ میں یہ کہہ دیا کہ ”یہ میری بیوی نہیں ہے“ میں اسے اپنی بیوی تسلیم نہیں کرتا۔ ”میں نے لفظ طلاق کا استعمال نہیں کیا۔ یہ باتیں کہیں کہیں اس سے ایک طلاق واقع ہو گئی۔ یا مجھے کوئی کفار دہا

کتاب ہے؟

ج: یہ طلاق کتابیہ کے الفاظ ہیں۔ ان سے ایک طلاق بائن واقع ہوگی۔ نکاح دوبارہ کر لےجے۔

طلاق مغالطہ

نہیں طلاقیں دینے والا اب کیا کرے:

م: ایسے کسی مسئلہ کی کتابی فرمائیں جس میں نبی کریم ﷺ کی خدمت میں حاضر ہو کر دریافت کیا گیا ہو کہ میں نے اپنی بیوی کو تیسری مرتبہ طلاق دے دی ہے۔ اب میرے لئے کیا حکم ہے؟ میری فرمائش یہ ہے کہ حدیث مبارکہ میں ضروری حوالہ جات و روایات تحریر فرمائیں۔ واضح رہے کہ میرا اختلاف انہی، یکبارگی یا ایک مجلس میں یا زیادہ طلاقیں کے بارے میں نہیں ہے؟

ج: امام بخاریؒ نے ”اب من اجاب طلاق الثلاث“ میں حضرت عائشہ صدیقہؓ کی روایت سے رقمہ قرئیؒ کی بیوی کا واقعہ نقل کیا ہے۔ کہ واقعہ نے اسے نہیں طلاقیں دے دی تھیں۔ اس نے عبدالرحمن بن ابی بکرؓ سے نکاح کر لیا اور آنحضرت ﷺ سے شکایت کی کہ وہ عورت سے صحبت پر قادر نہیں۔ آپؐ نے فرمایا کہ تم واقعہ کے پاس واپس جاؤ چاہتی ہو؟ (اس نے کہا: ہاں! آپؐ نے فرمایا) یہ نہیں ہوگا۔ یہاں تک کہ دوسرے شوہر سے صحبت نہ ہو۔

((حدثنا سعد بن عقیل قال: حدثني الملقث، حدثني عقیل عن ابن شہاب قال: انہی عن عروۃ بن الزبیر ان علشۃ اعبرہ ان امرأۃ وطاعة القرطی جات الی رسول اللہ ﷺ فقالت: یا رسول اللہ ان دفاعة خلقنی قرب طلاقہ وانی نکحت بعدہ عبد الرحمن بن الزبیر القرطی وانا معہ مثل الہدیۃ لال رسول اللہ ﷺ. (العلک توبہ) ان ترجمہ الی وطاعة لا حتی یذوق عسلک و لذوقی عسلہ)) (صحیح بخاری ۷/۷۰۷، ۷۰۸)

اسی قسم کا ایک واقعہ طرہ دست قیس کا بھی صحیح مسلم وغیرہ میں مروی ہے کہ ان کے شوہر نے تیسری طلاق دے دی تھی۔

نہیں طلاق کے بعد رجوع کا مسئلہ:

م: ایک وقت میں تین طلاقیں دینے سے تین طلاقیں ہو جاتی ہیں اور پھر روانہ حلال کے رجوع کی کوئی صورت باقی نہیں رہتی۔ یہ جناب کا مسلک ہے۔ لیکن اجدید حضرات کہتے ہیں کہ حضور ﷺ کے زمانے میں اور کان نے امر نکاح کو تین طلاقیں دیں۔ جب آپ حضور اکرم ﷺ کی خدمت میں حاضر ہوئے تو حضورؐ نے ان کو رجوع کی اجازت دے دی۔

ج: صحابہ کرامؓ اور ائمہ اربعہؓ کا اس پر اتفاق ہے کہ تین طلاقیں خواہ ایک مجلس میں دی گئی ہوں یا ایک مجلس میں، وہ انہی ہی ہوتی ہیں۔ (اور نکاح کا جو واقعہ آپؐ نے نقل کیا ہے اس میں اختلاف ہے۔ صحیح یہ ہے کہ انہوں نے تین طلاقیں نہیں دی تھیں۔ بلکہ ”طلاق البتہ“ دی تھی۔ بہر حال جب دوسری اجازت میں وضاحت موجود ہے اور صحابہ کرامؓ اور ائمہ اربعہؓ میں بھی

اس پر مشن ہیں تو اس میں اختلاف کی گنجائش نہیں، وہ جانتے۔ اندر سے حضرت کا فتویٰ صحیح نہیں، ان کو قطعاً معلوم ہوتا ہے اس لئے جو فیصلہ شریعت کے مطابق و حرام کی پابندی سے لیا جاتا ہو اس کو اولیٰ و ثانی کے اس فتویٰ پر عمل کرنا واجب نہیں۔

حصانہ شرقی کی نشر کا

ک: کہو حلالہ جائز ہے یا ناجائز؟ قرآن یا اب وحدیث کی رو سے تفصیل سے؟ لکھنا فرمائیں۔

بہری زلدہ دوسرے والدہ صاحب نے سوچی تھو کہ ۳۰ روغہ طلاق اور اگر طلاق دینی اور بھر طلاق کرے حدت گزرنے کے بعد نکاح نہ والیہ۔ طلاق کیجھ اس طرح کیا کہ ایک شخص کو چوٹی نصیب سے نکاح کر کے نکاح سے بعد طلاق دینا پڑا وہ نکاح اس شخص نے نکاح کے دن بغیر ہم بستری کے اسی وقت روزانہ کے قریب والدہ کو کہہ کر منے نظر سے کہ ۳۰ روغہ طلاق دے دینی اور بھر حدت گزرنے کے بعد دوسرے والدہ نے ہر کی ماں سے دوبارہ نکاح کروا دیا اور ایک ماہ گھر رہے گئے۔ یہ طلاق صحیح جواب تھا؟ اس کی روشنی میں والدہ صاحبہ سے دوسرے نکاح نہ پڑھوایا جائز؟

حق فرما کہ ہم میں اور شادی کے اگر شوہر بچی کو تیسری طلاق دے دے تو وہ اس کے لئے عذاب نہیں رہتی یہاں تک کہ وہ عورت (بہت کے بعد) دوسرے شوہر سے نکاح (کھینچ) کرے۔ (ابو نکاح کے بعد دوسرا شوہر اس سے صحبت کرے مگر مرد نے یا از خود طلاق دے دے اور اس کی عدت ختم ہو جائے تب یہ عورت پہلے شوہر کے لئے حلال ہوگی۔ اور اس سے دوبارہ نکاح کر سکتے گا)۔ یہ حلال ٹھہری۔

نہیں طلاق کے بعد عورت کا کسی سے اس شرع پر نکاح کرنا ہے کہ وہ صحبت کے بعد طلاق دے دے گا۔ یہ شرط باطل ہے۔ اور حدیث میں ایسے طلاق کرنے والے اور کرنے والی پر سخت لعنہ لگائی گئی ہے..... تاہم ظالموں جو نے کے باوجود اور دوسرا شوہر صحبت کے بعد طلاق دے دے تو عدت کے بعد عورت پہلے شوہر کے لئے حلال ہو پڑے گی۔

اور اگر وہ صحبت کے بعد طلاق دے دے (جیسا کہ آپ نے اپنی والدہ کا قصہ لکھا ہے) تو عورت پہلے شوہر کے لئے حلال نہیں ہوگی۔

اور انکے در سے مرد سے نکاح کرتے وقت یہ نہیں کہا کہ کہ وہ محبت کے بعد طلاق ہے، بلکہ انہیں اسی قصص کا اچھا خیالی یہ ہو کہ وہ اسی عورت کو محبت کے بعد ناراض کر دے گا تو یہ صورت سوچنا اچھے نہیں۔ اسی طرح ان عورت کی نسبت یہ ہو کہ وہ دوسرے شوہر سے طلاق حاصل کر کے پہلے شوہر سے نکاح کرے گا تو یہ دوسرے نے تعلق نہ کرے گی تب بھی کن نہیں۔۔۔

طلاق نامہ سے عورت کو لایم رکھ کر اس کو ساتھ رکھنا بدکاری سے

میں نے سبھی کو یہی نصیحت دے دی کہ اگر آپ اپنے دل سے کسی عورت کے لیے محبت رکھتے ہیں تو اسے پہچان لیں اور اس سے بات چیت کریں۔ اگر وہ بھی آپ کی محبت کا جواب دے گی تو آپ اس سے شادی کر لیں گے۔

اور آتی سے میرا۔ اور اس کا کوئی تعلق نہیں ہے۔

اس کے بعد وہ طلاق نامہ میں چند گھڑیاں عادات کی بنا پر اپنی بیوی کو نہ دے گا اور قیام تک وہ طلاق نامہ میرے پاس محفوظ ہے جبکہ میں ہاؤس ٹرانسٹر اور مجبوراً بیوی کے ساتھ رہ رہا ہوں اور حقوق زوجیت بھی ادا کر رہا ہوں۔ مہربانی فرما کر بتائیے کہ کیا طلاق واقع ہوگئی یا نہیں؟ اور کیا مٹاؤ کبیرہ کا مرتکب تو نہیں ہو رہا ہوں؟ اگر اس مسئلے میں کوئی ٹکناؤ ادا کرنا چاہوں تو وہ کیا ہو سکتا ہے؟

ج۔ جب پرزبان، چہرہ اور ناظرین بیوی کو آپ نے تین طلاقیں گھڑیں تو وہ آپ پر ایسی مجبور ہوگئی۔ خواہ اس کو طلاق کا حکم ہوا یا نہیں۔ اور تین طلاق کے بعد جو آپ میں سے کسی بھی طلاق کرتے ہیں یہ خاص بدکاری ہے۔ اور گناہ کبیرہ کیا ہوگا؟ گناہ یہ ہے کہ اس گناہ سے توبہ کریں اور اس کو فوراً اپنے سے علیحدہ کر دیں۔ طلاق شرعی کے بعد وہ آپ کے خلاف میں دوبارہ نکاحی ہے اس سے پہلے نہیں۔

طلاق کے بعد بیوی پاس رکھنے سے پیدا ہونے والی اولاد کا حکم:

ج۔ میرے بڑے بیٹے نے اپنی منہ زور اور ناظرین بیوی کو تقریباً سات سال تک دلیرداشتہ ہو کر بدالت سے قریبی صورت پر معرفت وکیل ذاک سے رجسٹری ایک طلاق نامہ روانہ کیا جو اس کے بھائی نے وصول کر۔ طلاق نامہ کا مضمون انگریزی میں تحریر تھا۔ طلاق نامے میں میرے بیٹے نے اپنی منکوت بیوی کو کنیا والدہ یعنی "میں نے تمہیں طلاق دی" لکھا۔ یہ طلاق میرے بیٹے نے بغیر کسی جبر و جبر اور زور غصے کی حالت میں دی تھی۔ اس وقت اس کی بیوی تقریباً چھ ماہ کے حمل سے قحی۔ اس کی خوشبو دامن اور دیگر افراد خانہ کہتے ہیں کہ یہ طلاق حمل کے دوران نہیں ہوئی مگر میں اور دیگر افراد کا کہنا ہے کہ قرآن و سنت کی رو سے طلاق ہوگئی مگر اس کے سسرال واسلے اس بات کو نہیں مانتے اور اس سے قطعی انکار کرتے ہیں۔ لہذا آپ سے سوال ہے کہ طلاق ہوئی یا نہیں؟ اور اس دوران یعنی تقریباً سات سال سے دونوں بطور میاں بیوی کے رہ رہے ہیں اور اس درمیان ان کی دو بچیاں پیدا ہوئیں تو یہ بچیاں کس زمرے میں آتی ہیں؟ براہ کرم شریعت کی رو سے جواب بتائیے فرمائیں۔

ج۔ حمل کی حالت میں طلاق واقع ہو جاتی ہے۔ اور وضع حمل سے مدت ختم ہو جاتی ہے۔ آپ کے بیٹے نے اپنی بیوی کو جو تین طلاقیں دیں دو واقع ہو چکی ہیں۔ اور وہ دونوں ایک دوسرے پر قطعی حرام ہو چکے ہیں۔ اس کے بعد اگر وہ میاں بیوی کی حیثیت سے رہ رہے ہیں تو وہ گناہ اور بدکاری کے مرتکب ہوئے ہیں۔ اور ان کے ہاں جو اولاد اس عرصہ میں ہوئی اس کا نسب صحیح نہیں۔ اس کی حیثیت "یا جائز اولاد" کی سی ہے۔ ان کو چاہئے کہ فوراً علیحدگی اختیار کر لیں اور اللہ تعالیٰ سے اپنے گناہ کی معافی مانگیں۔

رجوع کے بعد تیسری طلاق:

میں: میری شادی ۹ سال پہلے ہوئی تھی۔ شادی کے ایک سال بعد پہلی بچی ہوئی۔ ایک دن گھر سے باہر جاتے ہوئے میں نے اپنی بیوی سے کہا کہ ”میں تمہیں طلاق دیجہوں“ یہ الفاظ میں نے دوسرے کہے اس کے فوراً بعد ہم نے رجوع کر لیا اور اس کے بعد ہمارے پاس چار بیٹیاں اور دو بچے ہیں۔

ایک مرتبہ کلچر میں نے گھر سے باہر ۲ تے ہوئے اپنی بیوی سے کہا کہ ”تمہیں طلاق دیجہوں۔“

وہ اب مالی، اس کے بعد ہم نے ایک خانقاہ صاحب سے معلوم کیا کہ اس طرح طلاق، دہائی یا نہیں؟ تو انہوں نے ہم سے یہی کہہ کر طلاق وقوع نہیں ہوئی کیونکہ اس دو طلاقوں کے بعد فوراً رجوع کر لیا تھا اس لئے وہ مؤثر نہ ہوئی ہیں۔ اس سے ہمارے میں شریعت کا کیا حکم ہے؟

ج: دو طلاقوں کے بعد آپ نے فوراً رجوع کر لیا تھا۔ مگر شوہر کو صرف تین طلاقوں کا حق دیا گیا ہے اس لئے ان دو طلاقوں سے رجوع کر لینے کے بعد آپ کے پاس صرف ایک طلاق باقی رہ گئی تھی جب آپ نے یہ تیسری طلاق بھی دے دی تو بیوی قطعی حرام ہو گئی۔ اب دوبارہ نکاح کی گنجائش بھی باقی نہیں رہی۔ اس لئے اب حلال شریفی کے ایسے دونوں ایک دوسرے سے نئے حلال نہیں ہو سکتے۔ عورت عدت کے بعد دوسری جگہ نکاح کر کے دوسرے شوہر سے محبت کرے دوسرا شوہر محبت کے بعد فوت ہو جائے یا از خود طلاق اسے دے اور اس کی عدت بھی گزار جائے تب اگر وہ چاہے تو آپ سے ساتھ دوبارہ نکاح کر سکتی ہے۔

ایک طلاق کے بعد دوسری تیسری طلاق کب دی جائے:

میں: بار اول طلاق دینے کے بعد دوسری و تیسری طلاق دینے کے لئے کتنے وقفہ کی ضرورت ہے؟

ج: رجوع خور کے لئے طریقت طلاق ہی کا معنی سوائے سنت کے یہ ہے کہ اس کو تین طلاق تین طہر میں دینا چاہیے، لیکن اگر ایک دفعہ میں تین طلاق دینے کا تب بھی تین طلاق واقعی ہو جائیں گی، اور اس طرح طلاق دینے والا مرتکب نفس نکال سنت کا ہو گا۔

طلاق کے لئے تحریر ضروری نہیں:

میں: زید نے بندہ کو تین اشخاص کے روپر دوسرے طلاق دی مگر سوائے صاحب نے فرمایا کہ طلاق تحریر ہوگی، اور وہ وہی تصور ہوئی، عدت ناراض تحریر سے شروع ہوئی، چنانچہ زید نے تحریر طلاق بھی لکھ دی، ایک جیش گزار جانے کے بعد زید نے دوسرا طلاق نامہ لکھ کر دیا، اس کے بعد بندہ کو بھولی نے تجدید نکاح کرنے پر مجبور کیا تو زید نے کہا کہ مقررہ طلاق سے زائد ہو چکی ہے، اب کوئی توثیق باقی نہیں، بغیر حلال کے باہر نہیں ہو سکتا، مگر سوائے صاحب نے تاریخ تحریر سے طلاق

اولیٰ دینی کا اعتبار کر کے قہر یہ نکاح کی رائے کی بنا پر قہر یہ نکاح ہوگی، زبانی طلاق دینے کی نادرہ سے طلاق نامہ ہوئی اور عدت شروع ہوئی یا تاریخ تحریر سے دو یہ قہر یہ نکاح درست ہوئی یا نہیں، کیا اس میں نفرتی کراوی جائے گی؟
ج: اس صورت میں طلاق اسی وقت ہوگئی تھی جس وقت زید نے زبانی دوسرے طلاق دئی تھی، یہ قول نقطہ ہے کہ بدون تحریر طلاق کا اعتبار نہیں ہوتا بلکہ جس وقت زید نے زبانی طلاق دئی تھی، پھر ایک مجلس کے بعد جو زید نے دوسرے طلاق نامہ لکھ کر روانہ کر دیا، اس سے فرض زید کی انشاء طلاق جدیدہ تھی تو زید کی زوجہ مطلقہ بن گئی، اگر بدون عدالت کے زید سے اس عورت کا نکاح صحیح نہیں ہوا، تفریق اور طلاق کی کراوی ہوئے، جیسا کہ خود زید کے قول سے ثابت ہے، اور باوجود تصریح زید کے کہ مقررہ طلاق سے زائد ہوئی ہے، مولوی صاحب کا قہر یہ نکاح کراہ اور اس کی اجازت زینا تحت غلطی ہے، البتہ اگر زید کہتا کہ دوسرے طلاق نامہ پر جو طلاق نکھی گئی ہے اس سے ہی سابقہ طلاق کی خبر دینے مقصود ہے، انشاء طلاق جدیدہ مراہم نہیں ہے تو پھر قہر یہ نکاح بلا عدالت کے صحیح ہوگا، مگر جب کہ خود زید کے قول سے انشاء طلاق جدیدہ ثابت ہے تو پھر کسی تاویل کی مجاش نہیں ہے، کنوائی رحمۃ اللہ علیہ۔

تحریر طلاق کا حکم:

میں نے اپنی تھوڑے بوجھ کر دوسری جگہ بیان کر دیا، مگر میری تھوڑے بوجھوں کے میرے انتظار میں بیٹھی رہی، ستر لوگوں کے سنے سننے سے نکاح کی چاروں ہوئی مگر میں موقع پر اس کے والد نے کہا کہ سبکی زوجہ کو طلاق دے دو مجھے نہایت رنج ہوا، اور صاف انکار کر دیا، ایک روز ایک مولوی نے کہا کہ تم کا عقد لکھ دو تو میں کی زبان بند ہو اور وقت گزار جائے گا، اور صرف لکھنے سے طلاق نہیں ہوتی جب تک زبان سے نہ کہی جائے، مولوی کے کہنے پر مجھے یقین ہوا کہ صرف لکھنے سے طلاق نہیں ہوگی چنانچہ مولوی مضمون نکالا تھا اور میں لکھنے غما، لفظ سے طلاق کا بھی لکھوا دیا اور زید کا نام وغیرہ بھی لکھ گیا، اس صورت میں طلاق واقع ہوئی یا نہیں؟

ج: طلاق جس طرح زبان سے کہنے سے واقع ہوتی ہے لکھنے سے بھی ہو جاتی ہے پس جب کہ اس مولوی نے باقاعدہ آپ کے قلم سے طلاق نامہ لکھوا دیا اور آپ نے لکھا تو آپ کی زوجہ پر تمین طلاق واقع ہوگئی، اس مولوی نے آپ کو دھوکہ دیا چنانچہ اس کی تحقیق ثانی میں ہے کہ کتابت سے بھی طلاق واقع ہو جاتی ہے اور حدیث شریف میں آیا ہے، ثلث جدہیں جدو هنزلہن جدو الحدیث۔ اس سے معلوم ہوا کہ لکھی اور مذاق سے بھی طلاق واقع ہو جاتی ہے اور بلائیت بھی حرمہ طلاق واقع ہو جاتی ہے۔

مذاق سے بھی طلاق ہو جاتی ہے:

ج: زید کے دوست نے زید سے زید کی بی بی کے بارہ میں مذاق کیا، زید نے مذاق کا تین دفعہ یہ کہہ دیا کہ طلاق دی،

طلاق دی، حلال دی، مومن عہد اللہ نوئی نے فتویٰ دیا کہ طلاق واقع نہیں ہوئی اور اسے ایک سولوی نے فتویٰ دیا کہ طلاق واقع ہوئی لیکن رجوع کر سکتے ہو۔ پتہ پتہ یہ کہ رجوع کر لیا، اور اس وقت یہ کہ لفظ طلاق کہا تھا اس کی نیت طلاق نہ تھی، بلکہ نہ افکا کہا تھا، اور نہ یہ کہ منکوحہ کے زبردستی کیا، اس میں شک ہے کہ زمانہ رسول اللہ ﷺ میں تین دن کے بعد ایک ایسا سمجھا جاتا تھا، اس لئے رجوع جائز ہے اور یہی حال حضرت عمر فاروق المصنم کے زمانہ تک رہا، آیا شرعاً رجوع کرنا زیادہ ضرورت سمجھا جاتا تھا؟

ج: پہلے سے ذکر کردہ کی وجہ سے طلاق کا لفظ لکھ کر دیا گیا ہے اور یہ کہ ایک جہد طلاق ہو گئی، اور صریح الفاظ میں نیت کی ضرورت نہیں ہے اور منافقت صریح کی بھی وجہ نہیں ہے بلکہ اگر اس سے واسطہ ہے کہ زیادہ عینی اور عینی کی نسبت کہہ رہا ہے کہ طلاق دی اور تین بار لفظ طلاق کہہ کر رجوع کرنا درست نہیں ہے۔ اور غرض بدوں طلاق کے جائز نہیں، کما قال اللہ تعالیٰ فان طلقها فلا تحل له من بعد حتى تنكح زوجاً غيره، اور اجراء صحابہ کرام پر ہو گیا ہے کہ معتقد طلاق سے اگرچہ بطلان واقع ہو، بدوں طلاق نکاح درست نہیں۔

نشر کی حالت میں طلاق کا حکم

کیہ نشر کی حالت میں طلاق واقع نہیں ہوتی:

نہ: زیادہ کا نام نشر کی حالت میں قاضی نے پڑھا یا بعد از اس کے نشر کی حالت میں ایک جلد میں تین طلاق دے دی، بعد نشر تک ہونے کے نہایت آنسو کر کے اپنے گناہ سے توبہ کی، اب وہ ان کا عقد جائز ہے یا نہیں؟

ج: حالت نشر میں اگر شوہر اپنی زوجہ کو طلاق دے تو طلاق واقع ہو جاتی ہے جیسا کہ درختار میں ہے، و بضع خلاق کل روج مانع عاقل ولو تقدیراً بعد عن السكران ولو عدا او مکرہ او عذراً او سفہاً او سکران در مختار ملخصاً قوله بعد عن السكران فانہ فی حکمہ العاقل زوجاً نہ فلامنا ثابہ یس قوله عاقل ولو لہ الاثم او سکران، حاشیہ۔ پس اگر شوہر نے تین طلاق دی ہیں تو طلاق کے مطلق طلاق کا نکاح اس سے نہیں ہو سکتا قال اللہ تعالیٰ فان طلقها فلا تحل له من بعد حتى تنكح زوجاً غيره، الا یہ اور طریق طلاق کا یہ ہے کہ وہ عورت بعد نکاح کے تین طلاق دی ہیں اور اس عورت سے لئے تین کو حلال آتا ہو اور تین دن میں اس کے لئے حلال ہو کر طلاق آتا ہو اور اسے شخص سے نکاح کرے اور وہ شخص بعد اہل کے طلاق دینے والا ہو، اور اس کی مدت نذر جائے اس وقت شرعاً اس نکاح کی نیت ہے۔

نہ: یہ نشر کی گئی کہ اپنی زوجہ کو طلاق خلاق کہتا ہے، اور لوگوں کی مار پیٹ کرنے کی وجہ سے طلاق طلاق کہتا ہے، یا جاتا



ہے۔ یعنی اس نے بعد ازاں بی بی سے تصور کی معافی چاہتا ہے۔ اور علقان کی وجہ دریافت کرنے پر بی بی نے بھی جواب دیا ہے۔ غرض کہ حالت انصر میں مجدد مرتب اپنی بیوی کو طلاق علقان کہا ہے، یہ علقان واقع ہوئی یا نہیں، اور بی بی تو کوئی بیوی، بھینچون و سکران میں کی طرف سے وارد دہائی تاہوں میں کھسکے کہ بخون کی طلاق واقع نہیں ہوئی، اور سکران کی طلاق واقع ہوئی ہے حالانکہ دونوں ذرا مختلف ہیں؟

۱۔ شکی میں ہے وہی نیتاً و عیباً طلاق سکران واقع اذا اسکر من المحمر والنسب و هو مدعی اصحابا نہیں، تاہیں اس روایت کے صورت اس میں زیادہ کی وجہ سے ہو گئی، پھر اگر یہ نے لفظ طلاق میں مرتب یا اس سے زیادہ کہا ہے تو اس کی وجہ سے لفظ طلاق ہو گئی، اور حالت اس سے درست نہیں۔ اور تاجہ جہیر بھی جلا جلا کے درست نہیں ہے، اور اگر علقان دوسرے کہہ کہ سے قرآن میں رجعت مدت کے اندر صحیح ہے، اور بعد مدت کے نکاح جدید ہو سکتا ہے، لیکن ظاہر سوال سے زیادہ کا چاروں لفظ علقان کہا معلوم ہوتا ہے کہ دوسری خواہش، حالت انصر میں علقان طلاق کہا، اور دوسری لڑکیوں کی ماہیت پر۔

تو اگر بی بی الراجح یہاں ہے، اور یہ تکرار عبارت نہیں ہے تو اس صورت میں نہیں طلاق اس کی وجہ پر واقع ہو گئی، اور رجعت نکاح جدید بنا عدالت نے درست نہیں ہے، اور وہاں میں شک نہیں کہ بخون کی طرف سکران بھی قاتر بخل ہے، لیکن مقدمہ علقان میں اس کا یہ نہ کہ جس کی صحیح تفسیر یہ ہے کہ بعد انصر کے اس کو کوئی سے فرق نہ کرے۔ ترجیح اور واقع کی بنا میں سے تفسیر اس اعتبار سے کیا کرے ہے، اور بجائے لفظ انصر کے عالم بخل قرار دیا گیا ہے جیسے کہ در فتاویٰ اس صورت واقع طلاق کل زوج بالغ عاقل، ولو قد قهر، فیدخل السکران، سے یہ بات صرف ظاہر ہے کہ سکران لزوم اتمام زہرنا عزالہ ہو کر کے در خصم میں علقان کے ہے بخلاف بخون کے تفسیر یہاں نہیں جس کے بارے میں علقان طور پر کوئی نقصان ہو، یا کسی آفت و مدمر کی وجہ سے ایک ایسا بخل واقع ہو گیا ہو کہ جس کی وجہ سے بخل اور سے اس کو کوئی اختیار باقی نہ رہے، نہ کسی کام میں اس کی نظر تفسیر نقصان پر ہو کہ وہ بخل مدعی دفع الفلح عن الفلح، اس علم سے علقان سے جیسا کہ در فتاویٰ اس عبارت سے ظاہر ہے، ہر اس کی علقان کا کوئی اعتبار نہیں، اور ای وجہ سے حالت ہون میں بھینچون کی علقان کہ متعلق عدم افراز کا حکم، یا کیا ہے۔

جبر سے بھی طلاق ہو جاتی ہے۔

۲۔ زیادہ اسے نہ کر کے پاس دار جنگ و جہاد، اور چار بار کا ہونا اپنے دھن کو بایں وجہ یہ آئے کہ اس کے سر پر اور اس نے لڑائی کے دوران و غلام کی جنگی چالوں سے کرشمہ ایک ساز کاغذ پر زیادہ سے بختل کر کر کرشمہ گواہ ہے، اور علقان وادی، لیکن حالت میں زیادہ کا طلاق دیا صحیح دیا نہیں، اور اگر طلاق لڑائی لڑائی یا بخل کی جانب سے شریعہ جائز ہوا ہو؟

۳۔ اگر یہ وجہ نہ کر کے وارد ہوتی اس سے لفظ علقان کا کہا گیا ہے اور اس نے مجبور ہو کر اپنی زوجہ کو طلاق دے دی ہے،

جب تو اس کی زوجہ پر طلاق واقع ہو چکی ہو، مگر وہ نہیں ہو سکتی، کیونکہ عروہ کی طلاق بھی مندا لکھی واقع ہو جائے گی، اور اگر یہ نئے زبان سے طلاق نہیں دی، محض سادہ کاغذ پر نہ سے دستخط اور لکھی کرالیا ہے۔ اور پھر اس کاغذ پر کسی سے طلاق تصویبی سے نہ اس صورت میں زیادہ کی زوجہ کو طلاق نہیں ہوئی۔

ن ایک شخص کی شادی ایک عورت سے ہوئی، دین مہر پانچ سو روپیہ ایک اثرائتی قرار پایا، اس عورت کے دین مہر میں اس کے شوہر نے اپنا کان اور اپنی کاشتکاری جو دین مہر کی قیمت کا تھا لکھ دیا، اور اس سے چار پانچ لاکھ کے بھی ہوئے، اس کے بعد اس کی ماں اپنے گھر لے گئی۔ جب اس کا شوہر مرضی کے لئے گیا تو لڑکی نہیں آئی، اور دین مہر کا دعویٰ کر دیا۔ لڑکی کے دکھا، نے شوہر کے دکھا، سے ظاہر کیا کہ طلاق دلا دی جائے، اور ہم دین مہر صحافہ کراہتے ہیں۔ شوہر کو یہ منظور نہ تھا، مگر دکھا، نے اس کو زبردستی دبا کر نسطحہ پر دستخط کرا دیے اور اس نے اپنی زبان سے طلاق نہیں دلی، دوسرے دن عورت اجلاس پر لگی اور پیشکار نے مسلمان پر حاکم کر دیا، اور اس نے کچھ نہیں کہا، اس صورت میں عورت معتقد ہوئی یا نہیں؟

ج۔ خلیفہ کے نزدیک جبر و اکراہ سے بھی طلاق واقع ہو جاتی ہے اور استدلال اس کا اس حدیث سے ہے ثلاث جدهن حد وھن لھن جد الحدیث، لیکن اگر شوہر زبان سے طلاق دے اور دوسرے لوگ طلاق نہ لکھ کر جبر اس کے دستخط کرالیں، اور اس کو وہ قرار اس کا نہ ہو کہ یہ طلاق نہ میں نے لکھوایا ہے۔ تو پھر طلاق واقع نہیں ہوئی۔

نابالغ کی طلاق کا حکم:

ن۔ دوبارہ طلاق مفسدہ اہل علم وینا جا مختلف شدہ اند، فریق نولی گو یہ کہ بہرین زوجہ خوف نہاد پیشانی عورت دواہ بن خوف خباہات نہادہ اعلیٰ شد ضرورت است پس طلاق صبی واقع است و ضرورت حاکم بر ذوقاضی شرعی رہی نیست خود صغیر مالک طلاق است ازوطاق گرفتہ دیگر جاء نکاح جائز است، فریق ثانی می گوید ضرورت ان بانہ کہ در کتب مصرع است، اہل ضرورت است نہ کہ وہ در کتب کتاب مصرع نیست، ہر کس مجاز ایچہ ضرورت نیست، وبالعرض اثر ضرورت تسلیم شک تھا، کا ضی شرط است، نہ مذہب غیر محل جائز است، فریق ثانی حکم اند کہ قلیہ ہی ضرورت جائز دواہ عادل بر فریق مفصل بیان اند، بوقت ضرورت طلاق صبی واقع فی عدا بان، مراد از ضرورت کلام ضرورت است، ہر کس مجاز باختراع ضرورت است یا ہرچہ در کتب مصرع بانہ ضرورت مصرع فریق اول، واقعی ضرورت اند یا بس طلاق صبی چہ ذہ است اول بہ مذہب غیر جاء، است یا نہ، اقتضائے کا ضی دوسرے مسئلہ شرط است یا ہر کس را اختیار است کہ از بھی طلاق و پابندہ نکاح دیگر نہاید، امثال ایس نقلہ اس را ذہ کہ مذہب باختراع ضرورت، زخو، جائز است یا ہاں وقت کہ تصریح در کتب فقہ یا نہ شود بوقت اشد ضرورت دوسرے معاملہ ترک مذہب خود محل بہ مذہب غیر جائز است، چنانچہ در زوجہ معتقدہ معتقدہ مصرع است تحریر مصلوبی محض در اختراع طلاق مفسدہ صحیح است یا چہ؟

ن طلاق میں واقع نیست، اگر کسی ایسا طلاق نیست کہ پیش دفع الغلہ عن ثلثہ الحدیث و لما صرح به الفقہاء، فاطمہ، و تفریق قاضی کہ در مواقع تصدیر بعض احوال طلاق کر دہ شدہ است، و در حقیقت و بیجا طلاق و از مہم نیست بلکہ تفریق قاضی و از مہم طلاق و دہ شدہ، جس تفریق قاضی در اس مواقع ہم نہ دہی است بلکہ اصل ہاں است و ہاں تفریق قاضی و اطلاق ہم کر دہ اندہ آنکہ طلاق میں بدون تفریق قاضی واقع نہ ہوتا، و مواقع تفریق قاضی ہاں است کہ فقہاء تصدیق اس فرمودہ اندہ آنکہ بخلاف مواقع مذکورہ عدم جو طلاق میں کنیم و ضرورت مجوزہ تفریق اول در اس و اصل نیست و تفریق قاضی ضروری است کہ ہر کسی را اختیار نیست کہ بموقع ضرورت از مہم طلاق دہاوند، لہذا کافی کنندہ و ترک نہ سبب متعلقہاں و سوائے مواقع کہ فقہاء در اس مواقع بہ سبب غیر مل را مجوز فرمودہ اندہ جائز نیست۔

پس تحریر مولوی محمد بخش صاحب در بارہ عدم وقوع طلاق میں صحیح و معتبر است و تحریر نواری طلاق میں صحیح و معتبر نیست۔
 ۱۔ ذیل حلفہاں اس بات کی تصدیق کرتے ہیں کہ۔ تہ تحریر دیگر۔ تہ نہایت جاہلانہ ساقط کیا گیا کہ جو ایک معزز شخص بہ کچھ کہہ کر مخاطب کیا اور بہت سے واقعات اس کے کہے جس کے باعث ہر پر ایسا خد طاری ہوا کہ تمام بدن کا پٹے لگا، جس کی بہت یہ مشہور ہے کہ وہ نہایت مورد غضب و مظلوم شخص تھے کہ جو کوئی جواب نہ دے تو اس کی جواب دینا شروع کیا اور یہ تحریر ہو کہ یہ کیا جانتے ہیں، کہ کوئی کیا ہو گیا ہے کہ جو شاہرہ لوہ ایک معزز شخص ہو کر ایسی جانت کر رہے، اسی عین جگہ میں تحریر کر گئے پانچ سات مرتبہ ایک ایک شخص و سب کہ جتا کر طلاق، لگی دو عمر کی طرف دیکھتے تھے، ایسا معلوم ہوتا تھا کہ بہتیرہ مرتبہ ہاں کی کہی ہوئی میں طلاق طلاق طلاق لہذا یہ سب کا نتیجہ دیکھنے والے کی نفس تھے، بعد اس کے کہ نہ کہ نہ تھا، اور آتی تھی طرح ہاتھیں کرنے لگا و نہ زیادہ قطعی یقین تھا کہ نہ کہ یہی یہ غضب و مولوی اور مجبوراً حرکات باجہائی کی نوبت لائے گی۔ آیا کہہ کی ایلیہ پر طلاق واقع ہوئی یا نہیں بینوا و موحوا۔

اس پر مولوی محمد تامل مدس نہ دہنے پر جواب لکھ ہے کہ صورت سنو نہ میں طلاق نہیں پائی، کیونکہ مدعوئی کی طلاق واقع نہیں ہوئی۔ اور عبارت ثانی جلد ۱۰ ص ۱۰۱ و سنل فیس طلق و وحید ثلاثھی محسن الفاضل و عبد مہموت و جواب بان المہموت عن اصنام الجنون فلا یقع، پیش کی ہے، اس پر حضرت مفتی صاحب سہلہ طاقانی نے جواب تحریر فرمایا ہے؟

ج: اقول و اللہ اعلم فی سبب ہرے کہ طلاق اکثر عہد کی کی حالت میں دہی جاتی ہے اور عہد ہی موجب اور باعث طلاق دینے کا غالب ہوتا ہے چنانچہ کتابیات میں حالت غضب کو قریبہ وقوع طلاق کا بعض کتابیات میں کہ: اس کی دلیل میں ہے کہ حالت غضب میں طلاق واقع ہو جاتی ہے اور سوال میں کہہ کا کچھ بیان بھی مذکور نہیں ہے، مثلاً یہ کہ میں نہایت غضب سے مدعوئی ہو گیا تھا، اور لکھ کہ تحریر میں ہے کہ میں کیا کہہ رہا ہوں وغیرہ و دیگر عدم وقوع طلاق کا کہ: اس صورت میں مشکل ہے اور

س: ایک شخص نے اپنی بیوی کو طلاق اس طرح دی، "میں انکس طلاق پائی دیتا ہوں، تین حلاقوں کے ساتھ یہ سب مسائل میں نے ہنٹھائی تو پھر میں بغیر پردہ کر حاصل کیے ہیں" اس کے ساتھ ہی اس شخص نے یہ شرط بھی عائد کر دی کہ طلاق کا اطلاق اس وقت ہوگا جب فیث جو کہ بیوی کی ملکیت ہے وہ فراخت کر دیا جائے گا۔ واضح رہے کہ شوہر نے پر سکون زندگی گزارنے کے وعدے پر مہر کی رقم معاف کر لی اور اس ضمن میں اپنی بیوی کا طلیف بیان منسخریت کے درپردہ لوانا۔ اس کے فوراً ہی دو تین روز کے دند کے بعد طلاق مندرجہ بالا طریق پر دے دی۔ مرد، کرم از روئے شرع وضاحت و رہنمائی فرمائیں کہ کیا یہ طلاق ہوگئی یا طلیف فروخت ہونے کے ساتھ شرط رہے گی؟ جبکہ طلیف نبوی کے نام لانا شدہ ہے؟

ج: مگر طلاق اور اس کی شرط ایک ہی جہز میں لکھی تھی مثلاً یہ کہ "اگر طلیف فروخت کرے گی تو اس کو تین طلاق" اس صورت میں طلیف کے فروخت ہونے پر طلاق ہوگی۔ جب تک طلیف فروخت نہیں ہوا طلاق نہیں ہوگی اور اگر طلاق پہلے دے دی بعد میں وضاحت کرتے ہوئے شرط لگائی تو طلاق فروغ واقع ہوگئی اور بعد کی وضاحت کا کوئی اعتبار نہیں۔

س: ایک شخص نے اپنی والدہ سے قصہ میں آکر کہا کہ اگر میں تجھے پائے پاؤں تو تجھ پر محرت طلاق ہوگی اور یہ لفظ اس نے صرف ایک عبارت کہا ہے۔ اب وہ شخص اپنی والدہ کے پاس آنا چاہتا ہے تو اس کے لئے کیا صورت ہوگی؟

ج: اس صورت میں وہ شخص زندگی میں جب بھی اپنی والدہ کے پاس جائے گا تو بیوی پر ایک طلاق رجل واقع ہوگی جس کا حکم شرعی یہ ہے کہ عدت کے اندر بغیر تہہ بید نکاح کے شوہر رجوع کر سکتا ہے۔ البتہ عدت کے بعد محرت کی رضامندی سے دوبارہ نکاح کرے گا ہوگا۔ بہتر یہ ہے کہ یہ شخص والدہ کے پاس چلا جائے، اس سے ایک طلاق رجعی ہو جائے گی۔ اس کے بعد یہ شخص بیوی سے رجوع کرے اور "رجوع" سے مراد یہ ہے کہ یا تو زمانہ سے کہہ دے کہ میں نے طلاق دینے سے لے لیا یا بیوی کو اتھار لگا دے یا اس سے محبت کر لے۔ زبان سے بظنی سے رجوع کر لینے کے بعد طلاق کا اثر ختم ہو جائے گا۔ لیکن اس شخص نے تین حلاقوں میں سے ایک طلاق کا حق استعمال کر لیا۔ اب اس کے پاس صرف دو طلقتوں کا حق باقی رہ گیا۔ آئندہ اگر دو طلقتیں دے دیں تو بیوی حرام ہو جائے گی اس لئے "سندہ امتیاط کرے۔"

س: کچھ عرصہ قبل زید کی اپنے سرسرا والوں سے کسی بات پر ہزار گفتی ہوگئی۔ کچھ لوگوں نے ان کا سیل ناپ کرانا چاہا، غیبر کی حالت میں زید نے والدین کی موجودگی میں یہ الفاظ ادا کئے۔ "جس روز اس (بیوی) نے ان کے گھر (لاڑکی کے والدین کا) کا ایک (لاڑکی) کا ایسا ہی دن جس کو تین طلاق" اس کے بعد ابھی چند دن گزرے تھے اس کے سرسرا والوں سے صلح کر دوا دی گئی ہے۔ لیکن زید کی بیوی کو بچے والدین کے گھر کا کھانا کھانے سے منع کر دیا گیا ہے۔

آیا زید کی بیوی اپنے ماں باپ کے گھر کا ساری طرح کچھ نہیں کھا سکتی؟ اور اگر کچھ بچہ لے سے ہی کھالے تو کیا طلاق واقع ہو جائے گی؟ کیا یہ شرط کسی صورت میں ختم ہو سکتی ہے، اگر ایسا ممکن ہے تو وہ کیا صورت ہوگی؟

ج: اس شرط کو ختم کرنے کی ایک صورت یہ ہوتی ہے کہ زید اپنی بیوی کو ایک طلاق بائن دے دے۔ طلاق کی عادت ختم ہونے کے بعد عورت اپنے والدین کے گھر گھانا کھا کر اس شرط کو توڑ دے اس کے بعد زید اور اس کی بیوی کا دوبارہ نکاح کر دیا جائے۔

”اگر والدین کے گھر مئی تو طلاق سمجھتا“

ج: میرا سہیل والوں سے جھگڑا ہوا تھا میں نے فیصلے میں اپنی بیوی پر شرط دکھادی تھی کہ تو میرے بغیر اپنے ماں باپ کے گھر مئی تو میری طرف سے طلاق سمجھتا۔ اب تک وہ نہیں گئی، اگر وہ چلی جائے تو اس پر طلاق ہوگی۔ اب اگر میں خود اجازت دوں تو وہ میرے بغیر جاسکتی ہے کہ نہیں؟ دوسری بات یہ ہے کہ اگر وہ اپنے ماں باپ کے گھر چلی جائے تو میں کس طرح رجوع کر سکتا ہوں؟

ج: آپ طلاق واپس نہیں لے سکتے۔ اگر وہ بغیر آپ کے سینکے جائے گی تو طلاق تو واقع ہو جائے گی مگر یہ رجعی طلاق ہوگی۔ آپ کو عورت کے اندر رجوع کا حق ہوگا۔ رجوع کا مطلب یہ ہے کہ زہان سے گھبرا جائے کہ میں نے طلاق واپس لی یا میں نے طلاق کا حلق کاٹ کر لیا جائے۔
طلاق مطلق کو واپس لینے کا اختیار نہیں:

ج: اگر کوئی شخص اپنی بیوی سے خسر میں یہ کہہ دے کہ ”اگر تم نے میری مرضی کے خلاف کام کیا تو ختم میرے نکاح سے باہر ہو جاؤ گی“ اگر شوہر اس شرط کو ختم کرنا چاہے تو کیا وہ ختم ہو سکتی ہے اور کس طرح؟ دوسری بات یہ ہے کہ فرض کرو اگر بیوی اس کام کو کر لیتی ہے تو کیا وہ نکاح سے باہر ہو جاتی ہے؟

ج: طلاق کو کسی شرط پر معلق کر دینے کے بعد اسے واپس لینے کا اختیار نہیں، اس لئے اس شخص کی بیوی اگر ان کی مرضی کے خلاف وہ کام کرے گی تو طلاق بائن واقع ہو جائے گی۔ اگر دوبارہ نکاح ہو سکے گا۔
کیا دو طلاقیں دینے کے بعد طلاق مطلق واقع ہو سکتی ہے:

ج: زید نے اپنی بیوی کو کہا ”اگر میری اجازت کے بغیر سیکے گی تو تمہیں طلاق ہے“ مگر چند دنوں کے بعد دوسری عورت سے دو طلاقیں دے دیا ہے اور اپنی بیوی سے الگ ہو جاتا ہے اور اپنی مطلقہ بیوی کو بیکے بیچ دیتا ہے یا دوسری عورت اپنے والدین کے گھر چلی جاتی ہے تو کیا اس عورت کو صرف دو طلاقیں واقع ہوں گی یا وہ طلاق بھی واقع ہو جائے گی جو زید نے اس شرط :
دی کہ میری بغیر اجازت اپنے والدین کے گھر مئی تو ایک طلاق ہے۔ کیا زید اپنی بیوی کو دوبارہ نکاح میں لاسکتا ہے؟

ج: طلاق مطلق نکاح باہر سے اس شرط کے پائے جانے سے واقع ہو جاتی ہے۔ جس صورت میں مسئلہ میں دو طلاق کے بعد بیوی کا سینکے جانا اگر عادت ختم ہونے کے بعد تھا تو طلاق مطلق واقع نہیں ہوئی۔ اور اگر عادت کے اندر تھا اور شوہر نے خود اسے

بھیا تب بھی تیسری شادی واقع نہیں ہوئی۔ کیونکہ شرط واجازت جانے کی تھی اور یہ جانا بھی اجازت کے بغیر ممکن نہ تھا اس لیے علم سے ہوا۔ اور اگر صورت عدت کے اندر شوہر کی اجازت کے بغیر علیٰ نئی تو تیسری شادی بھی واقع ہو جائے گی اور اگر شوہر کی اجازت کے بغیر دوبارہ نکاح منع نہیں ہوگا۔

اگر تم مہمان کے سامنے آئی تو قین حلق:

یہ کہ شہر معصوم کی بات پر غصہ کرنا سنا گئے ہیں۔ ایک دفعہ حضورؐ سے دورانِ نبیؐ نے کہا کہ اگر تم میرے یا اپنے رشتہ داروں کے سامنے آؤ گے تو ہمیں میری طرف سے قین حلق دے۔ یہ کہہ کر چلے گئے۔ جب انہیں معلوم ہوا کہ مہمان آنے والے ہیں جو کہ ان کے اور میرے۔ اور اس نے کہا کہ میں تمہاری بہنوئی ہوں۔ ان کے سامنے جانا چاہیے۔ تو یہ تو خیر نہیں کہ انہوں نے اس طرح سے قین حلق دیا ہے یا نہیں؟ اور اگر ایک ساتھ رہتا ہے تو کیا یہ نہیں؟ اور اس سے پہلے بھی اکثر زبان میں طلاق کا لفظ نکال چکے ہیں تو طلاق پہلے ہی واقع ہو چکی ہے۔ بہرحال اب تم دونوں کا تعلق یہاں یہی کہ نہیں بلکہ ایک دوسرے پر تعلقی ہو رہا ہے۔ اور اس کے بغیر دوبارہ نکاح کی بھی گنجائش نہیں۔

اگر دوسری شادی کی تو بیوی کو طلاق:

یہ ایک مسئلہ ہے کہ ۱۸ سال قبل اس وقت شادی ہوئی، اب وہ حدود و ولایت میں تھا۔ اس کے سرے اس سے اس کی تحریر ہو چکا ہے۔ لے جس میں تحریر تھا کہ "اگر دوسری شادی کی تو میری بیوی کو طلاق دوجائے گی"۔ یہ کہ وہ اس تحریر کو نہ سمجھا۔ اس کا غلط فہمی صورت میں اس کے سے دوسری شادی کا کیا نسخہ ہے؟

یہ آپ کے سوال میں دوسرا نتیجہ طلب ہیں۔ ایک یہ کہ وہ آپ نے "حدود و ولایت" کا جو غلط فہمی ہے، اس سے یہ مراد ہے کہ اس سے یہ مراد ہے کہ وہ نکاح ال وقت "بالغ" تھا تو بالوغ کی تحریر کا اعتبار نہیں، اس لیے دوسری شادی بہ طلاق نہیں ہوئی۔ اور اگر اس لفظ سے یہ مراد ہے کہ لڑکا غماز ہو، اگر بے رحم تھا تو یہ تحریر مستحکم ہے۔ اور دوسری شادی کرنے کی پہلی بیوی کو طلاق ہو جانے کی۔

دوسرا نتیجہ یہ ہے کہ اگر یہ تحریر میں کسی الفاظ تھے جو سوال میں نقل کئے گئے ہیں۔ "اگر دوسری شادی کی تو میری بیوی کو طلاق دوجائے گی" یا میں حلق کے الفاظ تھے "اگر میری شادی نہ ہو جائے تو آپ نے سوال میں نقل کئے ہیں تو دوسری شادی کرنے پر پہلی بیوی کو طلاق دینی اور اگر ایک طلاق ہوئی، اور وہ بھی رخصتی ہو جائے گی۔ "اگر بے رحم" کا مطلب یہ ہے کہ عدت ختم ہونے سے

پہلے پہلے شوہر زبان سے یہ کہہ دے کہ میں نے طلاق دائر کر لی اور بیوی سے رجوع کر لیا یا مطلقہ کو ہاتھ نکادے یا اس سے میاں بیوی کا تعلق قائم کر لے۔ غرض کہ اپنے قول یا فعل سے طلاق و ختم کرنے کا فیصلہ کر لے تو طلاق مؤثر نہیں ہوتی۔ اور نکاح بہ دستور قائم رہتا ہے۔ اور اگر عدت ختم ہو جائے تو دوبارہ نکاح ہو سکتا ہے۔ اور اگر طلاق کے الفاظ تین مرتبہ استہناس کے مکے تھے تو اس میں رجوع کی گنجائش نہیں رہتی۔ اور بغیر شرعی حلالہ کے دوبارہ نکاح بھی نہیں ہو سکتا۔

”جب تک تمہارے بہن بہنوئی گھر میں رہیں گے تمہیں طلاق رہے گی۔“

یہ میری ایک سہیلی اپنی دو بچیوں کے ساتھ اپنے شوہر کے گھر میں رہ رہی تھی۔ کچھ عرصہ سے میری سہیلی کی بہن بہنوئی بھی گھر میں ساتھ آ کر رہنے لگے جو کہ اس کے شوہر کو نا پسند تھے۔ لیکن سہیلی بہن بہنوئی کو اپنے ساتھ رکھنا چاہتی تھی۔ جب جھگڑا زیادہ ہو گیا تو سہیلی کے شوہر نے اپنی بیوی سے یہ کہا کہ ”جب تک تمہارے بہن بہنوئی اس گھر میں رہیں گے تم پر طلاق رہے گی۔“ اور ”جب یہ گھر سے چلے جائیں گے تو یہ طلاق ختم ہو جائے گی اور تم دوبارہ میرے ساتھ بیوی کی حیثیت سے رہو گی۔“ میرے مہربانی آپ یہ تلاکھیں کہ سہیلی کے بہن بہنوئی کے گھر سے چلے جانے کے بعد کیا میری سہیلی شوہر کے ساتھ دوبارہ رہ سکتی ہے یا نہیں؟ اور وہ دوسرا نکاح کر سکتی ہے یا نہیں؟

ج: آپ کی سہیلی کو ایک طلاق ہو گئی۔ اب اگر اس کی بہن اور بہنوئی عدت کے اندر چلے گئے تو کہ شوہر نے طلاق سے رجوع کر لیا اور نکاح قائم رہا۔ اور اگر عدت ختم ہونے کے بعد مکے تو نکاح ختم ہو گیا اور دوبارہ نکاح کرنا ہو گا۔^۱
اگر بہن کے گھر آنے سے طلاق کو معلق کیا تو اب کیا کرے:

ج: میں ایک کرانے کے مکان میں رہ رہا تھا۔ آج سے پانچ سال پہلے ہم دونوں بھائیوں کی آپس میں باتیں ہو رہی تھیں تو باقوں باقوں میں تلخ کلامی ہو گئی اور بہت زیادہ ہوئی۔ اسی دوران بھائی، بھرنکس گیا کافی دور چا کر اس نے کہا کہ میں اپنے بھائی کے گھر آؤں تو میری بیوی پر حیرت انگیز طلاق ہے۔ اب وہ بھائی عرصہ ۵ سال سے میرے گھر نہیں۔ آیا اب وہ میرے گھر میں سورت میں آ سکتا ہے؟ اور انانہ باتوں کا کیا حل ہے؟

ج: آپ کا بھائی جب بھی آپ کے گھر آنے کا اس کی بیوی کو تمہیں اطلاع ہو جائے گی۔ اگر وہ اپنی قسم توڑا چاہتا ہے تو اس کی صورت یہ ہو سکتی ہے کہ وہ اپنی بیوی کو ”ایک طلاق بائن“ دے دے۔ پھر جب بیوی کی عدت ختم ہو جائے تو آپ کے گھر چلا جائے۔ اس کی قسم ٹوٹ جائے گی۔ دوبارہ اپنی بیوی سے نکاح کر لے۔^۲

غیر شادی شدہ اگر طلاق کل کی قسم کھالے تو کئی شادی کے بعد طلاق ہو جائے گی:

ج: ایک شخص کا قتل یا بالغ یہ کہہ دے کہ آئندہ میں اگر سگریٹ نوشی کروں تو مسلمان نہیں۔ آئندہ اُس میں سگریٹ نوشی کروں تو مجھ پر (خلاق کل ہے) یعنی دنیا کی تمام عورتیں مجھ پر طلاق ہیں۔ یاد رہے کہ یہ قسم غیر شادی شدہ ہے۔ پھر اگر یہ

مگر بے نوثی ترک نہ کر سکے تو کیا کافر ہو جائے گا یا پھر اس کا نکاح کسی عورت کے ساتھ ہو سکے گا یا نہیں؟

ج: ایسی قسمیں کھانا، کہ غلام کام کروں تو مسلمان نہیں، نہایت بیہودہ قسم اور حناہ ہے۔ اس سے توبہ کرنی چاہئے مگر اس قسم کو توڑنے سے یہ شخص کافر نہیں ہوگا بلکہ اس کو توبہ کر کے قسم کا کفار وادار کرنا چاہئے۔ اور یہ کہنا کہ اگر میں غلام کام کروں تو مجھ پر تمام عورتوں کو طلاق جبکہ وہ شادی شدہ نہیں، تو قسم ناموس ہے اس سے کچھ نہیں ہوا۔

البتہ اگر یوں کہا کہ میں جس عورت سے نکاح کروں اس کو طلاق تو نکاح کرتے ہی اس کو طلاق ہو جائے گی لیکن صرف ایک دفعہ طلاق ہوگی۔ اس عورت سے دوبارہ نکاح کرنے پر طلاق نہیں ہوگی۔^۱

”اگر باپ کے گھر گئیں تو مجھ پر تین طلاق“ کہنے کا حکم:

ج: میرا اپنے سر سے بھگلا ہو گیا۔ اور میں نے گھر آتے ہی بیوی کو کہا کہ ”آج کے بعد تم آپ کے گھر گئی تو مجھ پر تین طلاق ہو“۔ پھر اس کے بعد دو تو باپ کے گھر نہ گئی مگر آج کل سر صاحب سخت چوریوں اور میں یہ سوال نے کر دے ہے علاوہ کرام کے پاس گیا ہوں مگر مطمئن نہیں ہوں۔ آپ بتائیے کہ میری بیوی کس طرح باپ کے گھر جائے؟

ج: آپ کی بیوی اپنے والد کے گھر نہیں جا سکتی۔ اگر جائے گی تو اسے تین طلاقیں ہو جائیں گی۔ اس کی تہذیب ہو سکتی ہے کہ اس کو ایک بائیں طلاق دے کر اپنے نکاح سے خارج کر دیں پھر دھرتی ختم ہونے کے بعد اپنے باپ کے گھر چلی جائے۔ چونکہ الفیافتہ وہ آپ کے نکاح میں نہیں رہی اس لئے تین طلاقیں واقع نہیں ہوں گی اور شرط پوری ہو جائے گی۔ اب اگر دونوں کی رضامندی ہو تو دوبارہ نکاح کر لیا جائے اس کے بعد اگر اپنے باپ کے گھر آجائے تو طلاق واقع نہیں ہوگی۔^۲

حاملہ کی طلاق

”میں تجھے طلاق دیتا ہوں“

ج: زید نے اپنی بیوی کو چار عورتوں کے سامنے ایک نشست میں نہیں دفن کیا کہ ”میں تجھے طلاق دیتا ہوں“ اور عورتوں کو کہا کہ تم گواہ رہنا۔ ایک دفعہ جب طلاق دینے کا کہا تو زید کی ماں نے زید کے منہ پر ہاتھ رکھ دیا۔ کچھ یہ بعد جب ہاتھ ہٹایا تو زید نے پھر دو دفعہ کہا کہ میں تجھے طلاق دیتا ہوں اور زید کی بیوی چھ ماہ کی امید سے ہے۔ ایسی صورت میں زید کی بیوی کو طلاق ہوگئی ہے کیا یہ دوبارہ وہاں بیوی بن سکے ہیں؟

ج: زید پر اس کی بیوی حرام ہوگئی۔ اب نہ تو رجوع جائز ہے اور نہ ہی حلال شری کے بغیر عقد فی ہوسکتا ہے۔ نہ زید کی بیوی کی عدت بچ کا پیدا ہونا ہے۔ جب بچہ پیدا ہو جائے گا عدت پوری ہو جائے گی عدت کے بعد زید کی بیوی اگر کسی دوسری جگہ نکاح کرنا چاہے تو کر سکتی ہے۔ واضح رہے کہ عدت حمل میں بھی اگر کوئی طلاق دے دے تو واقع ہو جاتی ہے اس لئے

زیادگی کی بنا پر حلال ہے بھری زیادگی کے طلاق دینے سے حلال ہوگی۔

کن الفاظ سے طلاق ہو جاتی ہے اور کن سے نہیں ہوتی

طلاق اگر حرف "ت" کے ساتھ لکھی تب بھی طلاق ہو جائے گی۔

ج: طلاق اگر "لا" کے بجائے "ت" سے لکھ کر دی جائے تو کیا طلاق ہو جائے گی؟

ج: جی ہاں ہو جائے گی۔

طلاق کے لئے گواہ ہونے ضروری نہیں:

ج: اگر کوئی آدمی اپنی بیوی کو تین بار منہ سے طلاق دے دے اور ان کے پاس کوئی آدمی نہ ہو تو کیا طلاق ہو جائے گی؟ یا گواہ ضروری ہیں؟

ج: طلاق صرف زبان سے کہہ دینے سے ہو جاتی ہے۔ خواہ کوئی نہ سنے، گواہ ہوں یا نہ ہوں، اور بیوی کو اس کا علم ہو یا نہ ہو۔

طلاق کے الفاظ کو نہ نا ضروری نہیں:

ج: زیادہ اپنی بیوی کی مافرونی زبان، راز کی اور منکوحہ طلق کر دے اور کمریہ بھڑوں سے بدگن ہو کر اپنے دل میں غم کو حاضر و ناظر جان کر تین مرتبہ اپنے من سے یہ الفاظ ادا کئے "میں نے تجھے طلاق دی" جبکہ زیادہ کی بیوی کو اس طلاق کا قطعی علم نہیں۔ تو ازراہ کرم بتلائی کہ کیا شہ طلاق ہوگی؟

ج: چونکہ یہ الفاظ زبان سے کہے گئے لہذا طلاق ہوگی، بیوی کو شافریہ نہیں۔

"ٹھیک ہے میں تمہیں تین دفعہ طلاق دیتا ہوں، تم بچی کو مار کر دکھاؤ"

س: "ع" اور "س" میں کھڑا ہوا ہے۔ "ع" نے فیصہ میں کہا کہ "میں تمہیں چھوڑ دوں گا تو" "س" (بیوی) نے کہا کہ اگر تم مجھے چھوڑ دو گے تو میں تمہیں اور تمہاری بچی (جو کہ دو سال کی ہے) کو بان سے مار دوں گی۔ تو "ع" نے کہا کہ ٹھیک ہے "میں تمہیں تین دفعہ طلاق دیتا ہوں، تم بچی کو مار کر دکھاؤ" تو کہ یہی صورت میں طلاق ہوگی؟ یا جب بچی کو مارا جائے گا، تب طلاق ہوگی؟ میری لڑکا کس مسئلے میں ہماری رہنمائی کریں۔

ج: طلاق فوراً ہوئی، بچی کے مارنے پر موقوف نہیں۔

طلاق زبان سے بولنے سے یا لکھنے سے ہوتی ہے۔ دل میں سوچنے سے نہیں ہوتی۔

ج: ہر ایک دوست ہے اس کے ساتھ کچھ ایسا واقعہ پیش آیا ہے اس نے اپنے دل میں ایک کام نہ کرنے کا عہد کیا اور اپنے دل میں کہہ کر "اگر میں نے یہ کام کیا تو میری بیوی کو طلاق" مجبور کی وجہ سے اس نے وہ کام کیا۔ کیا اس کو طلاق ہوگی؟

ج: طلاق زبان سے الفاظ ادا کرنے پر تحریر کرنے سے ہوتی ہے۔ دل میں سوچنے سے نہیں ہوتی۔

اگر بے اختیار کسی کے منہ سے لفظ "طلاق" نکل گیا تو طلاق واقع نہیں ہوتی:

س: میں انجیے اپنے کمرے میں بیٹھ کر نکاح اور طلاق کے الفاظ کو بار بار پڑھا کرتا ہوں۔ ایسے میں میرے من سے نکل جاتا ہے کہ "طلاق دی"۔ انجیے یہ الفاظ کہنے کے بعد میں نے فوراً کلمہ طیبہ پڑھا کہ یہ کبھی نہیں ہو سکتا۔ جب کہ کمرے میں میرے علاوہ کوئی اور موجود نہیں تھا۔ یہ الفاظ منہ تک آتے ہیں مگر دل اور دماغ قبول نہیں کرتے؟

ج: جو صورت آپ نے دکھائی ہے اس سے طلاق نہیں ہوتی۔

غصہ میں طلاق ہونے یا نہ ہونے کی صورت:

س: ایک حادثہ کے منہ سے غصہ کی حالت میں بلا قصد اپنی بیوی کے لئے طلاق کے الفاظ نکل جائیں تو کیا وہ طلاق ہو جائے گی؟

ج: "بلا قصد" کا کیا مطلب؟ کیا وہ کوئی اور لفظ کہتا تھا تو کہہ سوا اس کے منہ سے طلاق کا لفظ نکل گیا؟ یا کہ وہ غصہ میں آپ سے باہر ہو کر طلاق دے چکا؟ پہلی صورت میں اگرچہ بلا قصد طلاق نہیں ہوتی، مگر یہ شوہر کا غصہ دھوئی ہے۔ اس لئے قصد طلاق کا ٹکڑا گیا جائے گا۔ اور دوسری صورت میں بھی طلاق ہوگی۔

کیا پاگل آدمی کی طرف سے اس کا بھائی طلاق دے سکتا ہے:

س: ہمارے یہاں ایک شخص جو عقیدہ بنو جوان اور بائبل تھا۔ شادی کے بعد اس شخص کا دامنی توازن بگڑ گیا اور بالکل پاگل ہو گیا ہے۔ بعد میں لوگوں نے یہ رائے دی کہ عورت کو طلاق شوہر کا بھائی دے سکتا ہے۔ چنانچہ اس شخص کے بھائی نے اس عورت کو طلاق دے دی اور اس عورت نے دوسری شادی کرنی۔ اس مسئلے میں پاگل کی طرف سے طلاق کس طرح ہو سکتی ہے؟ کیا اس کے بھائی کی طرف سے طلاق ہوگی؟

ج: بھائی کی طرف سے کوئی دوسرا آدمی طلاق نہیں دے سکتا اس لئے وہ عورت ابھی تک اس کے نکاح میں ہے اور اس کا دوسرا نکاح باطل ہے۔

۱. آپ کے مسائل ج ۵ ص ۳۸۳

۲. آپ کے مسائل ج ۵ ص ۳۸۴

۳. آپ کے مسائل ج ۵ ص ۳۸۵

ہم نے دل نہ بھی ہنس سیکو، اے دل! میں کورٹ جا رہا ہوں۔
 ”میں کورٹ جا رہا ہوں“ کے الفاظ سے حلاق کا حکم:

ج۔ میرے شوہر نے ایک مرتبہ لڑائی کے دوران کہا کہ میں حالات میں جا رہا ہوں اور طلاق دوں گا۔ اسی لمحے انہوں نے فی حرت کہا لیکن بھی طلاق کورٹ میں جے کر نہیں کی۔ کیا ان کے یہ کہنے سے ”میں کورٹ جے کر طلاق دوں گا“ حقائق ہو جائے گی؟

ج۔ شوہر کے الفاظ سے کو ”کورٹ میں طلاق دوں گا“ یہ کہ ”طلاق“ کہنے سے لئے ورٹ جا رہا ہوں“ طلاق نہیں ہوتی۔
 کیا سہ سہ کی حالت میں طلاق ہو جاتی ہے

ج۔ کیا سہ سہ کی حالت میں طلاق ہو جاتی ہے، جبکہ دینے والے کو اپنے کوئی عوض نہیں؟
 ج۔ بے عوض کی طلاق مانع نہیں ہوتی۔

خواب میں اپنی حقیقی طلاق واقع نہیں ہوتی۔

ج۔ رات میں گہری نیند میں تھا۔ خواب میں یاد نہیں۔ جس بات پر بیوی کے ساتھ جھگڑا رہا تھا اور جھگڑے کے وقت گھر میں کوئی رشتہ دار، میری دلہہ، صاحبہ اور سہ صاحبہ بھی موجود تھے۔ اور میں نے خاص طور پر والدہ اور سہ کو مخاطب کر کے بیوی کی طرف انگلی سے اشارہ کر کے کہہ ”تم لوگ جھگڑا رہا ہو اور میں اس صورت و طلاق دیتا ہوں کیونکہ اس سے مجھے کسی طرح کا سکون نہیں مل رہا ہے“ اور اس طرح میں نے تین بار یہ اعلان دہرائے تو کیا میرے اس طعنہ سے طلاق ہو جائے گی؟
 ج۔ غلط فہمی رہے۔ خواب کی حالت میں یہ بھی طلاق واقع نہیں ہوتی۔

”کاغذ دے دوں گا“ کہتے ہیں طلاق نہیں ہوتی:

ج۔ کاغذ میں جب میں بیوی کو لڑتے جھگڑتے ہیں تو میں نے اکثر یہاں کو یہ اعلان کہتے ہوئے نہ ہے کہ ”میں کاغذ دے دوں گا“ واضح رہے کہ یہاں کاغذ سے مراد طلاق ہے۔ میں یہ پوچھنا چاہتا ہوں کہ کیا ان الفاظ کے ادا کرنے سے بیوی کو طلاق ہو جاتی ہے یا نہیں؟

ج۔ ”کاغذ دے دوں گا“ کے الفاظ سے طلاق نہیں ہوتی۔ کیونکہ یہ طلاق کہنے کی جگہ ہے، طلاق دینا نہیں۔
”جانتے طلاق، طلاق ہی چاہی جا“ کے الفاظ سے طلاق نہیں ہوتی۔

ج۔ آج سے تقریباً آٹھ سال پہلے میں بیوی میں جھگڑا کر رہا تھا۔ شوہر نے یہی سے کہا کہ ”تو ناسوسن نہ جے اور نہ طلاق دے اور نہ گا“ لیکن وہ بہت زبردستی ہو کر شور کرنے لگی اور دے لگی۔ پھر شوہر نے اس سے کہا ”جانتے طلاق، طلاق ہی چاہی جا“۔
 ب۔ ”میں ناسوسن اس شخص میں واضح کر رہا کہ طلاق ہو گئی اور یہ ”طلاق“ الفاظ کی ایک نئی صورت ہے؟

ج۔ آپ کے سوال کا جواب ۲۹۵ ص ۵۵۵ ہے۔
 ج۔ آپ کے سوال کا جواب ۲۹۶ ص ۵۵۵ ہے۔

ج۔ دو طلاقیں تو طلاق کے لحاظ سے دو گئیں۔ اور تیسری ”ہم چل جائے“ کے لفظ سے ہوئی۔ لہذا بغیر طلاق شرعی سے دوبارہ نکاح نہیں ہو سکتا۔

”ظہر و ابھی دے رہا ہوں تم کو طلاق“ کہنے سے طلاق ہوتی ہے یا نہیں:

ج۔ میں اپنی بیوی کی وجہ سے پریشان ہوں، بے انتہا زبان دراز ہے۔ دو چار روز ہونے بھر جھگڑا ہوا میں نے غصے سے کہا ”ظہر و ابھی دے رہا ہوں تم کو طلاق“ ”خود بخود طلاق ہو گیا“ یہ کہنے ہوئے چین کا پی ڈھکڑنے لگا۔ نیوٹن میرے ذہن میں تھا کہ طلاق لکھ کر دی جاتی ہے۔ الفاظ میں نے ”دودھ کہے۔ میری بیوی نے فوراً ڈر کر میرا ہاتھ پکڑ لیا اور مجھے لکھنے نہیں دیا۔ میرا پی فرما کر مجھے جانتا نہیں طلاق تو واقع نہیں ہو سکتی؟ اگر خدا کا ارادہ تھا تو وہ طلاق ”دودھ کہنے سے واقع ہو سکتی ہے تو آگے کیا خیریت کا رہو گا؟ میں اپنے بچوں کی وجہ سے بیوی کو چھوڑنا نہیں چاہتا۔

ج۔ زبان کے محاورے میں ”ظہر و ابھی یہ نام کرتا ہوں“ کے الفاظ مستقبل غریب کیلئے استعمال ہوتے ہیں۔ ”خود بخود طلاق“ ہی نہیں بلکہ طلاق دینے کا وعدہ کیا کہ ابھی تو زور پر میں دیتا ہوں۔ اس لئے میرے خیال میں تو طلاق نہیں ہوئی۔ لیکن بعض اہل علم کا خیال ہے کہ ان الفاظ سے ”روطلاق“ واقع ہو گئی۔ اس لئے احتیاط کا تقاضا ہے کہ اگر عدوت کے اندر رجوع نہ کیا ہو تو نکاح دوبارہ کر لیا جائے۔ آئندہ طلاق کے لفظ سے پرہیز کیا جائے ورنہ ان اہل علم کے قول کے مطابق ایک طلاق اور دے دی تو یہی حرام ہو جائے گی۔

خلع

خلع کسے کہتے ہیں:

ج۔ خلع کیا ہے؟ یہ اسلامی ہے یا غیر اسلامی؟ زید نے اپنی بیوی گلشن کو عادی کے بعد تنگ کرنا شروع کر دیا۔ بیوی نے خلع کے لئے کورٹ سے رجوع کیا۔ دو سال کبھی چلا اس کے بعد خلع کا آرڈر ہو گیا۔ اور دونوں مہاں چلی علیحدہ ہو گئے۔ لیکن بعد میں دونوں مہاں بیوی میں پھر صلہ ہو گئی اور فیصلے نگاہ پا حلال کے مہاں بیوی پھر مل گئے۔ کیا یہ سب جو خلع تھا؟

ج۔ خلع کا مطلب یہ ہے کہ جس عورت کو طلاق دینا جائز ہے اسی طرح اگر عورت نہا نہ کر سکتی ہو تو اس کو ایذا دے کہ شوہر نے جو میرا دھیرہ دیا ہے اس کو واپس کر کے اس سے ٹھوڑا بھی کر لے۔ اور اگر شوہر آمادہ نہ ہو تو عدالت کے ذریعہ خلع لے لے۔ اور عدالت کے ذریعہ جو خلع دیا جاتا ہے اس کی صورت یہ ہے کہ عدالت اگر محسوس کرے کہ مہاں بیوی کے درمیان موافقت نہیں ہو سکتی تو عورت سے کہے کہ وہ اپنا سہ چھوڑ دے، اور شوہر سے کہے کہ وہ میرا چھوڑنے کے بدلے اس کو طلاق دیدے، اور اگر شوہر اس کے پاؤں جو بھی طلاق دینے پر آمادہ نہ ہو تو عدالت شوہر کی مرضی

کے بغیر حلیٰ کا فیصلہ نہیں کر سکتی۔ غلطی سے ایک بائن حلقہ ہو جاتی ہے۔ اگر مایاں بیٹی کے درمیان مصالحت ہو جائے تو نکاح دوم روکنا ہوگا۔

طلاق در صلیٰ میں فرق

اگر عورت صلیٰ لینے چاہے تو اس صورت میں بھی کیا مرد کے لئے طلاق دینا ضروری ہے یا عورت کے کہنے پر ہی نکاح منع ہو جائے گا؟ اگر مرد کا طلاق دینا ضروری ہے تو مرد طلاق اور صلیٰ میں کیا فرق ہے؟

ج۔ طلاق اور صلیٰ میں فرق یہ ہے کہ صلیٰ کا مطلب عورت کی عورت کی بات ہے۔ وہ ہے اگر مرد کی طرف سے اس کی بات چیت ہو تو عورت کے قبول کرنے پر موافق رہتی ہے۔ عورت قبول کرنے کو صلیٰ واقع ہوگا۔ نہیں۔ جبکہ طلاق عورت کے قبول کرنے پر موافق نہیں، وہ قبول کرنے یا نہ کرنے کے طلاق واقع ہو جاتی ہے۔

دوسرے فرق یہ ہے کہ عورت نے صلیٰ قبول کرنے سے اس کا صبر مطلق ہو جاتا ہے، طلاق سے صرف قطع نہیں ہوتا۔ البتہ اگر شوہر یہ کہے کہ تم اس شرط پر طلاق دیتا ہوں کہ تم میرے بھروسہ دار عورت نہ رہو تو اسے قبول کرنے کو معاہدہ طلاق کہلاتا ہے اس میں خاص صلیٰ ہی ہے۔

نہیں میں غیر کا لفظ "مطلوق" استعمال کرنا ضروری نہیں۔ بلکہ اگر عورت کہے کہ میں صلیٰ (طہیٰ) چاہتی ہوں اس کے جواب میں شوہر کہے کہ میں نے صلیٰ دے دیا تو میں صلیٰ ہو گیا۔ صلیٰ میں طلاق بائن واقع ہوتی ہے۔ یعنی شوہر کو صلیٰ دینی سے مرد اس کے صلیٰ کے اجنبی لینے کا اختیار نہیں۔ پس وہ بائن کی ضمانت دیتی ہے۔ وہ نکاح ہو سکتا ہے۔
خاتمہ شوہر کی بیوی اس سے صلیٰ لے سکتی ہے:

ا۔ میری اہلیہ رشتہ داروں کا شوہر خرچ بھی نہیں دیتا اور نہ طلاق دیتا ہے۔ وہ بہت پریشاں ہے کہ کیا کرے؟ وہ بچوں سے کہے کہ میں نہیں کرتی کہ بچے اس سے نہیں چاہیں اور تقریباً پانچ سال ہو گئے ہیں۔ اگر وہ چھوڑ دیتا ہے تو دوسری شادی کر کے وہ عزت کی زندگی گزارتی۔ تو آپ یہ بتائیں کہ شرعی رو سے یہ نکاح اب تک قائم ہے کہ نہیں؟ اور دوسرے کے ساتھ رہنا بھی نہیں ہے؟

ج۔ نکاح تو قائم ہے۔ عورت کو چاہئے کہ شرعی، کویں اور خیر اس کو صلیٰ دے پر آمادہ کرے اگر شوہر صلیٰ نہ دے تو عورت حد الیت سے درجہ کرے اور اپنا نکاح اور شوہر کا نان غلہ نہ دیا شہادت سے ثابت کرے۔ عدالت تحقیقات کے بعد اگر اس نتیجہ پر پہنچے کہ عورت کا بوجھ سنگین ہے تو عدالت شوہر کو تسلیم دے کہ یہ تو اس کو صلیٰ دینی کے ساتھ آمادہ کر دیاں گا نان وغیرہ۔ اگر دیاں کو طلاق روز نہ نکاح منع ہونے کا فیصلہ کر دیں گے۔ اگر عدالت کے کہنے پر بھی وہ نہ تو آمادہ کرے اور نہ طلاق دے تو عدالت خود نکاح منع کر دے۔^۱

۱۔ حلیہ کا قسم ایک بائیں حلقہ ہے۔ اگر یہاں زوی نے درمیان "صورت" کو بھی سپرد توسیع کے بعد عورت پر عدت لازم ہوگی اور نہ صرف توہم سے دوبارہ نکاح ہو سکتا ہے، بلکہ عدت کے ہونے پر عدت کے حلیہ کے مطابق عورت نے حلیہ کی صورت میں عدت شرعی کے بغیر دوبارہ نکاح نہیں ہو سکتا۔
حلیہ کی "عدت" کا لازم ہے۔

۲۔ یہی شرائط عدت کے حلیہ کی ہوں گی۔ میرے بھائی کی زوی نے حلقہ سے لے کر یہاں ہر اس حلقہ کو بد۔ مجھے ہاتھ دینوں اور ہاتھوں میں اڑتا رہتا ہے۔ "نہر سال" ہوئے مجھے ہنس کے سوکے تے اور بچوں سے حد و نجس سے ڈھکھرت کی ہوئی ہے۔ اس صورت میں کیا کیا جاسکتا ہے؟ کیا یہاں تک ہے کہ حلیہ لے کر اور شادی کر لیں تو حلیہ کی کی صورت ہوگی؟ کیا حلیہ کی ایک عدت ہوئی ہے؟

۳۔ "سنت" کے عقائد میں عورت کی جانب سے طہر کی ضرورت۔ عورت اپنے شوہر کو یہ پیشکش کرتے کہ میں اپنا ہر پہنڈلی اور اندر سے بدلے میں مجھے "طہر" دے دوں۔ اگر مرد اس کی اس پیشکش کو قبول کر لے تو حلقہ ہائے واقع ہو جاتی ہے جس طرح حلقہ کے بعد عدت ہوتی ہے، اسی طرح حلیہ کے بعد بھی لازم ہے۔ عدت کے بعد آپ یہاں اس چوڑے حلقہ سے ملتی ہیں۔

نکاح طہر کے بعد رجوع ہو سکتا ہے۔

۴۔ حلیہ کے قسم ہو۔ نہ کی صورت میں اگر ایک قسمی کے کوڑے اور دوسرے کے کہیں دو اور دوسری دوم نہ کرنا اور کرنے کا اور دوسری نہ کرنا کہ یہاں نکاح ہو سکتا ہے۔ نیز چند نکاح توں کرتا ہے ورکے ہوتا ہے؟

۵۔ حلیہ میں اگر شوہر نے حلقہ سے لے کر یہاں ہر اس حلقہ کو بد۔ اور اگر عورت نے حلیہ کا لٹا یا ایک حلقہ کا لٹا استعمال کیا تھا تو نکاح دوبارہ ہو سکتا ہے۔ اور اگر نکاح کرنے کو قحبہ لگانا چاہتے ہیں۔ جس طرح پہلا نکاح حلیہ کا قبول سے ہوتا ہے اسی طرح دوبارہ بھی ایسے ہی ہوگا۔ پھر حلیہ کا حلیہ طہر والوں کو پوچھا تھا، اس سے دوبارہ نکاح بھی مل سکتا ہے۔

حلیہ کے لئے طہر و حلیہ کے لئے ادائیگی لازمی ہے۔

۶۔ یہاں شوہر کی ناجائز کی وجہ سے اگر مرد نے حلیہ رکھ کر زوی کو حلقہ سے لے کر یہاں ہر اس حلقہ کو بد۔ حلیہ اور عدت کے بغیر عورت کی طرف سے حلیہ کی حلیہ ہے یا نہ؟

۷۔ اگر نکاح طہر سے لے کر یہاں ہر اس حلقہ کو بد۔ اور اگر عورت نے حلیہ رکھ کر زوی کو حلقہ سے لے کر یہاں ہر اس حلقہ کو بد۔ حلیہ اور عدت کے بغیر عورت کی طرف سے حلیہ کی حلیہ ہے یا نہ؟

واجب ادا ہے۔ اور اگر معاوضہ ادا کرنے کی شرط پر طلاق دی گئی تھی تو یہ تک معاوضہ ادا نہیں ہو جاتا۔ طلاق نہیں ہوگی۔ لہذا دوسری جگہ شریعت بھی نہیں ٹکرتی۔^۱

لڑکی بچپن کا نکاح پسند نہ کرے تو طلع لے سکتی ہے:

۱۔ میں نے اپنی لڑکی شاید کا نکاح منظور اجماع کے لئے میرا ام سے بچپن میں کر دیا تھا اس وقت لڑکی کی عمر پانچ سال اور لڑکے کی عمر سات سال تھی۔ اب ہاشم اللہ دونوں جوان ہیں۔ منہ، جگر کی سورت نئی اور کردار اچھا نہ ہونے کی وجہ سے میری لڑکی نے شادی کرنے سے انکار کر دیا ہے لڑکے کے لئے متواتر زور دیا ہے کہ میں کوڑی کو دوان کر لیکن لڑکی اس بات پر بالکل راضی نہیں۔ اس صورت میں نکاح بحال رہتا ہے یا کہ فوت جاتا ہے؟

ج: لڑکی کی، باقی میں جو نکاح لڑکی کے باپ نے کر دیا ہو باقی ہونے کے بعد لڑکی کو اس کے تادم سے کا اختیار نہیں ہوتا۔ اب اگر لڑکا بہ کردار ہے تو لڑکی کو وہاں رخصت نہ کیا جائے بلکہ لڑکے سے "حلع" لے لیا جائے یعنی اس کو مہر چھوڑنے کی شرط پر طلاق دینے کے لئے کہا جائے۔^۲

بیوی کے نام مکان:

۱۔ اگر کوئی شخص شادی کے بعد اپنی محنت کی کمائی سے ایک مکان بناتا ہے اور وہ اپنی بیوی کے نام کر، بتا ہے اس کے بعد بیوی اس شخص سے جمع چاہتی ہے، اگر ان پر حکم کے حوالے سے بتائی کہ وہ مکان بیوی کو دانی کرنا ہوگا یا نہیں؟ وہ شخص کہتا ہے کہ میری محنت کا مکان ہے وہ مکان واپس کرو ورنہ طلع نہیں اداں گا۔^۳

ج: وہ حلع میں مکان کی واپسی کی شرط رکھ سکتا ہے اس صورت میں عورت اگر حلع ہونا چاہتی ہے تو اسے وہ مکان واپس کرنا ہوگا۔ اگر عورت شریعت کی طرف سے مکان واپس کرنے کی شرط مانگتی ہے، اس کے بغیر حلع نہیں ہوگا۔^۴

اگر خاوند نے نماز کی ہو تو بیوی کیا کرے:

۱۔ اگر کسی شخص کی بیوی نماز نہ پڑھے تو کہتے ہیں کہ خاوند کو حق ہے کہ وہ بیوی کو کہے کہ نماز پڑھ کر رکھ کر اور اگر بھی سکتا ہے۔ پھر اگر اس سے بھی باز نہ آئے تو طلاق بھی دے سکتا ہے۔ اب قابل دریافت امر یہ ہے کہ اگر کسی عورت کا خاوند باوجود کھانے کے بھی نماز نہیں پڑھتا تو شریعت کی عورت کو کیا حقوق دلائی ہے؟ کیا وہ اپنے شوہر سے عقائد کر سکتی ہے، اس سے بھی اگر باز نہ آئے تو وہ طلاق بھی لے سکتی ہے؟

ج: عورت کو چاہئے کہ نہایت شفقت و محبت سے اسے راہ راست پر لانے کی کوشش کرے اور صبر و تدبیر سے اسے نماز روزہ کا عادی بنائے۔ لیکن اگر وہ شوہر کسی طرح بھی نہ دے تو عورت اس سے جمع لے سکتی ہے۔^۵

حلالہ کی شرعی حیثیت

شریعت میں اس سے حلالہ کا صحیح طریقہ کیا ہے:

اس مسئلہ مختلف ہے دو بار صحبت کے لئے حلالہ واجب ہو جاتی ہے۔ شرعیاتِ مطہرہ کی رو سے یہ کہاں تک جاتا ہے؟
طلاقِ مکرر پر اقدام کرنا بھی ناقضِ عدوت عارت کی ناکامی کرتا ہے۔ اس لئے شریعت نے ایسے خطبہ کے
اقدام پر مومن پر یہی سزا لگائی ہے کہ وہ واقع ہونے کی تمام اس میں مسدود کر دیں۔ مگر یہ کبر و عورت کسی دوسرے خاندان
سے جدا کر دینے پر یہ یہ نیکو بانی کر کے سابقہ خانوادہ کے ماحول پر راضی ہو۔ اللہ فرماتے ہیں۔

فَإِنْ طَلَّقَهَا فَلَا تَحِلُّ لَهُ مِنْ بَعْدُ حَتَّى تَنْكِحَ زَوْجًا غَيْرَ ذَلِكَ سَرًّا بَعْدَ رَأْيِ نَفْسِهِ (۳۳)

ایسے حالات میں مومن پر یہی سزا ہے کہ وہ اقدام کرنا مقصود نہیں۔ عدوتِ شرعیات اس کی دوسرا انفرادی کرتی ہے۔ البتہ
رسول اللہ ﷺ نے فرمایا: لَعَنَ اللَّهُ الْمُحْلِلَ وَالْمُحَلَّلَ لَمْ۔

اسم کی دوسری جگہ نکاح کرنے سے عدوت خاندان کے لئے حلال ہو جاتی ہے۔ اس لئے اندر میں حالات مگر کوئی راہ
تاکرار سے وہاں میں کوئی فرق نہیں۔ ایسی حالت میں سالہ کے بعد یہی بیوی دوبارہ نکاح کر کے نئی زندگی اختیار کر سکتے
ہیں۔ تاہم یہ صرف نکاح کی فی نہیں جب تک اس پر اندہ بیوی سے صحبت نہ کرے

(اللعنہ روی ابی ہریرۃ علیہ الصلوۃ والسلام، لائمحل للاول حتی تدونی عیلة الآخر یدرق

عسینہا) (ابوداؤد ج ۱ ص ۳۰۳ کتاب الطلاق باب المبنیۃ لایرجع الیہا زوجہا) (۱)

حلالہ میں طلاق کی شرط عامہ کون ہے:

اس مسئلہ نے اپنی کو طلاقِ مطلقہ دینی۔ البتہ وہ اس سے دو بار نکاح کرنا چاہتا ہے لیکن طلاق کے بغیر وہ دوبارہ نکاح
نہیں کر سکتا۔ اس لئے وہ ایک آدمی سے کہتا ہے کہ تو میری بیوی طلاق شدہ ہے نکاح کرنے کے لئے اس سے تمہاری سزا ہے کہ اسے
طلاق دے دے اسے وہ اس بات کو قبول کر لیتا ہے۔ کیا اس طریقہ سے حلالہ کرنا کے بعد پہلے خانوادہ کے لئے یہی حل
ہو سکتی ہے؟

ج: ۱- یہ جلد اگر ضرورت کی بنا پر کیا جائے تو درست ہے، حضرات فقہاء نے بوقت ضرورت حیلہ کے استعمال کی اجازت دی ہے، اس کی مناسب صورت یہ ہے، دوسرے خاوند سے یا اقرا کر الیا جائے جسے وہ نہان سے کہہ دے کہ جب تک اس عورت سے نکاح کر دوں اور آپ نے دفعہ ہمسری کر چکیوں تو اس عورت کو تین طلاق واقع ہو گئی۔ یہ اس عورت کو میری طرف سے تین طلاق، تو اس صورت میں ہمسری کے بعد تین طلاق واقع ہو چکی گی بعد از عدت وہ عورت پہلے خاوند سے نکاح کر سکتی ہے۔

ج: ۲- حدیث شریف میں ہے۔ لعن اللہ المعلن والمعلن لہ۔ یعنی اللہ کی لعنت ہے علانہ کرنے والے پر اور جس کے لئے علانہ کر گیا۔ اس کا مطلب ہمارے فقہاء حنفیہ نے یہ لکھا ہے، اگر ضرورت تھی کہ علانہ کرنا نکاح کر لے پھر طلاق دے دے۔ اور وہ اسی شرط پر نکاح کرتے اور اگر دل میں ہوا در زبان سے نکاح نہ کیا جائے تو درست ہے، دروغ میں ہے۔

((اما اذا اصرر اذلك لا يكره - و كان الرحلى ماحورا لقصد الاصلاح))

(و فتاویٰ ج ۲ ص ۶۳، ج ۱ ص ۷۳)

ترجمہ: اگر دوسرے خاوند نے علانہ کا ارادہ دل میں کر لیا تو اس مرد کو جواب ملے گا۔
بہ سبب قصد اصلاح کے۔

س: ایک شخص نے بڑی کوششیں صرف کی ہیں۔ عدت پوری ہونے کے بعد دوسرے آدمی سے عورت نے علانہ کی شرط پر نکاح کر لیا۔ لیکن نکاح کے وقت علانہ کی شرط کا ذکر نہیں کیا گیا (یعنی نکاح کے وقت یہ نہیں کہا گیا کہ ہمسری کے بعد اس طلاق دے دیں) لگے نکاح سے پہلے دونوں فریق کے درمیان یہ شرط طے ہو چکی تھی، لیکن نکاح کے وقت اس شرط کا ذکر نہیں کیا گیا۔ اس طرح یہ نکاح دوسرے خاوند کے لئے باکراہت علانہ ہو جائے گا یا نہیں؟

ج: جب نکاح کے وقت علانہ کی شرط کا ذکر نہیں کیا گیا تو یہ نکاح باکراہت درست ہے، پھر اگر دروغ خاوند ہے۔

((و كره التزوج للثامى من غير ما يقع التحليل مكر و حلف على ان احللك الطبع اما اذا اصرر اذلك لا يكره))

(الدر المختار مع الشامی، باب اصرار ج ۲ ص ۳۳، ج ۱ ص ۷۳)

ترجمہ: اور اگر دوسرے خاوند کو نکاح کرنا علانہ کی شرط پر۔ دوسرے خاوند عورت سے کہے کہ میں تجھ

سے نکاح اسی شرط پر کر رہا ہوں کہ بعد میں طلاق دے دوں گا۔ اگر دوسرے خاوند دل میں علانہ کا ارادہ کرے

لیکن نکاح کے وقت زبان سے کہے تو یہ صورت مکروہ نہیں۔

ج: علانہ کی صورت کو عقد نکاح میں بطور شرط کے لکھا جائے تو وہ مکروہ ہے، لیکن باکراہت کے نکاح خاوند اس

کے لئے طلاق ہو جائے گا۔ اور طلاق کی غیر ضروری صورت یہ ہے کہ عقد نکاح میں یہ شرط نہ لگائے کہ تم مجھ سے نکاح کر کے طلاق دے دو گے۔ بلکہ نکاح مطلق کیا جائے۔ پھر اگر وہ مرد بعد محبت کے طلاق دیدے تو اس کی صحت گوارے کے بعد پہلے خود اس سے نکاح کر سکتی ہے۔

اور اگر یہ شرط ہو کہ وہ مراخضہ طلاق نہ دے گا تو اس کی صورت یہ ہے کہ عورت بوقت عقد نکاح یوں کہے کہ میں اس شرط پر نکاح کرتی ہوں کہ طلاق کا اختیار ہر وقت مجھ کو رہے گا۔ جب میں چاہوں گی اپنے اوپر طلاق واقع کر لوں گی۔ اور اگر مرد اسی شرط کے ساتھ نکاح کو بوقت عقد قبول کر لے تو عورت کے بقصد میں رہے گا کہ شوہر طلاق سے نکاح اور محبت کے بعد اپنے اوپر طلاق واقع کر لے۔ اور اس کی صحت نہ کر پہلے خاوند سے نکاح کرے یہ صورت مکرر بھی نہیں ہے۔ اور اختیار بھی عورت کے بقصد میں رہے گا۔

یہ یاد رہے کہ یہ شرط عورت کی طرف سے پیش ہو اور مرد اس شرط کے ساتھ نکاح کو قبول کرے تب ہی اختیار رہے گا۔ اور اگر مرد کی جانب سے یہ شرط پیش ہوئی تو عورت کو اختیار طلاق نہ رہے گا۔

اسکی تفصیلات مایہ از: طارح ج ۲ ص ۱۶۹ میں مذکور ہیں۔

نکاح طلاق میں جماع شرط ہے:

یہ اگر مطلقہ عورت نے کسی مرد سے نکاح کیا مگر وہی سے قیس اور نفوت ہو گیا۔ کیا یہ عورت شوہر ال کے ساتھ تہہ بید نکاح کر سکتی ہے؟

ج: ۱- خلیفہ کے نزدیک طلاق کے نکاح میں وہی کرنا ضروری ہے۔ یعنی وہی کے یہ عورت پہلے شوہر کے لئے حلال نہ ہوگی۔

ج: ۲- حلال شرعی میں طلاق (دخول مشکو) ضروری ہے۔ اور وہ بھی انتشار کی حالت میں ہو کہ طلاق کرنے والے کو کچھ مدت بھی حاصل ہو جائے۔ البتہ انزال ضروری نہیں۔ جس شخص سے بھی طلاق کر لیا جائے اور وہ جماع کے کرتے وقت صرف دخول مشکو کر کے بغیر انزال کے جماع ختم کر دے اور عورت کو طلاق دے دے تو اب یہ عورت عدت طلاق گزارنے کے بعد پہلے خاوند سے لئے حلال ہوگی۔

نبالغ سے طلاق کرنا:

یہ ایک نابالغ لڑکا جس کی عمر 14 یا 13 سال ہے۔ لیکن وہ جماع کرنے پر قادر ہے۔ تو کیا اس کے طلاق سے عورت پہلے خاوند کے لئے حلال ہو سکتی ہے یا نہیں؟

ج۔ حالہ کے لئے کل (حالا کرنے والے) کا بالغ ہونا ضروری نہیں۔ صرف جماع پر قادر ہونا ضروری ہے۔ اس لئے فقہاء کرام نے مراحق (قریب الملوغ لڑکے) کو نہ جماع کرنے پر قادر ہو بالغ کے حکم میں داخل کیا ہے۔ یہ صورت مسئولہ میں اگر یہ بالغ جماع پر قادر نہ ہو تو اس کا حلال کرنا صحیح ہے۔^۱

حلالہ میں کثرت و کم کا استعمال:

س۔ اگر حلالہ کے کثرت میں وہی کے دوران کثرت (سامی) استعمال کیا جائے اور اس کے ساتھ برعکس ہو تو کیا اس طریقے سے عورت پہلے شوہر کے لئے حلال ہو جائے گی یہ نہیں؟

ج۔ حلالہ کے کثرت میں متعین مرد کا ادخال و اثر ضروری ہے۔ تاکہ وہ ان کو کچھ لذت حاصل ہو۔ انزال کرنا ضروری نہیں۔ لہذا اگر کثرت کے ساتھ وہ لذت حاصل ہوتی ہو تو یہ وہی (جماع) پہلے شوہر کے لئے حلال بن سکتی ہے۔ ورنہ نہیں۔^۲

ظہار کا حکم

بیوی کو اپنی ماں، بہن یا کسی اور محرم خاتون کے ساتھ تشبیہ و

ظہار کی تعریف:

س۔ ظہار سے کیا مراد ہے؟ اور اس کے ادکا مطلقہ میں کیا ہیں؟

ج۔ ظہار کے معنی یہ ہیں کہ کوئی شخص اپنی بیوی کو عداوت کے ساتھ "تو مجھ پر میری ماں یا بہن جیسی ہے" اس کا حکم یہ ہے کہ اس شخص سے طلاق نہیں ہوتی، لیکن کفارہ داکے بغیر بیوی کے پاس جانا حرام ہے۔ اور کفارہ یہ ہے کہ دو سینے کے کفارہ روزے رکھے اور اگر اس کی طاقت نہیں رکھتا تو سترھ خچا بول کر: "وہ وقت کا کفارہ کھائے، تب اس کے لئے بیوی کے پاس جانا حلال ہوگا۔"

بیوی کو چڑا کہنے کا حکم:

س۔ زید اپنی زوجہ کو کڑکھڑا کر پکارتا ہے، چاہے وہ کبھی بھی کافر میں مصروف ہو۔ جب بھی زید کو اپنی بیوی کو بلانا مقصود ہو، کبھی طریقہ اپنا یا ہوا ہے جبکہ اس کے سب گھر والے اس بات سے بخوبی واقف ہیں اور اکثر زید کی سالی زید سے چوچہ لیتی ہے کہ تمہارا چلا کہاں ہے، جبکہ بیوی بھی اس کے صاحب کرنے پر رنج کرتی ہے۔ یہاں پر ایس میں بھی دپ اس کو بیوی کا خط ملنے میں دیر ہو جائے تو وہ دوستوں سے کہہ لیتی کہ میرے بچے کا خط نہیں آیا۔ کیا زید اور اس کی بیوی کا رشتہ قائم رہا یا نہیں؟ اور اس کا کیا کفارہ ہے؟

۱۔ فتاویٰ رضویہ ج ۲ ص ۵۵۳ ج ۲ فتاویٰ حنفیہ ج ۱ ص ۵۵۰

۲۔ آپ کے مسائل ج ۵ ص ۶۹۱

شہادت میں حجب کرے۔ اور شوہر کو معافی کو بے درامد موقع دے۔ اگر نکاح کا رد روالی کے بعد عدالت اس فیصلہ پر پہنچے کہ شوہر ظالم ہے اور عورت کی طرح کسی اس سے ضروری ہو تو عدالت شوہر سے کہے کہ وہ اس کو طلاق دے۔ اگر اس کے بعد بھی شوہر اپنی بہت دھمکی پر قائم رہے اور مظلوم عورت کی گم حلاصی پر۔ مضمی نہ ہو تو عدالت از خود تفتیش کا حق کا فیصلہ کر دے۔ اگر اس کے خلاف سے فیصلہ ہوا ہو تو عدالت کے بعد دوسری جگہ عقد کر سکتی ہے۔ اور عدالت کا یہ فیصلہ صحیح سمجھا جائے گا۔

لیکن جیسا کہ آپ نے لکھا ہے کہ بعض عورت کی درخواست پر فیصلہ کر دیا گیا، عدالت سے گواہ طلب کیے، عدالت شوہر کو بلوا کر اس کا سزاؤقت بنا گیا، اب فیصلہ شرمناک لکھا ہے۔ عدالت بدستور اس شوہر کے نکاح میں ہے اس کو دوسری جگہ عقد کرنے کی شرمناک اجازت نہیں۔

عدالت کے خلاف فیصلے سے پہلا نکاح مٹا کر نہیں ہوا

اس کسی شخص کی حکومت دوسرے دلی کے ساتھ بھاگ گئی۔ اس شخص نے عدالت کا یہ شر جھوٹا نکاح نامہ پیش کر دیا جبکہ شوہر کے عزیزوں نے اصل نکاح نامہ پیش کیا۔ لیکن انوکھا کندہ عدالت کو دھوکا دینے میں کامیاب ہو گیا۔ اور عدالت نے اس کے حق میں فیصلہ کر دیا۔ شوہر نے اس مقدمہ میں دلچسپی نہیں لی، اس نے طلاق دی ہے۔ کہ عدالت کے فیصلے کے بعد پہلا نکاح مٹ جائے گا اور کیا یہ عورت انوکھا کندہ کے پاس بیوی کی حیثیت سے رہ سکتی ہے؟ اگر وہ شریعت پر عمل کرے؟

ج: عدالت کے خلاف فیصلے سے عدالت کو گریب دے کر حاصل کر گیا، پہلا نکاح مٹ کر نہیں رہا، بدستور باقی ہے۔ جب تک اس شوہر سے طلاق نہیں دے گا، یہ دوسرے سے نکاح نہیں کر سکتی۔ اگر یہ دوسری ایسی حالت میں ہوگی تو عدالت کی حیثیت سے۔ جس کے فیصلے کے لئے جگہ داری کے مرتکب ہوں گے اور ان کی اولاد شرعاً بے نکاح کی اولاد ہوگی۔

کیا عدالت تفتیش کا حق کر سکتی ہے؟

ج: اگر ایک منصفہ عورت کسی شخص کی عدالت سے خاندان سے ملنے کی حاملہ رہے اور اس عورت کے گواہان عدالت اس سے خاندان پر گواہان کی شب و دن سے درست ثابت ہو جائیں، مگر خاندان عدالت وغیرہ میں شرعی حیثیت سے طلاق نہ دے۔ بلاشبہ کسی عورت کی درخواست منظور کرے اور یوں اس عورت کو چھ کارا مل جائے اس کی شرعی حیثیت کیا ہے؟ کیا اس عورت کو باقی طلاق ہوگی یا نہیں؟ یہ کہ بعد عدالت طلاق کیا اس عورت کا نکاح باقی طلاق ہے؟

ج: اگر عدالت حاملہ کی پوری چھان بین اور گواہوں کی شہادت کے بعد اس نتیجہ پر پہنچے کہ عورت واقعی مظلوم ہے اور شوہر اس کے حقوق اور نہیں کر رہا اور عدالت کے حکم کے باوجود وہ طلاق دینے پر بھی آمادہ نہیں ہے تو اس کا تفتیش نکاح فیصلہ صحیح ہے۔ عدالت عدالت کے بعد دوسرا عقد کر سکتی ہے اور اگر عدالت نے معاملہ کی صحیح تفتیش اور گواہوں کی شہادت سے بغیر فیصلہ کیا یا شوہر کی غیر موجودگی میں عورت کے بیان پر امتداد کرتے ہوئے تفتیش کا حق کا فیصلہ کر دیا تو یہ فیصلہ طلاق کے

قائم نہ رہیں ہو گا اور ان کی جگہ کے باوجود عورت کے ساتھ دوسری جگہ فقہ کر، جائز نہیں ہو گا۔
شوہر! ہائی سرائے تک خرچ نہ دے، بیوی عداوت میں رہ سکتی ہے۔

میری شادی کو پچاس برس کا عرصہ بیت چکا ہے۔ میرا ایک لڑکا ہے جو کہ سالانہ کا ہے اور ایک لڑکی تین برس کی ہے۔ میری بیوی اپنے شوہر سے سات برس پہلے فیصلہ کر چکی تھی لیکن اس سے میری مراد طلاق نہیں بلکہ انہوں نے دوسری شادی کر کے گھر بسایا تھا۔ ان سات برس میں انہوں نے مجھے چار آئے تک نہیں دیے۔ سات برسوں میں صرف ایک دفعہ چار سال بعد آئے تھے اور صرف پندرہ دن دو کر چلے گئے۔ اب تم سالوں سے حق کاغذ کی باتیں کر رہے ہو اور کیا کرتے ہیں؟ اب میرا اس مسئلہ یہ ہے کہ میں نے بہت لوگوں سے سنا ہے کہ اگر شوہر اصرار کرتا ہے تو عداوت قائم نہیں رہتا۔ آپ مجھے بتائیں کہ یہ بات کون تک جتن ہے؟

پھر تو کسی نے فقہ کہا ہے کہ شوہر اصرار کرتا ہے تو عداوت قائم نہیں رہتا۔ آپ اپنے شوہر کے خلاف عدالت میں استغاثہ کریں اور عدالت کا فرض ہے کہ وہ آپ کو باپ و فقہ واسطے پیسے خرچ کرے آپ کی گھٹیا سی گرانے۔
یہ فیصلہ عدالت کے بعد عدالت دوسری جگہ کر سکتی ہے۔

میں اگر ایک عورت بنا پاتی لی صورت میں فیصلہ عدالت میں نکاح کا دعویٰ، الزامی ہے، حج فنی کوڑے فقہ سے ہی عدالت کے بعد عدالت کے حق میں لڑی دے رہا ہے یعنی عدالت کو دفاع ملے گی کی اجازت ملے گی عدالت کے حق میں ہے تو کیا الزام کے شرعیات عدالت کو ملتی رہتی ہے یا نہیں؟

ج۔ فیصلہ عدالت کے شرعی قواعد کے مطابق ہو تو وہ فیصلہ شرعی ہے نہ کہ عدالت کی عدالت میں یہ فیصلہ میں شرعی قواعد کو ملحوظ نہیں رکھا گیا تو شرعی فقہ نظر سے وہ فیصلہ صحیح نہیں ہے۔ شوہر نکاح منع نہیں ہو گا۔ اور عدالت کو نکاح منع نہیں ہو گا۔

شرعی قواعد کے مطابق فیصلہ کی صورت یہ ہے کہ عدالت کی شکایت پر عدالت شوہر کو طلب کرے اور اس سے عدالت کے احکامات کا جواب طلب کرے۔ اگر شوہر ان احکامات سے انکار کرے تو عدالت سے عدالت طلب کرے یا اگر عدالت کو دیش نہیں کر سکتی تو شوہر سے حلف لیا جائے۔ اگر شوہر حلف کرے تو عدالت کے احکامات کا دعویٰ عدالت کو دیش جائے گا۔ اور اگر عدالت کو دیش کرے تو عدالت شوہر کو بیوی کے حقوق شرعیہ ادا کرنے کی ہدایت کرے۔ اور اگر عدالت اس نتیجہ پر پہنچتی ہے کہ ان دونوں کا کیا رہا نہیں نہیں تو شوہر کو طلاق دینے کا حکم دیا جائے۔ اور اگر عدالت اس نتیجہ پر پہنچتی ہے کہ ان دونوں کے حقوق کا کیا رہا نہیں نہیں تو عدالت ان دونوں کا فیصلہ کر سکتی ہے۔ اسی کے ساتھ یہ بھی شرط ہے کہ فیصلہ کرنے والا جج مسلمان ہو اور اگر جج غیر مسلم ہو (جیسا کہ پاکستان کی عدالتوں میں غیر مسلم جج بھی

طلاق سے مکر جانے کا حکم

شوہر طلاق دے کر مکر جانے تو عورت کو کیا کرے:

ج: میری مشیرہ کو میرے بہنوئی نے تین بار طلاق دی جس پر مشیرہ مگرے آئیں۔ اور والدین کو تمام صورتحال سے آگاہ کیا۔ میرے والدین نے جب میرے بہنوئی سے معلوم کیا تو انہوں نے انکار کر دیا اور کہا میں نے طلاق نہیں دی جبکہ مشیرہ جہم ہیں کہ مجھے طلاق دے دی ہے۔ اب آپ مشورہ دیں کہ طلاق کیسے ہوئی؟

ج: اصول تو یہ ہے کہ اگر طلاق میں میاں بیوی کا اختلاف ہو جائے، بیوی تو کہے کہ اس نے طلاق دے دی ہے، اور شوہر انکار کرے تو گواہ نہ ہونے کی صورت میں عدالت شوہر کی بات کا اعتبار کرے گی لیکن آج کل لوگوں میں دین و دیانت کی بڑی کمی آگئی ہے۔ وہ طلاق دینے کے بعد مکر جاتے ہیں، اس لئے اگر شوہر دیندار قسم کا آدمی نہیں ہے اور عورت کو یقین ہے کہ اس نے تین بار طلاق دی ہے تو عورت کے لئے شوہر کے مکر آباد ہونا جائز نہیں ہے۔ شوہر کی قانونی کارروائی سے بچنے کے لئے اس کا عمل یہ ہے کہ عدالت سے رجوع کیا جائے اور عورت کی طرف سے حکم کیا جائے اور عدالت دونوں کے درمیان تفریق کر دے۔

شوہر کے مکر جانے پر عورت کے لئے طلاق کے گواہ پیش کرنا ضروری ہے۔

ج: میرے ایک سوال کے جواب میں آپ نے لکھا ہے کہ ”عورت طلاق دینے کا دعویٰ کرتی ہے اور شوہر اس سے انکار کرتا ہے۔ میاں بیوی کے درمیان جب یہ اختلاف ہو تو بیوی اگر قاضی اعتماد کواد پیش کر دے جو حلفا شہادت دیں کہ ان کے سامنے شوہر نے طلاق دی ہے تو عورت کا دعویٰ درست تسلیم کیا جائے گا۔ ورنہ اس کا دعویٰ صحیح ہوگا اور شوہر کی یہ بات صحیح ہوگی کہ اس نے طلاق نہیں دی۔“

تو ختم فرض کیجئے عورت کا دعویٰ بالکل صحیح ہو مگر دعویٰ گواہ پیش نہیں کر سکتی اور ہر طرفہ اس نے طلاق سے انکار کر دیا ہو کہ اس کو سہرہ دینا پڑے یا نہ صرف تک کرنے کے لئے ہی انکار کر دیا ہو تو ایسی صورت میں عورت اس شوہر کے پاس واپس جا کر گھبراہٹ ہوگی؟ جبکہ اس نے اپنے کانوں سے طلاق کے الفاظ سن لئے ہیں۔

ج: ماشاء اللہ بہت ٹھیک سوچ ہے۔ جواب یہ ہے کہ آپ نے جس مسئلہ کا حوالہ دیا ہے اس کا تعلق عداوت کے فیصلے سے ہے عورت کے ذاتی کردار سے نہیں۔ جس صورت میں کہ شوہر انکار کر دیا ہے اور عورت کے پاس گواہ نہیں ہیں تو عدالت یہ

فیصل کرنے پر مجبور ہوئی کہ عورت کا بھائی قتل ہو گیا ہے۔

جہاں تک عورت نے ذاتی کردار کا قصق ہے تو جب عورت کو یہ فیصلہ نہیں ہو کہ شہم اسے طلاق دے چاہئے اور کیا یہ فیصلہ کرنے والی کی اجازت انکار کر رہا ہے تو عورت کے لئے اس کے پاس وہاں جو کسی طرح بھی جو نہیں۔ اسے چاہئے۔ اس نے پتا چاہئے اور حقیقی ذمہ داری ادا کرنے سے صاف انکار کر دے۔ نیز اسے چاہئے کہ اس سے گلو خلاصی کی کوئی تدبیر کرے۔ طلاق اس کو حلیہ دینے پر مجبور کرے، ہر حال میں یہ سمجھیں کہ اس سے قانونی رہائی نہیں ہو جاتی اس کو اپنے نزدیک نہ آنے دے ورنہ اس کے گھر میں رہے۔ اخلاقی و فکری مرد و عورت کے درمیان

شوہر اور طلاق کا اقرار کرے، تو بیوی اور ماں کا انکار فضول ہے:

میں میرا دوست جو کہ شادی شدہ ہے اس کی بیوی سے اس کی کسی بات پر بڑائی ہو گئی اور معاملہ طلاق تک پہنچ گیا میرے دوست نے باقاعدہ اپنے اور اس کے رشتہ داروں کے سامنے اپنی ذاتی کو تکیں دے دی اور اس کی بیوی بھی دوسرے گھر میں چلی گئی اور میرا دوست بھی دے کر اپنے گھر چلا آیا۔ لیکن بعد میں اس کی بیوی اور اس کی ماں نے کہا کہ ہم نے تمہیں دھوکہ دیا تھا کہ یہ طلاق نہیں ہوئی۔ اب آپ چاہئے کہ طلاق ہوئی یا نہیں ہوئی؟

ج۔ اگر آپ کے دوست کو اقرار ہے کہ تمہیں دھوکہ دیا تھا تو تمہیں طلاق ہو گئی۔ یہی اور ماں کا انتظار نہیں ہے۔

طلاق کی تعداد میں شوہر بیوی کا اختلاف:

میں میرے شوہر مجھے تین بار طلاق کہہ کر چلے گئے۔ تھوڑی دیر بعد واپس ہو گئے اور کہنے لگے تو رو رہی تے میں نے تو دوبار کہا خدا اور جو اس کی خواہش ہے مگر میں نے مانی۔ پہلے گھر باورف گھار کے بار سے بیٹھنے لگا اور اسے ٹھہرا دیا میرے گھر میں سے دوبار کہا ہے۔ میں نے کہا حشر نہیں تو وہ بولے ایمان سے دوبار کہا ہے اور اگر تو نہیں مانتی تو جو سب کچھ میرے سر۔ میں سننے لگا اسے وہ کی کہہ دیا میں کہہ کر نہیں سب کچھ سن رہی ہوں۔ کہ یہ بھوت کہہ رہے ہیں تو تمام میں گنوا کس کے سر ہو گا؟

ج۔ اگر آپ کو یقین ہے کہ تمہیں پارہ تھا تو ان کی قسم کا کوئی اعتبار نہ کیجئے۔ اور اس کے پاس چاہئے کہ وہ طلاق نہ دیتا اور کرنے سے صاف انکار کر دے، ہر حال میں اس سے گلو خلاصی کی کوئی تدبیر کیجئے۔ اور اگر آپ کو یقین نہیں تو ٹھیک اور ٹھیک اس کے ذمہ سے آپ اس کی بات پر یقین نہ رکھیں۔

ناسرود کی بیوی کا حکم

ناسرود سے شادی کی صورت میں بیوی کیا کرے۔

اس ایک عام دفعہ نے نکاح کیا اور بعد چار ماہ عورت اس کے پاس رہی اور اس کے مخصوص کمرے میں سوئی رہی۔ لیکن اس کی حیثیت کنواری کی رہی۔ اس کے بعد وہ عورت والدین کے ساتھ چلی گئی اور لڑکے سے اس کے والدین نے طلاق کا مطالبہ کیا مگر والد کا رقمہ پڑنے کے خیال میں طلاق نہیں دیتا لہذا طلاق کی صورت درحق مہر کی بات مسئلہ واضح فرمائیں؟

ج: شادی کے وقت عورت کو ریاضی تو عدالت کے ذریعہ مرد و نہ کر ایک ماہ کی مہلت بغرض طلاق دی جاتی تھی۔ یہ سال بعد خاوند محبت پر قادر ہو جائے تو منکوحہ کو رکھے اور اگر ایک ماہ میں جد بھی قادر نہ ہوتے تو عدالت سے نکاح ختم کرنے کی درخواست دے کر نکاح فسخ کرانے کی ہے۔ عدالت کی تفریق طلاق یعنی بھیجے گئے تھے اور عورت پر حدت لازم نہ تھی اور مرد پر مہر چار ماہ کا لازمی ہوگا۔^۱

ایضاً:

ج: ایسے لڑکا پیدا ہوا، مرد ہے جس کی قصہ حق خود ڈاکٹر اور لڑکا بھی کرتے ہیں وہ عادت دیکھ رہی تھیں لیکن معالج نے صرف اس وجہ سے ذائقے کو جو بڑے دیا کہ یہ پیدا نہیں ہو سکتا۔ اس لئے اس کا علاج نہیں ہو سکتا۔ اور عورت نے عدالت میں اپنے خاوند پر تنفیخ نکاح کا دعویٰ کیا اور عاقل وقت نے فیصلہ بھی عورت کے حق میں دے دیا کہ یہ عورت بغیر اپنے خاوند سے طلاق لئے کسی اور جگہ نکاح کر سکتی ہے۔ جبکہ خاوند سے باز رہا طلاق کا امر اور بھی کیا لیکن وہ بعد ہے اور طلاق نہیں دیتا۔ اس تمام صورتوں کے ہوتے ہوئے ذرا سے ٹھیکہ ہوئی تو حکم ہے؟

ج: جب لڑکا پیدا نہیں ہوا ہے اور اس کی تعلیم ہو چکی ہے کہ اس کا علاج نہیں ہو سکتا تو اسے پر لازم ہے کہ وہ اپنی بیوی کو طلاق دے دے اور خود طلاق نہیں دیتا تو عدالت اس دونوں کے درمیان تفریق کا فیصلہ کر دے۔ عدالت کا فیصلہ طلاق کے حکم میں ہوگا۔ لہذا لڑکی کو یہی حکم (عدالت کے بعد) نکاح کر سکتی ہے۔^۲

پچاس سالہ عورت کی عدت:

۱۔ یہ عورت جس کی عمر پچاس سال سے کم ہے اور بغیر حمل کے ہے اس کی عدت کی مدت تھی ہوگی اور وہ مہر میں مہر کی کام کا ج مثلاً جھاڑو یا رولی پکا وغیرہ کر سکتی ہے یا نہیں۔ جبکہ اس کے ساتھ بیوی بھی رہتی ہے؟

ج: شہرہ کی وفات کی عدت حاملہ کے لئے وضع حمل ہے۔ اور جو عورت حاملہ ہو اس کی عدت چار مہینے دس دن ہے خواہ بڑھی ہو یا جوان یہ بالکل۔ عدت کے دوران گھر کا کام کاج کرنے کی کوئی ممانعت نہیں۔

کیا شہید کی بیوہ کی بھی عدت ہوتی ہے:

س: اللہ تعالیٰ کو پتہ نہیں کہ شہید کو مردہ کہا جائے بلکہ وہ زندہ ہیں، لیکن ہمیں ان کی زندگی کا شعور نہیں ہوتا۔ مقصد یہ کہ جس طرح ایک عورت اپنے شوہر کے مرنے کے بعد عدت کرتی ہے کیا شہید کی بیوہ کو بھی عدت کرنی ضروری ہے؟

ج: شہید کی بیوہ کے زندگی کی عدت ہے اور عدت کے بعد وہ دوسری جگہ عقد بھی کر سکتی ہے۔ قرآن مجید کی آیت کا مطلب آپ نے صحیح نہیں سمجھا کیونکہ یہاں یہ فرمایا ہے کہ ”شہیدوں کو مردہ مت کہو“ وہاں یہ بھی فرمایا ہے کہ ”وہ زندہ تو ہیں مگر تم کو ان کی زندگی کا شعور نہیں“۔ اس سے معلوم ہوا کہ ان کی زندگی سے ہماری دنیا کی زندگی مراد نہیں، بلکہ ایسی زندگی مراد ہے جو تارے حواس اور شعور سے بالاتر ہے۔ اس لئے شہیدوں پر دنیا میں وفات پانے والے لوگوں کے احکام جاری ہوتے ہیں۔ چنانچہ ان کا جنازہ اچھا جائے، ان کی درازت تقسیم ہوتی ہے، ان کی بیواؤں پر عدت لازم ہے اور عدت کے بعد ان کو دوسرا نکاح کرنا جائز ہے۔

بیوہ مرحوم کے گھر عدت گزارے:

س: لڑکی تین دن کی حاملہ ہے جبکہ عدت بھی لڑکی نے مرحوم کے گھر نہیں کی بلکہ سوئم نے دن چلی گئی۔ مہر کی رقم بھی لڑکی نے میرے بھائی کے مرنے کے بعد حلف کر دی تھی اور اب اگر وہ یہ کہے کہ ہم یہ بھی نہیں گئے تو اس صورت میں ہمیں کیا کرنا چاہئے؟ قرآن و سنت کی روشنی میں جواب دیں۔

ج: مرحوم کی بیوہ کو مرحوم کے گھر پر عدت گزارنا لازم ہے اور عدت سے پہلے گھر سے نکل جانا حرام ہے۔ حاملہ کی عدت وضع حمل ہے، مہر اگر وہ خوشی حلف کر چکی ہے تو اس کا دوبارہ مطالبہ کرنا جائز نہیں۔

رخصتی سے قبل بیوہ کی عدت:

س: ایک لڑکی کا نکاح ہوا لیکن ابھی رخصتی نہیں ہوئی تھی کہ اس کا شوہر ایک حادثہ میں فوت ہو گیا۔ اب کیا اس عورت کو

عدت گزار ہوئی یا نہیں؟ اور عہدے کا نام لے کر تو کتنے طے کا؟

ج: اگر نصیحتی سے قس شہر کا انتقال ہو جائے تب بھی لڑکی کے آس "عدت و فوات" چاہیے نہ کہ دن لڑکھٹے۔ اور اگر پورے عہد کی سختی ہے، جو عہد کے ترک میں سے اور کیا جائے گا۔ اور وہ شوہر کے ترکہ میں جو کہ عہد کی سختی ہے۔

ح: یہی بچی کو میرے داماد نے نصیحتیں کر کے میری سوجھ بوجھ میں طلاق دے دی کیونکہ وہ میری بیٹی کو رکھنے کے لئے چارہ تھا۔ ایک مولوی صاحب سے پوچھا تو انہوں نے کہا کہ حاملہ پر طلاق نہیں ہوتی اور جب تک طلاق نہیں ہوتی عدت لازم نہیں۔ جبکہ میرا داماد دوسرے کے طلاق دے جاتی ہے اور عدت لازم ہے اس کو عدت میں رکھا جائے جب تک وضع حمل نہ ہو۔ کیا طلاق ہوئی اور عدت لازم ہے؟

ج: حمل کی حالت میں طلاق ہو جاتی ہے اور حاملہ کی عدت وضع حمل ہے۔ جب بچے کی پیدائش ہو جائے تو عدت ختم ہو جاتی ہے آپ کے داماد نے اگر ایک یا دو حملیں رجعی دی ہیں تو عدت کے اندر رجوع کر سکتا ہے اور عدت کے بعد فریقین کی رضا مندی سے دوبارہ نکاح ہو سکتا ہے۔ اگر نہیں طلاق، یہ تو رجوع نہیں کر سکتا، بیوی ہیٹھ کے سے حرام ہو گئی۔
رخصتی سے پہلے طلاق کی عدت نہیں:

ح: میرے داماد نے یہ ایک جگہ نکاح کیا اور ابھی رخصتی نہیں ہوئی تھی کہ میں نے اسے طلاق دے دی ہے اور طلاق دینے کے بعد کہا کہ یہ عدت مجھ سے زیادہ ہے میرا اس پر کچھ رجوع نہیں۔ کیا وہ عدت دوسری جگہ نکاح کر سکتی ہے؟ کیا عدت بھی لازم ہے؟

ج: رخصتی سے پہلے جب طلاق دی گئی ہے تو آپ کی بیوی کو طلاق پڑھنی ہوئی اور ان صورت میں عدت پر عدت بھی لازم نہیں ہے لہذا طلاق کے فوراً بعد لڑکی کا نکاح کسی دوسری جگہ کیا جاسکتا ہے۔
نابالغ بچی کے ذمہ بھی عدت ہے۔

ح: میری بیٹی بچہ جو ابھی دو سال سے ہم لے اس کا نکاح ایک ابھی مجھ کو کر کیا کہ لڑکی کا نکاح جتنی جلدی ہو جائے اچھا ہے لیکن خدا کا کرنا ایسا ہوا کہ ابھی نکاح کو صرف ایک ماہ ہی ہوا تھا کہ لڑکے کو کسی دشمن نے قتل کر دیا۔ ہم لوگوں نے لڑکی کے بائیں ہونے پر رخصتی رکھی تھی اب اصل مسئلہ یہ ہے کہ کیا نابالغ لڑکی کا جس کی رخصتی بھی نہ ہوئی ہو، عدت گزارنا ضروری ہے؟

ج: عدت کی عدت نابالغ بچی کے ذمہ بھی لازم ہے۔

طلاق کی عدت میں شوہر کا انتقال ہو جائے:

۱۔ اگر شوہر عورت کو طلاق دے اور عورت کی عدت کے دوران شوہر کا انتقال ہو جائے تو عورت طلاق کی عدت کے دن گزارے یا سرنے کی عدت کے دن گزارے؟

ج: اگر عورت طلاق کی عدت گزار رہی تھی کہ شوہر کا انتقال ہو گیا تو اس کی تین صورتیں ہیں۔ اور تینوں کا حکم الگ الگ ہے۔

۱۔ ایک صورت یہ ہے کہ عورت حاملہ ہو، اس کی عدت و عی وضع منسل ہے۔ بچے کی پیدائش سے اس کی عدت ختم ہو جائے گی خواہ طلاق و ہجرہ کی وفات کے چند گھنٹوں بعد بچہ پیدا ہو جائے۔ عورت کی عدت ختم ہوگئی۔

۲۔ دوسری صورت یہ ہے کہ عورت حاملہ نہ ہو اور شوہر نے درجی طلاق دی ہو اور عدت ختم ہونے سے پہلے اس کا انتقال ہو جائے اس صورت میں طلاق کی عدت کا حکم بھی جائے گی اور عورت نئے سرے سے وفات کی عدت گزارے گی، یعنی چار مہینے دن دن۔

۳۔ تیسری صورت یہ ہے کہ عورت حاملہ نہ ہو اور شوہر نے ہائین طلاق دی تھی پھر عدت ختم ہونے سے پہلے مر گیا۔ اس صورت میں یہ دیکھیں گے کہ طلاق کی عدت زیادہ طویل ہے یا موت کی؟ ان دونوں میں سے جو زیادہ طویل ہوگی وہ اس کے ذمہ لازم ہوگئی۔ یا اس کہ نیچے کہ عورت اس صورت میں طلاق اور وفات دونوں کی عدت بیک وقت گزارے گی۔ ان میں سے اگر ایک چوری ہو جائے اور دوسری کے کچھ دن باقی ہوں تو ان باقی ماندہ دنوں کی عدت بھی پوری کرے گی۔
پانچ سال شوہر سے علیحدہ رہنے والی کی عدت:

۱۔ زید نے ایک عورت کو طلاق دلائی اور دوسرے دن اسی سے نکاح کر لیا۔ زید کا کہنا ہے کہ عورت مذکورہ چار پانچ سال سے اسی شوہر میں اپنے شوہر سے دور رہی ہے۔ عدت اس عورت پر واجب و فرض ہے جو شوہر کے ساتھ رہتی ہو؟
ج: زید کا یہ دعویٰ غلط ہے کہ اس عورت پر عدت نہیں تھی۔ طلاق کے بعد عدت ضروری ہے خواہ عورت شوہر کے پاس رہتی ہو یا عرصہ سے شوہر سے الگ رہتی ہو۔ وجہ جس لڑکی کی رخصتی سے پہلے طلاق ہو جائے اس کے ذمہ عدت نہیں۔ پھر حال: زید کو اپنی جہالت سے قویہ کرنی چاہئے اور عدت کے اندر جو اس نے نکاح کیا وہ کالعدم ہے۔ عدت کے بعد دوبارہ نکاح کرنا ہوگا۔

طلاق مطلقہ کے بعد عورت کو گھر رکھنا:

۱۔ ایک شخص نے بیوی کو تین طلاقیں دے دیں۔ اس کے بعد بیوی کو اپنے ساتھ رہنے پر راضی کر لیا اور عرصہ دو سال تک ایک ساتھ رہے، لوگوں کی غلامت پر وہ پاک زندگی بسر کرنے پر تیار ہیں، لیکن درپاقت کرتا ہے کہ عورت کی عدت ان دو سالوں میں پوری ہوگئی یا نہیں؟ یعنی اب وہ کسی دوسرے شخص سے نکاح کر سکتی ہے؟

ج۔ عورت کی عدت تو گزار چکی ہے۔ ہرگز ان دنوں نے میاں بیوی کا تعلق قائم نہیں کیا، دونوں کا علیحدگی اختیار کرنا لازم ہے اور علیحدگی کے بعد عورت پر نئے سرے سے عدت گزارنا ضروری ہوگا۔ اور جب عدت چوری ہو جائے تب کسی دوسرے شخص سے نکاح کر سکتی ہے۔ نکاح کے بعد دوسرے شوہر سے محبت کرے، محبت کے بعد دوسرا شوہر باز خود طلاق دے دے، یا سر جائے اور اس کی عدت بھی گزار جائے تب پہلا شوہر سے نکاح کر سکتی ہے۔ اس کے علاوہ ایسے شوہر کے ساتھ پاک زندگی گزارنے کا کوئی طریقہ نہیں۔

عدت کی کم از کم مدت:

ج۔ غیر حاملہ عورت طلاق کے بعد دعویٰ کرے کہ میری عدت گزرنی ہے تو تین مدت میں اس کے قول کا انتہا کیا جائے گا؟
ج۔ سائنس کے نزدیک ایسے دعویٰ کے لئے کم از کم ۳۹ دن کا ہونا ضروری ہے، کیونکہ کم از کم تین جنسی حمل کے لئے نو دن اور دیگر کے لئے تیس دن درکار ہوں گے۔ ہم عورت کی عدت کو مد نظر رکھتے ہوئے ۳۹ سے زائد ایام کے وقت قیصر کرنے میں کوئی حرج نہیں۔

حرام کاری میں عدت نہیں ہوتی:

ج۔ ایک مرد عورت حرام سے زیادہ کاری میں مصروف تھے۔ لوگوں کے معلوم ہونے پر انہوں نے حرام کاری کے دوران دو آدمیوں کو جو دعویٰ میں نکاح کر لیا۔ عدت کے وقت کا کوئی خیال نہ رکھا۔ کیا یہ نکاح درست ہے یا باطل؟
ج۔ نکاح صحیح ہے۔ حرام کاری کی عدت نہیں ہوتی۔

کیا عدت کے دوران عورت ضروری کام کے لئے عدالت جاسکتی ہے:

ج۔ ایک عورت کو جو عدت کے دن گزار رہی ہے عدالت میں طلب کیا جاتا ہے۔ حاکم عدالت کے سامنے اس کو بیان دیتا ہے اور ضروری دستاویزات پر دستخط کرنا چاہئے عدالت میں اس کی حاضری سے اس کا اور اس کے بچوں کا مالی منہ بھری وابستہ ہے۔ ایسی صورت میں اس کے لئے شرعی حکم کیا ہے؟

ج۔ اس ضرورت کے لئے عدالت میں جاسکتی ہے شام کو گھر واپس آجائے۔ رات ہی گھر میں گزارا ضروری ہے۔

کیا دو دوران عدت عورت کسی عزیز کے گھر جاسکتی ہے:

ج۔ کیا یہ وہ اپنے عزیز کے گھر جاسکتی ہے جس میں اور اس گھر میں جہاں عدت گزار رہی ہے، فائدہ صرف ایک روز کا ہے؟
ج۔ یہ ضرورت کی بنا پر دن کو گھر سے باہر جاسکتی ہے۔ مگر رات اپنے گھر رہے اور ان کو بھی شدہ ضرورت کے بغیر نہ جائے۔

عدت نہ گزارنے کا گناہ کس پر ہوگا:

س۔ طلاق دینے کے بعد بیوی کو اس کی اس کے گھر بھیج دیا تھا۔ طلاق کے بعد اس نے عدت نہیں گزار دی اور نہ ہی پرہیز ظاہر کیا تھا کہ طلاق ہوئی ہے۔ عدت نہ گزارنے کا گناہ کس پر عائد ہوتا ہے؟

ج۔ عدت طلاق شوہر کے گھر گزارنے کا حکم ہے۔ اس عدت کا نان و نفقہ شوہر کے ذمہ ہے اس لئے اس کو بیوی کے گھر بھیج دینا جائز نہیں تھا۔ طلاق اگر ”راجعی“ ہو تو عورت بدستور اپنے شوہر کے گھر میں رہتی ہے، اس لئے اس کو چاہئے کہ خوب زیب و زینت کرے تاکہ شوہر کا دل اس کی طرف مائل ہو اور وہ رجوع کر لے۔

اور طلاق بائن اور موت کی عدت میں عورت پر ”سوک“ کرنا واجب ہے۔ نہ خوش ہو جائے، نہ اچھا کپڑا پہنے، نہ سرمہ لگائے، نہ تیل لگائے، نہ بنیر، منظر ادا کی حالت کے شوہر کے گھر سے نکلے۔ اگر عورت نے ان امور کی پابندی نہیں کی تو گناہ ہوگی اور عدت کے دن پورے ہونے پر عدت بے حال ختم ہو جائے گی۔ آپ نے چونکہ طلاق کے بعد عورت کو بیوی کے گھر بھیج دیا تھا اس لئے آپ بھی گناہگار ہوئے۔ اور اگر عورت نے عدت کی شرائط پوری نہیں کیں تو وہ بھی گناہگار ہوگی۔

عدت و وفات میں جوڑیاں پہننا:

س۔ جس عورت کا شوہر فوت ہو گیا ہو وہ عدت کے دوران جوڑیاں پہن سکتی ہے یا نہیں؟ اگر پہلے سے اس کے ہاتھ میں جوڑیاں ہوں تو ان کا کیا حکم ہے؟

ج۔ جس عورت کا شوہر فوت ہو گیا ہو اس کے لئے چار ماہ و بیس دن زیب و زینت اور بھاء سنگھار کرنا حرام ہے۔ اس قسم کے جملہ امور کو ترک کرنا ضروری ہے۔ چونکہ جوڑیاں پہننا بھی زینت ہی کی ایک قسم ہے۔ اس لئے عدت و وفات میں ان کو پہننا جائز نہیں اور اگر پیسے سے ہاتھوں میں ہوں تو ان کا اتارنا ناجزی ہے۔

س۔ اگر دیکھا گیا ہے کہ اگر کسی شادی شدہ مرد کا انتقال ہو جائے تو اس کی بیوہ کے ہاتھوں سے جوڑیاں اتار دی جاتی ہیں یا توڑ دی جاتی ہیں۔ آیا اسلامی اصولوں کے مطابق یہ کہاں تک صحیح عمل ہے؟ حدیث میں اس بات کا کہیں ذکر ہے یا نہیں؟

ج۔ شوہر کے انتقال کے بعد عورت پر چار مہینے دس دن کی عدت لازم ہے۔ اور عدت کے دوران اس کے لئے زیب و زینت مسموع ہے اس لئے زوج اور جوڑیاں وغیرہ اتار دی جاتی ہیں۔ البتہ اگر بچے زوجوں کا یا لڑکے ممکن ہو تو ان کو توڑنا غلط ہے۔

دورانِ عدت کہیں نہیں جاسکتی:

س۔ مکان میں رہائش پذیر ایک عورت کا شوہر فوت ہو گیا۔ جس کا سارا کتبہ قبیلہ کا یہ میں ہے، اگر ساری برادری قریبت

ہجرت: (خواتین کا نکاح بعد از ہجرت)

نے لئے مکان میں جو دے پاس جائے تو بری نائی ہوگی۔ کرو اور انکی نکاح چلی جائے تو۔ کی پہنچنے کی خبر ہو جائے گی۔ کہا
اسی بخوبی کی وجہ سے کہ دور ان: دوسری جگہ جانتی ہے یا نہیں؟

(۲) یہ صورت درجی ہے۔ وہ نکاحیں کروڑ ہیں۔ اکثر ان کے اپنے پیش کا مشورہ دیا ہے، کیا عدت کے دوران ملائی کے لئے
ہوگا یا جانتی ہے یا نہیں؟

عدت مہمان میں ہی کرانی جائے۔ مذکورہ مذکر کی وجہ سے مہمان جگہ عدت گزارنا درست نہیں۔ اور انھوں کا
اپنے پیش عدت پوری ہونے کے بعد رہنے۔

دوران عدت تعلیم کے لئے جانا:

اس میں۔ شوہر نے مجھے اطلاع دے دی ہے۔ مگر اگر کالج مانیہ مل گیا ساڑہ ہوں۔ تو کیا دوران عدت شہر میں
کالج میں جاسکتی ہوں؟

عدت کے دوران آپ کھرتے وہ نہیں جاسکتی ہیں۔ تعلیم کے لئے اور نہ کسی اور مقصد کے لئے۔
عزت کا خطرہ ہونے کی صورت میں قلب کیالی:

اسی۔ ایضاً صورت و خاندان نہ تو آیا۔ اس گھر میں سہاس اور نذر سہاس ہیں، والد کے پاس غیر مردوں کا آنا ہے۔ دو دو گے
شراب نوشی بھی کرتے ہیں۔ اس صورت میں یہ وہ اپنے آپ کو غیر محفوظ سمجھتی ہے۔ ملاوازیں پردے ہاں دو بچے پر پیش
ہے وہ ہیں اور وہ بھی دور مال ہے۔ اس گھر میں اس کے شہرچہ بھی انتظام نہیں ہے۔

ان حالات میں یہ وہیں اسے اپنے گھر لے جاسکتی ہیں یا نہیں؟

نہ۔ اگر واقعی صورت مذکورہ وہاں مکان میں رہنے کی حالت کا خطرہ ہے۔ تو بچہ وہ اپنے ماموں کے گھر جاسکتی ہے۔
میں۔ فیہ و جوان صورت کا شوہر انتظام کر لیا۔ تقریباً ایک ہفتہ ہوا ہے، عورت مذکورہ اپنے شوہر کے گھر عدت

وخت گزار رہی ہے لیکن شوہر کے خاندان کے بعض لوگ یہ قضا کر رہے ہیں کہ اس نے وہ کو نکاح نکال دیا ہے کہ اس نے
ہاں۔ اس سبب سے عورت کو زرا دھکا ہے ہیں۔ ایسا صورت میں وہ اپنے والدین کے گھر جاسکتی ہے؟

نہ۔ ایسا عدت میں عورت سے نکاح کے سلسلے میں کسی قسم کی کشمکش ہو رہی ہے۔ عورت کو اس امر کا شدید غم و خطرہ ہو تو
والدین کے مکان میں عورت جاسکتی ہے۔

یہ وہ عدت میں کیوں جاسکتی ہے؟

اسی۔ یہ وہ عورت عدت کے اندر اپنے بھائی یا والدین کے یہاں کسی شادی وغیرہ پر دن دن۔ رات کے کچھ حصہ میں جانا

۱۔ نئے النعمانی ج ۵ ص ۳۹۹ ج۔ خیر النعمانی ج ۵ ص ۳۸۲

۲۔ خیر النعمانی ج ۵ ص ۳۸۵ ج۔ آپ کے سہ کی ج ۵ ص ۶۱۲

﴿۱﴾ اے عورتیں! تم کو یاد رکھو! اگر تم نے

اور بچہ رات اپنے گھر یا مکان جانا جائز ہے یا نہیں؟

نہ فقہاء نے یہ کو عدت کے اندر ان رات کے کچھ حصہ میں باہر جانے کی نہ اجازت دی ہے۔ اس کی وجہ فقہ کی ضرورت ہے۔ اگر یہ ضرورت نہ ہو تو بچہ، مثل مفقود کے ہے کہ اور ان عدت گھر سے نکلنا اور کہیں جانا اس کو درست نہیں۔ اس وقت تک ہے۔ حتیٰ نوکین عندہا کفایتہا صارت کالمطاف، فلا یحل لہا الخروج الیہ اور ایسا ہی شکی اور فتح القدیر سے مفقود ہے۔

بچہ رات عدت میں بھائی یا والدین کے گھر شادی وغیرہ میں دن کو بھی جانا درست نہیں ہے اور نہ ہی رات کو جانتی ہے۔

بچہ رات عدت میں کسی غمی میں بھی نہ جاسکتی ہے۔

۱۔ ایک عورت عدت میں ہے اس کے بھائی یا قرینی رشتہ دار کی موت ہوگئی۔ کیا وہاں جاسکتی ہے؟

نہ عورت عدت میں بلا ضرورت مکان میں نہ نکلتی اور کسی شادی کی میں شریک ہو، درست نہیں ہے۔
عدت میں زینب اور عدت نہ کرے۔

۱۔ ایک عورت عدت کی حالت میں زینت کرنے جگہ بھاری (زن) تک سے باز نہیں آئی۔ اور یہ کہیں کی کہیں ملتا جاتی ہے۔ یہ ایسی عورت کا نکاح عدت پوری ہونے سے پہلے ہو سکتا ہے؟

نہ عدت کے اندر نکاح کرنا باطل ہے اور یہ کو ایسا عدت میں جو کہ چار مہینہ اور دن روز ہے۔ زینب اور عدت کرنا اور نہ لگے ہوئے کپڑے پہناؤ، شریعت ازورہ کے۔ اور زینب اور شادی پھر اور غشیو وغیرہ کا استعمال کرنا نہ جائز نہیں۔

اسے عدت کے مکان میں رہنا لازم ہے۔ در اگر کسی ضروری کام کے لئے مکان سے باہر جائے تو جو دن اس میں یہ کچھ عدت میں نکلتی ہے۔ اور عدت کے اندر نکاح کرنا صحیح نہیں ہے۔

شوہر کے انتقال کے وقت عورت جہاں ہو وہیں عدت پوری کرے:

۱۔ (۱) ایک شخص کا انتقال ہو رہا ہے اور وہ اپنے والدین سے گھٹو میں ہوا۔ سوتلی کا بھائی اس کی بیوہ اور والد کو بمقام مدنی جو گھٹو کے قریب ہے وہاں لے گیا۔ اب یہ بیوہ نہ کہہ اور اس عدت اپنے والدین کے گھر یا خلی ہے یا نہیں؟

(۲) اگر مرحوم کے بھائی کا مدنی سے جو گھٹو کے قریب ہے اور اسے شریعتی قائل ہو جائے تو کیا بیوہ اپنے باپ کے گھر جا کر عدت پوری کر سکتی ہے یا نہیں؟

(۳) مرحوم کی زینب کو عدت کہاں پوری کرنا چاہئے؟

(۴) اگر عورت باپ کے گھر ہو اور شوہر کا انتقال ہو جائے تو عدت کہاں پوری کرے؟

۱: اب وہ جہ اپنے باپ کے گھر زمانہ عدت میں نہیں آ سکتی۔ وہ اپنی عدت پوری کر کے آئے۔

۲: اس حالت میں اگر یہاں عدت پوری کرنے کا انتظام ہو سکے تب وہاں عدت پوری کرانی جائے۔ مثلاً اول کے پاس کسی کو چھوڑا جائے۔ اور اگر بھوری ہو تو پھر جو جگہ قریب تر ہو وہاں لے جائے۔

۳: اصل حکم یہ ہے کہ جس جگہ عورت شوہر کی موت کے وقت سوجھ رز وہاں عدت پوری کرے۔ مجبوری کی صورت میں دوسری جگہ جا سکتی ہے، مگر وہاں سے کہیں نہ جائے۔ غرض یہ ہے کہ عدت میں حتیٰ اولیٰ سب سے بچے۔

۴: اس حالت میں باپ کے گھر میں عدت پوری کرے۔

۵: ایک عورت شوہر سے فیہ جو سبیل دور اپنے والدین کے گھر قحیٰ کر اسی کا شوہر فوت ہو گیا۔ اب برادری کے رواج کے مطابق عدت کے دوران وہ اپنے شوہر کے گھر چلی جائے یا نہیں؟

ج: اب عدت کے دوران جانا جائز نہیں ہے بلکہ والدین کے گھر میں یہاں وہ پوت موت شوہر قحیٰ عدت پوری کرے۔

۶: (کذا فی الدر المنثور - ونعند ان ای معتدة طلاق وبعوت لی بیت و جبت وہ النع -)

۷: اگر بیوہ کا کوئی آدمی عمران کار نہ ہو تو کیا بیوہ عدت کے دوران دوسرے شوہر، نصب یا گاؤں میں جہاں اسی کی ضروریات کی پوری تمہداشت ہو سکتی ہے۔ غرض ہو سکتی ہے؟

ج: عورت کو عدت اسی مکان میں پوری کرنی چاہئے۔ جس میں عدت وادب ہوئی قحیٰ، یعنی جس مکان میں وہ پوت موت شوہر موجود تھی، رہتی تھی۔ اگر وہ مکان کسی دوسرے کا ہوا اور وہاں نہ رہنے دے، یا وہ مکان مسہم ہو جانے یا مسہم ہونے کا راز ہو۔ (تب دوسری جگہ منتقل ہو سکتی ہے) بحالت سوجھ، اس عورت کو اسی مکان میں عدت گزارنا چاہئے۔ اور اسی کی ضروریات کا انتظام وہیں کرو دینا چاہئے۔

۸: ایک شخص کی وفات بھوپال میں ہوئی تو اس کی زوجہ نقل ہمارے ہونے عدت کے وہاں سے غرض ہو سکتی ہے یا نہیں؟

ج: اگر وہاں عدت پوری کرنے تک نہ رہنے میں کسی قسم کا خوف اور بے اطمینانی نہیں ہے اور سب ضروریات وہاں پوری ہو سکتی ہیں۔ تو ای جہ عدت پوری کرنی چاہئے، دوسری جگہ جائز درست نہیں۔ اگر وہاں با اطمینان نہیں رہ سکتی اور ضروریات پوری نہ ہو سکیں تو اپنے وطن آ سکتی ہے۔

کراچی کے مکان میں عدت کا حکم:

۹: ایک عورت اپنے شوہر کے ساتھ کراچی کے مکان میں رہے تھے، وہاں ہی اس کے شوہر کا انتقال ہو گیا ہے۔ کیا وہ عورت عدت پوری کرنے کے لئے اپنے والدین کے گھر جا سکتی ہے؟ کیونکہ اس کا شوہر کراچی کے مکان میں رہتا تھا۔ عورت

سلسلے کے کھانے پینے کو بھی نہیں؟

ج: اگر عورت کو اس مکان کا کرایہ دیا جائے اور اس کو اس کی قدرت و طاقت ہے۔ تو عدت میں دوسرے مکان میں جانا درست نہیں ہے۔ اور اگر اس کی طاقت کرایہ ادا کرنے کی نہیں ہے تو دوسرے مکان میں جا سکتی ہے۔
بے آسرا عورت کی عدت:

۱۔ ایک عورت عرصہ چھ ماہ سے بیمار تھی، اس عرصہ میں وہ اپنے شوہر کے قریب تک نہیں گئی ای مدت کے بعد اس کا شوہر انتقال کر گیا اور اس عورت کے پانچ بچے ہیں جن کی کفالت کرنے والا کوئی نہیں بالکل بے آسرا ہیں تو کہا اس صورت میں وہ عورت بغیر عدت گزارے دوسرا نکاح کر سکتی ہے یا نہیں؟ جبکہ بغیر نکاح کے ان کے اخراجات وغیرہ کی بھی کوئی صورت نظر نہیں آتی؟

ج: چار مہینے دن دن وفات کی عدت شمار فرض ہے۔ اس میں نہ صرف یہ کہ عورت نکاح نہیں کر سکتی بلکہ نکاح کی بات کرنا بھی حرام ہے۔ اگر واقفہ و امیسی مادار ہے تو حکومت اور مسلمان معاشرے کا فرض ہے کہ عدت کی مدت تک اس کی کفالت کرے۔ یہ عورت اس عرصے تک حالت حُروری کر کے اٹھائیت پائے۔
دورانِ عدت ملازمت کا حکم:

۱۔ ایک عورت کا خاوند فوت ہو گیا اور اس عورت کے ۳ دن وقفہ کا کوئی انتظام نہیں ہے۔ کیا وہ اپنے اخراجات کی کفالت کے لئے کہیں جا سکتی ہے؟

ج: یہ عورت اپنے اخراجات کے لئے دن کو باہر جا سکتی ہے۔ ایسے رات کے دس بجے سے اس مکان میں رہے جس میں خاوند کی موجودگی میں رہتی تھی۔

ج: ۲۔ اگر خرچ کا انتظام نہ ہو تو سخت حُروری اور ملازمت جائز ہے۔ اور اگر خرچ کا انتظام ہو تو ملازمت بھی جائز نہیں۔

۳۔ ایک خاتون کا خاوند بیماری کی وجہ سے کھانے سے معذور ہے، وہ کہیں ملازمت کر کے کفالتی ہے، اپنا خاوند اور بچوں کا چیلہ پالتی ہے۔ اس کے علاوہ ان کا کوئی ذریعہ آمدن نہیں ہے، اسی دوران اس کے خاوند کا انتقال ہو جاتا ہے، اب مسئلہ اس کی عدت کا ہے؟ اگر وہ خاتون چار ماہ دس دن نوکری پر مشغول تھی تو نوکری ختم ہو جاتی ہے اور ظاہری اسباب کے تحت اس کی آمدن بھی بند ہو جاتی ہے۔ اس خاتون کے بین بھائی بھی اس کی مدد کرنے کی طاقت نہیں رکھتے، تو کیا وہ عدت کی پاسداری کرے یا عدت کے دوران کسب معاش کے لئے نوکری پر جائے؟

الجواب باسمہم الصواب :

۱۔ صورت منور میں اب اس عاتق کے لیے ہمارے اپنے گھر سے بیوی پر لگنے کے کوئی اور ذریعہ معاش نہیں ہے اور بغیر خود اس کوئی کے جس سے حاصل کرنا بھی ممکن نہیں، یہ بھی خود اس کوئی کے ساتھ حاصل ہوتی ہے اور خود اس کوئی کے بعد تڑپ کر مشکل ہے تو ایسی صورت میں اس کا گھر سے نکلا گیا ایک ضرورت کے تحت ہے، اور معتد بہ ضرورت کی وجہ سے معتد کا گھر سے نکلا جائے۔ لہذا خود وہ خود اس کے لیے مکمل شری پر دے کے ساتھ خدمت پر جا رہا ہے۔ لیکن یہ ضروری ہے کہ جتنا وقت بیوی کا ہے صرف اتنا وقت اس اپنے گھر سے باہر رہے، جو بھی بیوی ختم ہوئی تو اپنے گھر آجائے۔ ان حد و حدود کی رعایت رکھتے ہوئے اگر خود وہ عاتق گھر سے باہر مازست پر دے گی تو کسی کی عدت پر کچھ فرق نہ پڑے گا۔

((قال ابن عابدین رحمہ اللہ: لعل فی الہدیۃ، وأما المتوفی عنها زوجها فلا ینفق لہا

فبحیاج الی أن یہجم النبی ولا کفک المظنفة لأن النفقة دارة علیہا من مال زوجها))

((لعل فی القنص، والحاصل أن مدار حل خروجہا بسبب فیاہم شغل المعیشتہ، فینقصر نفقہہ،

لمی اقتضت حاجتہا لایحل لہا بعد دللہ صرف ازمان خارج بینہا - وبهذا المدلح قول

البحر إن الطاهر من کلامہم حراز مزوج المعتدة عن وفاة بہارہا ولو کان عندہا نفقة، وإلا

تفعلوا لانخرج المعتدة من طلاق أو وفاة إلا لضرورة، فإن المظنفة تخرج للضرورة لئلا

یؤنہا))

((ووجه الدلیم أن معتدة طوبت لما كانت فی العدة محتاجة الی الخروج لأجل أن تکتسب

مہقة، فأنزلوا: أنها تخرج فی النهار وبعض النبی بخلاف المظنفة والخروج للضرورة لا لثرف

فی بیہما كما بصوا، علیہ فیما یأئی، فانحدادہ هنا غیر لضرورة، ولہذا بعد ما أخلق فی

کلی الحاکم مع خروج المظنفة قال: والمتوفی عنها زوجها تخرج بالہزار لحاجتہا ولا

نیت فی غیر منزلہا، لہذا صریح فی الفرق بینہما، مع عبارة المتون یوہم طاهرہا مقالہ

فی البحر، فلو قیدوا خروجہا بالحادیة كما فعل فی نکاحی لکان أظهر)) الشامہ ۳/۵۳۴

((ولی العالم کبریۃ المتوفی عنها زوجها تخرج نهاراً وبعض اللیل ولا نیت فی غیر منزلہا

کذا فی الہدیۃ:)) (تکبیر ۸/۵۳۴)

((وفي الہدیۃ، والمتوفی عنها زوجها تخرج نهاراً وبعض اللیل ولا نیت فی غیر

منزلہا..... . وأما المتوفی عنها زوجها فلا ینفق لہا فبحیاج الی الخروج نهاراً لطلب

المعاص - وقد يمتد الى ان يهجم اللهن - ولا كذلك المطلقه لان النفعه دلوقة عليها من حال

(زوجها) ... (الهداية ۸۹، ۱۰۰) (مفتی شہید دارالمن سنجہ)

دورانِ عدت سفر کی ممانعت:

۱) آج کل مواد کی کمی میں آتا ہے۔ مثلاً ایک آدمی جس کا اصلی وطن لاہور ہے وہ اسلام آباد میں ملازمت کے سلسلہ میں بعد پوری بچوں کے مقیم ہے۔ جب کہ اسلام آباد میں اپنا مکان بھی بنایا ہے، اب جب اس کا انتقال ہو جاتا ہے تو اس کے والدین یا عزیز واقارب اس کی میت لاہور لے جاتے ہیں، بیوی بچے بھی میت کے ساتھ ہی لاہور چلے جاتے ہیں، یہی ہفتہ کی دن سسرال میں گزار کر اسلام آباد میں اپنے گھر جاتی ہے۔

اور بعض اوقات سسرال والے اسے اپنے ہاں لاہور میں عدت پوری کرنے پر مجبور کرتے ہیں۔ جبکہ اس کی مستحق بہن خاوند کے افراد اسام آباد میں تھی۔ اسے شرفا عدت کہاں گزارنی چاہیے؟

۲) بعض لوگ بیرون ملک سال یا سال سے کام کر رہے ہوتے ہیں۔ اس ملک میں انہیں کوئی بچوں سمیت بیٹھنی ملی ہوتی ہے۔ اگر اس آدمی کا وہاں انتقال ہو جائے تو اس کی بیوی بچوں سمیت اپنے ملک پاکستان میں آکر اس کی تدفین کرتی ہے۔ اور پھر پچیس دن پاکستان میں گزارنے کے بعد وہیں اسی ملک میں چلی جاتی ہے۔ مومنائیں ایک ماہ کی بچش ملی ہے اور وہ اپنے ملک پاکستان میں عدت اس لئے نہیں گزارتی کیونکہ اسے بعد بچوں کے وہاں گزارنا اور اس ملتا ہے۔ اپنے ملک میں عدت گزارنے کی صورت میں وہ اس معاملہ سے محروم رہتی ہے۔

ایسا یہ عذر کے باعث جہاں وہ چاہے عدت گزار سکتی ہے وہ نہیں؟

الجواب باسم علیہم الصواب

سوال نمبر ایک کے جوابات:

۱) صورت مسئول میں بیوہ کو خاوند کے گھر میں (جو اسلام آباد میں ہے) عدت گزارنا لازم ہے اس کا میت کے ساتھ چلے جانا اور میت کے والدین یا عزیز واقارب کا بیوہ کو اپنے ہاں عدت گزارنے پر مجبور کرنا جائز نہیں سخت گناہ ہے۔ میت کو دوسرے مقام پر منتقل کرنے کا جو توجہ کلی رواج ہو گیا ہے کئی مقاصد کی وجہ سے درست نہیں، خصوصاً جب کہ اس میں میت کے خراب ہونے کا اندیشہ ہے نیز اس صورت میں عموماً دوبارہ جنازہ پڑھا جاتا ہے حالانکہ نماز جنازہ کا تکرار ناجائز ہے۔

۲) مذکورہ صورت میں عورت کو اسی ملک میں عدت گزارنا ضروری ہے جس میں وہ خاوند کے ساتھ رہ رہی تھی اور جس ملک کی انہیں شہریت بھی حاصل تھی۔

اس بات کا خیال رکھنا ضروری ہے کہ خاوند کی وفات کے منجھری عورت کی ہمت شروع ہو جاتی ہے لہذا اگر میت کو اپنے گھر سے دوسری جگہ منتقل کیا جائے (جو کہ بجائے خود درست نہیں) تو عورت و ساتھ نہیں جانا چاہیے اگر بھی مٹی تو اس پر لازم ہے کہ فوراً خاوند کے گھر واپس آ جائے۔ یاد رہے کہ جب اپنے ملک میں ضروریات زندگی میسر ہوں تو حرید و کثرت کے لیے غیر مسلم ممالک میں رہائش درست نہیں۔

فی المثل المحتار "ومعندة موت تعرج لی الحدیدین" وثبت اکثر اللیل فی منزلہا لأن نفقہا علیہا" فصاح للخروج حتی لو کان عدھا کفایتھا صارت کالمطلقة" فلا یخل لها لاجروح "فتح" ر. رجوز فی "الفیة" مروجہا لإصلاح مالا یذلہا، مکرذاعہ ولا وکیل لها۔ طلفت أومات، وہی طنوة فی غیر مسکنہا، عادت إلیہ لورا، لوجوبہ علیہا، ونعدان، آی معندة طلاق وموت فی بیت وجبت لہا، ولا یخرجان مہ، إلا أن تخرج، أو ینہم المہمل، أو تخاف انہدامہ أو تلف مالہا، فولا نجدکراء البیت، ونحو ذلک من الضرورات، فصرح لأقرب مروجہ لہ۔

ومی الشامیة: "قوله" من بیتہا" متعلق بقوله "ولا تخرج" والمراد بہ ما یضاف إلیہا بالسکنی حال وقوع الفرقة والحوث "عدایة" سواء کان مملوکا للزوج أو غیرہ، حتی لو کان غلبا، وہی فی دار بأجرة فادرة علی ذلہا، فلبس لها أن تخرج، بل تلذع و ترجع إن کان یاذن الحاکم "بحر" و فیلمی: " (۲۶۸، ۲۶۹)۔ دار المعرفۃ) واللہ سبحانہ تعالیٰ اعلم۔

(۳) جس گھر میں میاں بیوی یا ضابطہ رہائش پذیر ہوں جب شوہر کا انتقال ہو جائے تو بیوی پر ای گھر میں ہمت گزارنا واجب ہے البتہ کسی متقول شرعی عذر کے اس گھر سے باہر نکلتا جائز نہیں ہے (جیسا کہ عبارت نمبر ۲) سے معلوم ہوگا) اور اپنے شوہر کے جنازے کے ساتھ جانا بلکہ خود بے جنازہ لے جانا ہی کوئی شرعی عذر نہیں ہے (الا ان یکون عدلا شرعیاً، لہذا شوہر کے جنازے کے ساتھ جانا جائز نہیں۔ ہمت پوری کرنے کے بعد عورت اگر اپنے سرسراں جانا چاہے تو جاسکتی ہے۔ لیکن اس کے باوجود اگر کوئی عورت ہمت کا خیال نہ رکھنے ہوئے اس گھر سے باہر چلی گئی تو اگر وہ جگہ سفر شرعی سے کم مسافت پر واقع ہے تو اسے اپنے گھر لوٹ آنا اور وہیں (اپنے گھر میں) ہمت پوری کرنا واجب ہے۔ البتہ اگر وہ جگہ سفر شرعی کے برابر یا اس سے زیادہ مسافت پر واقع ہے (جیسا کہ سوال میں مذکور ہے) تو اب اسے وہیں ہمت گزارنا واجب ہے (جیسا کہ عبارت نمبر ۳-۵۳ سے معلوم ہوگا) اب ہمت گزارنے کے لیے شوہر کے گھر لوٹنا جائز نہیں۔ (لہذا سوال میں مذکورہ صورت میں بھی اس عورت کو رہبری میں ہمت گزارنا واجب ہے ہمت گزارنے سے پہلے اسلام آباد کا سفر کرنا جائز نہیں۔)

(۱) قال فی الدر: طلقّت أو ماتت وهي زائرة في غير مسكنها عادت إليه فوز الزوج به عليها۔
وتعدان أبي معتدة طلاق وموت في بيت وجبت فيه، ولا تخرجان إلا أن تخرج أو ينهين
المنزل۔ ونحو ذلك من الضرورات فتخرج لأقرب موقع إليه۔۔ (الدر المختار: ۵۳۶/۳)
(۲) وفي الهداية: وعلى المعتدة أن تعد في المنزل الذي يضاف إليها بالسكنى حال وقوع
الفرقة والموت لقوله تعالى: "ولا تخرجوهن من بيوتهن" والبيت المضاف إليها هو البيت
الذي تسكنه، ولهذا لو زارت أهلها وطلقها زوجها كان عليها أن تعود إلى منزلها، فتعد
فيه۔۔ وإن كان نسيها من دار البيت لا يكتفيها فأجرها الوردية من مصيبتهم انقضت، لأن هذا
انتقال بعذر۔۔ (الهداية: ۲/۲۲۸، ۲۲۹)

(۳) قال في الدر: وإن كانت تلك أي مدة السفر من كل جانب۔۔ خبرت بين رجوع
ومضي، معها ولئى أولاً في صورتين، والعود أحمد، لتعد في منزل الزوج۔ وفي الشامية
نعت لونه: "لتعد" لأنها حيث تسار في مدة السفر كان في العود مرجح وهو محمول
الواجب الأصلي، فكان أولى۔ وإنما لم يجب لعدم التوصل إليه إلا بمسيرة سفر۔ (الدر مع
رد المختار: ۵۳۸/۳)

(۱) وقال أيضاً: ولكن إن موت بما يصلح للإقامة كما في البحر۔۔ أو كانت في مصر أو
قوية تصلح للإقامة فتعد ثمة إن لم تجد محرماً متافلاً وكذا إن وجدت عند الإمام ثم تخرج
بمحرّم إن كان۔ (الدر المختار: ۵۳۸/۳، ۵۳۹)

(۵) وفي العائليّة: ولو سافر بها لم طلقها باتناً أو لثلاً أو ماتت عندها وبيها وبين مصرها
ومقصدها أقل من السفر إن شاءت مطت وإن شاءت رجعت سواء كانت في مصر أو
غيره معها محرّم أو لم يكن۔ إلا أن الرجوع أولى ليكون الاعتداد في منزل الزوج۔ وإن كان
أحد الطرفين مسافراً والآخر دونه اعتبرت مادونه (العائليّة: ۱/۵۳۵، ۵۳۶)

(۳) شرقی سلا کی رو سے حکم تو یہی ہے کہ اس عورت کو بیرون ملک ہی عدت گزارنی چاہیے عدت گزارنے سے پہلے
پاکستان کا سفر کرنا درست نہیں۔ لیکن اس کے باوجود اگر یہ اپنے شوہر کی تدفین کے لیے میرٹ کے ساتھ پاکستان آ جاتی ہے تو
اب اسے پاکستان ہی میں عدت گزارنا ضروری ہے۔ جہاں تک مسئلہ ہے مذکورہ دائیں سے محرومی کا تو اس کی بحالی کے
لیے دوسرے قانونی طریقے اختیار کیے جائیں (مثلاً پھٹی زائید منظور کر والی جائے وغیرہ) اور اگر مذکورہ دائیں سے محروم
بھی ہو جائے تب بھی دوران عدت واپس جانا ناگزیر ہے کیونکہ وہاں جانا طلب منفعت کے لیے ہے اور دفع محرمیت (عدت

کی خلاف ورزی، جلب منفعت سے منہم ہے۔

(مندرجہ بالا جواب کا مسئلہ بنو ابی ہریرہ کی عبارت میں ہے اور اللہ سبحانہ و تعالیٰ اعلم)

سوال نمبر ۲ کے جوابات:

(۱) داتا گنج بخش علی گلا ہے کہ بیت کو ایک شہر سے دوسرے شہر نقل کیا جا ۲۲ ہے بلکہ جس شہر میں انتقال ہوا ہے اسی شہر میں فتنہ نہ ضروری ہے۔ تاہم اگر میت کے عزیز بیت کو اپنے شہر لے جائیں تو یہ کو میت کے ساتھ جانا چاہئے نہیں لہذا صورت مسئلہ میں یہ وہ اسلام آباد میں ہی عدت گزارے۔ عدت کے بعد لاہور آ جائے۔ اور اگر وہ میت کے ساتھ لاہور آ گئی تو وہ تمنا و کار ہوگی اس صورت میں اس کو چاہئے کہ عدت لاہور گزارے تاکہ اسلام آباد جانے کے لیے دوبارہ سفر نہ کرنا پڑے۔

(۲) اس صورت میں اس مرحوم کو ای ملک میں دفن کرنا چاہئے: اگر اس کے اعزاء اس کو پاکستان لے آئے اور یہ بھی ساتھ آگئی تو پھر یہ وہ کو پاکستان میں ہی عدت گزارنی چاہئے تاکہ بارہ سفر نہ کرنا پڑے۔

فی الہندیۃ: ونو مسافر بہا فم ھلقلھا باننا او نلاوا او سات عنھا وینھا و بین مصرھا و مقصدھا
افل من السمر ان شاء من مضت وان شاء من رجعت سراء کانت فی المصر او غیرہ معها
محرم او لم یکن الا ان الرجوع اولی لیکون الاعتداد فی منزل ارواح وان کان احد الطرفين
سعرا او لاخیر فونہ احتیاط مدونہ و ان کان کل واحد منهما سعرا فان کانت فی المطافۃ
محض ان شاء من او رجعت بمحرم او غیر محرم و لکن الرجوع لونی فان کانت فی مصر لم
تخرج بغير محرم وان کان معها محرم لم تخرج عند امی حنیفۃ رحمہ اللہ تعالیٰ وقال
تخرج وهو قول ابی حنیفۃ رحمہ اللہ تعالیٰ اولاً وقولہ الآخر اظہر۔ (رج ۵۳۹) واللہ
اعلم بالصواب

(امید حسین امجد)

دارالافتاء دارالعلوم کراچی ۱۳

۵۰۹-۵۲۲۵ھ

(۳) امام اعظم ابو حنیفہ کے نزدیک اگر معتدہ کے پاس واپس سفر کے لیے کوئی ہر ذمہ ہو بہر صورت عدت جانے و قیامت پر ہی گہرائی ہوگی مگر حدیث میں کے اس واپس آ کر شوہر کے مکان پر عدت گزارے گی اگر اس کے ساتھ محرم ہو تو نہ کر محرم نہیں تو وہیں یہ عدت گزارے جب کہ وہاں پر کسی قسم کا خوف و عزت کا ڈر نہ ہو۔ قال فی شرح التنویر ان مرت بما یصلح للامعة کما فی الحر وغیرہ زاء فی الذہر دینہ و بین مقصدھا سعرا کانت فی مصر او قریۃ تصلح

للإقامة عندئذ ولو لم تجد معهما تسهما فوكله ان وجدت عملا لامة (رد المحتار ج ۲ ص ۱۶۶)

اور اگر شوہر کا گھر جائے اقامت سے مسافت غیر اہل گھوڑے کے ہو تو بیوی شوہر کے گھر کر عادت کر لے اور اگر مسافت سفر سے زیادہ ہو تو جائے اقامت پر ہی عادت پوری کرے قال فی شرح الشوہر ابانہا اومات عنہا فی سفر ولو فی مضر یس بینہا و بین فی مضر ہا نودہ سفر رجعت ولو بین مضر ہا الخ عندہم (رد المحتار ج ۲ ص ۱۶۶)

(۳) ای صورت میں جب اس کے مال کے غائب ہونے کا فہم ہے کہ وہ کافر یا کھنڈی بھی ایک مہینے کے بعد اگر وہ مالک سے قیامت کا خرچہ چلے جائے تو اس صورت کو دوسرے ملک میں جا کر عادت کرانا صحیح ہے۔ و بعد ان ای معتدة طلاق و موت الخ ولا یخرجان منه الا ان یتخرج او یتھدم المنزل فو تلف مایھا ایھما ذلک من حواریات فیتخرج (رد المحتار) ای معتدة طلاق کما فی علیہ ما بعد الخ (رد المحتار ج ۲ ص ۱۶۶) یہ ہے کہ اگر اس کے نہ جانے۔ تہ نقصان کا اندیشہ نہ ہو تو عادت اسی جگہ کرے۔ فکذا واللہ خال عظم۔

(۵) صورت مسئول میں عورت جس گھر میں اپنے شوہر کے ساتھ رہتی ہے۔ اسی گھر میں عادت کرے۔ ایتہ جس گھر میں عورت خاندان کے ساتھ رہتی تھی۔ اگر عورت اس سے ٹالنے پر مجبور کی تھی یا خاندان کے گھر کے مہدم ہونے کا اندیشہ ہو یا خاندان جس گھر میں رہ رہا ہو۔ اور کرائے کا گھر ہے اور عورت اس کرائے کی واپس سے لا جا رہی یا اس گھر میں بیت یا دوسرے خوف میسر یا رائے کی وجہ سے خوف داشت کا فہم ہو یا دوسرے ضروریات کے پیش نظر خاندان کے گھر کو تبدیل کر سکتی ہے۔ لیکن پھر بھی خاندان کے گھر سے قریب گھر میں رہنے کی کوشش کرے گی۔ اس لئے صورت مسئول میں اگر عورت سے سوال کے گھر میں کسی ضرورت کے تحت رہنے پر مجبور ہو تو وہاں پر عادت کرنا مضر نہیں رہے گا۔

و بعد ان ای معتدة طلاق و موت فی بیت و حرم فہ ولا یخرجان منه الا ان یتخرج او یتھدم

المنزل او یتخلف ایھما او تلف مایھا او لا تجد کراء طیب و نصح ذلک من الضرورات

فیتخرج لا القرب موضع ایہ۔ قال ابن عابدین لو خافت من اللین من امر البیت فلیجوز ولا

أسد معها لھا ایھما لو الخوف شدید و الا فلا۔ (رد المحتار مع رد المحتار ج ۲ ص ۱۶۲)

(۶) صورت مسئول کے مطابق جس گھر میں شوہر فوت ہو چکا ہو۔ اگر نہ زندگی لائق اس گھر سے منتقل کر کے کسی دوسری جگہ پر رہنے کے لیے چلی جائے۔ اور اس کے ساتھ بیوی اپنے بھی ساتھ آئے۔ اور وہ قین کے بعد عورت شوہر کے اس گھر میں عادت کرانے کا ارادہ رکھتی ہو۔ جہاں شوہر فوت ہو چکا ہو اور جہاں پر عورت کے ہاں وہ فقار دوسرے حوائج کی تکمیل ہو۔ تو وہاں عادت کرانے کے لیے جانا مضر نہیں ہوگا۔ اس لئے صورت مسئول میں اگر عورت اپنے خاندان کی رہائشی زمین میں حوائج کی تکمیل کی بنیاد پر چلی جاتی ہے۔ جہاں پر عورت کے لیے ٹالیاں ہو اور اس کے مال حال کی طاعت ہوتی ہے تو

یہ جائز ہے۔

والدلیل علی ذلک۔

وَن كَلَّتْ اِی مَدَّة سَعْرِ مَنْ كَلَّ جَانِبْ خَبْرَت بَیْن رَجُوع و مَضَى مَعَهَا وَلِیْ اَوْلَا۔ وَالْعَوْدَةُ
اَحْمَدُ لَعْنَةُ هِی مَنَزِلُ الْمَرْوَح و لَكِنْ اَنْ مَرَّتْ بِمَا مَصْلُح لِقَاعَهُ كَمَا فِی الْمَحْرَقَانِ اَبْن عَابِدِیْن
بِیْن غَاثٍ لَهَا عِیْ نَفْسُهَا مَا هَا وَتَحَدُّ مَا لِحَاجِیْد۔ (در المختار مع رد المحتار۔ ج ۲
ص ۶۶۲)

ٹیسٹ ٹیوب بے بی کی شرعی حیثیت

بیکہ اور صالح امارا انسان کی زندگی کا سب سے قیمتی اور گراں ایا سرمایہ ہے۔ اولاد وادھ پن کے لیے صرف زیادتی
نات وافتخار کا ذریعہ ہی نہیں بلکہ آخری سعادت اور نجات کیلئے بھی بہترین قوت ہے۔ اسام میں اولاد کی زیادتی پر کوئی
پابندی نہیں، افراد کی قوت کے اضافہ کے لیے اسلامی تعلیمات میں نکاح کی بار بار ترمیم دلائی گئی ہے۔ ہر ایسی عورت سے
نکاح کرنے کو ترجیح دی گئی ہے جو زیادہ بچے بننے کی صلاحیت رکھتی ہو۔ حضرت معقل بن یدر سے روایت ہے کہ رسول
اللہ ﷺ نے ارشاد فرمایا:

((نرو جود الودود الولود لانی مکنتر بكم الامم))۔ (ابن عساکر)

(ترجمہ) "تم ایسی عورت سے نکاح کر دو جو اپنے خاوند سے محبت کرنے والی ہو۔ جو زیادہ بچے پیدا کرنے
والی ہو۔ کیونکہ میں دوسری امتوں کے مقابلے میں تمہاری کثرت پر فخر کروں گا۔"

اسی وجہ سے کہ جب صبا تولید (FAMILY PLANNING) کی تحریک چلی تو علماء حق نے اس سے منع اور
سے فائدہ تحریک کی شدید مخالفت کی، بحیثیت سلطان ہونے کے ادارہ عقیدہ سے کہ اولاد کو دینا یا نہ دینا خدا تعالیٰ کی قدرت کا
کرشمہ ہے۔ اسباب ووسائل اور ذرائع کا حصول اور استعمال اپنی جگہ ضروری اور مستحسن ہے مگر ادارہ جسی محبت عظمیٰ کے
حصول کا توقف اور اوردہ اور مشیت الہی پر موقوف ہے، فرقہ میں اس حقیقت کو یوں واضح کیا گیا ہے

وَاللّٰهُ مَلِكُ السَّمَوٰتِ وَالْاَرْضِ يَخْلُقُ مَا يَشَاءُ يُعْطِیْ مَنْ يَّشَاءُ اِكْفًا وَیُؤْتِیْ مَنْ يَّشَاءُ لِقْنًا وَیُعْطِیْ مَنْ يَّشَاءُ لِقْنًا وَیُعْطِیْ مَنْ يَّشَاءُ لِقْنًا
اَوْ یُرِیْهِمْ ذُرِّیَّتَهُمْ اَوْ یُفْجِرْ اَنْفَاکَ وَیُجْعَلْ مِنْ یَّشَاءُ غَیْمًا اِنَّ عَلَیْهِمْ قَدْرًا (سورہ الشوریٰ آیت نمبر ۵۰-۵۴)

(ترجمہ) "اللہ تعالیٰ کی ہے سب سلطنت آسمانوں کی اور زمینوں کی وہ جو چاہتا ہے پیدا کرتا ہے، جس کو
چاہتا ہے بٹھایاں عطا کرتا ہے اور جس کو چاہتا ہے بٹھے عطا کرتا ہے اور بالوں کو بیج کر دیتا ہے یعنی بیٹے اور
بیٹیاں دونوں دے کر دیتا ہے اور جس کو چاہتا ہے بے اولاد رکھتا ہے، بیشک وہ چاہنے والا اور بڑی

قدرت والا ہے۔

اس آیت کریمہ کے مطابق اولاد کے اعتبار سے افراد انسانی چند اقسام میں منقسم ہیں:-

(۱) ایسے افراد جن کو اللہ تعالیٰ بنیاد دیتا ہے جیسا کہ انبیاء و کرام میں سے حضرت نوح علیہ السلام اور حضرت شعیب علیہ السلام کی بنیادیں تھیں ان کا کوئی بیٹا نہیں تھا۔ حضرت نوح علیہ السلام کی نین یا دو بیٹیاں (زینب اور زعمرا) اور حضرت شعیب علیہ السلام کی دو بیٹیاں (ولیدہ و زینب) تھیں۔

(ب) ایسے افراد جن کو بیٹے دے کر مہینوں سے محروم کرتا ہے جیسا کہ حضرت ابراہیم علیہ السلام کو صرف بیٹے دے دیے تھے۔ آپ کی کوئی بیٹی نہیں تھی۔ امام قرطبی رحمہ اللہ لکھتے ہیں کہ حضرت ابراہیم علیہ السلام کے آٹھ بیٹے تھے۔ اس میں اٹھنواں بیٹا تھا۔

(ج) ایسے افراد جن کو بیٹے اور بیٹیاں دونوں دے کر دونوں نعمتوں سے نوازتا ہے جیسا کہ رسول اللہ ﷺ کو اللہ تعالیٰ نے پھر بیٹیاں دیں اور پھر بیٹیاں اور پھر بیٹیاں اور پھر بیٹیاں دیں۔ قاسم، طاہر، طیب اور ابراہیم۔

(د) جو نذر کردہ قسم ہے جن کو اللہ تعالیٰ ہر دو نعمتوں سے محروم کر دیتا ہے۔ انبیاء علیہم السلام میں حضرت یحییٰ علیہ السلام اور حضرت عیسیٰ علیہ السلام ایسے انبیاء ہیں۔ جو نذر کردہ سے محروم رہے۔

اگرچہ نوح انسانی کی یہ تمام اقسام معاشرہ کے عام افراد میں پائی جاتی ہیں لیکن انبیاء و کرام علیہم السلام کے تذکرہ سے مقصد یہ ہے کہ نبی ہونے کے باوجود بیٹے یا بیٹی سے محروم ہونے میں یہ ہستی ہے کہ یہ سب کچھ اللہ تعالیٰ کے قبضہ قدرت میں ہے۔ وہ جس کو چاہتا ہے بیٹوں کے دائرے میں سمجھوں کر دیتا ہے تو وہ نبی کے لیے ترستا ہے اور کسی کی زندگی یا عمر میں صرف ایک بیٹی ہوتی ہے اور وہ بیٹے کے حصول کے لیے سب کچھ قربان کرنے پر تیار ہوتا ہے لیکن مرتے دم تک اس کی یہ آرزو پوری نہیں ہوتی، عربی میں اسے "عقیم" اور اردو میں "بانجھ" کہتے ہیں۔

بانجھ بننے کے اسباب:

مسلمان ہونے کی حیثیت سے ہمارا عقیدہ ہے کہ تمام ممکنہ وسائل بروئے کار لانے کے، وجود اولاد کا نہ ہونا معلوم الٹی کاتیبہ ہے لیکن ہے کہ مایاں اور بیدی میں برہنہ (بچے کی پیدائش کی) صلاحیت موجود ہو لیکن جب اللہ تعالیٰ ہی نہ چاہے تو دنیا بھر میں گھومتے اور بہتر سے بہتر خانہ گرانے کے باوجود محروم ہمیشہ کے لیے محروم رہ جاتا ہے۔

اس باطنی اور حقیقی سبب کے علاوہ "اٹل علاج" کے نزدیک کچھ نہری اسباب اور احوال کا بھی اثر رہتا ہے، اگرچہ امام ربانی رحمہ اللہ سے تمہید کبیر میں اس کا معنی سے انکار کیا ہے، وہ لکھتے ہیں کہ کسی کے ظہر میں بچے کی پیدائش کی صلاحیت اللہ تعالیٰ کی قدرت کا نتیجہ ہے طبعی اسباب کا اس میں کوئی دخل نہیں، لیکن یہ نظر مسئلہ بحث کرنے کے لیے ہمیں بن طبعی اسباب کو مد نظر رکھنا ہو گا تاکہ اصل مسئلہ کے فہم اور ادراک میں کوئی دشواری نہ رہے۔ جہل ضروری اور توقف علیہ امور

اور اس کے واسطے کے اختیار نہ ہونے کے باوجود اولاد نہ ہونے کے چند عوارض ہو سکتے ہیں مثلاً -

(۱) ممکن ہے کہ مرد کے مادہ تولید یعنی مغلطہ میں دوسلاہیت الی نہ ہو کہ اس سے بچہ پیدا ہو۔

(ب) یہ بھی ممکن ہے کہ یہ تصور عورت کی طرف سے ہو عورت میں قصور ہونے کے مختلف اسباب ہیں: کبھی مادہ تولید میں صلاحیت نہیں ہوتی اور بعض اوقات وہ تولید میں صلاحیت تو موجود ہوتی ہے لیکن "رجم" میں استقراہ کی طاقت نہیں ہوتی جس کی وجہ سے غلظت مقررہ مدت تک "رجم" میں نہیں رہ سکتا۔ انفرادی شھانہ کی علامت یہ ہوتی ہے کہ اس کو اس جڑ سے درمیان جدائی ہو جائے تو کسی ایک طرف کے ذی صلاحیت ہونے کی صورت میں کسی دوسرے ذی صلاحیت فرد سے رشتہ ہو جانے کے بعد بچہ پیدا ہو جاتا ہے۔ مگر دوسروں میں یہ پہچان لینا ہارزی ٹیٹ کے ذریعہ مانی سے ہو سکتی ہے۔

(ج) ممکن ہے کہ دونوں جانب قصور نہ ہو جس سے یہ جڑ اور بھر پے کی نکتہ سے محروم رہے، وجہ سے کی تبدیلی کے باوجود کسی ایک طرف سے ضرورتاً دانے کی امیدیں بہت کم ہوتی ہیں۔

باجھ پین کے علاج کی ممکنہ صورتیں:

باجھ پین کے علاج کی ہر یہ صورت "نہیت نیوب ہے لی" سے یہ عطا نہیں نہ ہوتی چاہئے کہ اس سے باجھ پین کی تمام صورتوں کا علاج ممکن ہے کیونکہ اس طریقہ علاج کے باوجود کئی خروم جوڑوں کی نامیدی نے غلطی بت کر دیا ہے۔ ہمارے ہاں سب سے پہلے یہ تجربہ کیا ہو میں مہربہ کامیاب ہو جائے۔ گویا متعلقہ ذکر ہوں کی شانہ روز کو ششوں کے باوجود اگر سو یا دو دن کا علاج کیا گیا ہے تو ان میں صرف دوں اندر دے کر اسے میں کامیابی ہوئی۔ ہمارا بات تو یہ فیصلہ ہے کہ یہ اس میں ناکامی ہوئی۔ اس فیصلہ انداز سے میں کامیابی سے یہ نشاندہی ہوتی ہے کہ باجھ پین کی بعض صورتیں بھی تک لا علاج ہیں۔ بہر حال مرد یا عورت کی جانب سے قصور کی صورت میں علاج کی چند صورتیں ہیں:-

(۱) مرد کے وہ تولید میں مغلطہ کا علاج ہو جائے یہ متبادلوہ کی طبعی کے لیے علاج کیا جائے تاکہ اصلاح کے بعد اس سے مطلوبہ نتائج برآمد ہوں، اندر دے شراب عام علاجوں کی طرح ایک علاج ہے، اس میں کوئی حرج نہیں۔

(۲) امیاتی عورت کے قصور کی صورت میں اگر مادہ تولید میں کوئی نقص ہو تو اس کی اصلاح کیلئے کوئی روئی لکھا یا کھلا تا جائز اور شروع ہے۔

(۳) لیکن عورت میں نقص کی صورت میں اگر یہ نقص "رجم" میں ہو یعنی "رجم" مادہ "میں استقراہ کی صلاحیت موجود نہ ہو تو اس صورت میں بھی اگر عورت کوئی ایسی روئی کھائے جس سے رجم میں اسماک اور استقراہ کی صلاحیت پیدا ہو جائے، بظاہر یہ علاج بھی ممنوع نہیں بلکہ دوسری بیماریوں کے علاج کی طرح یہ بھی مشروع ہے۔

نہیت نیوب سے نی کا طریقہ علاج:

"نہیت نیوب ہے لی" کے ذریعہ آخر الذکر بیماری کا علاج یہ یافت کیا گیا ہے کہ مرد اور عورت دونوں کے باوجود

قولید میں بچے پیدا کرنے کی مسابقت میں ہوا جو شخص "نارم" اور "نار" سمجھا گیا اور انتہائی سب سے بڑھ کر یہ ہے کہ پیدا کرنے والا قید یا قہقہہ نہ کر رہتی میں یہ طریقہ طبعی ایسا پایا گیا ہے کہ اگر وہ عورت کو اس کے ادا کرنے کو کہتا ہے تو ایک خاص آہستہ کے بعد عورت کے پیٹ میں ایک ٹھان جگہ میں مضمون آتی جس کو کرنے کے بعد رکھ دیا جاتا ہے اور اس وقت ضروریات پر جاننے کے بعد مشورہات میں یہ بات دہرائی جاتا ہے۔ صحیح کرنے کے بعد عملی ایسا ہوتا ہے۔

روانکار، مشرقی بنگالہ، ۲۳ اکتوبر ۱۹۸۱ء کے ایک ہفت روزہ "گجربتی" پر "سے" کے حوالے سے ایک مضمون شائع ہوا۔

[illegible]

یہ طریقہ علاج ان بدن معذور افراد کے لیے مفید ہے جو اپنے وقت دنیا میں تھیں یا رہیں گے۔ یہ ہیں جو کہ بعد از طریقہ توبہ کو اپنی برکت سے محروم ہو گئے ہیں اور اب ان کا جتنا بھی اللہ عزوجل کی صف میں شامل ہوگا ہے جو ان کو عریقہ توبہ کے مطابق سب اول میں ہے۔

بعض مردوں نے انجیل کی کات پنہی میں خیر کسی تحقیق کے علم کے لئے کوئی چیز چاہی ہے، یہ ہے چنانچہ:

”تمہیں خوب ہے کہ نبی کی مرتبہاں و منیت خوب میں نہیں بلکہ ماں کے رحم میں ہی پروان پر چھتی ہے اور اس کا نام بہت خوب نہیں ہونا چاہئے، بلکہ جدید طریقہ حرافہ ہے ان کے اسلامی یا غیر مسلم ہونے پر بحث کرنے کی کوئی ضرورت نہیں، ان پر یوں اثر ہے ہمارے طریقہ حرافہ کو بھی مجبور دیا جائے تو معلوم نہیں قائم رہتی کہہ جس کے نقصان کیا ہیں؟“

اگرچہ تجربہ کار ہے۔ اس میں جہد نہیں تو یہی وہی مایاں بیوی کے درود تو لید سے کام لیا کرتی ہے لیکن کیا اس بات کی کوئی ضمانت موجود ہے کہ کھند بھی یہ شمس صرف میاں بیوی تک ہی محدود رہے گا اور نہ کہ بیسیں ایک بطور ترقی کے اس تجربہ کار اور بھی وسعت دیں گے۔ جس شمس اب میں بیوی کی فقیہ بانی ٹیشر خواجہ محمد ورمین شمس کے نظم ماس کے بارے میں ہیں اور اسٹیم ٹیکس کے آئندہ اس کو کہاں تک لچو کے اسطون ہے (العیاذ باللہ) اور اسطون کی صورتوں کو نہ ٹھہراؤ کہ اس عمل کو لکھا جائے تو اس کے بہت سے اہل غائب ستارہ کی شہادتیں بھی دیتی ہے اور شمس سے کہہ رہی تھی کہ اس وقت بھی محض اسطون کی جگہ

ایک عقیدت والہ کی صورت اختیار کریں۔ اب اصل مسئلہ کا علم پانے کے لئے قرآن و حدیث کا مطالعہ ضروری ہے۔

سید زرائع اور اسلام

اسی نقطہ نظر سے کسی شے کے علم میں اس کے اسباب و احوال طریقہ کار یا نتائج کا بہت زیادہ اثر رہتا ہے۔ اسلام کسی شے کی ماضی اور دینی مصمت کو دیکھ کر بہت پسند کی گئی تھی۔ اسے کالی صورتوں کو بد نظر کر کے حکم دیا جاتا ہے۔ لیکن اسے کہتے ہیں کہ یہ دینی اور فطرت پرست ہوں، میں کوئی قصور اور شخص نہ ہوں لیکن اس کا یہی حسن کے وجود اگر کوئی شے کسی دوسرے نام پر کام کرنے کے لئے مقرر ہے اور پیش خیمہ ہو تو شریعت میں ناجائز کام کرنے کے لئے ذریعہ ہونے کی حیثیت سے اس کام کا بدھ بھی ناجائز کام ہو جاتا ہے۔ اس دوسرے نام پر غفلت کی وجہ سے اس ذریعہ اور مقدمہ کو بھی قرآن کے دوسرے نام میں شمار کیا جاتا ہے۔ فقہاء کرام نے کہا کہ یہ حکم "مبدأ الفروع" کے نام سے مشہور ہے۔ یعنی اگر کام کے نام پر جائز ہے تو معتبر ہے۔ خاص کر کتاب اور مالکیہ اس کو بہت زیادہ اہمیت دیتے ہیں۔ قرآن وحدیث کی رو سے اس کا بعد کی نشاندہی بھی ہوتی ہے۔

قرآن کریم کی رو سے قاعدہ کی وضاحت

مثلاً صحابہ کرام جب رسول اللہ ﷺ کی طرح شفقت اور رحمہ دار سے وقت و اعداء کا تقابل کرتے تھے جس کا مقصد واضح تھا کہ یہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کی رعایت فرمائیے، اس میں کوئی بے دلی نہیں تھی۔ لیکن یہودی و منافقین اس غلط فہمی کو بڑھ کر اس سے انصاف بھی کر لیتے تھے جو سب نبوت کے مطالب نہیں تھا اور اس سے یہودیوں و مشرکوں کے لیے ایک موقع ملتا تھا کہ اللہ تعالیٰ نے شریعت اور فساد کا پیش خیمہ نہ کرنے کی وجہ سے اس جائز لفظ کے کہنے پر پابندی کا تجربہ دل لگتا ہو رہا ہے۔

﴿يَا أَيُّهَا الَّذِينَ آمَنُوا لَا تَقْرَءُوا آيَاتِ الْكِتَابِ حَتَّى يُتْلَىٰ عَلَيْكُمْ فَلْيَرْجِعُوا إِلَيْهَا فَتُكَرَّرَ عَلَيْكُمْ﴾ (سورۃ البقرہ: ۱۲۱)

(ترجمہ) "اے ایمان والو! قرآن کا لفظ نہ کہنا کرو اور انکی جگہ غلط نظر نہ کرو۔"

حدیث سے قاعدہ کی وضاحت

ایسا ہی رسول اللہ ﷺ کو قریش مدینہ کے قیام کر دینے پر اللہ میں شہدائے کھلی نظر آنے، آپ کو محسوس ہوا کہ بیت اللہ کی تعمیر میں قریش کے لیے خیر امتیازی اسباب کی وجہ سے ایسے تصرفات کئے ہیں جو ظاہر انبی کے خلاف ہیں، چنانچہ حدیث میں ہے کہ آپ ﷺ نے حضرت عائشہ رضی اللہ عنہا سے فرمایا:

"میرا دل چاہتا ہے کہ موجودہ تعمیر کو منہدم کر کے اسے باطل بنا دیا جائے کیونکہ اس کے مطابق یہ دولتی تھیں ہیں۔"

ان اہم احوال کے ذکر میں غلط ہونے کا خطرہ ہے اس لیے درست اس کو اسی حال پر چھوڑنا ہے۔

ظاہر ہے کہ بیت اللہ کی تعمیر ایک اہم اور ضروری مسئلہ تھا لیکن تاہم اس کا بعد بھی فساد کے لیے پیش خیمہ ہونے کی

جہ سے آپ نے قریش مکہ کی تعمیر کو اسی حالت پر چھوڑ دیا۔ اس قاعدہ کے اہلن نشین ہونے کے بعد جب ہم ”فیث نبوب“ کے طریقہ علاج کے نتائج پر ایک طائرانہ نظر ڈالتے ہیں اور دیکھتے ہیں کہ اس طریقہ علاج کے معاشرہ پر بذاتی، اقتصادی اور معاشرتی لحاظ سے کیا اثرات پڑتے ہیں؟ اس سے معاشرہ کس حد تک متاثر ہوا ہے؟ اس مسئلہ واضح ہو جائے۔

فیث نبوب ہے لی کے ذریعہ نسب محفوظ نہیں رہتا:

اگر حقیقت میں دیکھا جائے تو انسانیت کے لیے سب سے اہم مسئلہ تحفظ نسب کا ہے، روایا و وجودِ قریشی کے آج اس میدان میں حیران ہے اور فیروزت و غلبہ بچوں کی تعلیم و تربیت سے موجود دنیا کے لیے ایک عظیم مسئلہ ہے۔ اسامی وہ واقعہ دین اور تہذیب ہے جس میں تحفظ نسب کی مکمل ضمانت موجود ہے۔ زنا اور رواجی زندگی حرمت اور سمانعت سے وہ قوم راستے مسدود ہو گئے ہیں جس سے نسب متاثر ہو، لیکن مذکورہ طریقہ علاج کی روشنی میں ہم یہ کہہ سکتے ہیں کہ اس میں انسان کا نسب محفوظ نہیں رہا۔ کیونکہ اس عمل کا تجربہ اگرچہ ایک مایاں بیوی کے مادہ تولید سے کیا گیا ہے لیکن یہ ضروری نہیں کہ اس کو صرف مایاں بیوی تک محدود رکھا جائے گا۔ کیونکہ ایک خاندان کے نفع میں جب خود صلاحیت موجود ہو اور مذکورہ طریقہ علاج پیرو ہو تو اس میں مانع کیا جیڑے؟ کہ ایک غیر شخص کے انی استعداد انھیں سے یہ کام لیا جائے اور یا ایک عورت کو یہ معلوم ہو کہ میرا خاندان قائل اور ناقص ہے تو ممکن ہے کہ اس کے نفع سے پیوستہ والے بچہ بھی باپ کی طرح ناقص اور قائل ہو اور عورت پر نفس نہیں یا خاندان کے مشورہ سے حسین، قائل اور باہر شخص کے نفع سے یہ مسئلہ حل کر سکتی ہے تاکہ اس سے بچہ نہ لایا جیڑے قائل اور ذہین ثابت ہو۔ چنانچہ اس تجربہ سے کامیابی کے بعد آئیں انہاری اطلاع بلا غلط فہمی ہے۔

”آج کل امریکہ میں لی نو دنیا کے واقعہ ”سکوفڈ“ میں روہرت گراہم نے مالی طرف انھوں کا ایک بینک قائم کیا ہے جس میں بڑے بڑے فنکار، ماسٹران، موسیقار، فلسفی اور بینکار اعلیٰ صلاحیت کے حامل لوگوں کے انھوں کو گاہت کر کے محفوظ رکھا گیا ہے اور ان انھوں کی تفصیل ٹیلیوٹ شائع کی جاتی ہے اور وہ ایک ماڈل کی تلاش میں رہتے ہیں جو انھوں کے لیے غلط خصوصیات کی حامل ہوں جو ”امیری“ سے انارپا کر کے اعلیٰ عقل اثر کے لوگوں کی آبادی میں اضافہ کر سکیں۔“

ظاہر ہے کہ غیر کے نفع سے پیدا ہونے والا بچہ اگرچہ فضاء (انوالد للفرش وللعالم حصر) سے باپ کا بیٹا کہلانے کا لیکن خود جب اس بچہ کو یہ معلوم ہو جائے گا کہ میں اس شخص کے نفع سے نہیں ہوں میری پیدائش کے لیے وہ تولید کی غیر شخص سے حاصل کیا گیا ہے تو یہ بچہ کبھی بھی اس کو باپ تسلیم نہیں کرے گا اور نہ ہی اسے یہ شخص باپ کہلانے کا مستحق ہے۔

مادہ تولید کا مذہب کا رویہ روزمرہ کا معمول بن جائے گا:

اگر اس عمل کو جاری رکھا گیا اور ان مالی طرف انھوں سے بچوں کی پیدائش کے اس طریقہ کو ترک کر دیا جائے تو

ظاہر ہے کہ حرام الناس کے وہاں کو کچھ ترغیضوں کا باقاعدہ کاروبار شروع ہو جائے گا، کیونکہ بغیر قیمت کے بیع نہ ہونے کی صورت میں خواہ کوئی خریدنے کی ضرورت ہوگی، شریعت میں مال نہ ہونے کی وجہ سے بیع باطل ہے، لیکن عام انسان بھی طبی طور پر اس مذموم کاروبار سے متغیر ہے۔ اور یہ بھی ممکن ہے کہ خون کی خرید و فروخت کی طرح اس کو بھی بعض لوگ آمدنی کا ذریعہ بنالیں۔

معاشرہ میں نکاح کی اہمیت ختم ہو جائے گی:

موجودہ دور میں ہر ایک معاشرہ کے اندر نکاح کے لیے خاص صورتیں موجود ہیں، زنا سے نفرت کے لیے نہ ہب، قانون یا فطرت ایک اہم سبب ہے۔ اگرچہ ہر ملی درندوں کے ہاں اخلاق سونہریجوں کو قانونی خطہ حاس ہے لیکن بھر بھی زنا سے کچھ چھپا ہوا محسوس کرتے ہیں۔ لیکن زیر نظر طریقہ علاج لپٹانے سے نکاح کی یہ وقعت بھی ختم ہو جائے گی اور ایک بوجہ ان صورت کیلئے اس میں کون سا رکاوٹ ہے کہ وہ بغیر خاندان کے کسی غیر شخص کے نفقہ سے حاملہ ہو کر اس بن جائے، بغیر خاندان کے حاصل ہونے والے بچے کو کوادی مال اپنا چھوڑے گی، اور یہ بچہ کب بڑا ہو کر اپنی بیچوں کے لیے صرف مال کی طرف نسبت پر اکتفا کرے گا، یوں اس کے بچے کی خواہش تو پوری ہو جائے گی جبکہ منی خواہشات کی تکمیل کے لیے غیر شرعی اور غیر فطری طریقے اپنائے جائیں گے اور نکاح کو نہ اندر ضرورت چیز سمجھا جائے گا۔

افروائش نسل انسانی کے فارم:

جب لوہے کی پیاں تک پہنچ جائے کہ ایک مرد کے نفقہ سے متعدد عورتیں حاملہ ہو سکتی ہوں تو پھر جس ملک کو افرادی قوت کی ضرورت ہوگی اور جہاں افروائش نسل پر مختلفہ جہڑوں کو انعام دیا جاتا ہے وہاں اس ضرورت کی تکمیل کے لیے ایک آسان نسخہ ہاتھ آجائے گا کہ اعلیٰ طرف اشخاص کے نطفوں کا اکٹھا کر کے ذی استعداد عورتوں کے سرخیوں، بجائے اور بھیج کر یوں کی طرح قائم بنا کر بچے پیدا کر لئے جائیں گے، ایک ہی انگلش سے؛ مظلوم کتنے بچے پیدا ہوں گے؟ لیکن سوچنے کی بات یہ ہے کہ ان ذریعہ نو ذرائعہ بچوں سے قوم ملک اور معاشرہ کی اصلاح کے لیے کیا اُمید کی جا سکتی ہے؟ جبکہ ایسے بچوں کا مستقبل دور دراز خود افروائش نسل کا یہ طریقہ ایک قبیح حرکت ہے۔

ممکن ہے کہ اس سطر کی انتہاء یہ نہ ہو بلکہ اس کے بعد ان ذریعوں کے لیے ذی استعداد عورتوں کی ضرورت ہوگی اور اس عقیدے کے لیے رضا کار عورتوں کے میسر نہ ہونے کی صورت میں مطلوبہ عورتوں کو قینا خریدنا پڑے گا۔ چند نئی عورتوں کی خرید و فروخت کا ایک مذموم کاروبار شروع ہو کر زمانہ جاہلیت کی یاد تازہ ہوگی۔

مرد بھی بچے پیدا کر سکیں گے:

س: جب ایک نفقہ بغیر درجہ دار کے تولید کی ادوار بنے کر کے بچہ بن جائے کی صلاحیت رکھتا ہو اور عورت کے پیٹ کے ایک خالی حصہ سے یہ نطفہ پورا ہوتا ہو تو پھر ممکن ہے کہ آئندہ اس عمل کا عادت کے پیٹ سے کوئی تعلق نہ رہے بلکہ مرد کے

ذہن میں بھی اس گلِ کرم کی دیکھ کر بچہ پیدا کیا جائے گا جیسا کہ اس کا تجربہ ہو چکا ہے تو مرد نے ماں کو جانے کی ضرورت میں دوسرے مسائل تو درکنار خود مر گیلے بھی یہ نلت اور رسوائی کا مقام ہے۔ مزید برآں عورت طبعی طور پر بچے کی تربیت اور پرورش کی صلاحیت رکھتی ہے، ایک عورت بچے کی جو تربیت کر سکتی ہے مرد میں اس ذمہ داری اور یوہو کو اٹھانے کی صلاحیت ہی نہیں ہے۔ بیکہ وجہ ہے کہ خواہ میں بیوی کے درمیان جدائی ہو جائے یا نکاح قائم رہے حقِ خداوند یعنی بچوں کی تربیت کا حق عورت کو ہی حاصل رہے گا۔

نقدی عالمگیر کی جدوجہد میں ہے کہ میاں بیوی میں جدائی کے بعد بھی لڑکے کے لیے سرت یا نو سال تک اور لڑکی کیلئے چار سال حقِ حفاظت والدہ کو حاصل ہے۔ جبکہ مرد کے ماں میں جانے کے بعد دوسرے مسائل کے علاوہ ماں کی شفقت اور اس کے حقِ تربیت سے محروم رہ جائیں گے۔

زنا کاری کا بند نہ ہونے والا دروازہ کھل جائے گا:

جب مرد خود بچے پیدا کرنے کا بیج اپنے کندھوں پر ڈال لے تو اس کو عورت کی ضرورت ہی بخیر رہے گی واپس ہی جب ایک عورت خانہ کے بغیر بچہ کو ختم نہ سکتی ہے تو ایسی حالت میں دو شادی کی ضرورت محسوس نہیں کرے گی۔ مرد اور عورت الگ الگ بچے پیدا کر لیں گے تو طبعی اور فطری خواہشات کی تکمیل کے لیے ہمارے ذہن کو استعمال کر رہے اور پھر زنا اور لوہٹ کا ایک بند نہ ہونے والا دروازہ کھل جائے گا جس سے پوری انسانیت کی جاکت اور پرہیزی یکنی ہے۔

انسان کا رشتہ بندہ روس اور گتوس سے بچو جائے گا:

جب اس بعد یہ طریقہ تولید کو جاری رکھا گیا اور حقیقی ذرہ برفی کسی خاص حد تک خمی نہ ہوئی تو ہمیں ممکن ہے کہ انسانی مادہ تولید کسی ندرہ یا کتیا کے بیٹ کی خالی جگہ میں رکھ کر اس عمل کو پورا کیا جائے۔ ظاہر ہے کہ انسانی نطفہ سے پیدا ہونے والا بچہ انسان ہی بنے گا، لیکن ہمارا کام یہ یادداشت پھر بندہ روس اور گتوس کی نوعیت سے منسلک ہو جائے گا۔

سوچئے گا مقدمہ کہ یہ کرتی ہے یا تری۔ کہ اشرف المخلوقات اور مہرہ عالم کسی تکیا یا بندہ کا بچہ کلائے۔

ان سحر دہ جات اور غیر شرعی امور کی روشنی میں ہم یہ کہہ سکتے ہیں کہ ٹیسٹ ٹیوب بے بی کے ذریعہ تولیدی عمل از روئے شرع ناجائز ہے۔ اگرچہ موجودہ دور میں لوگ اسے بھی اور سائنسی ترقی سمجھتے ہیں لیکن حقیقت میں رسوائی اور جہی کا جنس خیر ہونے کی وجہ سے آئندہ اس پر کنٹرول کرنا ایک مشکل مسئلہ ہو گا!



خاندانی منصوبہ بندی

خطہ ست و ستارک

ایک خبر ہے کہ مشہور فلمی ناپاک (خاندانی منصوبہ بندی) نے دیر آبا میں اپنے فعلی افسروں کے ایک اجلاس میں منبات پر زور دیا ہے کہ وہ خاندانی منصوبہ بندی (خطہ وادت) کی تحریک کو جو میں چور کی غرض منہول کر رکھیں۔ ہم بقول ایک موصوفی "ناپاک" ہے ہنگامہ نہیں مہوش نہیں رو سکتے۔ خطہ وادت کی تحریک پر ملک کے منہولہ علمی ادبی حلقے ابتدا میں سے اظہار و افشائی کر رہے ہیں اور ہر اس تحریک کی منتقوں پر حاشا، اخلاقی، شرعی و عقلی ہر پہلو سے روشنی ڈالی جا چکی ہے اور تب تک اپنی جہاد ہے۔ ہمیں مشاہدات و تجربات کی روشنی میں مرتب کردہ اس تحریک کے عقلی و شرعی تجزیے سے ہمیں کلی اتفاق ہے کہ اس منہولہ کا ہر دور است و شرعی و شرعی زندگی کی قدر میں ہر گالہ نہ پڑتی اور عقلی بے دردی کی ساری رو بہ غیر شرعیوں کو ایک انسانی ملک میں اخلاقی و انسانی فاشی ہے حیاتی اور زندگی کا شرع و طبیعت خوب پر ان پڑھنے کا۔ خطہ وادت کی غیر عقلی و عقلیوں۔ نہ عورت و مرد کی برائی اور نفسیاتی صحت پر ہر اثر پڑے گا۔ فاشی و دہریوں اور اولاد کی تمام وراثت سے سکہ وٹی کے افسار سے نہ صرف انسانی نہایت میں اضافہ ہوگا بلکہ یہ معاشرہ جو خاندان کے منصوبہ و تنظیم و فتنوں پر استوار رہا ہے تہہ بہ تہہ سے کا۔ تو بطور فطرت جن کے جانے یا اولاد کی ایک فرد کو مجبور کر سکتی ہے اس سے زبردست آسانی ہو کر معاشرہ میں عقلی و شرعی سے کرین ہدایت اور نام کی کاٹھی ہو کر رہ جائے گا۔

قومی خودکشی

ان لازمی زندگی کے ضرورت ایک مینا منصوبہ جو ہمارے مسلم معاشرہ کے شرعی و عقلی اور اخلاقی اقدار کے کئی پہلو سے بھی جوڑ نہیں سکتا، سو خود کشی حالات میں جو بھارت جیسے ہی سامراج کے استبداد کی شکل بتا رہے مانتے ہے ضروری ہے کہ ان منصوبہ کے اس ملک پہلو پر بھی خودکشی جانے جس کا ضیاع ہماری قوم و ملت کو بخشنے کا اندیشہ ہے۔ اس وقت جب کہ ظاہری اسباب میں ہماری کامیابی کا تمام تر دھرم اور ملک کی مدد کی نیت اور افرادی اندیشہ پر ایسی حکمتوں کو زیر بحث لا، اسی قومی خودکشی کے مترادف ہے جن سے تقدیر نسل با نسل عقلی کی حوصلہ افزائی ہو۔

افراد کی قوت اور عورپ:

یورپ نے نہ اسی صحت کا اولین سرچشمہ اور وی ہے۔ اسیوں صدی کے آغاز سے اس تحریک کو اپنا نگرنا آغاز میں روٹی پڑا تھا جب پر عیاں ہوا کہ قوت آبادی کی اس تحریک نے اگر ایک طرف سے اخلاق و شرافت سے غارتی ہو دیا تو

دوسری طرف اس پر واضح ہو کہ نکتہ آبادی سے کیا مسابقت اس کی اجتماعی قوت کے اشغال اور یہی حالت کے نوبت ملا
 و عت مل رہے ہیں۔ چنانچہ بعد از انقلابیہ و مغربی اقوام نے اپنے وہ یہ تدبیریں کرلیں۔ فرانس نے مارشیل مشین بنائے اسے اپنے
 ملک کے ذیل کا بیرونی سپہ قزاق و باب برطانیہ کے ایک مشہور ممبر اور ممبر اسمبلی رینڈ لوف جی بل نے شریعت پر آبادی کے
 کرنے کے خطرات سے ملک کو آگاہ کیا یہ کسی حال پر وہ کی دیگر اقوام کا ہے۔ فرانس، جرمنی اور اٹلی نے مقام حاصل و تجدید
 نسل کے تمام اقدامات کو سخت ترین جرم قرار دیا بلکہ ملک کی معاشی ترقی کے متبادل انتظامات کے ساتھ ساتھ افراد و نسل
 کی سرپرستی کی اور کر رہے ہیں۔ چنانچہ سویڈن و غیرہ میں بچوں کی تعداد بڑھانے والوں پر ٹیکس کی شرحیں مقرر کی گئی۔
 اس وقت تک پالیسی امریکہ اور یورپ کی تمام اقوام کی ہے۔ ان پر بالآخر یہ حقیقت آشکار ہوئی کہ انسانی دور میں کسی
 ملک کے استحکام، سیاسی برتری اور بین الاقوامی اہمیت کے اسباب میں کثرت آبادی کا بھی کافی دخل ہے۔ کو بیانیہ ملک میں
 ہیں۔ نہ وہ ہنگامہ فیکم نے جاپان میں کھنسی جی عدوی قوت سے دشمن کے منصوبوں کو بے اثر بنایا۔ آئی اور دے بڑوں میں
 جیتے اور وہیں کو جو سیاسی اقتدار اور حقوق حاصل ہے وہ انہوں میں جی اپنی تعمیر قوم کی کے سر دستہ پر مغربی اقتدار کے
 غرور، گھمبیر کو ختم کر رہا ہے۔ اس میں کثرت آبادی کا بھی بڑا دخل ہونے سے انکار نہیں کیا جاسکتا۔ یہ ممالک نہ ایک طرف
 ملکی معیشت کی خوشحالی کے لئے قدرت کے عطیہ کو بروہ تمام وسائل اور ذرائع کو کام میں لے رہے ہیں تو دوسری طرف آبادی
 کے لحاظ سے اپنے حقوق اور برتری کو بھی برقرار رکھے ہوئے ہے۔ یہی حال تیار۔ غمخیز مسلم ملک: غمخیز مینیا کا ہے۔

سیاسی اور داخلی مضامین:

مغربی ممالک میں تخریر آبادی کے مسابقت کے وجود و شرعی اقوام اور عالم اسلام کی شرعی آبادی کی رفتار کی وجہ سے
 مغربی اقوام کو اپنی سیاسی قیادت و غور میں گھر آ رہی ہے۔ مغرب کی دشمنی ہے کہ اپنی بین الاقوامی پوزیشن برقرار رکھنے کے
 لئے اسلامی اور مشرقی ممالک کی کثرت آبادی کو روکا جائے اور ان ممالک میں تعمیر قوم اور مضبوطی کے تحریک
 پروان لگے مگر انہیں اپنی موت آپ مار دیا جائے۔ اور تاریخی غریب خود کو یہ عالم کہ

اپنی مقادیر سے صحت کس دہشت میں امام کا

ظاہر ہے بحر ہے صیار کے اقبال کا

ان وجوہات سے تعمیر نسل و مسند صرف اخلاقی اور معاشی مذہبی مسد نہیں۔ بالبلکہ بین الاقوامی حالات نے اسے
 پاکستان اور عالم اسلام کے لئے سیاسی اور خصوصاً ایک داخلی مسد بنا دیا ہے۔ پھر وہ ملک مغربی ممالک کے لئے یہی پوزیشن
 میں ہے کہ وہی پوزیشن طرف کی آبادی، ہم سے ہمیں کمالیہ تعمیر کثرت آبادی ہے۔ خود بھارت اس نے عامرانی عزت کو
 جب تک ملک میں نہ مودیا جائے ہم کھلم کھلا ہمیں ان کے ٹیہ کھینچتے ہیں اور آبادی ساڑھے چار کروڑ زیادہ ہے۔

اپنے حالات میں محتاط انسان کے ہے پروانہ گراں تحریک کے دھندلے دھندلے، جو بڑے عالم و زمانہ

تھی کہ وہ محل سے ہے وہ یہ بھی سمجھتے ہیں کہ اگر یہ نہ مانتی تو شاید دلچسپ ہو جاتا۔ سوال پھر یہ اٹھتا ہے کہ اگر وہ خاتون خان اپنے شوہر کو نہ بتائیں تو کیا پھر حرامی کہلا جائے؟ اسی طرح کے اور بھی بہت سے مسئلے ہیں۔ یعنی شوہر کے انتقال کے چند روز بعد بچہ پیدا ہوا اسے حرامی کہتے ہیں۔

ج: مدت محل زیادہ سے زیادہ دو سال ہے۔ دوسال کے اندر جو بچہ پیدا ہوا وہ اپنے باپ ہی کا سمجھا جائے گا۔ اس کو ناجائز کہلائے گا۔

ناجائز اولاد صرف ماں کی وارث ہوگی:

ج: روزمرہ زندگی میں اکثر دیکھنے میں آتا ہے کہ اگر کوئی لڑکی کسی دوسرے لڑکے سے بڑبڑا کر کہتی ہے تو اس ماہ کو چھپانے کے لئے وہیں کی شادی کا دھوکہ دیا جاتا ہے۔ شادی کے چوتھے یا چھٹے ماہ ان کے ہاں جو پہلا بچہ پیدا ہوگا، اس کی حیثیت کیا ہوگی؟ یاد رہے کہ گناہ کرنے کے بعد ان کی باقاعدہ شادی بھی ہوئی ہے۔

ج: لڑکی کی اولاد کا نسب غیر قانونی باپ سے ثابت نہیں ہوتا، خواہ عورت نے اسے اس مرد سے شادی کر لی ہو۔ اس مرد کی اولاد صرف وہ ہے جو نکاح سے پیدا ہوئی۔ وہی اس کی وارث ہوگی۔ ناجائز اولاد اس کی وارث نہیں صرف اپنی ماں کی وارث ہوگی۔

"لعان" کی وضاحت:

ج: ایک صاحب کا استفسار پر آپ نے فرمایا کہ "شر شوہر، بیوی پر تہمت لگائے تو بیوی "لعان" کا مطالبہ کر سکتی ہے اور اگر کوئی شخص کسی دوسرے پر تہمت لگائے تو "حد قذف" جاری ہو سکتی ہے۔" مہربانی فرما کر "لعان" اور "حد قذف" کی وضاحت فرمائیں؟

ج: "قذف" کے معنی ہیں کسی پر بدکاری کی تہمت لگانا۔ اور "حد قذف" سے مراد ہے دو سزا جو ایسی تہمت لگانے والے کو دی جاتی ہے۔ اگر کوئی شخص کسی پاک دامن پر بدکاری کی تہمت لگائے اور اپنے دعویٰ پر چار گواہ پیش نہ کر سکے تو اس پر ایسی کوڑے کی سزا جاری ہوگی۔ اسی کو "حد قذف" کہتے ہیں۔ اور اگر کوئی شخص اپنی بیوی پر بدکاری کی تہمت لگائے یا اس سے پیدا ہونے والے بچے کے بارے میں یہ کہے کہ یہ میرا نہیں ہے اور اس کے پاس چار گواہ ہوں تو عورت اس کے خلاف عدالت میں استغاثہ کر سکتی ہے۔ عدالت میں شوہر چار مرتبہ قسم کھائے کہ میں نے اپنی بیوی پر جو الزام لگایا ہے میں اس میں سچا ہوں۔ اور پانچویں مرتبہ یہ کہے کہ مجھ پر اللہ تعالیٰ کی لعنت ہو اگر میں اس الزام میں مجھوڑ ہوں۔ اسی کے بعد عورت چار مرتبہ حلف اٹھائے کہ اس نے مجھ پر جو الزام لگایا ہے یہی اس میں مجھوڑا ہے اور پانچویں مرتبہ یہ کہے کہ مجھ پر اللہ تعالیٰ کا غضب نازل ہو اگر یہ اپنے الزام میں سچ ہو۔ اس طرح میاں بیوی کا عدالت میں قسمیں کھانا "لعان" کہلاتا ہے۔ یہ "لعان" مرد کے حق میں "حد قذف" یعنی تہمت تراشی کی سزا کے قائل مقام ہو گا اور عورت کے حق میں "حد زنا" کے قائل مقام ہو گا۔ جب دو دونوں

”لعل! اگر تمہیں ازدواجت ان دونوں کے درمیان فیصلہ کرنا پڑے گا۔ تو ان کے بعد یہ دونوں ایک دوسرے کے لئے کراہ جائیں گے۔ اب ان دونوں میں سے کسی ایک کو نکاح کا باب نہ کھولنا میں نے ایک ایسے آپ کو قبول تسلیم کیا ہے۔ اسے اگر شوہر جسیر کر لے گا اس سے بھروسہ لازم نکاح تھا۔ مگر عورت جسیر کر لے گا اس کا اثر صحیح تھا تو دونوں کے درمیان لعل کی عورت باقی نہیں رہے گی۔ اور دونوں دوہرا دوکان نہ ہو سکتے۔ اگر مرے بچے کے نسب کی جگہ کی تھی تو ”لعل“ نے بعد یہ بچہ شوہر کا حضور نہیں کیا ہے۔ بلکہ ”ابو بپ“ کا بچہ سمجھا جائے گا۔ اور اس کا نسب صرف عورت سے ثابت ہوگا۔

ناراضی اور اذیت کی وجہ سے عاتق کا مطالبہ

”یہ تمہیں ہے جو اپنی بی بی سے ناراض ہو جا رہا ہے۔ یہ بی بی اپنے والدین کے کمرے چلی جاتی ہے۔ دوست اور باپ اسے لے جاتے ہیں کہ بی بی کی کوئی بات نہ ہو اور والدین کو یہ ہے کہ میں اسے نہیں لائوں گا اور اپنی بیوی پر تکلف نہ کرنا ہے مگر اگر وہ ہے۔ یہ کہہ کر وہ اپنے والدین کی سے انہی بوجہ رہا ہے۔ انہی بوجہ رہا ہے۔ انہی بوجہ رہا ہے۔ انہی بوجہ رہا ہے۔

”اب اس قسم کے اذیتوں اور اذیتوں سے نکاح تو نہیں ہوگا۔ اس نے سب سے پہلی بیوی ایک ساتھ ضرور روکتے ہیں۔ لیکن اس کے یہ الفاظ ہمیں کے ضمن میں آتے ہیں اور اپنے والدین کا یہ بیوی اپنے شوہر کے خلاف ”لعل“ کا دشمنی کر رہی ہے۔ اور اگر یہ بیوی کے والدین کو یہ ہے۔ چاہیے کہ ان کے اذیتوں سے نکاح نہ ہوگا۔ (تجربہ کرنا ہی ہو سکتا ہے) جاری ہوگی۔

شادی کے چھ مہینے کے بعد پیدا ہونے والا بچہ شوہر کا سمجھا جائے گا

”یہ بی بی کی شادی تیرہ مہینے ہوئی اور اس کے ہاں ۱۳ مہینہ ہو چکا ہے۔ آپ قرآن و سنت کی روشنی میں یہ بتائیں کہ یہ بچہ ہاں شوہر کا ہے یا شوہر کی ماں کو بہت دقت ہے۔

”بچہ کی ولادت کے وقت کہ جسے چھ مہینے میں ہو سکتی ہے اس نے شادی کے چھ مہینے بعد جو بچہ پیدا ہوا وہ شوہر ہی کا سمجھا جائے گا۔ اس کی کو اس نے کاپ کر لیا ہے کاشی چھوٹا ہوگا اور اگر شوہر یہ کہے کہ یہ میری بیوی نہیں تو قرآن کریم کے حکم کے مطابق عورت کے مطالبہ پر اس کو عدالت میں ”لعل“ کرنا ہوگا۔

لاچر کی کسی کی طرف منسوب ہو جائے گی

”یہ پیدا ہونے والے بچے کے بارے میں اس بچے کی ماں اچھی طرح جانتی ہے کہ اس میں یہ اس نے والے بچے کا حقیقی والد ہوں ہے؟ اگرچہ حرام کام ہو تو کیا بچے والدین کے باپ کے نام سے پکارا جائے گا؟ جس کے بارے میں اسے کچھ پتا نہیں؟ اگرچہ کسی کے خلاف میں یہ ہوا۔ اس کا چھوٹا بچہ ہے گا۔ جب تک کہ وہ چھ مہینے اس بچے کو نکال کر کے اپنی چاندنی ”لعل“ نے کر کے زانی سے نسب عورت نہیں ہوتا۔ اس نے اگر نکاح کے یہاں نہ جانا پچھ پیدا ہوا اس عورت کے شوہر کی طرف منسوب ہوگا۔ اور غیر مسلمہ کا بچہ تو ناقص ہے۔ اس کی طرف منسوب نہیں ہوگا بلکہ اپنی ماں کی طرف منسوب ہوگا۔

پرورش اولاد

بچے کا فقیہ:

س: ایک بچے کا باپ فوت ہو گیا، درود خود س نے کی ملایت نہیں رکھتا تو اس بچے کا خرچہ ماں سے ادا ہو گا یا کسی اور کے؟

ج: اس بچے کی حالت عمر میں بہ فوت ہو جائے اور وہ بچہ کھانے کی صلاحیت نہ رکھتا ہو تو اس کا جملہ خرچہ ماں سے ادا لازم ہو گا۔

کسی عمر تک بچوں کی پرورش لازم ہے:

س: اگر کوئی شخص بڑی کو طلاق دے، اسے تو بچہ کے بچوں کی پرورش والدہ کے محرم ہوگی یا والدہ کے عزیز بچے اور بیٹی کی کسی عمر تک پرورش کا حق لازم ہے؟

ج: طرق کے بعد بچہ سات سال کی عمر تک اپنی والدہ کے ساتھ رہتا ہے۔ اس کے بعد بچے کا والدہ اس کو لے سکتا ہے۔ اور بڑی ہواں ہونے تک یعنی نو برس کی عمر تک والدہ کے پاس رہتی ہے۔ تاہن ہونے کے بعد باپ اسے لے سکتا ہے۔ ماں کے بعد بیٹی کا حق پرورش ہے۔

س: چار سالہ بیٹی جس کی ولادت اور پرورش، بحال رہی ہوئی۔ اس کی والدہ فوت ہوئے سے پہلے سے بیٹی کے پرورش و قیام اب بڑی کا باپ اسے جبراً لے جا رہا ہے۔ اگر وہ بیٹی کے پاس رہے تو اس عمر تک والدہ کے اخراجات کا حصہ وہ باپ ہو گا یا نہیں؟

ج: لڑکی والدہ بالغ ہونے تک بیٹی کی پرورش میں رہے گی اور صورت مسئلہ میں حق حضانت بیٹی کو ہے بشرطیکہ کوئی امر مسقط حق حضانت نہ ہو اور بڑی کے اخراجات اس کے باپ کے ذریعہ لازم ہوں گے۔

((قال الشافعي وأما النفقة على الولد إذا لم تنصرع بها فلهذا لها الرجوع بها على الأب قبل نكاح

البحر وقيل في الدر المختار لم يرد بعد الأم الأم، الأم النحر وفيه أيضاً لم يرد أم الأم والأم والجد

لأب وأم الحق بها بالصغيرة حتى تنصرع أي تبلغ الخ))

س: حق پرورش بیٹی کا ہے بشرطیکہ کوئی امر مسقط حق حضانت نہ ہو۔ باپ بیٹی سے اس لڑکی یا بالغ ہونے تک نہیں لے سکتا۔

باب ثانی اور خالہ کے بعد حق پرورش پھونگی کو ہے پھر بچا کو بائیں نہیں

اس ایک لڑکا مگر ایسا حالہ نہیں ہے، اس کے خاندان کا کوئی وارث موجود نہیں ہے۔ فقط اس کے کسی مائی موجود ہے، اور اس کے چارے دو داماد فقیم داد خاں اور جھونے خاں ہیں۔ بوقت مرنے کے اس لڑکے کی والدہ وصیت کرتی تھی کہ فقیم داد خاں وغیرہ تم مجھے بچہ کی پرورش کرنا۔ چنانچہ رضہ سندی عظیم دار خاں وغیرہ دو لڑکا اپنی ثانی کے پاس رہتا تھا۔ اب اس لڑکے کو اس کی بیوی جی کا لڑکا اس کی ثانی سے زبردستی ملے گا ہے اور اس کے مال کو زبردستی چاہتا ہے، اس لڑکے کی کلمات کا زیادہ مستحق ہوں ہے۔

اس بچہ کی بیوی جی اگر موجود ہو تو اس مائی، خالہ وغیرہ کے بعد پرورش کا حق پھونگی کو ہے، جسے اگر پھونگی موجود نہ ہو تو پھونگی کے بیٹے کو چھ حق اس بچہ پر نہیں ہے کما فی المذہب المختار۔ ولا حق لولدعم وعمه وخال وخالة لعدم المحرمية وفي ذالمختار ولا لاین العمه في حضنة العلام بن بھرشانی نے اس میں یہ بحث کی ہے کہ اگرچہ حریت یہاں نہیں ہے لیکن جس صورت میں ہوا ایسا فقہ کا نہ ہو وہاں حق حضانت باقی ہے، مثلاً ابن اہم کوڑ کے بائیں کا حق حضانت حاصل ہے، لڑکی بائیں کا حق نہیں ہے۔ اسی طرح پھونگی کے بہر کو بائیں دختر پر حق نہیں ہے مگر بائیں لڑکے پر حق ہے، یہی اس کا قصص یہ ہے کہ صورت موجودہ میں پھونگی کا بیٹا حق ہے اس کی پرورش کے لئے۔

حق پرورش باپ کو ہے اور فقط باپ پر ہے:

اس لڑکے کی بیوی بد چلی ہے، اس لئے زید نے اس سے کنارہ کشی اختیار کی، اولاد کے جن کی عمر ساڑھے پانچ سال اور ساڑھے تین سال ہے زید کے پاس رہتے ہیں، زید کی بیوی کے پاس، اگر زید کی بیوی کے پاس رکھے جائیں تو ان کے خرچ کا کون ذمہ دار ہوگا؟

حق پرورش ان بچوں کی والدہ کو حاصل ہے لڑکی کے لئے حق پرورش بائیں تک ہے، اور لڑکے کے لئے سات دس ہیں، اور فقہ ان کا باپ کے ذمہ ہے، لیکن ان کی بد چلی کی وجہ سے اگر بچوں کے منافع ہونے کا اندیشہ ہو تو ان کا حق بائیں ہے پھر اگر اور کوئی حاتمہ پرورش کنندہ مثل خالہ پھونگی وغیرہ نہیں ہے تو باپ لے سکتا ہے۔

بائی کی موجودگی میں باپ کے چچا کے پوتے کو حق پرورش نہیں ہے:

اس مسماۃ محمودہ بیکم نے انتقال کیا اور اس نے دو بہر تاباں ایک شیر خوار اور دوسرا چھ سال اور ایک دختر بائیں عمر پانچ سال پھونگی اور یہ بیوی اپنی ثانی کے پاس تین حضانت ذمہ پرورش ہیں۔ اب لڑکے سال کے بعد مگر عابد باپ تاباں کا فوت ہو گیا۔ موتی نے اپنی بیات میں اولاد مذکور کے خورد و نوش میں تنہا نہیں دیا وہ آئندہ کے لئے کوئی

انعام کیا۔ اب آپ فقیہ محد لہذا متوفی کے باپ کے چچا کا پوتا اور ایک فقیہ بہادر لدین ماموں متوفی کے جو خسر بھی ہوتا ہے کہ بعد انتقال زوجہ اولی متوفی نے صرف ایک سال کا ہوا اس کی دختر سے نکاح کر لیا تھا کہ جو حاملہ ہے۔ اب جو بہرام خسر نا بالغان میں متروکہ والدین سے پہنچیں ان کا عائدہ اور تصرف دونوں مال متوفی کے چچا کا پوتا ہے یا ماموں متوفی کا کہ جو خسر بھی ہے، یا نانا بقول کے ۱۲۲ اور نانی، کوئی ہو سکتا ہے اور شرعاً صرف خورد و نوش قیموں کے مال میں سے جائز ہے یا نہیں؟

ج: حق پرورش ان بچوں کا اس صورت میں ان کی نانی ہی کو ہے۔ جن کی پرورش میں وہ ہیں۔ اور وراثت نانا بقول کے مال کی باپ کو ہوتی ہے۔ یا باپ کے وہی کو یا دادا کو یا اس کے دھن کو یا تاتھی، دھاک کو یا جس کو وہ متروکہ کر دے۔ اور باپ کے چچا کا پوتا ماموں دونوں نانا بقول کے مال کے نہیں جیسا کہ شامی میں ہے واما عاقد الاصول من الوصیہ کاظم والاخ اور غیرہم کلام ووصیہ وصاحب الشرح لا یصح انہم لہ لانہم لیس لہم ان یصرفوا ہی مالہ نہ عاقد فکذا الا یملکون الاذن لہ فیہا والاؤلون یملکون التصرف فی مالہ الخ اس سے معلوم ہوا کہ سوائے باپ دادا وغیرہ کے چچا یا دھن کی اولاد یا بھائی کو یا فلیح کے مال میں تصرف کا اختیار نہیں ہے۔ اور شامی جلد ۱ صفحہ ۱۸۲ کتاب الوقف میں ہے کہ یتیم کے مال میں اگر مصلیٰ و فلیح کوئی تصرف ایسا کریں جس میں نانا فلیح کا فلیح ہو یا اس کو ضرورت ہو تو جائز ہے اگر عام پر ۱۲۲ نانی جن کی پرورش میں وہ نانا بالغان ہیں تصرف مال نانا بالغان میں موقع ضرورت میں کر سکتے ہیں اور ان کے لئے کوئی چیز خرید سکتے ہیں اور تصرف بیع و اثر ادا کر سکتے ہیں، پس نانا بقول کے خسر کا مال ان کے لئے جائز ہے اور ان کو یہ جائز ہے کہ نانا بقول کے خورد و نوش کے لئے ان کے خسر میں سے صرف کریں اور حسب ضرورت تصرف بیع و اثر ادا کریں۔ روئے کار چند ثالث کتاب الوقف میں ہے قلت و ذکر و اعطى هذا فی وصی الیمیم واثمہ لوفصرف فی مالہ احد من اهل اسکة من مبع اوصیاء جازلی زمانہ لظرف ووفی الخانیۃ

انہ استحسن وہ بعضی الیہ

نانا فلیح کی پرورش کے حقدار:

س: ایک نانا بعد تہ تیغ ہوئی کی پرورش دو سال سے جب سے والدین فوت ہوئے ہیں اس لڑکی کی بڑی بہن کے ذمہ ہے، اور غلام زاد بہن بھی منتقل ہے۔ اب اس لڑکی کو اپنے قبضہ میں لینے کے لئے حقیقی ماموں نے دعویٰ عدالت کیا ہے اس صورت میں ولایت نکاح اور ولایت پرورش کا حق کس کو ہے؟

ج: نانا بعد کا حق پرورش مال نانی و دادی کے بعد اس کی بہن کو ہے۔ بہن کی موجودگی میں ماموں کا حق پرورش نہیں ہے اور اختیار نکاح کا بھی بصورت نہ ہونے عصمت کے لئے وغیرہ کے بعد بہن کو ہے، ماموں کو کچھ اختیار اور ولایت نکاح نافذ کی اس صورت میں نہیں ہے، درختار میں ہے۔

۱) فان لم یکن عصبۃ فاولیاء للام الح للاحسن، الح لہ لذوی الارحام، المعصات ثم الاحوال

ج: ہاغان کا حق معصیت یعنی حق پرورش اس صورت میں ان کی والدہ کو ہے، اور ولی نکاح ہاغان کا ان کا بھائی ملا ہے جو کہ باغ ہے، اور حصہ کما دغیر و جرتا لغان کا ہے وہ ان کی والدہ کے پاس رہا جائے۔

ج: اس لڑکے کو باغ کے مال اور نکاح کی ولایت آپ (والدہ) کو ہے، اور حق پرورش سات برس کی عمر تک والدہ کے بعد اول ثانی کو اس کے بعد راوی کو اس کے بعد بیوں کو ہے۔ پس اگر ثانی بچہ کی سرپرست ہے اور وہ اس کو اپنی پرورش میں رکھتا ہے تو آپ سات برس کی عمر ہونے پر اس کو لے سکتے ہیں، اور اگر ثانی بچہ کی موجودگی میں ہے تو حق پرورش بچہ مذکور کا اس کی دہائی اور بیوں کو ہے، ان کے حضانت میں نہ اور اسوں کو حق پرورش نہیں ہے بلکہ ان اور ماسوں کا درجہ حق پرورش میں باپ وغیرہ کے معصات کے بعد ہے اور پرورش کرنے والی لڑکے کو آپ کی جوت سے بھر پالے جاسکتی ہے۔

حق پرورش ماں کو ہے اور حق ولایت معصات کو:

ج: زید نے زوجہ اولیٰ مرحومہ سے دو لڑکیاں اور ایک لڑکا باغ اور زوجہ ثانیہ موجود سے نہیں لڑکے ہاغان چھوڑ کر انتقال کر گیا، ہاغان کا حق پرورش اور کما دغیر و جرتا لغان کا ولی کون ہے؟

ج: حق پرورش ہاغان کا ان بیوں کی والدہ کو ہے اور ولایت نکاح معصات کو ہوتی ہے، لہذا اس صورت میں اگر وہا ان باغوں کا سرپرست نہیں تو ان کا نکاح کو ان کی والدہ کو ہے، اور جائداد کی ولایت بھی ان کو نہیں ہے، اس صورت میں حکام جس کو منظم مقرر کریں وہ انتظام کرے۔

حق پرورش ثانی کو ہے اور ولایت نکاح تایا کر ہے:

ج: ایک لڑکی عمر تخمیناً گیارہ ماہہ برس کی اپنی اپنی حقیقی کے پاس رہتی ہے کہ اس کے والدین مر چکے ہیں، البتہ اس لڑکی کا تایا زندہ ہے، اس صورت میں حق پرورش لڑکی مذکورہ کا اور ولایت نکاح کی کسی کو ہے؟

ج: اس صورت میں حق پرورش لڑکی کا اس کی ثانی کو ہے، یعنی آئے تک یعنی باغ ہونے تک وہ ثانی کے پاس رہے گی اور تایا محض کو نہیں سکتا، البتہ ولایت اور اختیار نکاح ہاغان کا اس کے تایا کو ہے جبکہ اس سے قریب ترکہ کوئی عصبہ موجود نہیں اور یہ ولایت اور اختیار لڑکی کے ہم بطور تک ہے بعد باغ ہونے کے کسی ولی کا جبر اس پر نہیں ہو سکتا، خود لڑکی بالغ کی پہلے از خود خدائے اس کا نکاح ہو سکتا ہے۔

پرورش کا خرچہ:

ج: خرچ پرورش کس کے ذمہ ہے اور کس قدر اور کتنی مدت تک؟

۱	فقہی دارالعلوم ج ۳ ص ۹۳	ج	فتاویٰ دارالعلوم ج ۱ ص ۱۰۱
۲	فتاویٰ دارالعلوم ج ۱ ص ۱۰۱	ج	فتاویٰ دارالعلوم ج ۱ ص ۱۰۲

ج: اگر خود اس لڑکی کا مال موجود ہے تو اس میں سے اس کا خرچہ لیا جائے گا، اور اگر اس کے پاس نہیں ہے یعنی اس کے باپ نے کچھ نہیں چھوڑا تو والدہ وغیرہ کے ذمہ ہے اور تربیہ اس کی کتب فقہ میں مذکور ہے۔ کلیۃً عدویہ ہے کہ جس کے ذمہ اس کا نفقہ ہے اس کے ذمہ یہ خرچہ پرورش کا ہے اور مدت مضائقہ ذکر کے لئے سات برس ہے اور مؤنث کیلئے بلوغ یعنی حیض کا آنا ہے۔

نان و نفقہ کے احکام

شوہر کی مرضی سے جسکے میں بھی رہے گی تو نفقہ پائے گی:

س: ایک قص کا بیان ایک جوان عورت سے ہوا تھیکہ ہوا شوہر حق ازداد کرنا چاہتا تھا مگر صاف انکسوں میں لپٹی سے کہا کہ مجھے بیماری ہے میں رنگوں جاتا ہوں اپنی دوا کر کے بہت جلد توں کا، بعد ایک ہفتہ کے رنگوں چلے گئے اور پانچ برس میں واپس آئے اور عورت نے نہ نکاح سے نا اہم اپنے ایک میں ہے تو نان و نفقہ کی سختی ہے یا نہیں، اور عورت طلع چاہتی ہے تو مرد عور و غیرہ شوہر سے پانے کی سختی ہے یا نہیں؟

ج: شوہر کا نکاح صحیح ہو گیا اور چونکہ اب تضاوت اس میں نہیں ہیں جو قبض و تفریق کریں اس لئے بدون طلاق دینے شوہر کے علیحدگی نہ ہوگی اور طلع اگر کرنا چاہیں تو زمین کی رضامندی سے ہو سکتا ہے طلع کے بعد عورت اپنے شوہر کے نکاح سے خارج ہو جائے گی، اور طلع سے مرد وغیرہ رفقہ ہو جاتا ہے، اور اگر عورت خلاف مرضی اپنی شوہر کے اپنے سبکدوش نہیں رہی بلکہ شوہر کی مرضی و اجازت سے رہی تو نفقہ اس کا بذمہ شوہر لازم ہے و ہذا مکملہ فی کتب فلفظہ۔
شوہر کی مرضی کے خلاف جسکے رہنے سے خرچہ کا حق نہیں:

س: اگر کوئی عورت خادع سے لڑائی جھگڑاتے ہوئے آکر سیکہ چلی جائے تو کیا خادع پر اس کے اخراجات کا حق ہے؟
ج: جب کہ وہ عورت شوہر کے گھر سے خلاف مرضی شوہر کے اپنے باپ کے گھر چلی گئی، نفقہ اس کا ساقد ہو گیا، اگر وہاں رہے ہوئے شوہر اس کو نفقہ نہ دے گا تو تنگی رہیں گے۔ اور اگر دیے تو یہ شوہر کا احسان ہے۔
گذشتہ سالوں کے اخراجات کی ادائیگی شوہر پر واجب نہیں:

س: فیہ اپنی زوجہ کو سسرال میں رکھتا تھا اور کل خرچہ اس کا اس کے والدین اٹھاتے تھے، مزید نے بھی کچھ نہیں دیا، اب اس کے والدین اس سے خرچہ لے سکتے ہیں یا نہیں؟

ج: مذکورہ بالا اخراجات جو زوجہ مزید کے والدین نے اپنی لڑکی پر صرف کئے ہیں ان کے مطالبہ کا حق اس کے والدین کو نہیں ہے۔



خسر سے عدت کے نفقہ کا مطالبہ درست نہیں:

س: (م) شوہر (ز) اپنی زندگی میں اپنے باپ کے ساتھ انکھار ہوتا تھا، اب بعد انتقال (م) کے (ز) اپنے خسر سے اپنے زمانہ عدت کے نفقہ اور مہر کا مطالبہ کر سکتی ہے یا نہیں؟ نیز بعد وفات (م) (ز) کے لڑکا پیدا ہوا اور پندرہ ماہ زندہ رہا۔ کثرت ہو گیا، اس کا پندرہ ماہ کا خرچ لے سکتی ہے یا نہیں؟

ج: دستکودہ کی اپنے خسر سے مطالبہ نفقہ عدت وغیرہ کا نہیں کر سکتی، اگر مرنے کے بعد لڑکا پیدا ہوا ہے مہر اپنا اس ترکہ شہرہ میں لے سکتی ہے، اور حصہ میراث اپنا اور اپنے بہن کی حریف سے جو اس کو پہنچا دے لے سکتی ہے۔

فقہہ اور سہ ماہ ابن حجر عسقلانی کا حکم:

س: زید نے ہندو زوجہ خود کو بیچ دیا، اس کے بچے میں چھوڑ آیا، اور ایک ماہ کا نان نفقہ دے کر کہا کہ: کندہ اسی خرچ دینا رہوں گا، مگر بعد اس کے اس نے کچھ نہیں دیا، اور اب اس نے طلاق دینے کی تو اب ہندو اپنا مہر اور نان نفقہ چیکے میں رہنے کی مدت کا اور بعد اس کے زمانہ عدت کا نان نفقہ اور سامان حیز وغیرہ جو اس کے والدین نے دیا تھا پانے کی مستحق ہے یا نہیں؟

ج: اس صورت میں ہندو اپنا مہر اور نفقہ والدین کے مقرر ہونے کی مدت کا اور نفقہ عدت کا لینے کی مستحق ہے، شوہر سے مطالبہ اس کے لینے کا کر سکتی ہے، اور سہ ماہ ابن حجر عسقلانی سے ملتا ہے وہ اس کی، کہ ہے اس کو بھی لے سکتی ہے حکم خدا ہی کتب الفقہاء

زوجہ کا حق سکنتی:

س: زید نے زردین مہر کل بنگل اپنی زوجہ کو ادا کر دیا، مسموۃ ہندو حقوق زوجیت ادا نہیں کرتی، اور بخاند شوہر کے بھی آنے سے انکار کرتی ہے۔ اس صورت میں زید مسموۃ ہندو زوجہ خود کو بخاند اپنے سکونت پذیر کر کے حقوق زوجیت ادا کرنے کا شرعاً حق ہے یا نہیں؟

ج: زید کو شک یہ حق ہے کہ اپنی زوجہ علیحدہ مکان میں رکھے اور زوجہ کے (م) اس کی اجماعت اور دوائے حق شوہری لازم ہے، اور نہ وہ عورت ناشزہ اور فرمان ہے، فقہاء یہ لکھتے ہیں کہ اگر زوجہ ہے وہ شوہر کے گھر نہ جائے تو نفقہ اس کا باندہ شوہر نہیں رہتا۔

بلا وجہ شوہر کے مکان میں محورت نہ جائے تو وہ شرعاً نافرمان ہے:

س: ایک شخص چار ماہ سے بدین الفاظ اپنی شادی کرتا ہے کہ میں اپنے خسر کے ہمراہ رہوں گا، اگر کسی قسم کی



تا جانتا ہو جائے تو مکان ہی محلہ میں کرایہ پر لے کر رہیں گا، اس شادی کو تین سال ہو گئے، ایک لڑکا بھی پھر دو سال ہو گیا۔ ہے اب والد اور خسر میں اتنا تنازعہ ہو گیا کہ بھاء مکمل ہے، اس غرض سے داد مھر چھوڑنے پر مجبور ہو، وہ لکھتا ہے اس محلہ میں رہنے نہیں چاہتا، دوسرے محلہ میں مکان کرایہ پر لیا ہے لڑکی اس مکان میں جانے سے انکار کرتی ہے، اس صورت میں لڑکی کا دندہ سے دن نقد پانے کی مستحق ہو سکتی ہے یا نہ وہ لڑکا اپنی ماں کے ہمراہ ہے۔

راج: اگر صورت اس مکان میں شوہر کے ساتھ بل و ہند نہ چاہتی تو تہ نہ ہوتی، اور شوہر سے نقد پانے کی مستحق نہ ہوتی۔

ہکذا فی الدر المختار وغیرہ اور لڑکا ماں کے پاس ہی رہے گا۔

بچہ اور بیوی کا نقد شوہر کے ذمہ لازم ہے:

س: زید نے اپنی زوجہ ہندو کا ہم سوا کر دیا اور ہندو وہاں کے والدین کے یہاں چھپکا دیا، ہندو کے مہر ایک چھوٹا پی ہے، زید نے اس کی پرورش کرتا ہے اور نہ ہندو کو مال نقد دیتا ہے، کوئی حق زواجیت ادا نہیں کرتا اور مھر رکھنے سے انکار کرتا ہے، اور طلاق بھی نہیں دیتا، اس صورت میں ہندو کے زواجیت کی کیا صورت ہو سکتی ہے؟

راج: تعلق کر کے شوہر سے، دن و نقد مقرر کرانے، وہ طلاق دے گا یا نقد دے گا، شریعت کا یہ حکم ہے کہ حاکم شوہر سے زبردستی نقد دوائے۔

والدین کا عقد اولاد کے ذمہ:

س: زید کے والد نے بی بی زید اپنے لاکھوں سے کہتا ہے کہ تم اپنی مائیں میں سے میرے حصہ پر آمرو و شرعاً زید اور اس کی بیوی ضعیف و ناتواں ہیں، بیٹوں کے مال میں سے ہر حصہ زید وہاں کی زوجہ کا ہے یا نہیں، بڑے کہتے ہیں کہ ہم نے اپنی قوت بازو سے کمایا ہے، آپ کا ہماری کمائی میں کچھ حصہ نہیں، کیا حکم ہے؟

راج: ماں باپ کا بیکی بیع و ضعیف و ناتواں ہوں، ان کا عقد اولاد کے ذمہ واجب ہے، جس دنوں کے ذمہ ماں باپ کا خرچ لازم ہے، بقدر حاجت جو شاک و خوراک کے لئے ان کو دیں، اور کوئی حصہ علاوہ نقد کے لازم نہیں ہے، وجہ علیٰ مرسى النقطة لا يصوله الفقراء مخلصان مختار۔

جب تک نکاح باقی ہے بیوی کو نقد کا حق حاصل ہے:

س: زید عرصہ چار سال سے افریقہ چلا گیا، اور اپنی حکومت کو چھوڑ دیا، تین سال تک اس نے اپنی منگولہ کی خبر تک نہ لی، چار ہجرت دیکھ کر نان و نقد کے لئے نوٹس دیا تو اس نے اس سو روپیہ بھید یا اب سماج تاج ہے کہ وہ اس جگہ خرخراری میں مشغول ہے اور کوئی صورت بھی بغیر نکاح کے نہ رکھی ہوئی ہے، اور وہ کہتا ہے کہ میں نے وطن کو بھی جانا ہی نہیں، اور نہ وہ اب خرخرارے سے نہ تیار کرتا ہے نہ چھوڑتا ہے، ایسی صورت میں عورت کو کیا کرنا چاہئے؟



ج: مطلق و مطلقہ النصفیہ نہ بہ بنیادیں: وہ بھی یہ ہے کہ بدو ان طلاق دینے شوہر کے اس کی زوجہ اس کے نکاح سے خارج نہ ہوگی، لہذا کئے گئے حکام کی طرف رجوع کرے اور حکام شوہر کو بخیر کریں کہ عورت کی خیر گیری کرے اور عقد دے اور طلاق دے اور خود کہ کفر میں نہیں کر سکتا۔

(۱) قال فی العدم المختار ولا یفرق بینہما بسجورہا منہا مانوا علیہا الثلاثہ ولا یعدم ایفانہ لو غابا
حقہا ولو موسراً وجورہ الشافعی ما عسر الزوج ونفقرها بغیۃ ولو قصراً بہ حنفی لم یفقد
الحق والتحقق فی الشامی (۱)

بیوی اپنے شوہر کو گھر میں آنے سے روکنے کا حق نہیں رکھتی۔

ک: اگر زوجہ اپنے شوہر کو خدا کا واسطہ دے کہ یہ کہے کہ تو میرے پاس مت آ، یا اس گھر میں مت آ، حالانکہ گھر اس کے شوہر کا ہو، تو ایسی حالت میں شرعاً کیا گھر ہے؟

ج: زوجہ کو یہ حق نہیں کہ وہ شوہر کو اس کے گھر میں آنے سے روکے اور منع کرے اور وہ شوہر کو اس میں عورت کا کچنا مانا ضروری ہے۔ عورت کو کچھ حق نہیں ہے کہ وہ خدا کا واسطہ دے کہ ایسا کہے اور اس کو یہ کہنا درست نہیں ہے۔
مطلقہ جب اپنے باپ کے گھر پہنچ جائے تو عدت کا عقد نہیں ہے۔

و: ایک شخص نے اپنی عورت کو تین دفعہ طلاق دی اور عورت اپنے خاوند کے گھر نہیں رہی اپنے والدین کے گھر پہنچی
مئی: اب وہ عدت کا عقد طلب کرتی ہے، یا وہ حق عقد کی ہے یا نہیں؟

ج: اگر عورت مطلقہ شوہر کے گھر سے پہنچ جائے اور عدت وہاں پوری نہ کرے تو عقد اس کا بدعت شوہر کا زم نہیں ہے
حکما فی الشافعی۔

شوہر کے خلاف ماں باپ کے یہاں رہ کر عقد کی مستثنیٰ نہیں:

س: ایک عورت بلادِ مضامندی شوہر اپنے والدین کے پاس رہ کر انان و عقد طلب کرتی ہے باوجودیکہ شوہر اس کو بلائے گیا اور نہ کوئی، کیا ایسی حالت میں وہ چنانچہ انان و عقد شرعاً پا سکتی ہے یا نہیں؟

ج: ایسی حالت میں عورت انان و عقد کی مستثنیٰ نہیں ہے جب تک وہ شوہر کے گھر نہ آئے گی اس کو عقد ملے گا، البتہ اگر باجائز شوہر وہاں یعنی والدین کے گھر رہی یا کوئی وجہ شرعی اور عذر شرعی نہ آنے کا ہو تو اس وقت وہ عقد پا سکتی ہے۔

آخر ماں بیوی کا نفقہ شوہر پر واجب نہیں

نہ زیادہ کے دو بیویاں ہیں، پہلی بیوی سے اٹھ ادا و پانچ دواہ تین امات، اور دوسری بیوی سے صرف ایک ادا دیا گیا ہے، پہلی بیوی نہایت شریف، ادا دہ مدت گزارا، مایہ ناز خوش اخلاق، دیکھ کر دیکھ کر محبت ہے، اور دوسری بیوی کی حالت بالکل بد زبان، بے وفا، بیانی دہر گئی ہے جو پہلے شوہر کی برائی، بد نامی اور باہمی کی ہیشہ خرابیاں دجوائیں رہتی ہے، اور از وقت عقد تا چند شوہر کے ساتھ رہنے سے انکساری ہے، اگرچہ زہ سے اس پر کبھی کسی قسم کی خفی وغیرہ نہیں کی، کیونکہ زہ نہایت دیکھ کر دیکھ کر عراج ہے، مگر وہ زہ اپنی اعزہ کی صلاح بد و خیر اپنی ذاتی غلطی سے غلطی دہر گئی کی وجہ سے باوجود یہ زہ کی خوشنمائی اور نصیحت و چند کی دہ اپنی سرکشی و تاثر مانی سے باز نہیں آتی اور ساتھ نہیں رہتی تو ایسی صورت میں ان کا تین نفقہ دینا زہ پر واجب ہے یا نہ، اور کیا زہ کو اس کا حق نہیں ہے کہ وہ اپنی اولاد اس سرکشی و بد و خیر سے بچنے کے لئے اس معاملہ میں شریعہ کا حکم ہے۔

ج۔ ایسی عورت باوجود ماں کا نفقہ دینا شوہر کے پاس نہ ہے اور باوجود طلب شوہر کے ہانے سے انکار کرے اور عورت غمی شوہر کی کرے شوہر کے ذمہ سے ماں کے لیے کھانا دینا ہے، لا نفقہ لاحد عسر مرندہ طبع و حار حاض بیہ بغیر حق رہی، الشافعیہ حقے معوضہ اور حق پرورش پر کا والدہ کو سات برس تک ہے، اب اگر وہ نکاحات برس کا چورا برس ہے تو اس کا باپ اس کو اس کی والدہ سے لے لیتا ہے، اور جب تک وہ لڑکا والدہ کے پاس رہے گا اس کا خرچہ باپ و والدہ کا بھر پور اس لڑکے کی ملک میں کچھ مال نہ ہو، اگر اس کے پاس مال ہے تو اس کے مال میں سے اس کا خرچہ دیا جائے گا۔

مگر شہ نفقہ بغیر قضاے قاضی واجب نہیں:

نہ زیادہ کے بندہ کو یہ اتفاق ہے (م نے اس کو بھروسہ دیا اور ہم کو اس سے کوئی دہا نہیں ہے، اگر اسی سال مذکورہ میں بندہ نے قرض لے کر حراج ضروریہ میں صرف کیے ہیں تو اس کی کیا صورت ہے؟

ج۔ کتب فقہ میں سے کہ چھ نفقہ دینا، یا عشاء کے شوہر کے ذمہ میں نہیں ہوتا، لہذا غلطی کا نفقہ شوہر سے اسوں نہیں لیا جاتا، لہذا اگر وہ خوشی سے اس سے تو دوسری بات ہے، اور عمار میں ہے والنفقہ لا نصیر دینا الا بالغضاء والوطاء لفظ

مگر شہ چودہ سال کا نفقہ واجب ہوگا یا نہیں:

نہ مسماۃ محمدہ اختر کا طرہ کو اس کے شوہر کلن نے چودہ برس سے اپنے پاس نہیں رکھا اور نہ دلی کچرا، یا اور با، شوہر کا اس کی والدہ نے برداشت کیا، اب یہ ایسی حالت میں چودہ برس کا خرچہ اور زہر شوہر کلن سے دیا جائے گا یا نہیں؟

۱۰: درختار میں ہے وَالنَّفَقَةُ لَا تَصْنَعُ دِينًا وَلَا مَالًا لِّلْمَرْءِ۔ اس سے معلوم ہوا کہ زنا کا مذمت کا نام
 و نفقہ عورت پر اقتضاء یا رضاء کے نہیں لے سکتی اور مہر منہ محل کا مطالبہ بعد طلاق یا موت کے ہوسکتا ہے ابھی مطالبہ مہر کا شوہر
 سے نہیں ہوسکتا ہے یا

عائِب مَقْتُوۡدُ الْاَمْرِ کے ذمہ بیوی کا نفقہ:

۱۱: مسلمان کی شادی کا عقد کے ساتھ ہوئی، مسلمان شادی سے ایک ماہ بعد افریقہ چلا گیا جس کو ستائیس برس کا عرصہ ہوا،
 زوج نے افریقہ سے زنجیر کے لئے جان و نفقہ و خطا نہیں بھیجا مگر زوجہ کا افریقہ میں زندہ ہونے کا یقین ہے، زوجہ میں افریقہ
 جانے کی طاقت نہیں، زوجہ کا عقد کس کے ذمہ ہے، اور زوجہ کو دوسرا نکاح کرنا اس صورت میں درست ہے یا نہیں؟
 ۱۲: جب کہ مسلمان زندہ ہے اور مقننہ و امر بھی نہیں ہے تو یہ ان مسلمان کے خلاف دینے کے اس کی زوجہ کا عقد دوسرا
 نکاح نہیں کر سکتی اور عقد عائشہ کا ذمہ مسلمان کے واجب ہے کما فی الدر المختار فتجب للزوجة عنی زوجہ بن
 ولو هی فی بیتہ ایہا اذالم یطالبہا الزوج بالنفقة لہ بہ یقینی مہ فقہار

عین کے ذمہ بیوی کا نفقہ واجب ہے:

۱۳: ایک شخص عین نے دھوکہ دے کر ایک عورت باکرہ سے نکاح کیا اور غلطی اداں میں وہ ہاتھ نہیں لگا سکا، کیا وہ نکاح
 جائز ہے اور عورت کو ایسے شخص پر حقوق زوجیت حاصل ہوں گے جنہی اس سے دوسرا اور ان و نفقہ لے سکتی ہے اور اس کے
 ورثہ میں حصہ پانچتی ہے اور اس صورت علیحدگی عدت لازم آتی ہے یا نہیں؟
 ۱۴: یہ نکاح صحیح ہے، اور نفقہ زوجہ کا بذمہ شوہر لازم ہے اور بعد غلطی ہو تو پورا مہر بذمہ شوہر لازم ہے اور
 عدت بھی واجب ہے اور شوہر کے مرنے کے بعد وہ عورت حصہ پائے گی۔



عورتوں کا
بناؤ سنگھار کرنا

عورتوں کا بناؤ سنگسار کرنا

زینت کے سنے پیشانی کے بال چٹکا:

س۔ عورتوں کو زینت اور سنگسار کی غرض سے پیشانی ماتھے کے بال چٹکا درمیانوں کی طرح کاٹنا یا پھینا کیا ہے؟

ج۔ عورت کے سر کے بال حکم میں دیے ہیں جیسے مردوں کی داڑھی کے بال، جس طرح مردوں کو داڑھی چٹنا جائز نہیں اسی طرح عورت کو سر کے بال چٹنا جائز نہیں ہے، اور زینت اگرچہ عورتوں کے لئے جائز ہے۔ لیکن اللہ کی پائی ہوئی چیز تو پاکہ زینت نہیں ہے۔ اور عورتوں کو مردوں کی طرح بالیاں پہننا تنبیہ کی وجہ سے مکروہ ہے۔

حساب الاحساب میں ہے۔ حضرت ابو بکر صدیق سے پوچھا گیا کہ یک عورت نے اپنے سر کے بال کاٹ دیئے ہیں، انہوں نے فرمایا اسے قوبہ استغفار کرنا چاہئے۔ اور پھر ایسی حرکت نہ کرنا چاہئے۔ تو ان سے پوچھا گیا کہ اگر اس نے شوہر کو اجازت سے ایسا کیا ہے؟ تو حضرت ابو بکر نے فرمایا خدا کی افرامی میں حقوق کی اطاعت نہ کرنا چاہئے۔

”سب سے پہلے چاہیے اس کے عدم جواز کی کیا دلیل ہے، انہوں نے فرمایا مردوں کے ساتھ مشابہت کی وجہ سے جائز نہیں، اور رسول اللہ ﷺ نے فرمایا۔ جو مرد عورتوں کی مشابہت اختیار کرتے ہیں اور جو عورتیں مردوں کے مشابہت یمن ہیں ان پر خدا لعنت کرتا ہے۔

اس لئے عورتوں کے لئے سر کے بال ان طرح ہیں جیسے مردوں کے لئے داڑھی، تو جس طرح مردوں کو داڑھی کھڑا اور ست نہیں اسی طرح عورت کو سر کے بال کاٹنا اور ست نہیں ہے۔“

عورت کا بھونپنا عورت کا شرمناک ہے:

س۔ میری ایک دوست یہ کہتی ہے کہ بھونپنا عورت کا شرمناک بات نہیں ہے کیونکہ چھونے بچنے کے بال آٹے سے ملنا تر

۲۲۱ ص ۲۱۲ تیر تو بڑے ہو کر منہ دوس کے بال اتارنا عورت کو نہیں ہونی؟

ج۔ حدیث شریف میں ایسی عورت پر لعنت آئی ہے جو یہ کہے کہ میں نے بھونپنا نہیں کیا۔

تو ہر اعلیٰ انسان فرشتہ ہے کیونکہ وہ ہم جیسے جسمانی مخلوق کے تحت اعلیٰ ہے جس نے عالم اور جہان کے

مورتوں کا فیئشن کے لئے بال اور مھویں کٹوانا۔

اور کابل پر سے فضائی حملے کی خبریں دیکھ کر ہم پیش پناہ رہے ہیں۔

سچ ملک میرا بھی نہ ادا کیم میرے شہزاد کے مطابق ۵۰ فیصد پانچویں صدی میں ہندوئیں ہال کنویر گھوم رہی ہیں، اور ان کے ہر دل پر اوچے تختی ہوتے اگر کسی کے پاس روپے ہر بھی تو خلی میں دن کی مانند ادا ہے۔ اور ان سے نہیں کہ یہ اسلام ملک ہر نہیں تو جواب مٹا ہے کتاب قرآنی لا اور ہے اب میں سب کچھ جانے ہے۔ اور پچھلے صدی میں تو ہال کنویر گھومتے ہیں، اور ہر ہر دلوں کے شہزادہ پڑھ لکھ رہی ہیں اور مغربی لوگ بھی تو ہال کنویر گھومتے ہیں جو ہر سے زبردستی کر کے ہیں؟

ج۔ ایک مسئلہ کا اس اشیاع ہے کہ فکری طور پر کوئی خدا اور دوسری ضرورت ہے نہ دینی اسلام کی، اور نہ کوئی فکری ضرورت ہے کہ انہیں مرنے کے بعد اس کی حقیقت معلوم ہوگی۔ جو شخص اللہ تعالیٰ اور اس کے رسول ﷺ پر ایمان رکھتا ہو اس کو براہِ مہر میں اللہ و رسول کے حکم کو نافذ لازم ہے۔

نہ ہر سچے آدمی کو باوجود سچے ہونے کے بھی جانی نہیں کیا۔ ان کو مخالف فریفتیوں میں گمراہ کر دیتے ہیں۔

میں : میری جھوٹا آپس میں لی ہوئی ہیں میں مسکرائی : نہیں سنا، جوں کر جھوٹا ایک کرنے کے لئے : میں نے بل
 سنا : آج : ہوں : کہ ہر ایک ملے : درست ہے :
 : یہ نہیں : درست نہیں ۔

میں نے کٹر جواب ہاں پر دیا ہے۔ تو انہی دو دیکھیں غل آقا ہیں، غم کی وجہ سے ہاں بکھرے گئے ہیں لیکن صورت میں دوسری تو کس کا ماننا ہے؟

عورت کو ہلکس بنوانا کیسا ہے۔

میں نے لڑکیاں جو تین فیسٹبس پہلی ہیں لایا یہ بڑے بڑے ایسے ایک کتاب میں پڑھا تھا کہ عورت کو نہ کے ساتھ رہا
 لگا کر اسے کیا درست ہے؟

جنگلیں مٹانے کا فعل جائز نہیں آنحضرت ﷺ نے اس پر لعنت فرمائی ہے ہمارے والی پر بھی اور ہمارے والی پر بھی۔

(عن ابي ریحان قال بھی رسول اللہ ﷺ عن عمن عن اللوشرو والوشم والنبغ ... زعماء

رواہ دارالسنائی (مسلمہ نمبر ۳۷۶)

ترجمہ: "حضرت ابو ہریرہ سے روایت ہے کہ رسول اللہ ﷺ نے اس چیزوں سے منع فرمایا ہے بالوں کے

ساتھ بال جوڑنے سے جسم پر کندہ کرنے سے اور بال نوچنے سے اور ..."

چہرے اور بازوؤں کے بال کا شامورت کے لئے کیسا ہے:

س کیا خواتین کے لئے چہرے، بازوؤں اور منہ کے درمیان کارواں صاف کرنا مکنا ہے؟ جواب عمل دیتے گا

ج: محض زیبائش کے لئے تو فخری بناؤں کو بدلتا جائز نہیں۔ آنحضرت ﷺ نے بال نوچنے اور نچانے و لیس پر لعنت

فرمائی ہے (مشکوٰۃ شریف ص ۳۸۱) البتہ اگر صورت کے چہرے پر غیر مقدار بال آگئیں تو ان کے صاف کرنے کی فضاہ

نے اجازت نکالی ہے اسی طرح جن بالوں سے شوہر کو نفرت ہو ان کے صاف کرنے کی بھی اجازت دی ہے زود الصنعہ و

کتاب العطر والا باحہ) (مگر اس سے سر کے بال کو ان کے اجازت نہ کھول جائے)۔

نہ کیا بڑھے ہوئے ناخن مکرر ہوتے ہیں؟

ج: جی۔

عورت کو سر کے بالوں کی دو چوٹیاں بنانا کیسا ہے:

س مسئلہ یہ ہے کہ سر کا کج کی حالت ہوں اور اگر دو چوٹی بنا دیتی ہوں لیکن ایک دن میری کھلی نے مجھے بتایا کہ

دو چوٹی کا بنا دینا سخت مکنا ہے اور مجھے قبر کے مردے کا حال بتایا کہ جس کے بچروں کے انگوٹھے میں بال بندھ گئے تھے۔

میں نے تصدیق کے لئے اپنی خاکہ سے پوچھا تو انہوں نے بھی مجھے یہی کہا کہ یہ مکنا ہے اور مزید یہ بھی بتایا کہ میک اپ کرنا،

ہائید کپڑے اور فیشن پہن کپڑے پہننا بھی مکنا ہے اور ساتھ میں دی وانہ جو کہ میری کھلی نے بتایا تھا، سنا اس دن سے

آج تک میں دو چوٹی نہیں باندھتی لیکن میری دوسری کھلی کا کہنا ہے کہ یہ سب دہم پرستی کی باتیں ہیں وہ امر اور بھی کرتی ہے

کہ میں دو چوٹی باندھوں۔ اسے میری بانی مجھے اسی ہفت کے صفو میں جواب دے کر اس پر پٹی فی نے نجات دلائی۔ میں آپ

کی بہت مشکور ہوں۔

ج: اس مسئلہ میں ایک اصولی قاعدہ کچھ لینا چاہئے کہ مسلمان کو کسی وضع قلع اور لباس کی ایسی ترادش فراموش کرنے کی

اجازت نہیں جس میں کافروں یا کافروں کی مشابہت پائی جائے۔ اگر کوئی شخص (خواہ مسلمان مرد ہو یا عورت)

ایسا کرے گا تو اس کو کافروں کی شکل و صورت سے محبوب ہے۔ اور یہ بات اللہ تعالیٰ کی امرانی کی موجب ہے۔ دو چوٹیوں کا

فیشن بھی مکنا ہے۔

بیوی پارلز کی شرعی حیثیت:

ک (الف) ہمارے شہر کراچی میں بیوی پارلز کی بیعت ہے، اسلام میں ان بیوی پارلز کے بارے میں کیا احکام ہیں؟ شہ کے مصروف کاروباری مراکز میں مرد کاروباری حضرات کے ساتھ بیوی پارلز کی کانٹیں کھلی ہوئی ہیں۔ برائے مرد بیوی شرع کے لحاظ سے ان بیوی پارلز کیسے کیا حکم ہے۔ تحریر کریں؟ کیا مرد اور عورت ساتھ ساتھ کاروبار کر سکتے ہیں؟

(ب) کیا خواتین کا بیوی پارلز کا کام سمجھنا اور اس کو بطور پیشہ اپنا، اسلام میں جائز ہے؟

(ج) بیوی پارلز میں جس انداز سے خواتین کاغذ و دستکار کیا جاتا ہے کی وہ اسلام میں جائز ہے؟ کیونکہ بیوی پارلز سے واپس آنے کے بعد عورت اور مرد میں فرق معلوم کرنا مشکل ہو رہا ہے۔ تاہم۔ بیوی پارلز میں خواتین کے ہال کسی انداز سے کاٹے جاتے ہیں کی وہ شرع کے لحاظ سے جائز ہیں؟

(د) بعض بیوی پارلز کی آڑ میں لڑکیاں چلی آ رہی ہیں کاروبار بھی کر رہی ہیں شرع کے لحاظ سے ایسے کاروبار کیسے کر سکتی ہیں۔ جس سے طلب میں فحاشی پھیلنے لگے؟

ج۔ خواتین کو آرائش و زیبائش کی قیود اور آواز ہے۔ بشرطیکہ حدود کے اندر ہو۔ لیکن موجودہ دور میں بیوی پارلز کا بیوی پارلز کیا جاتا ہے اس میں چند اور چند قیود بھی ہیں جن کی سب سے پہلے حرام ہے اور وہ جتنی مختصر رہیں۔

اول۔ بعض جگہ مرد اس کا ہرگز نہ دیکھیں اور یہ غائب ہو جاتی ہے۔

دوم۔ کسی خواتین باز اوروں میں حسن کی تلاش نہ کرتی چلتی ہیں۔ یہ بھی منع کیا گیا ہے۔

سوم۔ جیسا کہ آپ نے نمبر ۳ میں لکھا ہے بیوی پارلز سے راجعہ کرنے کے بعد مرد عورت اور بچے کے اور لڑکی میں امتیاز مشکل ہوتا ہے۔ حالانکہ مرد کا عورتوں اور عورت کا مردوں کی مشابہت کرتا ہے جب اعتدال ہے۔

چہارم۔ جیسا کہ آپ نے نمبر ۴ میں لکھا ہے "مراکز حسن" فحاشی کے خلیجہ بناتے بھی ہیں۔

پنجم۔ عام تجربہ یہ ہے کہ ایسے کاروبار کرنے والوں کو (خواہ وہ مرد ہوں یا عورتیں) دین و ایمان سے دوری و اہل نہیں رہتا ہے۔ اس لئے یہ ظاہری زیبائش باطنی بگاڑ کا ذریعہ بھی ہے۔

عورتوں کا بادل کا شرعاً کیا ہے۔

ج۔ کیا کئے ہوئے بالوں اور ہار یکہ دو چوں جیسے کہ آج کل چل رہے ہیں۔ پر حجب و غیرہ کے دوپٹے ان میں نماز ہو جاتی ہے یا نہیں؟ کئے ہوئے بالوں کا بھی جتنا میں کیونکہ آج کل زیادہ تر لڑکیوں کے بال کئے ہوئے ہوتے ہیں اور وہ نماز بھی پڑھتی ہیں؟

ج۔ عورتوں کو سر کے بال کا نماز نہیں ہانی کئے کا نماز ایک ہار کا نماز ہو جاتی ہے۔ اگر کا اوپر اور ایسا ہار یہ ہے کہ عورت سے بدن نظر آتا ہے تو اس سے نماز نہیں ہوتی۔

بغیر عذر و عورت کو سر کے بال کاٹنا مکروہ ہے:

س: میرے سر کے بالوں کے سرے پھٹ جاتے ہیں جس سے بال بڑھنا بھی رک جاتے ہیں، اور بال بد نما بھی معلوم ہوتے ہیں، جس کے لیے بالوں کو ان کے سروں پر سے تراشنا پڑتا ہے تاکہ تمام ٹھیک برابری رہیں، اور پچھلے ہونے سے بھی تقصیر ہو جائیں۔ کیا بالوں کی حفاظت کے لئے پھٹنے سے ان کو کچی کھار بھکا سر تراش لینا جائز ہے؟

ج: بغیر عذر کے عورت کو سر کے بال کاٹنا مکروہ ہے۔ آپ نے جو عذر لکھا ہے یہ کافی ہے یا نہیں۔ مجھے اس میں تردد ہے۔ دیگر اہل علم سے دریافت کر لیا جائے۔

خواتین کا نام نہ لیا جائے سے بال کاٹنا:

س: اکثر کہا جاتا ہے کہ اسلام میں خواتین کا بال کاٹنا جائز نہیں کیا خواتین کا نام نہ لیا جائے سے بال کاٹنا جائز ہے؟
ج: خواتین کو سر کے بال کاٹنا مکروہ ہے خواہ عورت ہی سے کٹائیں اور اگر کسی ناعم سے کٹائیں گی تو وہ ہر اہرم ہر گز۔

عورتوں کو بال چھونے کرونا موجب لعنت ہے:

س: آج کل جو عورتیں اپنے سر کے بال فیشن کے طور پر چھونے کو داتی یا لوگوں کی طرح بہت چھونے رکھتی ہیں۔ ان سے اسلام میں کیا حکم عائد ہوتا ہے؟

ج: حدیث میں ہے ”اللہ تعالیٰ کی لعنت ان مردوں پر جو عورتوں کی مطابقت کرتے ہیں اور ان عورتوں پر جو مردوں کی مطابقت کرتی ہیں۔“ (مشکوٰۃ شریف ص ۲۸۰ بحوالہ بخاری) یہ حدیث آپ کے سوال کا جواب ہے۔

((عن ابن عباس قال قال النبي ﷺ لعن الله المتشبهين من الرجال بالنساء والمتشبهات من النساء بالرجال)) (مشکوٰۃ ص ۳۸)

ترجمہ: ”حضرت ابن عباس فرماتے ہیں کہ رسول اللہ ﷺ نے ارشاد فرمایا کہ اللہ تعالیٰ کی لعنت ہے عورتوں کی مطابقت کرنے والے مردوں پر اور مردوں کی مطابقت کرنے والی عورتوں پر۔“

عورت کو آؤری مانگ نکالنا:

س: میں نے اکثر بڑی بڑی عورتیں سے سنا رکھا ہے کہ لڑکیوں یا عورتوں کو آؤری مانگ نکالنا، ملاسنائی سے باز نہیں رکھنا۔ وہ اس لئے کہ جب عورت کا انتقال ہوتا ہے تو اس کے بالوں کی بیج سے مانگ نکالی جاتی ہے۔ اور آؤری مانگ نکال نکال کر عادت ہو جاتی ہے اور پھر بیج کی مانگ نکالنے میں مشکل ہوتی ہے۔ آپ فرمائیے قرآن و حدیث کی روشنی میں کیا یہ بات درست ہے؟

ج: نیز بھی مانگ نکالنا اسلامی تعلیم کے خلاف ہے۔ مسلمانوں میں اس کا رواج گمراہ قوموں کی تقلید سے ہوا ہے۔ اس لئے یہ واجب الزکر ہے۔

کیا عورتوں کو زیناٹس کی اجازت ہے؟

جواب: اہل کاسمیک (میک اپ) پاکستان میں عام ہے اور اس مسئلے میں ہم یورپ سے متاثر کرنے کی کوشش کرتے ہیں۔ میں سمجھتا ہوں کہ کمزوروں کو بچانے کے لیے ہم ان شیاؤں کی ضرورت کی صورت میں غریب کرتے ہیں اور اب حال یہ ہے کہ کمزوروں میں ایک کثیر رقم صرف میک اپ کے لوازمات کیلئے رکھتے ہیں۔ یہ سب اشیاء جو چین کمپنیوں سے آتی ہیں۔ میں نے رومن، چیکناؤ کا وفد (2010ء) ہے۔ جب یہ ملک "سور" کا استغناء کر دیتے ہیں اور اس میں ہر چیز کو عام اور مخصوص کر دیتے ہیں۔ ہمارے پاکستانی بھائی کمپنی یورپ کی نئی اشیاء (خصوصاً میک اپ) کو بے فکر سے استعمال کرتے ہیں بلکہ آریہ کیوں کہ اس کے لئے ہر قسم کے ماحول مہربانی کی خدمات، جب تک اہل غارت گری اس میں دہرے ہو جائیں حاصل کرتے ہیں۔

سوال: یہ ہے کہ ہم لوگ اس احساس کمتری میں تباہ ہیں اسلام نے خوش چہنی کی تعلیم دی ہے۔ عورتوں کے لئے بناؤ سنگار کے لئے ایک خصوصی حد مقرر کی ہے خوشبو یا مسطکوں کے لباس کا ایک حصہ ہیں۔ مگر کیا کیوں ہے؟ یہ وہاں کیوں سے چھوٹی ہے؟ اور پاکستان میں اس کا معنی یا ماریٹ کہاں ہے اور پھر ان کے اشتہارات ٹی وی، ریڈیو، سینما گھر پر کیوں ہوتے ہیں؟ اور باب حکومت اس کا فوٹس کیوں نہیں لیتے؟ ایک طرف اسلامی نظام لانے کی بات ہو رہی ہے۔ دوسرے طرف غیر ملکی اشتہارات کی ہزار ہے۔ اہل ممالک انکم اور دوسرے کام پر ملتے ہیں پر ٹیکس۔ بات نہیں سمجھیں سمجھائیں زور پر کوشش کریں یہ ایک اہل ہے۔ خدا کا صواب فرمائے۔

جواب: آپ کے ہدایت مآثری قدر ہیں۔ عورتوں کو زیناٹس کی اجازت ہے مگر اس کا بھی کوئی سیدھا سا جواب ہے مگر ہمارے یہاں زیناٹس و آرائش میں جو غلط کیا جا رہا ہے یہ انکی اصلاح ہے۔ ایک فریب مندان غریب معشرہ اور غریب ملک کے لئے یہ یونٹیلٹی ہی طرح بھی دیکھیں دیکھیں۔ جتنا زیناٹس ان غریبات پر صرف کیا جاتا ہے اس کو ملک کی فلاح و بہبود اور ترقی پر خرچ کیا جاسکتا ہے لیکن مشکل یہ ہے کہ مسئلوں میں وہیں تو کمزور ہوا ہوا تھا۔ مسئلہ وہ ہے کہ کمزور ہی بہت بڑھ چکا ہے۔ انجانی سوچ تو بالکل ہی مفقود ہو گئی۔ یہی وہ ہے کہ ہر جگہ رکھتے ہیں۔

لڑکیوں کے بڑے ناخن:

جواب: لڑکیوں کو ناخن سے کرنا جائز ہے یا نہیں؟

جواب: شرعی حکم یہ ہے کہ ہر بغیر نہیں تو ہر عورتیں دن و رات ۲۴ گھنٹے راز چالیں روز بروز گئے اور ناخن نہیں اتارے تو گناہ ہوا۔ یہ ان حکم ان باتوں کا ہے کہ ناخن کو صاف کرنا جائز ہے۔ اس حکم میں مرد اور عورت دونوں برابر ہیں۔

عورتوں کیلئے بلیچ کریم کا استعمال جائز ہے

سوال: یہ ہے کہ عورتوں کے منہ پر کاسے بال ہوتے ہیں۔ جس سے منہ کالا لگتا ہے اور ایسا لگتا ہے جیسے سونے لگی

ہوئی ہوں اس کے لئے ایک کریم آئی ہے جس کو کھانے سے بال ہلکی دھرت جیسے ہو جاتے ہیں اور کھانے سے کہ چہرے پر بال ہوں۔ اب کہ ملیج کرنا کہتے ہیں تو کیا اس طرح بال کے رنگ کو بدلنے سے گناہ ہوتا ہے؟ اگر چہ وسفید ہوا اور بال کھانے ہوں تو چہرہ پر لگتا ہے اس لئے لڑکیاں اور عورتیں ملیج کرتی ہیں تو کیا یہ گناہ کبیرا ہے؟

ج: عورتوں کے لئے چہرے کے بال تو بچ کر صاف کرنا یا ان کی حیثیت تبدیل کرنا گناہ نہ ہے۔

بال صفا پاؤں مردوں کو استعمال کرنا:

س: غیر ضروری بالوں کو دور کرنے والا پاؤں جو ہے آیا یہ صرف خواتین استعمال کریں یا کہ اس کو مرد حضرات بھی زیر استعمال لے سکتے ہیں؟

ج: مردوں کے لئے اس کا استعمال بکرم و نامناسب ہے۔

بالوں کی صفائی:

س: پاکیزگی کتنے دن میں کی جائے، مسنون و مجتہد کیا ہے؟

ج: افضل یہ ہے کہ ہر ہفتہ بالٹھوس بعد کے دن صفائی حاصل کرے، یعنی ناخن تراشے، زیر ناف اور بغل کے بال کی صفائی کئے بعد غسل کرے۔ زیر ناف اور بغل کے بال کی پاکیزگی ہر ہفتہ نہ کر سکے تو پندرہ دن میں دوں میں کرے، انتہائی حدت چالیس دن ہے۔ چالیس روز گزر جائیں اور صفائی حاصل نہ کرے تو گتھکا رکھوگا۔ لازمی شای میں ہے۔

(۱) و مستحب (حلق عانة و تطيف بدنه بالاغتسال في كل اسبوع مرة) و الافضل يوم

الجمعة، و حاز في كل خمسة عشر و كره تركه و راء الاربعين (قوله و كره تركه) اى

تخريمًا۔ بقول المحسن، و لا غلبہ فیما و راء الاربعين و مستحب الوعيد۔ (۱)

ترجمہ: اور زیر ناف، بال صاف کرنا اور اپنے بدن غسل کے ذریعہ پاک صاف کرنا ہر ہفتہ میں ایک بار مستحب

ہے اور جمعہ کا دن صفائی کے لئے افضل ہے۔ اور پندرہ دن میں ایک مرتبہ صفائی کرنا جائز ہے۔ اور چالیس

دن سے زیادہ زیر ناف بالوں کی صفائی اور غسل نہ کرنا کفر و تحریمی ہے۔ چالیس دن کے بعد اس کا کوئی عذر

قبول نہ ہوگا اور امید کا مستحق ہوگا۔

(۲) و عن ابن عمر عن النبی ﷺ کان بأحد الظلمة و بعضی شاربہ کل جمعة۔ و يحق العانة في

عشرين يوماً، و يشف الابط في اربعين يوماً (۱)

ترجمہ: اس انس اللہ ﷺ ہر جمعہ کا ناخن اور سرچھو درست فرماتے اور عیسویں روز زیر ناف اور چالیسویں روز

بغل کے بال صاف کرتے تھے۔ (الطبیعی ص ۲۷ ج ۲ ص ۲۰۵)

آج کل خواتین خصوصاً وہ خواتین جو اس دور میں نمودار کی یہ کوشش کرتی ہیں کہ دنیا انہیں کے ساتھ جیسی سمجھیں، نمودار بہت فیشن کر لیجی ہیں مٹل نہیں پاش و فیر، لگانے کی ہیں۔ آپ سے پوچھا ہے کہ کٹل پاش لگانے سے وضو ہو جاتا ہے؟ مٹل ان سے اراکی جا سکتی ہے۔ نہیں؟ پاشو کے بعد مٹل پاش لگا کر نماز ادا کی جا سکتی ہے؟ کیونکہ گناہ ہے کہ مٹل پاش لگانے سے وضو نہیں ہوتا۔ جب وضو نہیں ہوگا تو انسان پاک کیسے ہو سکتا ہے؟ نیز اس سوال کا جواب مبرا بی فرما کر دیتے ہیں بلکہ بہت دلوں سے مجھے یہ انھیں رہنے لگی ہے کہ میں پاش لگا کر نماز ادا نہیں کی جا سکتی یا اس کی وجہ سے انسان پاک ہو جاتا ہے تو، یا وجہ مات ہیں کہ نہ کسی نہ انسان پاک ہو جاتا ہے۔ قرآن و سنت کی روشنی میں جواب دے کر شکر کا موقع دیں۔

ج۔ دھوئیں جنی اعتدال کا دھونا ضروری ہے اگر اس پر ایسی چیز لگی ہوئی ہو جو پانی و مٹی کی کھال تک پہنچنے سے روکے تو دھوئیں نہیں ہوتی۔ لیکن مٹھنسل کا ہے۔ نکال پڑا ہوا تو پانی ٹھانسن تک نہیں پہنچتا۔ اس لئے نل پالش لگی ہوئی ہوئے کی صورت میں دھوئیں نہیں ہوتا۔ مٹھنسل کے طور پر نل پالش اور مٹی کا پانی ہیں۔ انکے ان چیزوں سے صورت کے حسن و زیبائش میں کوئی اضافہ نہیں ہوتا۔ بلکہ اوقایہ طیم وہ چیزیں بدلتی ہیں اور جب ان کی وجہ سے بد نکال کا نام لینے کی قوتیں جن طلب ہو جائے تو ان کا استعمال کسی عظیم انصافت مسلمان کو کب گوارا ہے کہ کہے۔ "مردوں کو زیب و زینت کی اجازت ہے مگر اس کا بھی کوئی پیمانہ ہونا چاہیے۔ یہ تو نہیں کہ جس چیز کا بھی ٹیشن پہن نکلے دی اس کو کرتے جھجھ جائے۔"

کیا سرمایہ انٹیکسٹوں کے لئے نقصان دہ ہے:

کی انہوں نے ہر روز صبح سے صبح آٹھ گھنٹوں میں سرزد کیا، صحت ہے، انجیئرنگ کی ایک پڑا، جس میں ایک ڈاکٹر صاحب نے ایک ایک صبح میں سرزد کیا، انھوں نے دوپہر کے بعد آٹھ بجے اور حضور اکرم ﷺ سے ایک ایک صبح سرزد کیا، یہی بات ہے اور واقعی صحت ہے تو پھر حضور اکرم ﷺ کا فعل کچھ نقصان دہ نہ ہوتا ہے۔ ان کے سر باقی اسلام آباد میں جی جاتیں۔

ج۔ سرزد کیا جا شہر صحت ہے ڈاکٹر صاحب کی طبی تحقیق تجھ پر کی، روشنی میں ملے ہے گا کاش ڈاکٹر صاحب لوگوں کو بتائیں کہ کوئی ویسے ہی میں انھوں نے اپنے کسی قدر نقصان دہ ہیں۔

عورتوں کا کانٹا کچھ جھکاؤ:

میں قرآن و سنت کی روشنی میں بنائے گئے مذہبوں کے قانون: اک چھدو نے کی رسم نہیں تب ثابت ہے؟ یا جو کچھ ایک رسم ہے۔
ن خواہ میں کو چاہوں بغیر وہ پہننا چاہتا ہے اور اس ضرورت کے لئے کان اک چھدو انا بھی چاہتا ہے۔

کہ جو ان مرد کا تختہ کروانا ضروری ہے۔

میں: انہی مسلمان بچہ کا نقشہ کھینچا، (جو وہ خوری جانتے ہوں) والدین نے نہ مکر ہاتھ کسی کو کٹاؤں گا؟

(۱) غنڈہ کے لئے کیا کرنا چاہئے؟

(۲) کیا وہ مسلمان ہو گیا نہیں یعنی کہ عام مسلمان کی طرح؟

ج: غنڈہ کو صحیح قول کے مطابق سنت اور شہار اسامہ سے اُمر و والدہ میں نے بھیجی تھی میں نہیں کرا یا تو والدہ میں کا یہ دلائل لائی گئی ہیں۔ مگر خود اس شخص پر علماء نے بھی انہیں ہونے کے بعد میں نے یہ شخص قتل کرتا ہے تو اس کو کرا لینا چاہئے اور اگر قتل نہیں تو غیر صاف ہے۔ اور آج کل تو سر جری نے اپنی ترقی کر ل ہے کہ غنڈہ کے قتل قتل ہونے کا سوال ہی نہیں۔ مگر غنڈہ ہونے کے بعد جو بھی یہ شخص مسلمان ہے جبکہ یہ اللہ و رسول ﷺ کے تمام احکام کو دل و جان سے مانتا ہے۔

کیا بچے کے چیدائی بال اتارنے ضروری ہیں؟

ج: ہاں ہے کہ جب بچہ پیدا ہوتا ہے تو اس کے جسم کو پاک کیا جاتا ہے اور ننھے میں ہاں ہے کہ اس کے بال بھی جب تک ہر سال صاف نہ کر دیں۔ بالوں میں خلعت رو جاتی ہے جس کی وجہ سے اس کے بالوں کو ہاتھ دگنے۔ یہ ہاتھ دگنا ہوتا ہے جسے ہر مرد و عورت کو ہونا چاہئے تو کیا یہ بات صحیح ہے اور اگر کسی بچی (عورت) کے بال بھیجن میں نہ صاف ہوئے ہوں اور دلوں کی ۵-۶ سال کی ہو جائے یہ ایسی عمر ہے جس میں بالوں سے گھٹا کرنا برائیا جاتا ہے تو پھر ایسی صورت میں کو کرنا چاہئے؟

ج: یہ انہیں کے بعد بچے کو کھلایا جاتا ہے اس ٹھکانے سے اس کے بال بھی پاک ہو جاتے ہیں انہیں پیدا ہوتی بال اتار دینا سنت ہے۔

جسم پر گھونٹا شرفا کیسا ہے؟

ج: ۱۳۰۰ دور میں یہ ایک فریڈم شو شروع میں رہا ہے کہ لوگ مصنوعی مشین سے ہاتھوں پر نہ لکھتے ہیں یا کبھی درد و درخت کی تصویر بناتے ہیں یا اس پر کچھ لکھا بھی لکھا ہے اور اس کے ساتھ دھو ہو سکتا ہے کہ نہیں؟

ج: ہر گورنر کی حدیث سے اس ممانعت آتی ہے اور آنحضرت ﷺ نے اس پر ممانعت فرمائی ہے۔

((ان رسول اللہ ﷺ... لیس الواسمۃ والموسمۃ)) (صحیح بخاری ۹۷۸۷ ج ۱)

ترجمہ: رسول اللہ ﷺ نے جسم گونے والی اور جسم گودانے والی پر ممانعت فرمائی ہے۔

عورت کو مردوں کو لانا روپ بنانا

ج: ہمارے خاندان میں ایک عورت ہے جس نے بھیجن سے مردانہ چال ڈھال اختیار کی ہے اسے مردانہ لباس پہننے سے مردوں سے ہنس ہانی دیکھتی ہے اور غرض خود کو سراہتی ہے اور خیر خاندان کا کوئی مرد اس کو عورت کہتا ہے تو جھگڑا کرتی ہے اس کے علاوہ یہ عورت روئے اور نماز سخت پابندی سے ادا کرتی ہے اور خود کو لوگوں کے سامنے ایک وید اور معراج مردانہ کرتی ہے اور عقیدت میں دو دین رہی ہے آپ مجھے بتائیں کہ کیا شریعت کی رو سے یہ جائز ہے اس عورت کی عراب چالیس سال

”آپ کے مسائل اور ان کے حل“ میں بھی آپ نے عالیہ امیر کے سوال کے جواب میں صرف یہ لکھا ہے کہ وہ نہ نبیوں کا فیضن برا ہے۔ آپ نے یہ نہیں لکھا کہ چوٹی باندھنا ہی برا ہے۔ کیونکہ اس حوالہ سے تو ہم یہ بھی مطلب اخذ کر سکتے ہیں کہ چوٹی باندھنا ہی برا ہے۔ وہ کچھ یوں تھا۔

جو اہل حدیث شریف ذیل میں تحریر کر رہی ہوں۔ ان کی رو سے عورت کو چھپا، محنت جوڑا یا چوڑا نہ رکھنے کی شریعتاً جائز نہیں۔ حضور اکرم ﷺ نے بالوں کو جوڑنے والے اور جوڑنے والی پر لعنت کی ہے۔ عادیث شریفہ یہ ہیں۔ نمبر ۸۷۸، ۸۷۹، ۸۸۰، ۸۸۱، ۸۸۲، ۸۸۳، ۸۸۴، ۸۸۵ (مستوفی از جلد سوئم ص ۲۷: ۲۸: ۲۹: ۳۰: ۳۱: ۳۲: ۳۳: ۳۴: ۳۵)

آج کل بالوں کا جو فیضن ہے کیا وہ شرعی حیثیت رکھتا ہے ان احادیث شریفہ کی رو سے عورت کے بال کھنٹے ہوئے گمراہ شانون پر چڑے ہونے چاہئیں۔ حافظ صاحب یہ مسئلہ بہت اہم ہے آپ وضاحت کر کے شکوک رفع کریں۔ وہ فقہ صاحب کا جواب یہ تھا ”آپ نے فانی وضاحت کر دی ہے۔ اب دہری وضاحت کی ضرورت نہیں“۔

اب ہماری گزارش یہ ہے کہ آپ درود وضاحت سے جواب دیں کیونکہ اس جواب سے ہماری تفسیر نہیں ہوتی ہے۔ ویسے ہم نے اس پر عمل شروع کر دیا ہے۔ مگر پھر بھی اگر عورتوں میں مذکورہ تر خواتین بال باندھ کر ہی رکھتی ہیں تو یہ بال باندھنے کا فیضن کہاں سے مسلمانوں میں آگیا کیونکہ اس لحاظ سے تو ہم ایک طرح سے متناہ میں جھٹا رہا۔ کیونکہ حضور اکرم ﷺ نے لعنت فرمائی ہے ایسے لوگوں پر۔ آپ ہماری رہنمائی فرمائیں اور مسلمان خواتین کو سیدھا راستہ دکھائیں۔

راج عورتوں کے سر کے بال گوندھنا صرف جائز بلکہ اہمات المؤمنین اور صحابیات کی سنت ہے صحیح مسلم (ص ۱۳۹، ۱۴۰) میں ام المؤمنین ام سلمہؓ سے روایت ہے۔

(۱) عن ام سلمة قالت يا رسول الله اني امرأة اشد حنظل رأسي فانقصه لغسل الجنابة قال لا اسع بكفك ان لغتني عني راسك ثلاث حبات ثم تغتسلين عليك الماء فتغتسلين)

(صحیح مسلم ص ۱۳۹: ۱۴۰)

ترجمہ: ”حضرت ام سلمہ سے روایت ہے کہ انہوں نے حضور اکرم ﷺ سے عرض کیا کہ میں سر کے بال گوندھتی ہوں۔ کیا غسل جنابت کے لئے مجھے سر کے بال کھولنے چاہئیں؟ فرمایا: نہیں! اس اتنا ہی کافی ہے کہ سر پر تین چلو پانی ڈال لیا کرو (جن سے بالوں کی جڑیں بھیگ جائیں) پھر پورے بدن پر پانی بھینسا کر دو۔“ (صحیح مسلم ص ۱۳۹: ۱۴۰)

صحیح بخاری اور دیگر کتب حدیث میں حضرت عائشہؓ سے روایت ہے کہ حجۃ الوداع کے موقع پر آنحضرت ﷺ نے ان کو حکم فرمایا تمہارے بال کھول لو اور کٹھنھی کر لو۔

(۲) عن عروة بن عمار قال بلغ عائشة ان عبد الله بن عمر يامر النساء اذا اغتسلن ان ينقصن

۱۵۰ (مجموعہ ۱۵۰) (۱۵۰)

ترجمہ: حضرت عائشہؓ کی حدیث میں ہے کہ انھوں نے اپنے خیر چچائی کہ عہدِ نبویؐ میں عورتوں کو حکم دیتے ہیں کہ وہ غصے کے لئے اپنے منہ سے ہونے والی کھول لیا کریں۔ اس پر اعتراض کرتے ہوئے حضرت عائشہؓ نے فرمایا: 'میں نے اس پر قہقہہ کیا ہے اور عورتوں کو قہقہہ سے لئے بال کھولنے کا حکم دیتے ہیں۔ لیکن کیوں نہیں کہہ دیتے کہ وہ سر کے بال موٹے ہیں'۔

ان احادیث سے ثابت ہوتا ہے کہ امہات المؤمنین اور صحابیات کے سرگندھے ہوئے ہوتے تھے۔ اخبار جہاں کی مراسلہ نگار نے جن احادیث کا حوالہ دیا ہے ان کا زیر بحث مسئلہ سے کوئی تعلق نہیں، دوسرے مسئلہ سے متعلق ہیں جاہلیت کے زمانے میں دستور تھا کہ جن عورتوں کے سر کے بال تم ہوئے وہ اوپر سے بال جوڑ لیتی تھیں تاکہ ان کے بال زیادہ ہو جائیں اور بعض عورتیں بال جوڑنے کے کسفن میں مہارت رکھتی تھیں۔ ایسی عورتوں پر آنحضرت ﷺ نے لعنت فرمائی ہے جو سر کے بال زیادہ کرنے کے لئے اوپر سے بال جوڑ لیتی یا جوڑیں۔

کیا نو مسلم کا حق ضروری ہے:

۱۔ ایک آدمی جس کی عمر تقریباً ۵۰ سال ہے پہلے دو میراثی خاں و والدہ کے فضل و کرم سے گلے پڑھ کر مسلمان ہو گیا ہے۔ چونکہ وہ پہلے غیر مسلم تھا اس نے عقد نہیں کر دیا۔ اب وہ مسلمان ہے۔ اب اس کے لئے عقد کر دانا ضروری ہے یا کہ نہیں؟

۲۔ عقد کا عمر تو بڑی عمر کے شخص کیلئے بھی ہے شرط یہ ہے کہ وہ اس کا مقصد ہو اس کا مقصد نہ ہو تو پھوڑ دیا جائے۔ حضرت ابراہیمؑ کو عقد کا حکم کب ہوا؟

۴۔ نکتہ کا علم تو بڑی عمر کے شخص تک پہنچتا ہے شرط یہ ہے کہ وہ اس کا مقصد ہو اور اس کا مقصد نہ ہو تو پھوڑا یا جانے۔

حضرت ابراہیمؑ کو ختنہ کا حکم ناپسند آیا۔

ج۔ مولانا مفتاح الرحمن سیوہادی کی ایک کتاب کا مطالعہ کرنے کا اتفاق ہوا۔ مولانا نے لکھا کہ حضرت ابراہیمؑ کی خستہ خانوے سال کی عمر میں ہوئی تو پھر انہوں نے اپنی ادا کو اس امر کا حکم فرمایا۔ کیا اس سے پہلے یہ صحیح تھا کہ ننھی۔ بہر حال اب آپ برائے میری اذرا، فصاحت سے اس مسئلہ کو یوں فرما کیوں؟

سچ: جب سب سے پہلے یہ فکر حضرت ابراہیم کو برا تو نہ رہے کہ اس سے پہلے قلم نہیں ہوا! آپ کو اس میں اذکار کیا ہوا۔

اخلاق حسنہ کا بیان

حدیث: حضرت عائشہؓ سے روایت ہے کہ حضور اللہ ﷺ نے فرمایا کہ بلاشبہ تم کو سن بندہ اپنے جیسے اخلاق کی وجہ سے راتوں رات ناز میں گزارے رہنے والے اور دن بھر روزہ رکھنے والے آدمی کا دل چاہتا ہے۔

شرح

ابھی فحلت دعوات جسے نصیب ہو جائے تو اسے دینا اور آخرت کی خیر ملے گی، اچھے خالق کا اللہ جل شانہ کے یہاں بہت وزن ہے ایک حدیث میں ارشاد ہے کہ "قیامت کے دن سب سے زیادہ بھاری چیز جو مومن کے ترازو میں رکھی جائے گی، اچھے اخلاق ہوں گے۔" لفظ "اچھے اخلاق" کا مفہوم بہت وسیع ہے۔ اس کی تشریح میں ہزاروں صفحات کی کتابیں لکھی جاسکتی ہیں۔ اللہ کی مادی مخلوق کے حقوق و ادب ادا کرنا، چھوٹوں پر شفقت کرنا، بڑوں کا احترام کرنا، سب کو اپنی زبان اور ہاتھ کی تکلیف سے محفوظ رکھنا، اور آگے پیچھے سب کی خیر خواہی کرنا، دھوکہ نہ دینا، خیانت نہ کرنا، بیعت و نذرین اختیار کرنا، ہر ایک سے اس کے مرتبہ کے مطابق برتاؤ کرنا، جو اپنے لئے پسند کرے دوسروں کے لئے وہی پسند کرنا، حضور و صحیح و بیابان و بانی سے پیارا و حیا و اور شرم اختیار کرنا، مخلوق کی عانتیں پوری کرنا، سب کے ساتھ خوشی کا برتاؤ کرنا، بے جا نعرہ نہ کرنا، حسد اور کینہ کو دل میں جگہ نہ دینا۔ یہ اور اسی طرح کی چیزیں ہیں جن کو حسن اخلاق کا مفہوم شامل ہے۔

ایک شخص نے عرض کیا کہ یا رسول اللہ ﷺ سب سے بہتر کیا چیز ہے جو انسان کو عطا کی گئی، حضور اقدس ﷺ نے جواب میں فرمایا کہ ایسی چیز حسن اخلاق ہے۔ (تفسیر)

حدیث حضرت انس روایت کرتے ہیں کہ رسول اللہ ﷺ نے فرمایا کہ قسم ہے اس ذات کی جس نے بعد میں میری جان بے کوئی شخص اس وقت تک مومن نہیں ہوگا جب تک اپنے (مومن) بھائی کے لئے وہی پسند نہ کرے جو اپنے لئے پسند کرتا ہے۔ (مشکوۃ المصابیح ص ۴۷۲ از بخاری و مسلم)

تشریح:

حضرت معاذ بن جبل فرماتے ہیں کہ میں نے عرض کیا کہ یا رسول اللہ ﷺ کون سا ایمان افضل ہے؟ آپ ﷺ نے جواب ارشاد فرمایا کہ تو اللہ کے لئے محبت کرے اور اللہ کے لئے بغض کرے اور اپنی زبان کو اللہ کی یاد میں لگائے رکھے، میں نے عرض کیا اس کے بعد کیا کروں؟ فرمایا کہ تو لوگوں کے لئے وہی پسند کرے جو اپنے لئے پسند کرتا ہے اور ان کے لئے وہی پسند کرے جو اپنے لئے پسند کرتا ہے۔ (مشکوۃ)

اس حدیث سے معلوم ہوا کہ سب لوگوں کے ساتھ ایسا برتاؤ رکھے کہ جو اپنے لئے پسند ہو وہ سب کے لئے پسند ہو، اور جو اپنے لئے اچھا نہیں سمجھتا اس کو دوسروں کے لئے بھی برا سمجھے، مثلاً اگر اپنے ذمہ کسی کا قرض آتا ہو تو یہ خیال کرے کہ میں قرض چاہتا ہوں تو جلد سے جلد وصول کرنا، لہذا اس کے لئے اس کو پسند کروں اور میرا کروں اسی طرح اگر کسی پر اپنا قرض چاہتا ہوں تو یہ سوچے کہ اگر مجھ پر کسی کا قرض ہو تو میں صحت کا خواست گار ہوں اور جلد اچھے چاہے کہ اس کے لئے وہی پسند کروں جو اپنے لئے پسند کرتا ہوں، لہذا اس کو صحت دوں اور مطالبہ میں سختی نہ کروں، اسی طرح ہر موقع پر اور ہر معاملہ میں رعایت لیا کرے۔

در حقیقت اگر لوگ صرف اسی ایک حدیث پر عمل کر لیں تو کبھی تعذبات میں کشیدگی نہ ہو اور سب آرام سے زندگی گزار دیں۔

چھوٹوں پر رحم کرنا:

((وعن ابن عباس رضی اللہ تعالیٰ عنہما قال قال رسول اللہ ﷺ ایس منا من نہم یرحم صغیرنا ولم یؤثر کثیرنا یا مہر بالمعروف ولم ینہ عن المنکر)) (رواہ الترمذی)
ترجمہ: حضرت ابن عباسؓ سے روایت ہے کہ حضور اقدس ﷺ نے ارشاد فرمایا کہ وہ شخص ہم میں سے نہیں جو ہمارے چھوٹوں پر رحم نہ کرے اور ہمارے بڑوں کی توقیر نہ کرے اور امر بالمعروف نہ کرے اور نہی عن المنکر نہ کرے۔ (مشکوٰۃ المصابیح ص ۳۲۳ از ترمذی)

تشریح:

اس حدیث پات میں چار چیزوں کی بڑی اہمیت کے ساتھ تاکید فرمائی کہ اول چھوٹوں پر رحم کرنا، دوم: بڑوں کا اکرام کرنا، سوم: امر بالمعروف، چہارم: نہی عن المنکر ان چیزوں کی اہمیت حضور اقدس ﷺ نے ایک خاص انداز میں ارشاد فرمائی، اور یہ کہ جو شخص ان چیزوں پر عمل نہ کرے وہ ہم میں سے یعنی مسلمانوں کی جماعت میں سے نہیں ہے۔

بتائی کی پرورش:

((وعن ابی ہریرۃ قال قال رسول اللہ ﷺ عین بیت فی المسلمین بیت فہ یحبہ بحسن الہ وضرب بیت فی المسلمین بیت فہ یبغہ بسوء الہ)) (رواہ ابن ماجہ)
ترجمہ: حضرت ابو ہریرہؓ سے روایت ہے کہ فرمایا رسول اللہ ﷺ نے کہ مسلمانوں میں سب سے بہتر گھر وہ ہے جس میں کوئی یتیم ہو اور اس کے ساتھ اچھا سلوک کیا جاتا ہو اور مسلمانوں میں بدترین گھر وہ ہے جس میں کوئی یتیم ہو اور اس کے ساتھ برا برتاؤ کیا جاتا ہو۔ (مشکوٰۃ المصابیح ص ۴۳۳ از ابن ماجہ)

((وعن ابی ہریرۃ رضی اللہ تعالیٰ عنہ قال قال رسول اللہ ﷺ السامعی علی الاوصیہ والمعدومین کالسامعی فی سبیل اللہ واحسنہ لال کمالقائم لا یفترو کالصابغ لا یفطر))
ترجمہ: حضرت ابو ہریرہؓ سے روایت ہے کہ حضور اکرم ﷺ نے ارشاد فرمایا کہ جو لوگوں اور مسکینوں کے لئے مال کمانے والا ایسا ہے جیسے کوئی شخص فی سبیل اللہ یعنی جہاد میں محنت اور مشقت کے ساتھ لگا ہوا ہو اور ادا کیے ہیں مجھے پوچھتا ہے کہ (اس کے ساتھ) یہ بھی فرمایا کہ اس شخص کی مثال ایسی ہے جیسے کوئی شخص (دراوق واد نماز میں) کھڑا رہے جس میں سستی نہ کرے اور جیسے کوئی شخص (لگاؤ) روزے نہ کھا کرے اور درمیان میں بے روزہ نہ رہے۔ (مشکوٰۃ المصابیح ص ۴۳۴ از بخاری و مسلم)

ان روایات سے بیواؤں اور مسکینوں اور یتیموں کی خدمت کے فضیلت معلوم ہوئی۔ اپنے کسی رشتہ دار کے یتیم بننے ہوں یا کسی دوسرے مسلمان کے، ان کی پرورش اور نگہداشت اور دلداری کی طرف بہت فکر کے ساتھ توجہ کرنی چاہئے۔

حضرت ابوامامہؓ سے روایت ہے کہ حضور اقدس ﷺ نے فرمایا کہ جس نے کسی یتیم کے سر پر ہاتھ پھیرا اور یہ کام صرف اللہ کے لئے کیا تو اس کے لئے ہر مال کے عوض جس پر اس کا ہاتھ گزرے گا چند نیکیاں ملیں گی اور جس نے کسی یتیم بچی یا بچہ کے ساتھ اچھا سلوک کیا جو اس کے پاس رہتا ہو تو میں اور دو جنت میں اس طرح سے ہوں گے، لفظ "اس" خرج سے "فرماتے ہوئے آپ ﷺ نے اپنی دونوں انگلیاں (بچہ والی اور شہادت کی انگلی) ملا لیں۔ (امہ برذی)

حضرت ابوہریرہؓ سے روایت ہے کہ ایک شخص نے حضور اقدس ﷺ سے اپنی عتدالی کی شکایت کی۔ آپ ﷺ نے فرمایا: تو یتیم کے سر پر ہاتھ پھیرا کر، اور مسکین کو کھانا کھایا کر۔ (امہ)

حضرت حنف بن مالکؓ سے روایت ہے کہ ایک شخص سے حضور اکرم ﷺ نے ارشاد فرمایا کہ میں اور وہ عورت جس کے زخما روں پر سیاہی انگی ہو قیامت کے دن ان دونوں انگلیوں (یعنی سچ کی انگلی اور اس کے پاس والی شہادت کی انگلی) کی خرج (قریب قریب) ہوں گے پھر اس عورت کی صفت بتاتے ہوئے ارشاد فرمایا کہ سیاہ زخما روں والی عورت سے وہ عورت مراد ہے جو صاحب حیثیت اور خوبصورت تھی، اپنے شوہر سے بیوہ ہو گئی اور اس نے اپنے یتیم بچوں کی پرورش کے لئے اپنے نفس کو (دوسرا نکاح کرنے سے) روک رکھا، یہاں تک کہ وہ بچے بڑے ہو کر اس سے جدا ہو گئے، (یعنی خدمت کے لئے نہ رہے) یا وفات پا گئے۔ (ابوداؤد)

والدین کے ساتھ حسن سلوک:

((وعن انس رضي الله تعالى عنه قال قال رسول الله ﷺ من احب ان يعامله في عمره ويزيد في رزقه فليرو الدبه ولبهل رحمه)) (رواہ البیہقی)

ترجمہ: حضرت انسؓ سے روایت ہے کہ حضور اقدس ﷺ نے ارشاد فرمایا کہ جس کو یہ پسند ہو کہ اللہ تعالیٰ اس کی عمر میں بڑھائی دے اور اس کا رزق بڑھائے اس کو چاہئے کہ اپنے ماں باپ کے ساتھ حسن سلوک اور دوسرے رشتہ دار کے ساتھ صلہ رحمی کرے۔ (در منثور ص ۳۷۳، ۳۷۴، ۳۷۵)

تشریح:

اس حدیث سے معلوم ہوا کہ ماں باپ کے ساتھ حسن سلوک کرنے سے اور ان کی خدمت میں گلے رہنے سے عمر دراز ہوتی ہے اور رزق بڑھتا ہے، بلکہ ماں باپ کے علاوہ دوسرے رشتہ داروں کے ساتھ صلہ رحمی کرنے سے بھی دو اذنی عمر اور وسیع رزق نصیب ہوتا ہے، جو لوگ ماں باپ کی خدمت کی طرف توجہ نہیں کرتے، آخرت کے ثواب سے محروم ہوتے

جیسا دیا میں بھی نقصان اٹھاتے ہیں، ماں باپ کی فرما بیرونی اور خدمت گزاری اور دیگر رشتہ داروں کے ساتھ ملوث رہی کرنے سے جو درازی اور رزق میں وسعت ہوتی ہے، ان کو وہ نصیب نہیں ہوتی۔

((وہی ایسی اعلیٰ وحی اللہ عنہ ان رجلا قال یا رسول اللہ مکتی الوالدین علی ولدہما قال ہما جنک وناک)) (رواہ ابن ماجہ)

ترجمہ: حضرت ابو امامہ سے روایت ہے کہ ایک شخص نے عرض کیا یا رسول اللہ ﷺ والدین کا اولاد پر کیا حق ہے؟ آپ ﷺ نے اس کے جواب میں فرمایا کہ وہ دونوں تیری جنت اور تیری جہنم ہیں۔

(مشکوٰۃ المصابیح ص ۳۲۸، ابن ماجہ)

تشریح:

اس حدیث سے ماں باپ کی خدمت اور ان کے ساتھ حسن سلوک کرنے کی فضیلت معلوم ہوتی، جب ایک شخص نے ماں باپ کے حقوق کے بارے میں سوال کیا تو حضور اقدس ﷺ نے ارشاد فرمایا کہ (مختصر طریقہ پر یہ سمجھ لے کہ) وہ دونوں تیری جنت ہیں اور تیری دوزخ ہیں، یعنی ان کے ساتھ حسن سلوک سے پیش آتے رہو اور ان کی خدمت کرتے رہو اور ان کی فرما بیرونی میں ملے رہو، تمہارا یہ عمل جنت میں جانے کا سبب بنے گا۔

حسن سلوک میں ماں کا زیادہ خیال رکھا جائے:

((وہی ایسی مہربان وحی اللہ تعالیٰ عنہ قال قال وجلی یا رسول اللہ من احب بہ حسن صاحبی؟ قال احب قال ثم من؟ قال احب قال ثم من قال ابوک ولی رابعہ قال احب ثم احب ثم ابوک ثم اولادک ثم اولادک وناک)) (رواہ بخاری)

ترجمہ: حضرت ابو ہریرہؓ سے روایت ہے کہ ایک شخص نے حضور اقدس ﷺ سے دریافت کیا کہ (رشتہ داروں میں) میرے حسن سلوک کا سب سے زیادہ مستحق کون ہے؟ اس کے جواب میں حضور پرور عالم ﷺ نے فرمایا کہ تمہاری والدہ حسن سلوک کی سب سے زیادہ مستحق ہیں، سائل نے پوچھا پھر کون؟ آپ ﷺ نے فرمایا کہ تمہاری والدہ اس نے دریافت کیا پھر کون؟ آپ ﷺ نے فرمایا تمہاری والدہ، سوال کرنے والے نے عرض کیا پھر کون؟ آپ ﷺ نے فرمایا تمہارا باپ، اور ایک روایت میں ہے کہ آپ ﷺ نے والدہ کے بارے میں تین بار فرمایا کہ تیرے حسن سلوک کی سب سے زیادہ مستحق ہے، پھر فرمایا کہ باپ کے بعد رشتہ داروں میں جو سب سے زیادہ قریب تر ہو، اس کے ساتھ حسن سلوک کرو، اور اس قریب تر رشتہ والے کے بعد جو رشتہ میں سب سے زیادہ قریب تر ہو اس کے ساتھ حسن سلوک کرو۔

(مشکوٰۃ المصابیح ص ۳۸۸، بخاری و مسلم)

اس حدیث پاک میں حسن سلوک کی سب سے زیادہ مستحق ماں کو بتایا ہے کیونکہ وہ حمل اور وضع حمل اور پرورش و دوش دینے اور پرک و خدمت میں لگے رہنے کی وجہ سے سب سے زیادہ مشقت برداشت کرتی ہے اور ضعیف ہونے کی وجہ سے بھی حسن سلوک کی زیادہ حق ہے۔ کیونکہ اپنی جانوں کے لئے وہ کب معاش نہیں کر سکتی۔ باپ تو باہر نکل کر کچھ نہ کچھ کر سکتا ہے، ہنذا حسن سلوک میں ماں کا حق باپ سے مقدم رکھا گیا۔ ماں کے بعد باپ کے ساتھ حسن سلوک کا حکم دیا اور اس میں رشتہ داری کی حیثیت کو معیار بنایا کہ جس کی رشتہ داری جس قدر قریب تر ہو اس کے ساتھ حسن سلوک کا اس قدر اہتمام کیا جائے۔

”فخاص صدقہ“ میں ہے کہ اس حدیث شریف سے بعض علماء نے استنباط کیا ہے کہ حسن سلوک اور احسان میں اس کا حق نہیں دے ہے اور باپ کا ایک حصہ اس لئے کہ حضور اقدس ﷺ نے تین مرتبہ ماں کو بتا کر پوتی سر جہ باپ کو بتایا اس کی وجہ علماء یہ بتاتے ہیں کہ اولاد کے لئے ماں میں محبتیں برداشت کرتی ہے، اس کی اپنی کے، درود و دعا کے۔

اسی وجہ سے فقہاء نے تشریح کی ہے کہ احسان اور سلوک میں ماں کا حق باپ پر مقدم ہے، اگر کوئی شخص ایسا ہو کہ وہ اپنی زاری کی وجہ سے دونوں کے ساتھ سلوک نہیں کر سکتا تو ان کے ساتھ سلوک نہ کرنا مقدم ہے، بہت احراز اور ادب و تعظیم میں باپ کا حق ماں پر مقدم ہے۔

ماں باپ کو ستانے کا گناہ اور دنیا میں وبال :

(و عن ابی بکرۃ رضی اللہ تعالیٰ عنہ ذل ذل قال رسول اللہ صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم کل الذنوب بخیر اللہ مہا ماشاء الا حقوق لوالدین فانہ یعول لصاحبہ فی الحیوۃ قبل الموت) (رواہ ابی نعیم الحارثی)

ترجمہ: حضرت ابو بکرؓ سے روایت ہے کہ حضور اقدس ﷺ نے ارشاد فرمایا کہ ماں باپ کے ستانے کے علاوہ تمام گناہ ایسے ہیں جن میں اللہ تعالیٰ شائے جس کو چاہے جس معاف فرما دیتے ہیں اور ماں باپ کے ستانے کا گناہ ایسا ہے کہ اس گناہ کے کرنے والے کو اللہ جل شانہ موت سے پہلے دیا دلی ہی نہ کی میں سزا دے دیتے ہیں۔ (مشکوٰۃ ص ۱۱۴ مبنی علی فی التبع)

تشریح

ایک حدیث میں ارشاد ہے کہ ظلم اور قبیح رحمی کے علاوہ کوئی گناہ ایسا نہیں ہے جس کا اور کتاب کرنے والا دنیا میں سزا پانے کا زیادہ مستحق ہو، اللہ دونوں گناہوں کے مرتکب کو دنیا میں سزا دے دی جاتی ہیں (لیکن اس سے آخرت کی سزا ختم نہیں ہو جاتی، لہذا اس کے لئے آخرت کی سزا بھی بطور ذریعہ رکھ لی جاتی ہے۔) جب آخرت میں پہنچے گا تو وہاں بھی سزا پائے گا۔ (مشکوٰۃ ص ۱۱۴)

رشتہ داروں سے حسب مراتب حسن سلوک کیا جائے:

((عن ابی رعمۃ رضی اللہ تعالیٰ عنہ قال انھب الی رسول اللہ صلی اللہ تعالیٰ علیہ وآلہ
واصحابہ وسلم فسمعه یقول بر املک واہلک واخلک واخلک ثم اذک واذک))

(المروۃ المذاکر فی المستدرک)

ترجمہ: حضرت ابوہریرہ رضی اللہ تعالیٰ عنہ نے فرمایا کہ میں حضور اقدس ﷺ کی خدمت میں پہنچا تو آپ کو یہ
فرماتے ہوئے سنا کہ تو اپنی ماں کے ساتھ اور اپنے باپ کے ساتھ اور اپنی بہن کے ساتھ اور اپنے بھائی
کے ساتھ حسن سلوک کر ان کے بعد جو رشتہ دار زیادہ قریب ہوں ان کے ساتھ حسن سلوک کر۔

(مسندک ص ۱۵۸ ج ۴)

توضیح:

اس حدیث پاک میں ماں باپ کے ساتھ حسن سلوک کا حکم فرماتے کے بعد بہن بھائی کے ساتھ حسن سلوک کرنے کا
م حکم فرمایا ہے اور فرمایا کہ "ثم اذک واذک" یعنی ان کے بعد دوسرے رشتہ داروں کے ساتھ حسن سلوک کرو اور ان
میں قریب تر بھرقریب تر کا درجہ بیان کرو۔

قطع رحمی کا وبال:

((وعن عبداللہ بن ابی اوفی رضی اللہ تعالیٰ عنہ قال سمعت رسول اللہ صلی اللہ علیہ

وسلم یقول لا تنزل الرحمۃ علی قوم قہیم فافہم رحمہم)) (رواہ البیہقی فی شعب الایمان)

ترجمہ: حضرت ابوہریرہ رضی اللہ عنہ نے فرمایا کہ میں نے حضور اقدس ﷺ کو فرماتے ہوئے سنا ہے کہ اس
قوم پر رحمت نازل نہیں ہوتی جس میں کوئی شخص قطع رحمی کرنے والا موجود ہو۔

فائدہ: جس طرح صلہ رحمی سے اللہ پاک کی رحمتیں نازل ہوتی ہیں اسی طرح قطع رحمی کی وجہ سے اللہ پاک
جل شانہ اپنی رحمت روک لیتے ہیں اور یہی نہیں کہ صرف قطع رحمی کرنے والے سے بلکہ میں پوری قوم سے رحمت روک لی
جاتی ہے، جس کی وجہ یہ ہے کہ جب ایک شخص قطع رحمی کرتا ہے تو دوسرے لوگ اس کو صلہ رحمی پر آمادہ نہیں کرتے بلکہ خود بھی
اس کے جواب میں قطع رحمی کا رستہ اختیار کر لیتے ہیں۔

((وعن امی ہریرۃ رضی اللہ تعالیٰ عنہ قال قال رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم الرحمۃ

مشحۃ من الرحمۃ فقال اللہ من وصلک وصلک وصلمک قطعک)) (رواہ بخاری، کنز الدقائق)

ترجمہ: حضرت ابوہریرہ رضی اللہ عنہ نے روایت ہے کہ حضور اقدس ﷺ نے ارشاد فرمایا کہ لفظ رحم لیا گیا ہے لفظ رحم
سے (جو اللہ جل شانہ کا نام ہے) پس اللہ جل شانہ نے فرمایا کہ (اے رحم) جس نے تجھے جوڑے رکھا

(یعنی حج کے حقوق) میں اس کو (رحمت کے ساتھ) اپنے سے جاوے گا اور جس نے حجے کا ثبوت کیا
میں اس کو (اپنی رحمت سے) کاٹ دیا گا (یعنی رحمت کے دے دے سے آٹک کر دیا گا۔)

(مشکوٰۃ لمراجہ ص ۱۰۱، از بزاز)

فہمذو ایک حدیث میں ارشاد ہے کہ لا یدخل الحجۃ فاضع رحمہ یقین قلعہ جی کرنے والے بنت میں داخل نہ

ہوگا۔ (بزاز)

پڑوسیوں کے حقوق:

(اور میں نبی صلی اللہ علیہ وسلم کا حال حال و حال یا رسول اللہ ان فلا تہکم من کثیر و
صلواتہا و صلواتہا و صدقاتہا غیر انہا تودی حیرانہا بنسائہا قال ہی فی البار قال یا رسول اللہ
ان فلا تہکم من لہ صلی اللہ علیہ وسلم و صدقاتہا و صلواتہا و صدقاتہا بالانوار من الاقط و لا تودی
بنسائہا حیرانہا قال ہی فی الحجۃ) (از بزاز، درمستقیم فی شعب الایمان)

ترجمہ: حضرت ابوہریرہؓ سے روایت ہے کہ ایک شخص نے عرض کیا کہ یا رسول اللہ ﷺ بلاشبہ فلاں عورت
ایسی ہے کہ اس کی نماز، روزہ اور صدقہ کی آخرت کا (لوگوں) میں تذکرہ رہتا ہے، میں اس کے ساتھ
بات بھی کرتا ہوں، وہ اپنے پڑوسیوں کو اپنے زبان سے اذیت دیتی ہے، یہ میں کہ حضور اللہ ﷺ نے فرمایا کہ یہ
عورت روزانہ میں ہے، پھر اس شخص نے عرض کیا یا رسول اللہ ﷺ اپنے قریب فلاں عورت کے بارے میں
لوگوں میں تذکرہ رہتا ہے کہ (فصل) روزے اور (فصل) صدقہ اور (فصل) نماز کا تذکرہ کرتی ہے اور وہ
کے کچھ کچھ سے صدقہ دے دیتی ہے اور اپنے پڑوسیوں کو اپنی زبان سے ایذا نہیں دیتی، یہ میں کہ
اللہ عزوجل نے فرمایا کہ وہ جنت میں جائے گی۔ (مشکوٰۃ ص ۱۰۱)

تکرم:

میں نے اپنے گھر والوں کے بعد سب سے زیادہ اور تکریم و احترام اپنے پڑوسیوں سے واسطہ پڑا ہے پڑوسیوں کے
حوالہ و اخلاق مختلف ہوتے ہیں ان کے ساتھ بھی گھر جاتے ہیں، انچور بچوں میں لڑائی بھی ہو جاتی ہے، انچور کی بکری اور
مرئی بھی گھر میں چھی آتی ہے، ان چیزوں سے آگے نہیں ہوتی ہے، اور ان کو دیکھتے دیکھتے ان کی عقلیں تھکتی ہیں
تو یہ پہنچ جاتی ہے کہ اگر میں ایک دوسرے پر زیادتی کرنے لگتا ہوں اور غیبتوں اور تہمتوں میں مقدمہ ہوں تو یہ عیب و ثوبت
آ جاتی ہے، اور ویسا بھی ہوتا ہے کہ بعض مرد اور عورتیں جو حرم اور تکریم زبان ہوتے ہیں، انہیں کسی وجہ سے اپنی پڑوسیوں کی وجہ
سے لڑائی کا سامان پیش آکر آ جتا ہے۔

حرموں کی پڑوسی اور عورتوں کی تکریم و احترام اس حد تک چھ جاتی ہے کہ چور ان سے بیزار رہتا ہے، ایسی عورت

﴿فَرَحِمُوا كَفَرًا﴾ ﴿فَرَحِمُوا كَفَرًا﴾ ﴿فَرَحِمُوا كَفَرًا﴾

اُن ایک عورت کے بارے میں حضور ﷺ سے عرض کیا گیا کہ بڑی فراں ہے خوب صدقہ کرتی ہے، اعلیٰ درجے کی سعادت سے رکھتی ہے، لیکن اس سب کے باوجود اس میں ایک بے بات ہے کہ اپنی بزدلی سے بڑا بیوں کو تکلیف دیتی ہے، حضور اقدس ﷺ نے فرمایا کہ وہ روزی ہے، دیکھو پڑوسیوں کے ساتھ ملے ملے نماز، روزوں کی کثرت سے بھی کام نہ لے، اس کے برخلاف ایک دوسری عورت کا ذکر کیا گیا کہ فرض پانچ قسمی، فرض روزہ رکھ لیتی تھی، زکوٰۃ فرض ہوئی تو وہ بھی دے دی تھی، نماز روزہ اور صدقہ کی طرف اس کو خاص توجہ نہ تھی، لیکن پھر وہی ایسی ہی زبان سے محفوظ تھے، اب اس کا تذکرہ حضور اقدس ﷺ کے سامنے کیا گیا تو آپ ﷺ نے اس کو سختی فرمائی۔

راستہ سے تکلیف دینے والی چیز ہٹانا

((وَعَنْ أَبِي بَرْدَةَ رَضِيَ اللَّهُ تَعَالَى عَنْهُ قَالَ قُلْتُ يَا رَسُولَ اللَّهِ عَلَيَّ وَسْوَ عِلْمِي دِينًا

أَتَصْعَقُ بِهِ قَالَ أَعْمَلُ الْإِدَى عَنْ طَرَفِ الْمُسْلِمِينَ)) (ابن ماجہ)

ترجمہ: حضرت ابو بردہؓ نے بیان فرمایا کہ حضور اقدس ﷺ سے میں نے عرض کیا اے اللہ کے نبی! مجھے کوئی چیز بتا دیجئے جس پر عمل کر کے نفع حاصل کروں، آپ ﷺ نے فرمایا کہ مسلمانوں کے راستہ سے تکلیف

دینے والی چیز ہٹا دیا کرو (مشکوٰۃ المصابیہ ص ۱۱۹، ۱۲۰)

تشریح

اس حدیث پر کہ ہے اس عمل کی فضیلت اور اہمیت معلوم ہوئی کہ راستوں میں جو کوئی تکلیف دینے والی چیز پائی جائے جس سے پاؤں جھل جائے، چھوڑ گئے، راستہ ترک ہو جائے یا فائدہ وغیرہ چھ جائے گا اور پھر وہ اس چیز کو ہٹا دیا جائے، دیکھو! راستہ میں بھی اس کی فضیلت وارد ہوئی ہے۔

حضرت ابو ہریرہؓ کا بیان ہے کہ رسول خدا ﷺ نے ایک شخص کا ذکر فرمایا کہ اس کا ایک درخت کی ٹہنی پر نرنگا جو راستہ میں پڑی تھی یہ دیکھ کر اس نے کہا میں اس کو مسلمانوں کے راستہ سے مٹا دوں گا (چند لمحے اس کو ہٹا دینا) لہذا وہ جنت میں داخل کر دیا گیا۔ (مشکوٰۃ)

ایک اور حدیث میں ہے کہ آپ ﷺ نے فرمایا کہ میں نے ایک شخص کو اس سب سے جنت میں جانے سے روک دیا ہے جس نے دیکھا کہ اس نے راستہ سے ایک درخت ہٹا دیا تھا جو راہ گیروں کو تکلیف دیتا تھا۔ (مشکوٰۃ)

حضرت ابو ذرؓ فرماتے ہیں کہ رسول خدا ﷺ نے ارشاد فرمایا کہ مسلمانوں نے مایہ نیکو اور مستحق صدقہ، جہاد، جلائی، فتنہ، صدقہ، اور ہر مال سے جو کوئی صدقہ ہے، اور دیکھتے ہوئے لوگوں کو کھانا صدقہ ہے، اور کھانا دینا ایسے کی ضرورت صدقہ ہے، اور راستے سے پتھر ہٹانا، پانی دہا کر دینا صدقہ ہے، اور اپنے ذوق سے جو کچھ اس کو دل میں پائی وال دینا صدقہ ہے۔ (ترمذی)

حضرت عائشہ سے روایت ہے کہ حضور اللہ ﷺ نے فرمایا کہ ہر انسان نیک سوساٹھ جڑوں پر پیدا کیا گیا ہے (یعنی ہر انسان کے جسم میں تین سوساٹھ جڑیں ہیں، جن کے ذریعہ وہ اٹھتا بیٹھتا ہے اور آٹھ پاؤں موڑتا ہے، اور چھ رین پڑتا ہے اور ان جڑوں کے شکر پر میں روزانہ صدقہ کرنا واجب ہے) سو میں نے اللہ اکبر کہا اور الحمد للہ کہا اور لا الہ الا اللہ کہا اور سبحان اللہ کہا اور استغفر اللہ کہا اور لوگوں کے راستے سے بھریا کا ٹکڑا ہڈی بٹا دی، یا بھلائی کا حکم دیا یا برائی سے روک دیا، اور (یہ سب مل کر یا ان میں سے ایک ہی عمل) تین سوساٹھ کے عدد کے برابر ہو گئے تو وہ اس دن اس حال میں چلا بھرتا ہوگا کہ اس نے اپنی جان کو دوزخ سے چاہا ہوگا۔ (مسلم)

پردہ پوشی کا اجر و ثواب:

((وہن عطفہ بن عاصم رضى الله تعالى عنه قال قال رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم من راحى عورة فليسرها كان كمن احبى مولده)) ((رد المحتار ج ۱ ص ۲۸۷))

ترجمہ: حضرت عقبہ بن عاصم سے روایت ہے کہ حضور اللہ ﷺ نے ارشاد فرمایا کہ جس نے کسی کی کوئی عیب کی بات دیکھی پھر اس کو چھپا لیا (تو ثواب کے اعتبار سے) وہ شخص ایسا ہے جیسے کسی زندقہ و فتنہ کی ہوئی لڑکی کو زندہ کر دیا۔ (مشکوٰۃ لمصابح ص ۴۴۲، رد المحتار ج ۱ ص ۲۸۷)

تشریح:

اس حدیث مبارک میں عیب پوشی کا ثواب بتایا ہے، اسلام سے پہلے یعنی جاہلیت کے زمانہ میں عرب کے لوگ اس بات کو بہت ناگوار سمجھتے تھے کہ ان کے گھر میں لڑکی پیدا ہو جائے اگر لڑکی پیدا ہونے کی خبر ملتی تھی تو شرم کے مارے پیچھے پیچھے بھرتے تھے اور بہت سے خالم ایسے بھی تھے کہ لڑکی پیدا ہو جاتی تو اس کو زندہ دفن کر دیتے تھے، جو گڑھے کے اندر مٹی میں دب کر مر جاتی تھی، یہی کو قرآن مجید میں فرمایا:

((واذا الموءودة سئلت..بئى ذنب قتلت))

(اور جب وہ دفن کی ہوئی لڑکی کے بارے میں سوال کیا جائے گا کہ کس جناہ کے سبب قتل کی گئی)

اس بات کو سمجھنے کے بعد یہ سمجھو کہ حضور اللہ ﷺ نے عیب پوشی کا ثواب بتاتے ہوئے ارشاد فرمایا کہ جس نے کسی کی کوئی عیب کی بات دیکھی پھر اس کو چھپا لیا اور کسی پر ظاہر نہ کیا، تو اس کو اثابہ ثواب ملے گا، جیسے اس نے اس لڑکی کو زندہ کر دیا، جو قبر میں زندہ دفن کر دی گئی تھی، اس ثواب کو اس انداز میں بتانے میں ایک دقیقہ اور بارہ ایک سکت کی طرف اشارہ ہے، اور وہ یہ کہ جب کسی شخص کا کوئی عیب ظاہر ہو جائے تو وہ اپنی اس رسوائی کے مقابلہ میں مر جانا بہتر سمجھتا ہے، یعنی جس شخص نے اس کے عیب کی پردہ پوشی کی، مگوا کہ اس نے اس کو زندہ کر دیا، رسوائی سے بچنا اس کو دوبارہ زندہ کی دینے کے مترادف قرار دیا گیا۔

حضرت عبداللہ بن عمرؓ سے روایت ہے کہ حضور اقدس ﷺ نے فرمایا کہ مسلمان مسلمان کا بھائی ہے۔ نہ اس پر غم کرے۔ نہ اس کو (معیشت کے وقت) بے یار و مددگار چھوڑے اور جو شخص اپنے بھائی کی حاجت میں لگا رہتا ہے، اللہ تعالیٰ اس کی حاجت روا کرے۔ نہیں گمے۔ اور جس نے کسی مسلمان کے بے چینی دور گردی اللہ تعالیٰ قیامت کے دن کی پریشانی میں سے اس کی ایک پریشانی دور فرمائیں گے اور جس نے کسی مسلمان کی پرہیزگوشی کی قیامت کے دن اللہ تعالیٰ اس کی پرہیزگوشی فرمائیں گے۔ (بخاری و مسلم)

بہت سے لوگوں کو یہ مرض ہوتا ہے کہ دوسروں کے عیبوں کے پیچھے پڑتے رہتے ہیں، پھر جب کسی کا کوئی عیب معلوم ہو جاتا ہے تو اس کو اچھالنے میں اور سوا کرنے کو بے انکسالی سمجھتے ہیں، یہ سنت گمراہ کی بات ہے اور اس کا بہت بڑا وبال ہے۔ ایک حدیث میں ارشاد ہے کہ جو شخص مسلمان بھائی کے عیب کے پیچھے پڑے گا اللہ اس کے عیب کے پیچھے پڑے گا، اور اللہ اس کے عیب کے پیچھے پڑے گا اس کو سوا کر دے گا، اگرچہ وہ اپنے گھر میں عیب کا کام کرے۔ (مشکوٰۃ)

آجس میں صلح کروادینے کا ثواب

(۱) وعن ابی النضر داؤد رضی اللہ تعالیٰ عنہ قال قال رسول اللہ صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم الا اخیرکم بالفضل من ذریعۃ الصیام والصدقة والصلوة قال قلنا بلی قال اصلاح ذات البین ولساد ذات البین ہی الحافقة (رواہ ابوداؤد و ترمذی)

ترجمہ: حضرت ابوالنضر داؤدؓ بیان فرماتے ہیں کہ ایک مرتبہ حضور اقدس ﷺ نے ارشاد فرمایا: کیا میں تم کو وہ چیز نہ بتاؤں جو (ظلم) بروزوں اور صدق اور غنا کے درجہ سے افضل ہے، ہم نے عرض کیا ضرور ارشاد فرمائیے، آپ ﷺ نے فرمایا کہ یہ چیز ہم میں بگاڑ کی اصلاح کر دینا اور آپس میں بگاڑ مٹا دینے والی چیز ہے۔ (مشکوٰۃ تصحیح ۲/۴۲۸ ابوداؤد و ترمذی)

تشریح:

ایک ساتھ دسٹے والوں میں کبھی کبھی رنجش ہو جاتی ہے اور اس رنجش کو جلد ہی دور کر دینا چاہئے تو بڑھتے بڑھتے بہت دور تک پہنچ جاتی ہے، دیکھو اور بغض و نفوس میں جگہ پکڑ لیتی ہے، اس لئے جلد سے جلد صلح کی طرف متوجہ ہو جانا لازم ہے سب سے زیادہ اچھی اور سیدھی بات تو یہ ہے کہ ہر آدمی ہر ایک دوسرے سے جا کر خدو خال لے اور سلام کرے، اس میں کچل کرنے والے کا مرتبہ بہت زیادہ ہے۔

مسلمان کی عزت پر سی:

(۲) وعن انس رضی اللہ تعالیٰ عنہ قال قال رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم من نوصاء فاحس الوصیاء وعلاد اسلم محباً یوعد من جہنم مسیرۃ متین خیرھا (۱) (ابوداؤد)

دوسو گزے اور آٹھ گزے طرعی ہو جائے گا جنت میں رہے گا۔ (ترمذی، ابوداؤد)
ساتھ سال بھی کر پیچھے۔ (ابوداؤد)

تشریح:

حضرت ابو ہریرہؓ روایت فرماتے ہیں رسول خدا ﷺ نے ارشاد فرمایا کہ جو شخص کسی مریض کی عیادت کرے تو آسمان سے ایک مٹاری پونہ دو گزے کر کے خوش رہے اور تیرا یہ پانا پارکت ہو اور تو نے جنت میں آجھ بامالیا۔ (ابن ماجہ)
ایک اور حدیث میں ہے کہ جو مسلمان کسی مسلمان کی عیادت کرے تو غلام دن شام تک ستر طرعی فرماتے اس پر رحمت بھیجتے رہتے ہیں اور اگر شام کو مسلمان کی عیادت کرے تو صبح ہونے تک ستر طرعی فرماتے اس پر رحمت بھیجتے رہتے ہیں اور جس کے لئے اس عمل کی وجہ سے جنت میں ایک باغ ہوگا۔ (ترمذی، ابوداؤد)

یہ روایت حیران کن ہے کہ عیادت کے لئے وہی حدیث میں اسی کا ثواب بتایا ہے۔ پاس جاؤ تو اس کی زندگی باقی رہے کے بارے میں اسے امید دلاؤ (یعنی اس سے ایسی باتیں نہ کرو جن سے اسے چھٹا ہو جائے کی امید بندھے اور وہ یہ سمجھے کہ میں اچھا ہو کر بھی روزِ زندہ رہوں گا، اس کے سامنے امید کی کمی رہے گی کہ وہ (انہ کی تقدیر میں سے) کسی کو تو جہنم بھیجے، لہذا اس سے مریض کا دوا خوش ہو جائے گا۔ (ترمذی، ابوداؤد)

حسن اخلاقی سے متعلق ایک جامع حدیث:

حدیث: حضرت ابو ہریرہؓ سے روایت ہے کہ آنحضرت ﷺ نے ارشاد فرمایا کہ آپس میں دوسو گزے اور ایک دوسرے کے بھائی پر بھادوست نہ دے اور آپس میں بغض نہ رکھو، اور ایک دوسرے سے ملنے نہ دوڑو اور ایک شخص دوسرے کی کلا پر پٹا نہ کرے، اور اللہ کے بندے بھائی بھائی بن کر رہو۔ (پھر فرمایا) مسلمان مسلمان کا بھائی ہے نہ اس پر ظلم کرے نہ اس کو بے کسی کی حالت میں بھڑے۔ نہ اسے مضطرب جائے۔ (اس کے بعد) تمنا ہر سچے مہرگ سید کی طرف اشارہ کرتے ہوئے ارشاد فرمایا کہ تمہاری یہاں ہے (پھر فرمایا کہ) انسان کے برابر ہونے کے لئے بھی کافی ہے کہ اپنے مسلمان بھائی کو حقیر جانے۔ مسلمان کے لئے مسلمان کا سب سے بڑا حق یہ ہے کہ اس کا خون بھی، مال بھی، تیر بھی۔ (ترمذی، ابوداؤد)

تشریح:

یہ مبارک حدیث بڑی عظیم و نفوذ اور جامع و فصیح ہے جس میں تمام چیزیں شامل ہیں جو مسلمان کے ساتھ نہ کرے۔

حسد کا وبال:

حسد بڑی بلا ہے جو حاسد ہوگا لکھنا نہ اپنے دل و ذراغ کا تاس کرے وہ بے لاف و قرآن مجید میں حاسد کے حسد سے بھاؤ
تجسس کی تعلیم دلی ملتی ہے۔ (مومن حشر حاسد اور حسد)

ایک حدیث میں ہے کہ سرورِ عالم ﷺ نے ارشاد فرمایا کہ حسد سے بچو، کیونکہ وہ نیکیوں کو اس طرح کھا جاتا ہے جیسے لکڑیوں کو آگ کھا جاتی ہے۔ (مشکوٰۃ)

عما و کرام نے فرمایا ہے کہ حسد حرام ہے۔ حسد کے حرام ہونے کی ایک سب سے بڑی وجہ یہ ہے کہ جس کو اللہ نے جو کچھ دیا ہے حکمت کے بغیر نہیں دیا، اب جو حسد کرنے والا ہے وہ یہ چاہتا ہے کہ یہ نعمت فلاں شخص کے پاس نہ رہے تو درحقیقت یہ اللہ پر اعتراض ہے کہ اسی نے اس کو کیوں نوازا؟ اور حکمت کے خلاف اس کو دوسرے حال میں کیوں نہ رکھا، ظاہر ہے کہ مخلوق کو نفع کے کام میں دخل دینے کا کچھ حق نہیں ہے اور نہ مخلوق اس بات پر ہے کہ اس کو یہ نفع دیا جائے ہم اپنے دنیاوی نقطہ نظر اور فحاشی امور میں روزانہ ایسے کام کر رہے ہیں، جو ہمارے بچوں کی سمجھ سے بالاتر ہوتے ہیں، اگر ہمارے بچے ہمارے کام میں دخل دیں تو ہم تو کس قدر برا معلوم ہوتا ہے، پھر اللہ رب العزت فعال العباد بند کی تقسیم میں کسی کو دخل دینے کا کیا حق ہے؟

جب کسی کو حسد ہو جاتا ہے تو جس سے حسد کرتا ہے اس کو نقصان پہنچانے کے درپے ہو جاتا ہے، اس کی طبیعت کمر ہا ہے اور اس کو جان و مال نقصان پہنچانے کی فکر میں لگا رہتا ہے، جس کی وجہ سے بڑے بڑے گناہوں میں گھر جاتا ہے، پھر ایسے شخص کو اولیٰ تو نیکی کرنے کا موقع بھی نہیں ملتا، اور اگر کوئی نیکی کر گزرتا ہے تو چونکہ وہ آخرت میں اسے ملے گی جس سے حسد کیا ہے تو نیکی کر دے کہ باہر ہو جائے، ارشاد فرمایا: "یٰۤاَیُّہَا الَّذِیْۤنَ اٰمَنُوْا کَرِّہُوْا الْحَسَدَ" یعنی حسد تم تک آجیچھا ہے، اور بغض تو سب سے زیادہ ہے، اس میں نہیں کہنا کہ وہ بالوں کو مسخڑا ہے بلکہ دین کو مسخردیتا ہے۔ (مشکوٰۃ)

آنحضرت سید عالم ﷺ نے بغض کو دین کا دھڑلے والا فرمایا، تنقید کی وجہ یہ ہے کہ جس طرح استر بال کو مسخڑا جاتا ہے وہ جھوٹے بڑے بال کو مسخرد کر دیتا ہے اسی طرح بغض کی وجہ سے سب نیکیاں فسخ ہوتی چلی جاتی ہیں، حامد و نیا و آخرت میں اپنا برا کرتا ہے، نیکیوں سے بھی محروم رہتا ہے، اور کوئی نیکی ہو بھی جاتی ہے تو حسد کی آگ اسے راہ دینا کر رکھ دیتی ہے، دنیا میں حامد کے لئے حسد ایک عذاب ہے، جس کی آگ حامد کے سینہ میں بھڑکتی ہے اور اس سے حسد کیا جاتا ہے، اس کا کچھ نہیں بچتا ہے۔

کیا اچھ کھ حکمت ہے جو کسی نے کہا ہے۔

((کفٰی بالمحسد انہ یضرب وقت سرورک))

ترجمہ: حامد سے انتقام لینے کے خیال میں پڑنے کی ضرورت نہیں، یہی انتقام کاٹنی ہے کہ تم کو خوشی ہوئی ہے تو اس خوشی کی وجہ سے اسے دین پہنچتا ہے۔

اسلامی آداب:

((وعن عمرو بن ابی سلمۃ رضى الله تعالى عنه قال كنت غلاما فی حجر رسول الله صلى الله

نعمانی علیہ وسلم و كانت ہدی تطبخ فی الصفحة فقال لی رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم
سم اللہ و کل بسمک و کل معا یمنک)) (رواہ بخاری و مسلم)

ترجمہ: حضرت عمر بن ابی سلمہؓ نے بیان فرمایا کہ میں (بچپن میں) حضور اقدس ﷺ کی گود میں (پرورش
پاتا) تھا (ایک مرتبہ جو ساتھ کھانا کھانے بیٹھے تو) میرا ہاتھ پیالہ میں (ہر طرف) گھوم رہا تھا،
آنحضرت ﷺ نے مجھ سے فرمایا کہ ہم اللہ پاہ کرکھ، اور اپنے ہاتھ سے کھاؤ جو حضورؐ تجھ سے قریب ہے
اس میں سے کھاؤ۔ (مسند احمد ج ۳ ص ۳۶۳ (بخاری، مسلم)

تشریح:

اہل کھانہ میں حضرت ام سلمہؓ بھی ان مبارک ہستیوں میں ہیں، جنہوں نے اسلام کے ابتدائی دور ہی میں اسلام قبول
کر لیا تھا، ان کا نام ہند تھا، ام سلمہ (یعنی سلم کی ماں) کنیت ہے ان کے پہلے شوہر عبداللہ بن عبدالمطلبؓ بھی اسلام قبول کرنے
میں سابقین اولین میں سے تھے، ہجرت نکالوں نے لکھا ہے کہ وہ گیارہویں مسلمان تھے، حضور اقدس ﷺ کی توحید و الہی
دعوت سے کہے شریکین بہت برگشتہ تھے، اور جو شخص اسلام قبول کر لیتا تھا اسے بہت سی تکلیفیں پہنچاتے تھے۔
کھانے پینے کے آداب:

رحمت کا نام نہ فرمادے اور جب تک کھانا کھانے کے لیے نہ فرمایا۔

کھانے کی برکت ہے، کھانے سے پہلے در کھانے کے بعد دھو کرنا (یعنی ہاتھ دھونا اور کئی کرنا۔) (ترمذی)
بسم اللہ الرحمن الرحیم پڑھ کر کھاؤ۔

دائیں ہاتھ سے کھاؤ۔

اپنے پاس سے کھاؤ (یعنی برتن کے چاروں طرف ہاتھ نہ مارو، اپنی طرف سے کھاؤ۔) (بخاری، مسلم)

بائیں ہاتھ سے ہرگز نہ کھاؤ نہ پو، کیونکہ بائیں ہاتھ سے شیطان کھاتا پیتا ہے۔ (مسلم)

جو شخص کسی برتن میں کھا کھا کر بھرا سے صاف کرے تو اس کے لئے برتن مستحکم کرتا ہے۔ (ترمذی)

جب تمہارے ہاتھ سے نقد گر جائے تو جو (تھکا وغیرہ) ٹپک جائے اس کو ہٹا کر نقد کھاؤ اور شیطان کے لئے مت چھوڑو۔

جب کھانے سے فارغ ہو جاؤ تو ہاتھ دھوئے سے پہلے اپنی انگلیاں چاٹ لو، تمہیں معلوم نہیں کہ کھانے کے کون سے

حصہ کس برکت ہے نہ (مسلم)

برتن کے درمیان سے نہ کھاؤ، لگے ٹکڑوں سے کھاؤ، کیونکہ درمیان میں برکت نازل ہوتی ہے۔ (ترمذی)

آجیں میں ایک ساتھوں کر کھائے، تو اللہ کا نام لے کر کھاؤ کیونکہ اس میں تمہارے لئے برکت ہوگی۔ (بخاری و مسلم)

جب کھا کھا کھا کر گھوٹو جو تے مارو، اس سے تمہارے قدموں کو قدام ملے گا۔ (بخاری)

اوست کی طرح ایک سال میں مت دہر بلکہ دو یا تین سال میں چلے۔

زور دے پٹنے کے تو اسم اللہ کو داد دے جب فی کرم سے رتن بنائے تو اللہ کو۔ (ترمذی)

چٹائیں (پانی وغیرہ کوئی چیز) پلانے والا وہ سب سے خرمین خود پٹنے والا ہے۔ (مسلم)

مصور اقدس رحمۃ اللہ علیہ کی حدیث میں ایک مرتبہ لکھا ہے: آپ ﷺ نے اس بات پر زور دیا کہ کھانے کو طہریہ لیں۔

نہ لیا اس وقت خواہش نہیں ہے آپ ﷺ نے قربا بھوک اور محبت کو بیخ کن کر دیا (یعنی بھوک بولنے کے بارے میں) یہ نہ ہو کہ خواہش نہیں ہے۔

جب شروع ہو کر تو اس میں پانی زیادہ ڈال دو اور (اس میں سے) پڑوسیوں کا میل کرلو (مسلم) یعنی ان کو بھی جو بی

سال بھی دو دھار دے پانی بڑھا دینے سے پڑوسیوں کو سائل مل سکتا ہے۔

مصور کرم رحمۃ اللہ علیہ نے سزا پر اور چھوٹی چھوٹی چالوں میں لکھا: نہیں لکھا۔ آپ ﷺ اور آپ کے صحابہ کرام علیہم السلام پر

لکھا ہے۔ (بخاری شریف)

مصور اکرم رحمۃ اللہ علیہ نے فرمایا کہ ایک آدمی کا خانا دو آدمیوں کو اور دو آدمیوں کا چار آدمیوں کو اور چار آدمیوں کا آٹھ

آدمیوں کو کافی ہو جاتا ہے۔ (مسلم) یعنی اس طرح کام چل سکتا ہے اور گزارا ہو سکتا ہے۔ کبھی مہمان یا دوست کے سامنے سے

تھک دل نہ ہوں، خوشی سے ساتھ شریک کر لیا کریں۔

اگر کچھ لوگ مل کر کھجوریں کھا رہے ہوں تو ان کے ہارے میں لکھو عام رحمۃ اللہ علیہ نے ارشاد فرمایا کہ کوئی شخص ایک لکھ میں

دو کھجوریں نہ لے، جب تک کہ اپنے ساتھیوں سے اجازت نہ لے لے (بخاری و مسلم) کھجوروں کی طرح اور کوئی چیز نہ کر کھا

رہے ہوں تو اس کا بھی یہی حکم ہے۔

مصور اقدس رحمۃ اللہ علیہ نے فرمایا کہ جو شخص بازار یا سمن کھائے تو (جو چاہے تک) مسجد سے ملحدہ رہے، یا غریب یا اپنے

گھر میں بیٹھ رہے۔ (بخاری و مسلم)

کھانا شروع کرتے وقت بسم اللہ پڑھیں، اگر شروع میں بھول جائیں تو یاد آنے پر بسم اللہ اول و آخرہ پڑھ

لیں۔ (ترمذی)

مصور کرم رحمۃ اللہ علیہ نے ارشاد فرمایا کہ جس کسی شخص نے اس حال میں رات گزار لی کہ اس کے ہاتھ میں کوئی چیز

(پکائی وغیرہ) لگی ہو جس کو دھو نہ ہو اور پھر اس کی وجہ سے کوئی تکلیف پہنچے (مثلاً زہر یا جگر کاٹنے) تو یہ شخص اپنے

غصے کے ساتھ ہرگز کسی کو ملامت نہ کرے (ترمذی) کیونکہ اس شخص کو اپنی ہی مستی اور غفلت کی وجہ سے تکلیف پہنچی۔

ایک مرتبہ مصور اکرم رحمۃ اللہ علیہ پرانی کھجوریں کھا رہے تھے تو اس میں سے کچھ بے وضو ٹھکانے جاتے تھے (ابو داؤد)

مصور ہوا کہ یہ بڑوں سے ساتھ کھجور یا کوئی پھل یاد دہانے وغیرہ کھانا پڑا نہیں۔

حضور اقدس ﷺ نے ارشاد فرمایا کہ جب تکھی قم میں سے کسی کے برتن میں گر جائے (تو جو کچھ برتن میں ہے شام شور بہ، دودھ، چائے وغیرہ) اسی میں تکھی کو پوری طرح ڈبو دے پھر اس کو ٹھیک دے، کیونکہ اس کے ایک بازو میں شلابے اور دوسرے بازو میں مرض ہے (بخاری) ایک روایت میں ہے کہ اس کے ایک بازو میں زہر ہے اور دوسرے میں شلابے اور دوسرا بازو کو پہلے ڈالنی ہے شلابے کو پٹا کر رکھتی ہے۔ (شرہ السنہ)

دوسری روایت میں ہے کہ وہ اپنے مرض والے بازو کے ذریعہ بچاؤ کرتی ہے (یعنی شلابے والے بازو کو محفوظ رکھنا چاہتی ہے) لہذا اس کو پوری طرح ڈبو دو (تاکہ مرض کا علاج بھی ہو جائے)۔ (ابوداؤد)
 فائدہ: حضور اقدس ﷺ نے یہ مرض کا علاج بتایا ہے اور اس کھانے کو کھالینے کا حکم نہیں دیا اگر طبیعت نہ چاہے تو نہ کھائیں۔

آنحضرت ﷺ نے زیادہ کھانے کو ناجائز فرمایا اور فرمایا کہ زیادہ کھانا شرم ہے، یعنی اس شخص کے پیچھے ایسی علت لگی ہوئی ہے، جس سے اسے ہر جگہ تکلیف ہوگی اور لوگ برائی نظر سے دیکھیں گے۔ (بخاری)
 حضور اقدس ﷺ تین انگلیوں سے کھانے سے اور پچھلے سے پہلے ہاتھ چاٹ لیا کرتے تھے۔ (مسلم)
 جب کوئی کھانا بہت گرم ہو تو اسے ڈھانک کر رکھ دیں۔ یہاں تک کہ اس کی بھاپ کی تیزی ختم ہو جائے، حضور اقدس ﷺ نے فرمایا کہ ایسا کرنا برکت کے لئے بہت بڑی چیز ہے۔ (بخاری)
 حضرت انس کا بیان ہے کہ میں نے حضور اکرم ﷺ کو دیکھا کہ انکڑوں جیسے ہوئے کھجوریں تناول فرما رہے ہیں۔ (بخاری)

دونوں ہنڈلیاں کھڑی کر کے قدموں پر بیٹھے کو انکڑوں بیٹھنا کہتے ہیں۔
 ایک مجلس میں کھانے والے زیادہ ہو گئے تو آنحضرت ﷺ (دو انوکھ کر بیٹھ گئے) کیونکہ اس میں تواضع بھی ہے اور (اہل مجلس کی رعایت بھی) اس سے ان کے لئے جگہ کھل آتی ہے۔ (ابوداؤد)
 دستِ خزان اٹھانے سے پہلے نہ اٹھو۔

اگر کسی دوسرے شخص کے ساتھ کھانا کھا رہے ہو تو جب تک دو کھانا کھانا رہے اپنا ہاتھ نہ روکو اگرچہ پیٹ بھر چکا ہو تاکہ اسے خرمندگی نہ ہو، اگر کھانا چھوڑ دینی ہو تو ہذرہ کرو۔ (ابن ماجہ، بخاری)
 مظہر کے میں نہ لگا کر مت پیو۔ (بخاری)

لوٹنے، گھڑے، یا صراحی یا پوٹلی وغیرہ کو منہ لگا کر پینا بھی اسی ممانعت میں داخل ہے۔

برتن میں نہ سانس لو نہ چوکھ مارو۔ (ترمذی)

گھڑے ہو کر مت پیو۔ (آب زہر زم زم مشقی ہے) (مسلم)

برتن میں بھی انوی جہ منہ گا کر نہ ہو۔ (۱۱) (رواد)

اگر سے پیار سے رسول اللہ ﷺ ایک گا کر نہیں کہتے تھے (بخاری) کہنا کہ یہ تعبیر کی بات ہے۔

آنحضرت ﷺ نے بھی کسی کھانے کو میب نہیں لایا، دلی کو ہوا یہ تو کھالیا، اہل ہند نہ آیا تو جھوڑا یا۔ (بخاری)

حضرت مدنی نے بیان فرمایا کہ آنحضرت ﷺ نے ہمیں ان بات سے منع فرمایا کہ ہمسو نے چاندی کے برتنوں

میں کھائیں نہیں۔ (بخاری و مسلم)

پہننے اور ادا کرنے کے آداب:

آنحضرت ﷺ نے ارشاد فرمایا کہ جس شخص نے اپنے شہد کو کعبہ کے حور پر اتراتے ہوئے ٹھیکہ اللہ تعالیٰ قیامت

کے دن اس کی طرف نصرت سے نہ دیکھیں گے۔ (بخاری و مسلم)

آپ ﷺ نے ارشاد فرمایا کہ لختی سے نیچے جو جینہ (پاجامہ وغیرہ) کا حصہ ہوگا، وہ دوزخ میں ہوگا، (بخاری) اتنی

لختی سے نیچے کچا پہننا دوزخ میں لے جانے کا سبب ہے۔ یہ مردوں کے لئے ہیں، عورت لئے ڈھکے ڈھکے اہل بیتانچا پہنا

عورت جی نہ سکیں، جو زمین پر ٹھٹھا ہو۔

حضرت امام احمدیہ سے روایت ہے کہ حضور اللہ ﷺ کی آستین پہنچ تک تھی۔ (ترمذی)

حضرت عمرؓ سے روایت ہے کہ حضرت رسول اکرم ﷺ نے ارشاد فرمایا کہ طبعی کپڑے پہنو، کیونکہ یہ صاف، صاف

اور پاکیزہ ہوتے ہیں (یہ مردوں کو ترغیب دی گئی ہے) اور سفید کپڑوں میں اپنے مردوں کو تھمن دو۔ (ترمذی)

حضرت زکوانؓ کہتے ہیں کہ حضور اللہ ﷺ نے فرمایا کہ ہمارے اور مشرکین کے درمیان فریبوں پر بکڑی ہونے کا

فرق ہے (ترمذی) یعنی بکڑی بانہ مٹنے کی صورت میں اس کے نیچے ٹوپی لگی ہوتی ہے۔ (مردوں کا اہتمام نہیں)

حضرت ابن عمرؓ سے روایت ہے کہ حضور نور ﷺ جب بکڑی باندھتے تو ہمارے کھٹکے موٹے حوں کے درمیان ڈال

دیتے تھے۔ (ترمذی)

ایک مرتبہ سرور عالم ﷺ نے حضرت عبدالرحمن بن عوفؓ کو بکڑی پہنائی تو اس کا کنارہ سامنے کی طرف اور دوسرا

کن را پیچھے کی طرف اٹا دیا۔ (ابوداؤد) یعنی بکڑی کے دونوں طرف ایک ایک شلہ کر دیں، در ایک واقعے اور ایک کو پیچھے

ڈال دیا بکڑی کے سبب کہ مردوں سے متعلق ہیں۔

اور فرمایا رحمۃ اللعالمین ﷺ نے عازہؓ پر اور صدقہؓ کو، اور جنہو (سین) اس حد تک کہ انھوں نے خرچی اور غور (یعنی شخی

پہنا) کی عادت نہ ہو۔ (مسند احمد)

یہ بھی فرمایا کہ میری امت کی عورتوں کے لئے سوا اور دشمن (پہننا) حلال ہے اور مردوں پر حرام کر دیا گیا۔

اور فرمایا کہ جس نے (دنیا میں) ہمسو کو کالہ میں پہنا، اللہ تعالیٰ اسے قیامت کے دن ڈالتے گا جس پہنے کے گا۔

نیز، شہرہ پاکہ جب تم (پڑھو) کہ لو اور جب تم غصہ کرو تو، اس طرف سے شروع کیا کرو۔ (ابو داؤد)
مراعات کا اور محو ثمرہ کا جاس نہ چنے، لیکن اس سے دعا کی امتت ہوئی ہے۔ (ابو داؤد)
جو اپنے وقت پہلے دامنے پاؤں میں بیٹا ڈالو اور سب جوئے اٹار دو پیسے پاؤں یا پاؤں نکالو۔ (بخاری)
ایک جزا بہن کر نہ چلو، دونوں جوئے اٹار دو، ہاؤنوں لیکن لو۔ (بخاری)

مہمان کے متعلق آداب:

معلم کا خلاق مکتبے نے فرمایا۔

جو شخص اللہ اور آخرت پر ایمان رکھتا ہو اسے چاہئے کہ مہمان کی عزت کرے۔ مہمان کے لئے اچھا مکتبہ پر تلفظ
کھانے کا انتظام ایک انا اور ایک رات ہونا چاہئے اور مہمان کی تین دن تک ہے۔ اس کے بعد صدقہ ہوگا۔
اور مہمان کے لئے یہ طلاق لکھ کر میزبان کے پاس اتنا ٹھہرے کہ وہ گلے ہو جائے (یہ سب بخاری شریف سے لیا
تکریر ہے)۔

جس کی دعوت کی تھی اور اس نے قبول کی تو اس نے اللہ تعالیٰ کی اور اس کے رسول ﷺ کی فرمائی کی۔ (عمر
شرعی حذر بجا ہے)

اور جو شخص اپنے دعوت کے (کھانے، لے لے، داخل ہو گیا، وہ چھ مہینے لیا اور لیر اس کر نکلا۔ (ابو داؤد)
مستور اللہ کی بیعت نے یہ بھی مرثا فرمایا کہ مسنون طریقہ یہ ہے کہ مرد (درخصت کرتے وقت) مہمان کے ساتھ گھر
کے دروازے تک لکے۔ (ابن ماجہ)

سلام کے آداب:

سید الانبیا ﷺ نے فرمایا۔

اللہ جل شانہ سے سب سے زیادہ قریب وہ شخص ہے جو (دوسرے کا انتظار نہ کرے) بغیر (خود سلام میں پہل
تکریر)۔ (بخاری)

اسلام کا بہترین کاسہ یہ ہے کہ کھانا کھلاؤ اور یہ مسلمان کو سلام کرو، جان پہچان ہو یا نہ ہو (بخاری) اور عیسائیوں میں
اس کا جائزہ تمہیں کہ سلام میں جان پہچان کو معیار نہ بنائیں بلکہ مسلمان ہونے کو دیکھیں اور مرد مردوں میں اس کا قبول کریں۔
بات کرنے سے پہلے سلام کیا جائے۔ (ترمذی)

سوار پیدل چلنے والے کو اور پیدل چلنے والا ٹیٹھے ہونے والا، تھوڑی تعداد ملیا جماعت بڑی جماعت کو، اور چھوٹا
بڑا کو سلام کرے۔ (بخاری)

یہود نصاریٰ کو سلام نہ کرو (مسلم) (یہود، سکھ، یہود و نصاریٰ اور مرزائی سب کا فراسی حکم میں ہیں)

جب ملاقات کے وقت پہنچائی کو سلام کر لیا، (ڈراپر کو) درمیان میں درخت یا پتھر یا دیوار کی آڑ آئی، پھر اسی وقت دوبارہ ملاقات ہوگئی تو وہ دوبارہ سلام کرے (اپوزاڈر) یعنی یہ نہ سمجھے کہ وہی آدمی صاف ہی تو سلام کر چکا ہے۔ جتنی جلدی دوسرے سلام کیوں کروں۔

جب کسی کے گھر میں داخل ہو تو وہاں کے لوگوں کو سلام کرے۔
اور جب وہاں سے جانے لگے تو ان کو سلام کے ساتھ رخصت کرے۔ (میل)
جب تم اپنے گھر میں داخل ہو تو گھر والوں کو سلام کرو۔ اس سے تمہارے اور گھر والوں کے لئے برکت ہوگی۔ (ترمذی)

جب کوئی شخص کسی کا سلام لائے تو یوں جواب دو: علیک وعلیہ السلام۔ (ابو داؤد)
مريض کی عیادت کی تکمیل یہ ہے کہ اس کی بیٹھنی پر ہاتھ رکھ دیا جائے۔
درتہرے آئیں میں سلام کی تکمیل یہ ہے کہ مصافحہ کر لیا جائے۔ (امرو)
جب دو مسلمان ملاقات کے وقت آپس میں مصافحہ کریں تو ہر دوسرے سے پہلے ضرور ان کی بخشش کبائی جاتی ہے۔ (ترمذی)

مجلس کے آداب:
معلم انسانیت سرور کائنات ﷺ نے فرمایا۔
مجلس انسانیت کے ساتھ ہیں (یعنی مجلس میں جراثیم نہیں ان کا دوسری جگہ نقل کرنا انسانیت داری کے خلاف ہے اور گناہ ہے۔) (ابو داؤد)
نہیں تو اس کی جگہ سے اٹھ کر غور نہ دیتے جاؤ، درہمیںے وادوں کو چہ ہتے کہ آئے وادوں کو چہ دیتے۔ کہنے لئے مجلس کثرتہ کرلیں۔ (بخاری)

جب مجلس میں تین آدمی ہوں تو ایک کو بھڑک دو آدمی آپس میں تہمت سے باتیں نہ کریں، کیونکہ اس سے تیسرے کو رنج ہوگا۔ (بخاری) (کسی ایسی زبان میں باتیں کرنا جن کو خیر آدمی نہیں جانتا وہ بھی اس حکم میں ہے)
کسی شخص کے لئے حلال نہیں کہ وہ شخصوں کے درمیان بغیر ان کی اجازت کے بیٹھ جائے۔ (ترمذی)
مجلس میں سب لوگ متفرق نہ بنیں بلکہ مل کر بیٹھیں۔ (ابو داؤد)
جب کوئی مسلمان بھائی تمہارے پاس آئے تو چہرہ ہونے سے باوجود اس کے اکرام سے لئے ڈرا سا کھٹک جاؤ۔ (یعنی) ہر چیز کا سرور ہوتا ہے اور مجلسوں کی سرور وہ مجلس ہے جس میں قہر وہ ہو کر بیٹھا جائے (طبری)؛ مورتیں بھی اس پر خیال کریں، جب کوئی عورت مجلس میں آئے تو اس سے لئے ڈرا سی کھٹک جائیں۔

چھینک اور جمائی کے آداب

رتبہ للعالمین ﷺ نے فرمایا۔

جب تم میں سے کسی کو چھینک آئے تو چاہئے کہ الحمد للہ کہے۔ (سب تعریف اللہ کے لئے ہے)

اور الحمد لله لله والا ساقی جواب میں یہ حمد اللہ کہے۔ (اللہ آپ پر رحم فرمائے) (بخاری)

اور چھینکے والا بھید بکم اللہ و یصلح مالکم کہے۔ (اللہ آپ کو ہدایت پر رکھے اور سب حالات سدھار دے) (بخاری)

نارے پر سے رسول ﷺ کو جب چھینک آئی تھی تو آپ ہاتھ یا کپڑے سے چہرہ مبارک و حاکم اپنے چہرے اور

چھینکے کی آواز بلند نہ دیتے تھے۔ (ترمذی)

اور فرمایا حضور اکرم ﷺ نے کہ جب تم کو جمائی آئے تو نہ پر ہاتھ رکھ کر روک دو، کیونکہ جمائی کے جب نہ کھل

جانے سے شیطان داخل ہو جاتا ہے۔ (مسلم)

بٹنے اور سونے کے آداب

نور ایسود و دو عام ﷺ نے کہ۔

اس طرف چلت نہ لینا کہ ایک پاؤں دوسرے پاؤں پر رکھا ہوا ہے۔ (مسلم)

اور دعاؤں کو کہ لینا اللہ تعالیٰ کو پسند نہیں۔ (ترمذی)

کسی ایسی جہت پر نہ سوجھیں پر (دوبو یا بیٹھ و غیرہ) کوئی رکاوٹ نہ ہو۔ (ترمذی)

جب سوجھ جائے لگتو اس کو تھماؤ۔

اور با وضو داعی کر دے پر لیٹ جاؤ اور دایا ہاتھ رخسہ رکھے نیچے رکھ لو۔ (بخاری)

بلاشبہ اگر تمہاری دشمن ہے الیذا جب سونے لگو تو اس کو بچھا دیا کرو۔ (بخاری)

جب تم سونے لگو تو چرائیغ بھڑاؤ۔ (ابوداؤد)

فرمایا رسول اکرم ﷺ نے جب تم میں سے کوئی شخص اپنی نیند سے بیدار ہو تو ہرگز اپنا ہاتھ (پانی وغیرہ) برتن میں

داخل نہ کرے۔ یہاں تک کہ اس کو تین مرتبہ دھو لے، کیونکہ وہ نہیں جانتا کہ مات بھر اس کا ہاتھ کہاں رہا۔ (بخاری)

اور یہ بھی اصرار فرمایا کہ جب تم میں سے کوئی شخص نیند سے بیدار ہو کر وضو کرے لگے تو تین بار اپنی ناک بھار دے،

کیونکہ شیطان اس (کی ناک) ہانسی میں رات گزرتا ہے۔ (بخاری)

خواب کے آداب

فرمایا سید الکائنات لغز موجودات غائب الایین و غایب نے کہ

جب پنا پسندیدہ خواب دیکھو تو اسی سے بیان کرو و جرم سے مبتلا رکھا ہے۔ (بخاری)

اور جب ہر خواب دیکھو تو تین بار ہاتھیں طرف تشکارو اور کسی سے بیان نہ کرو، اور کروت بدل دواؤں نہیں دہراؤ بلکہ
 من الشیطان الرجیم پڑھو، اور اس خواب کے شر سے بھاگنا گویا کرنے سے یہ خواب ضرر نہ دے گا۔ (مسلم)

سفر کے آداب:

سفر کروانہ ہوتے وقت چار رکعت (نفل نماز) پڑھ لینا چاہئے۔ (مجمع الزوائد)

ہمارے پیارے رسول سرور عالم ﷺ جمعرات کے دن سفر میں جانے کو پسند فرماتے تھے۔ (بخاری)

اور تھا سفر کرنے سے آپ ﷺ نے منع فرمایا۔

بلکہ اگر وہ آدمی ساتھ ہوں تب بھی سفر کرنے سے منع فرمایا۔

اور اس کی ترمیم دی کہ کم از کم تین آدمی ساتھ ہوں۔ (ترمذی، ابوداؤد)

اور چار ساتھی ہوں تو بہت ہی اچھا ہے۔ (ابوداؤد)

اور فرمایا کہ جب سفر میں تین آدمی ساتھ ہوں تو ایک کو امیر بنالیں۔ (ابوداؤد)

اور فرمایا کہ سفر میں جس کے پاس اپنی ضرورت سے فاضل کھانے پینے کی چیزیں ہوں تو ان لوگوں کا خیال کرے
 جن کے پاس اپنا تو شد نہ ہو۔ (مسلم)

آپ ﷺ کی عادت شریفہ تھی کہ جب سفر سے واپس تشریف لاتے تو چاشت کے وقت عینہ میں داخل ہوتے اور
 پہلے مسجد میں جا کر دو رکعتیں پڑھتے، پھر (کچھ دیر بعد) لوگوں سے ملاقات کے لئے وہیں تشریف فرما رہتے (بخاری) اس
 پر عمل کریں۔

اور فرمایا کہ سفر میں اپنے ساتھیوں کا سردار دو ہے جو ان کا خدمت گزار ہو، جو شخص خدمت میں آگے بڑھ گیا کہ کسی
 دوسرے عمل کے ذریعہ اس کے ساتھی اس سے آگے نہیں بڑھ سکیں گے ہاں اگر کوئی شہید ہو جائے تو وہ آگے بڑھ جائے
 گا۔ (تبی)

سفر میں جن لوگوں کے پاس کتا یا بھٹی ہو ان کے ساتھ (رحمت کے) فرشتے نہیں ہوتے۔ (مسلم)

عورتوں کی ضروریات کے لئے مخصوص آداب:

مردوں سے علیحدہ ہو کر چلیں۔

راستوں کے درمیان سے نہ گزریں بلکہ کناروں پر چلیں۔ (ابوداؤد)

چاندی کے زیور سے کام چلانا بہتر ہے۔ (ابوداؤد)

جو عورت شان (بڑائی) ظاہر کرنے کے لئے سونے کا زیور پہنے گی تو اس کو (اس کی وجہ سے) عذاب ہوگا۔ (ابوداؤد)

عورت کو اپنے ہاتھوں میں مہندی لگاتے رہنا چاہئے۔ (ابوداؤد)

روپے آجائیں تو کیا مجھ پر قربانی کرنا واجب ہوگی؟ (آج کل ساڑھے ۵۲ تالے چاندی کے دام بک رہے ہیں۔) ۲۰۲۵ روپے بنتے ہیں۔

جی ہاں! اس صورت میں قربانی واجب ہے۔ اس مسئلہ کو سمجھنے کے لئے چوتھا ضروری ہے کہ زکوٰۃ اور قربانی کے درمیان کیا فرق ہے؟ سو واضح رہے کہ زکوٰۃ بھی صاحب نصاب پر واجب ہوتی ہے۔ اور قربانی بھی صاحب نصاب ہی پر واجب ہے۔ مگر دونوں کے درمیان دو وجہ سے فرق ہے۔ ایک یہ کہ زکوٰۃ کے واجب ہونے کیلئے شرط ہے کہ صاحب پر سال گزر گیا ہو۔ جب تک سال پورا نہیں ہوگا زکوٰۃ واجب نہیں ہوگی۔ لیکن قربانی کے واجب ہونے کیلئے سال کا گزرنا کوئی شرط نہیں بلکہ اگر کوئی شخص تین قربانی کے دن صاحب نصاب ہو گیا تو اس پر قربانی واجب ہے۔ جبکہ زکوٰۃ سال کے بعد واجب ہوگی۔

دوسرا فرق یہ ہے کہ زکوٰۃ کے واجب ہونے کیلئے یہ بھی شرط ہے کہ صاحب نصاب (بڑھنے والا) ہو، شریعت کی اصطلاح میں سنا، چاندی، نقد روپیہ، مال تجارت اور چنے دانے جانور "مال عامی" کہلاتے ہیں۔ اگر کسی نے پاس ان چنے دانے میں سے کوئی چیز صاحب کے برابر ہو اور اس پر سال بھی گزر جائے تو اس پر زکوٰۃ واجب ہوگی مگر قربانی کیسے مال کا نامی ہو؟ بھی شرط نہیں۔ مثال کے طور پر کسی کے پاس اپنی زمین کا ٹکڑا اس کی ضروریات سے زائد ہے اور زائد ضرورت کی قیمت ۲۰۲۵ روپے کے برابر ہے چونکہ یہ ٹکڑا مال نامی نہیں اس لئے اس پر زکوٰۃ واجب نہیں، چاہے سال بھر پروڑے۔ لیکن اس پر قربانی واجب ہے۔

سیر کی دو بیٹیوں کے پاس ہندو سولہ سال کی عمر سے دو تولے سونے کے زیور ہیں وہ اس کی مالک ہیں وہ ہماری زیر کفالت ہیں ہمارے پاس اسے پیسے نہیں ہیں کہ ہم ان کی طرف سے قربانی کر سکیں۔ کیا ان بیٹیوں پر قربانی واجب ہے؟ اگر فرض ہے تو وہ قربانی کس طرح کریں؟ جبکہ ان کے پاس نقد پیسے نہیں؟ واضح رہے کہ دو تولے زیور کے دام تقریباً سات ہزار روپے بنتے ہیں۔

نہ۔ اگر ان کے پاس کچھ روپیہ بچہ بھی رہتا ہے تو وہ صاحب نصاب ہیں۔ اور ان پر زکوٰۃ اور قربانی دونوں واجب ہیں۔ اور اگر نہ ہو تو وہ صاحب نصاب نہیں اور ان پر زکوٰۃ اور قربانی بھی واجب نہیں۔

س۔ ہماری شادی کو ۱۲ سال ہو چکے لیکن میری بیوی نے صرف دو بار قربانی کی۔ کیونکہ میرے پاس اس کی طرف سے قربانی کرنے کے پیسے نہیں تھے۔ لیکن اس کے پاس اس تمام مدت میں کم و بیش تین چار تولے سونے کے زیور رہے ہیں۔ کیا میری بیوی پر اس تمام مدت میں ہر سال قربانی فرض تھی کیونکہ اس تمام مدت میں ساڑھے باون تولے چاندی کی قیمت ہر سال تین چار تولے سونے سے کم رہی۔ اگر فرض تھی تو کیا ۱۲ سال کی قربانیاں اس کے ذمے واجب الا دی ہیں؟ اگر ایسا ہے تو وہ اس سے کیسے عہدہ برآ؟ واضح رہے کہ ہم لوگ بیٹھ اس خیال میں رہے کہ قربانی اس پر واجب ہے جس کے پاس کم از کم ساڑھے سات تولے سونا ہو (نوٹ۔ ابھی کچھ زمانہ پہلے تک عاصم چاندی کا روپیہ ہوتا تھا جس کا وزن ٹھیک ایک

تو ہوا تو۔ جس کے پاس ۵ روپے اور ایک انٹھی ہوتی وہ جو انٹھی انٹھی چار روپے کی بھیڑ بھری ڈال کر رہائی کر دیتا تھا۔
آج کل کے گھر اور دفتر پر غور کرنے پر مسائل کو اس کے لئے مشکل بنا دیے ہیں؟

ج۔ رہاں بھی وہی اور والد مسکے ہے۔ اگر آپ کی اہلیہ کے پاس زور کے علاوہ کچھ روپیہ پور بھی بطور ملک رہتا تھا تو
قریبی والد بھی انہی اور زکوٰۃ بھی۔ جس نے اسے قربانی واجب ہو اور وہ نہ کرے تو انہی پر قرض صدقہ کرنے کا حکم ہے۔

س۔ میری ایک شادی تھوڑی ہی جس کے پاس چند سال کی عمر سے وہ زمین دے سنے کا رواج ہے اور وہ اس کے بعد
اور پودہ ہی ہے۔ اس کی طرف سے نہ میں نے ابھی قربانی کی نہ اس نے ٹوٹی اور نہ شوہر اس کی طرف سے کرتا ہے۔ اپنے
بھائی کی بھری اس میں ۱۵ سال کی عمر سے قربانی فرض ہے اور ابھی تمام ہمسائوں کی قربانیاں ادا کر کے
نہ۔ پانچ مسئلہ میں زمین پر اس بھی جاری ہے۔

س۔ بلند اپنے وکے ہیں ان کے پاس نہ ۲۰۲۵ روپے ہیں نہ ۵۰۰۰ تے نہ چاندی ہے۔ لیکن ان کے پاس ٹی وی ہے۔ اس
کے دام تقریباً اس پر ۱۰۰۰ روپے ہیں۔ اسے کوئی پر قربانی فرض ہے کہ نہیں؟
ج۔ ٹی وی ضرورت میں داخل نہیں بلکہ تعویذات میں شامل ہے۔ جس کے پاس ٹی وی جو اس پر صدقہ فطر اور قربانی
واجب ہے اور اس کو زکوٰۃ دینا جائز نہیں۔

س۔ میں زیادہ تر حقوق و راس کے میں نے بہت کم قربانی کی ہے۔ بلکہ میرے اور اخراجات ایسے ہیں کہ میں ان میں
تھوڑا بہت رو دہانی کر کے قربانی کر سکتا ہوں۔ قرض اپنی جگہ پر ہے جس کو مرنے والا کرنا چاہتا ہوں تو کیا میری حالت
میں قربانی کرنا صحیح ہوگا؟

ج۔ ان حالات میں یہ تو ظاہر ہے کہ قربانی آپ پر واجب نہیں اور یہ کہ قربانی تو صحیح بھی ہے یا نہیں؟ اس کا جواب یہ
ہے کہ اگر آپ نے حالات ایسے ہیں کہ آپ اس قرض کو بہت سہولت ادا کر سکتے ہیں تو قرض لے کر قربانی کرنا جائز ہے۔ بھلا
وہ نہ نہیں کرتی چاہئے۔

س۔ اس کے حالات میں یہ تو ظاہر ہے کہ قربانی آپ پر واجب نہیں۔ میرا ایک بھائی جو اسے میرے ساتھ رہتا ہے۔ یہ بھی اس کی طرف سے
قربانی کر سکتا ہوں۔ قربانی صحیح ہوگی؟

ج۔ اگر آپ کے قرض قربانی واجب ہے تو پہلے اپنی طرف سے کیجئے اس کے بعد اگر بھائی ہو تو باقی غنائت کی طرف
سے بھی کر سکتے ہیں۔ مگر باقی کے بجائے اپنے مرحوم بھائی کی طرف سے کرنا بہتر ہوگا۔

س۔ میرا ایک شادی شدہ بیٹا ہے جس نے نہ تم کو قربانی کرنے کے لئے کہا اور نہ قربانی کرنے کے لئے
پیسے دیے۔ کیونکہ ہم والدین نے اس کی محبت میں اس کی طرف سے کراؤ بان کر دی۔ یہ قربانی صحیح ہوگی یا غلط؟
ج۔ نقلی قربانی ہوگی۔ لیکن واجب قربانی اس کے ذمہ ہے۔

س: یہ جہاں کُربا کے اس بیٹے کی طرف سے اس کی بے خبری میں کُربا سے لے کر اس کی طرف سے اس طرح کُربا لیتا ہے؟ اور اگر یہ ہوا تو کُربا کے باقی حصہ داروں کی قربانی صحیح ہوگی یا غلط؟

ج: چونکہ یہی قربانی ہو جائے گی، اس لئے کُربا سے کُربا لینا صحیح ہے۔

سہ دہ صاحبِ مہرست پر قربانی واجب ہے۔

نہیں۔ کیا عورت کو اپنی قربانی خود کرنی چاہیے؟ شوہر کرے "اکثر شوہر حضرات بہت سخت ہوتے ہیں جہی بچہ ہاں پر ظلم کرتے ہیں اور نہیں نکال دیتے دیکھتے ہیں ایسی صورت میں شرعی مسئلہ کیا ہے؟

عورت اگر خود صاحب گھربہ ہو تو کسی پر قربانی واجب ہے۔ ورنہ سزا کے اسے بھولی کی طرف سے قربانی کرنا ضروری نہیں۔ مگر نکال دیتا ہے۔

صاحبِ نصاب لڑکے، لڑکی پر قربانی واجب ہے۔

جس والد محترم اچھے محدث پر فخر فرماتے ہیں۔ چلی بی بی سے ماثر، اشدت، پانچ بہن بھائی ہیں۔ جس شہنشاہی لڑکیاں بھی ہیں۔ جب کہ وہاں جو ان بھائی اور ایک بہن، سر ملازمت ہیں۔ سوتیلی ماں کی دو چھوٹی بیٹیاں ہیں جو اسی گھر میں اٹے۔ ایک کمرے میں رہتی ہیں۔ والد محترم نے دو بیرونی قربانی کی اور دونوں بیٹے ایک بیٹی کے ساتھ میرے چھوٹے بھائی کو کہیں پیر شہزادی شہرہ میں۔ اپنی کٹائی سے انہوں نے کالے میں حصہ لیا تھا جب کہ دونوں بوجہ بھولی تھیں۔ اب ہیں اور والد محترم اچھے فاضل نظم دار ہے ہیں۔ پچھلے سال ہے کہ کہ یہ سب کچھ ہونے کے باوجود غیر شادی شدہ لڑکی کا قربانی کرنا جانا ہے؟ وہ پچھلے اور بیٹی سب نے کرنا چاہی تو رہا نہیں کی کہ ایک گھر میں باقی قربانی کی کرنا سنا ہے؟

اگر باپ، بیٹے اور بیٹیاں سب برسرِ روزگار اور محاسب نصاب میں تو ہر ایک کہ ذرا فائدہ الگ قرآنی واجب ہے اگر
نئے گھر میں اگر چہ سچے قربائیاں ہوں تو محکم ہوں کیونکہ ہر عائشہ بالغہ اور عورت پر مالکہ نصیب ہونے کی صورت میں قرآنی
واجب سے جاتے و شادی شدہ ہو یہ فحش و فانی شدہ۔

مشرک خانہ اری میں قربانی کا حکم

ہم پہنچ بھٹی ہیں تمام شادی شدہ ہیں اور والدین کے ساتھ اٹھارہ رہتے ہیں۔ تمام برادران ہولماتے ہیں۔ والد صاحب کو دیتے ہیں صرف بیپ فرچہ اپنے پانی رکھتے ہیں تو اس صورت میں میری قربانی واجب ہوتی ہے یا نہیں؟ اب تک والدین اپنی قربانی کرتے ہیں اور ہم کبھی کبھار دیکھ کر ہنسنے لگتے ہیں کہ کیوں اللہ صاحب نے اس قدر حق تعالیٰ سے محبت فرمائی ہے۔ والد صاحب نے اس قدر حق تعالیٰ سے محبت فرمائی ہے کہ وہ اس کے لیے کئی نعم ہے والدین کا قربانی لڑکا لانی ہے یا کبھی بھی نہیں ہے؟

ج۔ آپ نے والد صاحب کو پوچھنے کہ آپ پانچویں بھائیوں کی طرف سے بھی قربانی کیا کریں غلط پانچویں کی دیویوں

کے پاس بھی نہ جرات اور نقدی و فیروزہ اگر اتنی ہو کہ نصاب کی مقدار کو پہنچ جائے تو ان کی طرف سے بھی قربانیوں کو چاہئیں۔ بہر حال اگر میں جتنے افراد صاحب نصاب ہوں گے ان پر قربانی واجب ہوگی اور اگر کمانے کے باوجود ملک نصاب نہیں تو قربانی واجب نہیں ہوگی۔

کیا مقروض پر قربانی واجب ہے

ج۔ کیا مقروض پر قربانی واجب ہے؟ جب کہ مقروض خود کو پابند شریعت بھی کہتا ہو اور قرض کی رقم قربانی کے لئے خرچہ نہ کرنے والے جانور سے بھی تم ہو؟

ج۔ اگر قرض ادا کرنے کے بعد اس کی ملکیت میں نہ رہے ہوں تو نے چاندی کی مالیت حاجات اصنب سے زائد موجود ہو تو قربانی واجب ہے، ورنہ نہیں۔

قربانی کے بدلے میں صدق و خیرات کرنا

ج۔ اگر باوجود استطاعت کے قربانی نہ کی تو کیا کفارہ دے؟

ج۔ اگر قربانی کے دن گزر جائے، عاقبت یا نفقت یا کسی عذر سے قربانی نہ کر سکا تو قربانی کی قیمت فقراء و مسکین پر صدق کرنا واجب ہے۔ لیکن قربانی کے تین دنوں میں جانور کی قیمت صدقہ کر دینے سے یہ واجب ادا نہ ہوگا جیسے گناہ گار دے گا کیونکہ قربانی ایک مستحق عبادت ہے جیسے نماز پڑھنے سے روزہ اور روزہ رکھنے سے نماز ادا نہیں ہوتی، زکوٰۃ ادا کرنے سے حج ادا نہیں ہوتا، ایسے ہی صدق خیرات کرنے سے قربانی ادا نہیں ہوتی، رسول کریم ﷺ کے ارشادات اور تعامل اور پھر احادیث صحیحہ اس پر شاہد ہیں۔

صاحب نصاب پر تیرہ سال کی قربانی

ج۔ کیا صاحب نصاب عورت پر پچھلے سالوں کی ہرمیز کی قربانی دینی ضروری ہے جب کہ وہ ان سالوں میں صاحب نصاب تھی۔ اگر ضروری ہے تو ایک بکرے کی قیمت ۱۰۰ اگر وہ قیمت طے کر لیں تو ہر سال کی اتنی ہی رقم کسی غریب کو دے۔ یہ مسجد محمدیہ کو: جس پر ہرمیز کی قربانی واجب ہے باطلت مؤکدہ؟

ج۔ اس کے ذمہ قربانی واجب ہے اور قربانی کرنا ہی ضروری ہے اس کی رقم دینا جائز نہیں لیکن اگر قربانی نہ کی ہو تو جتنے سالوں سے قربانی واجب تھی اور ادا نہیں کی تھی ان سالوں کا حساب کر کے (ایک حصہ کی قیمت جتنی حق ہے) اور رقم ادا کرے اور یہ رقم کسی فقیر پر صدق کرنا واجب ہے۔

تا بالغ بچے کی قربانی ایک مال ہے

ج۔ ذیہ کا انتقال ہوا اس کے جس بچے پر عمر بکروۃ طہ اور دو تینوں بالغ نہیں ہیں اور ان کا رشتہ دار یعنی اس کے اوپر خرچ کرنے والا ان کا پچا شعیب ہے اب ان کا وارث تو وہی ہوا۔ اب شعیب کو شریعت پر اجازت دیتی ہے کہ ان کے مال

۱۔ مہربانانہ کے ہاں تاباں بننے کے ماں پر نہ زکوٰۃ فرض ہے نہ قربانی واجب ہے۔ اس لئے وہی وہاں سے زکوٰۃ اور قربانی کی اجازت نہیں۔ البتہ ان کے ماں سے ان کی طرف سے صدقہ فطر ادا کرے۔ اور ان کی دیگر ضروریات کا خرچ کرے۔

گھر کا سربراہ جس کی طرف سے قربانی کرے گا ثواب اسی کو ملے گا:

۲۔ گھر کا سربراہ قربانی کرتا ہے کیا جو لوگ گھر میں اس کی کفالت میں ہیں ان کو کوئی ثواب ملے گا؟ ایک ماں گھر کے سربراہ نے اپنے نام سے قربانی کی تو دوسرے ماں وہ اپنے لئے، لڑکی یا بیٹی کے نام سے قربانی کرے تو ثواب ملے گا؟ اور صحیح ہے یا نہیں؟

۳۔ گھر کا سربراہ اگر قربانی کرتا ہے تو قربانی کا ثواب صرف ہی کو ملے گا دوسرے لوگوں کو نہیں اگرچہ وہ اس کی کفالت میں ہی کیوں نہ ہوں۔

گھر کا سربراہ اگر اپنی طرف سے قربانی کرنے کے بجائے اپنے گھر والوں میں سے کسی کی طرف سے قربانی کرتا ہے تو جس کی طرف سے قربانی کرتا ہے اس کی طرف سے قربانی صحیح ہو جائے گی اور ثواب بھی ہی کو ملے گا چاہے جس کی طرف سے قربانی کی جا رہی ہے اس پر قربانی واجب ہو یا نہیں لیکن گھر کے سربراہ کے مسئلہ میں دو صورتیں ہیں پہلی صورت یہ ہے کہ گھر کا سربراہ پر بھی قربانی واجب ہے تو اس پر براہ کے لئے ضروری ہے کہ وہ اپنی طرف سے مستقل قربانی کرے اور نہ کرنے کی سبب سے بھی تنہا رہے گا کسی دوسرے کی طرف سے قربانی کرنے سے ہٹاؤ نہ ماننا چاہیے۔

دوسری صورت یہ ہے کہ سربراہ پر شرعی طور پر قربانی واجب تو نہیں ہے لیکن وہ کسی دوسرے کی طرف سے قربانی کرتا ہے تو اس صورت میں جس کی طرف سے قربانی کی ہے اس کی طرف سے قربانی صحیح ہوگی اور گھر کے سربراہ پر چونکہ قربانی واجب نہیں تھی اس لئے اس کو مستقل قربانی کی ضرورت نہیں۔ (واللہ اعلم بالصواب)

کیا مرحوم کی قربانی کے لئے اپنی قربانی ضروری ہے:

۱۔ میں نے سنا ہے کہ اگر اپنے کسی مرحوم عزیز کے نام سے قربانی کرنا چاہیں تو پہلے اپنے نام سے قربانی کریں۔ کیا ایسا ہو سکتا ہے کہ ایک سال تو میں نے اپنے نام سے قربانی کر دی دوسرے سال کسی عزیز کے نام سے قربانی کر سکا ہوں وہ جب بھی اپنے مرحوم عزیز کے نام سے قربانی کرتا ہوں تو ساتھ مجھے اپنے نام سے بھی قربانی کرنی پڑے گی۔ اگر اتنی خواہش نہ ہو؟

۲۔ اگر آپ کے ذمہ قربانی واجب ہے تو اپنی طرف سے کرنا تو ضروری ہے۔ بعد میں بھی بخش ہو تو مرحوم کی طرف سے بھی کر دیں۔ اور اگر آپ کے ذمہ قربانی واجب نہیں تو مرحوم کی طرف سے کر سکتے ہیں وہ اپنی طرف سے خواہ نہ کریں۔

رسول اللہ ﷺ اور مرحوم والدین کی طرف سے قربانی:

ج: جس صاحب حیثیت شخص پر قربانی فرض ہے۔ وہ اپنی طرف سے قربانی کے ساتھ اپنی بیوی، مرحوم والدین، نبی اکرم صلی اللہ علیہ وسلم، امہات المؤمنین اپنے مرحوم اولاد، والدی کی طرف سے بھی قربانی کرے تو کیا جائز ہے؟ اور کیا ثواب ان کو پہنچ جائے گا؟

ج: گنجائش ہو تو اپنے مرحوم بزرگوں کی طرف سے اور رسول اللہ ﷺ کی طرف سے ضرور قربانی کی جائے۔ بہت ہی سہارک عمل ہے۔ ان سب کو ان شاء اللہ ثواب پہنچے گا۔

زکوٰۃ نہ دینے والے کا قربانی کرنا:

س: اگر کوئی شخص زکوٰۃ نہ دے گا تو اس کی قربانی کرنا ہے تو اس کی قربانی قبول ہوگی یا نہیں؟

ج: اگر غلوں سے قربانی کرے تو قربانی کا ثواب ہوگا اور زکوٰۃ نہ دینے کا وبال انگ ہوگا اور اگر شخص گوشت کھانے یا لوگوں کے حصّہ سے بچنے کے لئے قربانی کرتا ہے تو ظاہر ہے کہ ثواب بھی نہیں ہوگا۔ بلکہ حقوق یادگلاوے کے لئے عمل کرنے کی وجہ سے حرید مذاب ہوگا۔

واجب نہ ہونے کے باوجود قربانی کا ثواب ملے گا:

س: ہمارا خاندان پانچ افراد پر مشتمل ہے۔ محدود آمدنی ہے بڑے بھائی کا بیٹا چھوٹا سونا کاروبار ہے اور میری ۱۰۰۰۰ انکواہ ہے جس میں ۸۰۰ ملٹی ہے۔ ۱۹۷۳ء میں تباہ حال ہو کر مشرقی پاکستان سے آئے ہیں، کرائے کے ایک چھوٹے سے مکان میں رہتے ہیں، صرف ضرورت کی اشیاء موجود ہیں جو کچھ کھاتے ہیں دو تمام خرچ ہو جاتا ہے، اس سے بچت مشکل ہے، مدی سونا چاندی ہے۔ کیا میرے تمام حالات کے تحت مجھ پر قربانی فرض ہے اور کیا اس طرح ۱۰ روپے روزانہ جمع کر کے اس سے جانور لانا اور اس کی قربانی کرنا جائز ہے؟ قربانی کن حالات میں جائز ہے؟

ج: قربانی اس شخص کے ذمہ واجب ہے جس کے پاس ضروری استعمال کی اشیاء اور ضروری اخراجات سے زائد نصاب کی مالیت ہو یعنی سلاخے باون تو لے چاندی کی مالیت کے برابر۔ آپ نے جو حالات تحریر فرمائے ہیں ان کے مطابق آپ کے ذمہ قربانی واجب نہیں لیکن اگر آپ کچھ رقم جس انداز کر کے قربانی کر دیا کریں تو بہت اچھی بات ہے۔ وراقم الحروف کو رقم جس انداز کر کے کی عادت تو کبھی نہ بڑی البتہ اس خیال سے قربانی پیش کی کہ جب ہم اپنے اخراجات میں کمی نہیں کرتے تو اللہ تعالیٰ کی ایک مہارت کے معاملہ میں ناداری کا بہانہ کیوں کیا جائے۔ الغرض اگر آپ قربانی کر دیں گے تو آپ کو پورا ثواب ملے گا۔

قربانی کے بجائے پیسے خیرات کرنا:

س: اگر کوئی شخص قربانی دینے کا ارادہ رکھتا ہو اور وہ قربانی کے پیسوں سے قربانی دینے کے بجائے کسی مستحق شخص کی

خدمت کرے۔ جس کو واقعہ ضرورت ہو تو کیا قربانی کا ثواب مل جائے گا۔ یا قربانی کا ثواب صرف قربانی سے ہی ملتا ہے؟ اور
دے کر قربانی دینے والا ویسے اس غریب شخص کی خدمت نہیں کر سکتا؟

جس شخص کے ذمہ قربانی واجب ہو اس کے ذمہ قربانی کرنا ہی ضروری ہے اگرچہ وہ کہے دینے سے قربانی کا
ثواب نہیں ہوگا بلکہ یہ شخص سن و گار ہوگا۔ اور جس کے ذمہ قربانی واجب نہیں اس کو اختیار ہے خود قربانی کرے یا غریبوں کو
پیسے دے۔ لیکن دوسری صورت میں قربانی کا ثواب نہیں ہوگا۔ عمدۃ کا ثواب ہوگا۔

۲۔ اکثر دیکھتے ہیں آتا ہے حیدر قرآن کے موقع پر مسلمان قربانی کے جانور ذبح کرتے ہیں اور یوں کھڑکڑوٹ گوشت
زیادہ یا خراب ہونے کی وجہ سے تالیوں میں ضائع کر دیتے ہیں مختصر یہ کہ یوں ہی پھینک دیتے ہیں کیا ان کو فی انسان چاہیے تو
قربانی کے جانور جتنی رقم کسی شخص کو بطور امداد دے سکتا ہے کہ یہ اسلامی نقطہ نظر سے درست ہے؟

ج۔ قربانی اعلیٰ استطاعت پر واجب ہے۔ قربانی کے بجائے اتنی رقم عمدۃ کر دینے سے یہ واجب ادا نہیں ہوتا۔ بلکہ قربانی
کرنا ہی ضروری ہے گوشت کو ضائع کرنے کی ضرورت نہیں اللہ تعالیٰ کی بے شمار مخلوق ہے خود نہ کھائے تو دوسروں کو دیے۔



ایام قربانی

قربانی کئے دن کر سکتے ہیں:

۱۔ قربانی کے بارے میں بعض حضرات فرماتے ہیں کہ قربانی سات دن تک جا رہے حالانکہ مملوک صرف ۴ دن قربانی کر سکتے ہیں، وضاحت فرمائیں کہ تم دن کر سکتے ہیں یا سات دن بھی کر سکتے ہیں؟

۲۔ جمہور عامہ کے نزدیک قربانی کے نصاب میں ۱۱ ماہ شامل ہیں، ان میں سے ۷ دن بھی چھوڑ سکتے ہیں، حنفیہ کہتے ہیں ان ہی قربانی کر لی جائے۔

قربانی دسویں، چارہویں اور بارہویں ذی الحجہ کو کرنی چاہئے:

۱۔ قربانی کس دن کرنی چاہئے؟

۲۔ قربانی کی عبادت صرف تین دن کے ساتھ مخصوص ہے، دوسرے دنوں میں قربانی کی کوئی غماز نہیں۔ قربانی کے دن ذی الحجہ کی سویرا، کیراویں اور بارہ سویرا رکھیں۔ ان میں جب چاہے قربانی کر سکتا ہے، اولیٰ پہلے دن کرنا ضمنی ہے۔

شہر میں نماز عید سے قبل قربانی کرنا صحیح نہیں:

۱۔ شہر میں عید سے نماز عید سے پہلے کبھی قربانی کی۔ یہ قربانی بدی یا نہیں؟

۲۔ یہ قربانی نہیں ہوئی، بلکہ اس پر قربانی واجب تھی تو قربانی کے دنوں میں دوسری قربانی کرنا اس پر واجب ہوگا۔

قربانی کرنے کا صحیح وقت:

۱۔ براہ کرم قربانی کرنے کا صحیح وقت نماز سے پہلے ہے یا بعد میں۔ اس پر روشنی ڈالئے!

۲۔ ایسی باتوں و شہروں میں نماز بعد عید پر جائز ہے وہاں نماز عید سے پہلے قربانی جائز نہیں، اگر کسی نے نماز عید سے پہلے قربانی کر دی تو اس پر دوبارہ قربانی لازم ہے۔ البتہ حجہ نے کادیں جہاں بعد عید تک نماز نہیں ہوئی، یہ وقت

دوسرا صحیح ہے، مسافر کے بعد قربانی کر سکتے ہیں۔ ایسے ہی کسی عذر کی وجہ سے نماز عید پہلے دن نہ ہوئے تو نماز عید کا وقت انہیں جانے کے بعد قربانی درست ہے۔ (درمختار) قربانی راستہ کو بھی جائز ہے مگر بہتر نہیں (شافعی)

قربانی کے جانور

سُن جانوروں کی قربانی جائز ہے:

س: بکرا، بکری، بھینس، اونٹ کن کن جانوروں کی قربانی کر سکتے ہیں؟

ج: بھینس، بکرا، اونٹ، ایک ہی شخص کی طرف سے قربان کیا جاسکتا ہے۔ کائے رطل، بھینس، اونٹ سات آدمیوں کی طرف سے ایک کافی ہے۔ بڑھیکہ سب کی نسبت ثواب کی ہو، کسی کی نسبت ٹھنک، گوشت کھانے کی نہ ہو۔ بکر، بکری ایک سال کا چوراہا، ضروری ہے۔ بھینس اور اونٹ آٹھ فرسہ اور تیار ہو کہ دیکھنے میں سال بھر کا معصوم ہو تو وہ بھی جائز ہے۔ کائے رطل، بھینس دو سال کی، اونٹ پانچ سال کا ہونا ضروری ہے۔ ان میں سے کم کے چاروں قربانی کے لئے کافی نہیں۔ اگر جانوروں کا فروخت کرنے والا چوری مرتکب ہے اور وہ ہری حالت سے اس کے بیان کی تکذیب کرتی ہو تو اس پر اہل اسلام ناجائز ہے۔ جس جانور کے سینک پیدا کنشی طور پر نہ ہوں یا چم میں سے ٹوٹ گئے ہوں اس کی قربانی درست ہے۔ ہاں، سینک جسے اکڑ گیا ہو جس کا اثر دماغ پر ہونا لازم ہے تو اس کی قربانی درست نہیں۔ (شامی) خسی (بدھیا) بکری کی قربانی جائز بلکہ افضل ہے۔ (شامی) نہ بھ، کائے رطل سے جانور کی قربانی درست نہیں۔ اسی طرح ایک مرغی اور لاغر جانور جو قربانی کی جگہ تک اپنے پیروں پر نہ ہو سکے اس کی قربانی بھی جائز نہیں۔ جس جانور کا تھال سے زیادہ کان یا رکی ہو تو اس کی قربانی جائز نہیں۔ (شامی)

جس جانور کے دانت بالکل نہ ہوں یا اکڑ نہ ہوں اس کی قربانی جائز نہیں۔ (شامی، رد المحتار) اسی طرح جس جانور کے کان پیدا کنشی طور پر نہ ہوں، اس کی قربانی درست نہیں۔ اگرچہ نور بھی، سالم فریہ اتھا پھر اس میں کوئی عیب مانع قربانی پر اجابو تھا تو اگر فریہ نے والا نئی صاحب نصاب نہیں ہے تو اس کے لئے اسی عیب اور جانور کی قربانی جائز ہے۔ اور اگر یہ شخص نئی صاحب نصاب ہے تو اس پر لازم ہے کہ اس جانور کے بدلے دوسرے جانور کی قربانی کرے۔ (رد المحتار، رد المحتار)

بکرا ایک سال کا ہونا ضروری ہے:

س: بکرے کے دو دانت ہونا ضروری ہے۔ یا چند دانت ہونا بکرا دو دانت ہوئے بغیر بھی مانع کیا جاسکتا ہے یا یہ قسم صرف دینے پہلے ہے؟

ج: بکرا پورے ایک سال کا ہونا ضروری ہے۔ اگر ایک دن بھی کم ہوگا تو قربانی نہیں ہوگی۔ دو دانت ہونا اس کی علامت

ہے۔ پھر اور ادب اگر عمر میں مسا ہے کہ ہے لیکن اتنا سوچا تو رہا کہ سال بھر کا معلوم ہوتا ہے تو اس کی قربانی جائز ہے۔
کیا پیدائشی صیب وارحہ نور کی قربانی جائز ہے؟

ج۔ چند جانور فردش یہ کہہ کر جانور فردست کرتے ہیں کہ اس کی انگ و غیرہ کا جو عیب ہے، یہ اس کا پیدائشی ہے یعنی قدرتی ہے۔ جبکہ صیب وارحہ جانور حقیقتہً قربانی میں شریک کر کے نور کا جو عیب ہے؟
ج۔ صیب نور پیدائشی ہوا، اگر ایسا عیب ہے جو قربانی سے مٹتا ہے، اس جانور کی قربانی اور حقیقتہً صحیح نہیں ہے۔
گاہجن جانور کی قربانی کرنا:

ج۔ اگر گائے کی قربانی کی ضرورت گائے کا بھین تھی لیکن گناہ نہیں ہوتی تھی۔ یعنی یہ معلوم نہیں ہوتا تھا کہ گاہجن ہے یا نہیں؟ لیکن جب قربانی کی تہذیب سے بچے نکلتا تھا تو اس کے وہ قربانی ہو جاتی ہے یا دوبارہ کر لیں؟
ج۔ گاہجن گائے وغیرہ کی قربانی جائز ہے، دوبارہ قربانی کرنے کی ضرورت نہیں۔ بچہ اگر زندہ نکلے تو اس کو بھی باخ کر لیں۔
ہے اور اگر مردہ نکلے تو اس کا کھانا درست نہیں۔ اس کو چھک دیا جائے، بہر حال حاملہ جانور کی قربانی میں کوئی گناہ نہیں۔
اگر قربانی کے جانور کا سینک ٹوٹ جائے:

ج۔ کسی شخص نے قربانی کی بکری خریدی۔ اس میں یہ صیب ہے کہ اس کا دایاں سینک آٹھا ٹوٹا ہوا ہے۔ کیا اس کی قربانی درست ہے؟

ج۔ سینک اگر جڑے اگرچہ نے تو قربانی درست نہیں۔ ورنہ اگر اوپر کا خول اتر جائے یا ٹوٹ جائے مگر بند رہے گویا سالم ہو تو قربانی درست ہے۔

کیا فحسی جانور عیب وار ہو جاتا ہے؟

ج۔ فحسی امام صاحب کا کہنا ہے کہ کسی جانور کا فحسی کرنا گناہ ہے۔ چونکہ یہ فعل کثی میں شامل ہے۔ یہ جانور اپنے مقصد حیات میں کارہ گرا دیا گیا، یہ ایک طرح کا عیب ہو گیا۔ انسان نے صرف اپنے حشرے کیلئے گوشت بخر ہونے کا یہ طریقہ اختیار کیا۔ کیا یہ صحیح ہے؟

ج۔ آپ کے امام صاحب کی بات غلط ہے۔ فحسی جانور کی قربانی آنحضرت ﷺ نے کی ہے۔ جس سے جانور فحسی کرانے کا جواز اور اس قسم کے جانور کی قربانی کرنے کا جواز دونوں معلوم ہو جاتے ہیں۔

فحسی بکرے کی قربانی دینا جائز ہے

ج۔ یہ کہہ جاتا ہے کہ قربانی کا جو بکرے صیب ہونا چاہئے۔ لیکن دوسرے ہاں امام دواج ہے کہ فحسی بکرے کی قربانی دی جاتی ہے۔ اب کیا اس بکرے کا فحسی صواب نہیں؟

ج۔ بکرے کا فحسی ہونا عیب نہیں۔ یہی وجہ ہے کہ اس کی قیمت دوسرے بکرے کی نسبت زیادہ ہوتی ہے۔ اس لئے فحسی

کرے کی قربانی بلاشبہ جائز ہے۔

قربانی کے جانور کے بچے ہونے پر کیا کرے:

س: قربانی کے جانور کے ذبح کرتے وقت اس کے پیٹ سے ذبحہ بچہ نکل آئے تو اس کا کیا کرنا چاہئے؟

ج: قربانی کے جانور کے اگر ذبح کرنے سے پہلے بچہ پیدا ہو گیا یا ذبح کرتے وقت اس کے پیٹ سے زندہ بچہ نکل آیا تو اس کو بھی ذبح کر دینا چاہئے۔

قربانی کا جانور دم ہو جائے تو کیا کرے:

س: ایک شخص نے قربانی کرنے کیلئے کرا خریدا۔ لیکن وہ دم ہو گیا۔ بقرمید کے چوتھے یا پانچویں دن دوا مل گیا تو وہ اس کا کیا کرے؟

ج: جس شخص پر قربانی واجب تھی اگر اس نے قربانی کا جانور خریدا یا بھروہ دم ہو گیا یا چوری ہو گیا یا مر گیا تو واجب ہے کہ اس کی جگہ دوسری قربانی کرے۔ اگر دوسری قربانی کرنے کے بعد پہلا جانور مل جائے تو بہتر یہ ہے کہ اس کی بھی قربانی کر دے۔ لیکن اس کی قربانی اس پر واجب نہیں۔ اگر یہ غریب ہے جس پر پہلے سے قربانی واجب تھی، مطلق طور پر اس نے قربانی کے لئے جانور خریدا یا بھروہ دم ہو گیا یا تم ہو تو اس کے ذمہ دوسری قربانی واجب نہیں۔ ہاں اگر گمشدہ جانور قربانی کے دنوں میں مل جائے تو اس کی قربانی کرنا واجب ہے۔ اور اگر قربانی کے بعد ملے تو اس جانور کا یا اس کی قیمت کا صدقہ کرنا واجب ہے۔ (بدائع ص ۶۱، جلد ۵)

ذبح کرنے اور گوشت سے متعلق مسائل

بسم اللہ کے بغیر ذبح شدہ جانور کا حکم:

س: شہر میں جو جانور ذبح خانہ سے ذبح ہو کر آتے ہیں ان میں سے شرعی ذبح شدہ جانور ہی کوئی ہوتا ہے ورنہ اکثر بغیر بسم اللہ کے ذبح ہو کر زمین پر پڑتا ہے یا چھری بھیر دی جاتی ہے۔ یہ احقر کا چشم دید مشاہدہ ہے اور اس بارے میں تعصبات و تعصبات بھی تقریباً معدوم ہیں اس لئے کہ اکثر ان میں سے نماز روزہ سے واقف اور احرام شریعت سے غافل ہیں اور شرعی ذبح کی پابندی کی ذمہ داری بھی گوارا نہیں کرتے؟

ج: اگر کوئی مسلمان ذبح کرتے وقت بسم اللہ کہنا بھول جائے وہ ذبیحہ حلال ہے اور اگر کوئی جانور جو کہ رسم و رواج نہیں پرستتا اس کا ذبح حلال نہیں اور جس شخص کو معلوم ہو کہ یہ ذبیحہ حلال نہیں اس کے لئے اس کا کھانا اور پینا بھی حلال نہیں۔ بہر حال حلقہ ادارے کا فرض ہے کہ وہ شرعی طریقہ پر ذبح کرائے اور اس کی نگرانی بھی کرے کہ شرعی طریقہ پر ذبح کیا جاتا ہے یا نہیں۔

مسلمان قصائی ذبح کے وقت بسم اللہ پڑھتے ہوں گے؟

ج۔ دیکھئے میں آپ ہے کہ قصائی نماز بعد تک ادا نہیں کرتے اور گوشت میں مصروف نظر آتے ہیں۔ قرآن پاک بھی ہے کہ جس چیز (جانور) پر اللہ کا نام ذبح کرتے وقت نہ لیا جائے اور حرام ہے۔ لہذا اس میں شک ہے یہ ہت کی جائے کہ وہ جانور ذبح کرتے وقت بھی نہیں کہتے ہوں گے۔ قصائیوں سے متعلقہ ذبح کے بھی اذکار تک یہ کہہ کر یا اجماعی جہ افتاء ہوتے ہیں آخر گوشت سے سب تک احتیاط کیا جاتا ہے؟ یہ تو بڑا مشکل کام ہے اور ہمیں یہ بھی علم نہیں کہ آیا قصائی غیر مسلم نہ ہو؟ اگر ہم کسی پادشہ یا دشمن دار کے ہاں گوشت کھاتے ہیں تو ہمیں نہیں علم کہ یہ کہاں سے ذبح شدہ ہے۔ اگر قصائی غیر مسلم ہو تو ہم بھی یہ تو بھی گھبر پڑھتا۔ یہ تو نہیں اور دشمن داروں سے پوچھنا، جھگڑے کا سبب بن سکتا ہے اولاً اس میں تو ہمیں علم نہیں ہوگا۔ اسکی صورت میں کیا کیا جائے؟

ج۔ ذبح کرنے والے عموماً مسلمان ہوتے کی جارہا ہے کہ بارے میں یہی گمان رکھنا چاہئے کہ وہ ذبح کے وقت بھی پڑھتے ہوں گے ایسے احتمالات جو آپ نے کھینچے ہیں تو اہل عقائد کے لئے اگرچہ حرام پر کسی قصائی کا جان بوجھ کر قصد اہم اللہ نہ پڑھتا معلوم ہو جائے تو پھر اس کا وہ چیز نہیں کھا چاہئے۔

آداب قربانی:

ج۔ قربانی کرنے کے کیا آداب ہیں؟

ج۔ قربانی کے جانور کو چند روز پہلے سے چار فصل ہے۔ قربانی کے جانور کا دودھ والا یا اس کے ہاں کانا چار نہیں۔ اگر کسی نے ایسا کر لیا تو دودھ اور بال یہ سب کی قیمت کا مصداق آتا آداب ہے۔ (یہ اربعہ) قربانی سے پہلے پھری تو خوب تیز کرے اور ایک جانور کو دوسرے جانور کے سر سے ذبح نہ کرے اور ذبح کے بعد کھالی دہانے اور گوشت کے ٹکڑے کرنے میں طہی نہ کرے۔ جب تک چوری طرح جانور ٹھنڈا نہ ہو جائے۔ (یہ اربعہ)

قربانی کا مسنون طریقہ:

ج۔ قربانی کرنے کا صحیح طریقہ کیا ہے؟

ج۔ اپنی قربانی کو خود اپنے ہاتھوں سے ذبح کرنا افضل ہے۔ اگر خود ذبح کرنا نہیں چاہے تو دوسرے سے بھی ذبح کرنا مکمل ہے۔ اگر ذبح کے وقت وہاں خود بھی حاضر نہ اہل ہے۔ قربانی کی قیمت صرف دل سے کرنا کافی ہے۔ نہ پاؤں سے نہ نہ دوی نہیں۔ البتہ ذبح کرنے کے وقت بسم اللہ، اللہ اکبر کہنا ضروری ہے۔

قربانی کا جانور کسی طرح لٹانا چاہئے

ج۔ قربانی کا جانور ذبح کے وقت کسی طرح لٹانا چاہئے؟ جانور کا سر قطب کی جانب ہو اور کھانسی کی جانب یا جانور کا سر قطب کی جانب ہو اور کھانسی کی جانب لٹانا چاہئے؟ جانور کا سر قطب کی جانب ہو اور کھانسی کی جانب لٹانا چاہئے؟

ج: جانور کا قبلہ رخ ہونا مستحب ہے، ویسے جس طرح بھی ذبح کرنے میں سہولت ہو، کوئی حرج نہیں۔

بائیں ہاتھ سے جانور ذبح کرنا خلاف سنت ہے

س: کیا بائیں ہاتھ سے جانور ذبح کرنا جائز ہے؟

ج: جائز ہے مگر خلاف سنت ہے۔ البتہ اگر کوئی عذر ہو تو بیکر خلاف سنت بھی نہ ہوگا۔

بغیر دستے کی چھری سے ذبح کرنا:

س: کیا بغیر دستے کی چھری کا ذبیحہ جائز ہے؟

ج: خالص لوہے کی یا کسی بھی دھات کی بنی ہوئی چھری کا ذبیحہ جائز ہے اور یہ خیال بالکل غلط ہے کہ چھری میں ذکر لکھی نہ لگی ہو تو ذبیحہ مردار ہو جاتا ہے۔

عورت کا ذبیحہ حلال ہے:

س: ہماری امی، مائی اور گھر کی دوسری خواتین بذات خود، صرف ذبیحہ ذبح کر لیا کرتی ہیں، میں نے کالج میں اعلیٰ سٹیجیوں سے ذکر کیا تو چند نے کہا کہ عورتوں کے ہاتھ کا ذبیحہ مکروہ ہوتا ہے، بعض نے کہا کہ حرام ہو جاتا ہے، براہ کرم بتائیں کہ عورت کا طعام کی نیت سے جانور اور پرندوں (حلال) کو ذبح کرنا جائز ہے یا ناجائز؟

ج: جائز ہے، آپ کی سہیلیوں کا مسئلہ غلط ہے۔

مشتین کے ذریعہ ذبح کیا ہوا گوشت صحیح نہیں:

س: کیا مشتین کے ذریعہ سے ذبح کیا ہوا گوشت حلال ہے؟

ج: مشتینی ذبیحہ کو اہل طم نے صحیح قرار نہیں دیا اس لیے اس سے احتراز کرنا چاہیے۔

سر پر چوٹ مار کر مشتین سے مرغی ذبح کرنا غلط ہے:

س: آج کل ملک میں "آؤ ٹیک پائٹ" پر مرغیوں کا جو ذبح کیا جاتا ہے اور پھر ذبوں میں پیک کر کے چلائی کیا جاتا ہے تو عرض یہ ہے کہ ذبح کا یہ طریقہ میرے خیال میں غیر اسلامی ہے کیونکہ پہلے لوس کے سر پر چوٹ لگا کر بے ہوش کیا جاتا ہے پھر ذبح کیا جاتا ہے آیا یہ طریقہ صحیح ہے اور یہ گوشت حلال ہوتا ہے یا حرام؟ اس لئے کہ میں نے لندن کی شائع کردہ ایک کتاب میں اس کے متعلق پڑھا تھا پہلے لندن میں بھی یہی نظام رائج تھا لیکن مسلمانوں اور یہودیوں کے کہنے پر یہ نظام بند کر دیا گیا اور اب مرغیوں کو زندہ ذبح کیا جاتا ہے۔

ج: ذبح کا یہ طریقہ غلط ہے اگر سر پر چوٹ مار کر ذبح کرنے میں جانور کو راحۃ ہوئی اور یہ طریقہ اللہ تعالیٰ کے نزدیک پسندیدہ ہو تو رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم اس کی خود تعلیم فرماتے جن لوگوں نے یہ طریقہ ایجاد کیا ہے وہ گویا اپنے آپ کو رسول اللہ ﷺ سے زیادہ ذہین اور جھنڈ ثابت کرنے جا رہے ہیں۔ اگر پاکستان میں یا کسی اور مسلمان ملک میں یہ

طریقہ دینی ہے تو فوراً بند کرنا چاہئے۔

غیر مسلم ممالک سے درآمد شدہ گوشت حلال نہیں ہے:

کس یہاں پر گوشت یا مرغی کے گوشت کے پیکٹ ملتے ہیں جو کہ یورپ یا دیگر غیر مسلم ممالک (جو کہ مسلم ممالک نہیں ہیں) سے آتے ہیں معلوم نہیں انہوں نے کس طرح ذبح کیا ہو گا ذبح پر کلیئر پڑھنا تو درکنار کیا ایسا گوشت وغیرہ ہم مسلمان استعمال کر سکتے ہیں یا نہیں؟

ج۔ جیسے گوشت کے بارے میں ہم ایمان نہ ہو کہ وہ حلال طریقہ سے ذبح کیا ہو گا اس سے پرہیز کرنا چاہئے۔ یورپ اور غیر مسلم ممالک سے درآمد شدہ گوشت حلال نہیں ہے۔

قربانی کا گوشت

قربانی کے گوشت کی تقسیم:

کس قربانی کے گوشت کی تقسیم کس طرح کرنی چاہئے؟

ج۔ جس جانور میں کئی حصہ دار ہوں تو گوشت وزن کر کے تقسیم کیا جائے۔ اندازہ سے تقسیم نہ کریں۔ افضل ہے کہ قربانی کا گوشت تین حصے کر کے ایک حصہ اپنے اہل و عیال کیلئے رکھا جائے، ایک حصہ احباب و اعزاء میں تقسیم کرے، ایک حصہ فقراء و مساکین میں تقسیم کرے اور جس شخص کے محل زیادہ ہوں وہ تمام گوشت خود بھی رکھ سکتا ہے قربانی کا گوشت فردیت کر: حرام ہے ذبح کرنے والے کی اجرت میں گوشت یا کھال دینا جائز نہیں۔ جرت علیحدہ سے دینی چاہئے۔

قربانی کے بکرے کی راشین گھیر میں رکھنا:

کس قربانی کے لئے قسم ہے کہ جو نور صحت مند خصوصیت ہو اور ذبح کرنے کے بعد اس کو برابر میں حصوں میں تقسیم کیا جائے جب کہ اس وقت یہ دیکھنے میں آ رہا ہے کہ گوشت قربانی کے بعد بکرے کی دان وغیرہ کھل اپنے لئے رکھ لیتے ہیں اور بعد میں بولوں میں روستہ کر کے لے جاتے ہیں بلکہ یہ بھی دیکھنے میں آیا ہے کہ بکرے کی دانوں میں کھر کے رکھ دی جاتی ہیں۔ یہ مسئلہ ہے۔ یہ اور شریعت کی روستہ روشنی ڈالیں کہ قربانی کر کے والوں کو صحیح علم ہو جائے؟

ج۔ افضل یہ ہے کہ قربانی کے گوشت کے تین حصے کئے جائیں، ایک فقراء کے لئے، ایک دوست احباب کے لئے اور ایک بکرے کے لئے لیکن اگر سارا تقسیم کر دیا جائے یا گھر میں رکھ لیا جائے تو بھی کوئی حرج نہیں بشرطیکہ قربانی صحیح نیت کے ساتھ کی گئی صرف گوشت کھانے والوں میں سرخوئی کے لئے قربانی نہیں کی گئی۔

قربانی کا گوشت شادی میں کھانا:

نہ: ہر سال کے ایک صاحب نے گائے کی قربانی کی تھی۔ بے دن کی اور چوتھے دن انہوں نے اپنی لڑائی شادی کی اور قربانی کا آدھ سے زیادہ گوشت دعوت شادی میں لوگوں کو کھارایا کیا ان کی قربانی ہو گئی؟

نہ: اگر قربانی صحیح نیت سے کی تھی تو اللہ ضرور قبول ہوگی اور قربانی کا گوشت گھر کی ضرورت میں استعمال کرنا ہرگز ہے اگرچہ افضل یہ ہے کہ آپ قربانی کا گوشت کر کے اپنے تہان راستہ الہیہ کو دے۔ آپ قربانی کو کھائے۔
کیا سارا گوشت خود کھا جاتا ہے؟

نہ: بقرمید پر ہر سال قربانی ہوتی ہے تو میرے بھائی اس کے حق میں کرتے ہیں ایک گھر میں رکھ دیتے ہیں۔ وہ کھے نکلے اور رشہ داروں میں تقسیم کر دیتے ہیں جب کہ ہر سال کے ایک گھر میں کھائی جاتی ہیں۔
نکلے اور رشہ داروں میں ذرا تقسیم کر دیتے ہیں اور کئی دن تک کھاتے ہیں۔ ضرور دیتے گا کہ کیا ایسے لوگوں کی قربانی ہو جاتی ہے؟

نہ: آپ کے بھائی جس مرتبہ کرتے ہیں وہ بھرتہ ہیں۔ اپنی سارا گوشت کر کھر کھا لیا قربانی جب ہو گئی ہے۔ بشرطیکہ نیت قربانی کی ہو صرف گوشت کھانے کی نہ ہو۔

قربانی کے گوشت کا اشک بھرتہ ہے:

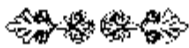
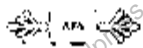
نہ: شرعی احکام کے مطابق قربانی کے گوشت کی تقسیم غریب، مسکین، عزیز و قریب، اڑوں، یتیموں اور جو مستحق ہوں ان میں کی جائے لیکن عام طور پر یہ دیکھنے میں آتا ہے کہ اگر کھانوں میں بقرمید کی قربانی کے گوشت کا کچھ حصہ تقسیم کر دیا جاتا ہے اور زیادہ بچا ہوا گوشت فریق ایک فریق میں بھر کر رکھ دیا جاتا ہے اور اپنے استعمال کے ساتھ ساتھ یہ لفظ میں بھی استعمال کیا جاتا ہے اور یہ گوشت آئندہ بقرمید تک استعمال آتا رہتا ہے جب کہ زیادہ حصہ فریق اور فریق میں دے دینے سے اس کی قیمت اور ذائقہ بھی بے حد خراب ہو جاتا ہے اور اسے کھانے اور کھانے میں گراہیت آتی ہے۔ لہذا اس سلسلے میں شرعی طور پر قطع فرما دینے کی کہ بقرمید کا گوشت آئندہ بقرمید (ایک سال) تک استعمال کیا جاسکتا ہے؟

نہ: افضل یہ ہے کہ قربانی کے گوشت کے حق میں حصہ کے بائیں ایک حصہ کھر کے لئے ایک راستہ جناب کے لئے اور ایک فقراء و مسکین کے لئے لیکن اگر کوئی شخص مارا کھر میں کھالینا ہے یا خیرہ کر لینا ہے جب بھی ہرگز ہے اور جب گوشت کا کھانا باقی ہو تو اس کا استعمال کسی بھی جائز مقصد کے لئے صحیح ہے۔

قربانی کا گوشت غیر مسلم کو دینا:

نہ: کیا قربانی کا گوشت غیر مسلم کو دیا جاسکتا ہے؟

نہ: دیا جاسکتا ہے۔ بشرطیکہ نہ کسی قربانی نہ ہو۔



منیت کی قربانی کا گوشت:

س: میری والدہ صاحبہ نے میری نوکری کے مسئلے میں منیت مانی تھی کہ اگر میرے بچے کو مطلوبہ جگہ نوکری مل نہ سکی تو میں ان کے نام پر قربانی کر دوں گی۔ بعد ازاں نوکری مل گئی خدا کا شکر ہے لیکن کافی عرصہ گزار رہا ابھی تک منیت پوری نہیں کی اس میں سستی اور اصرار و روی ہوئی ہے لیکن اس میں ہماری نیت میں کوئی تفریق نہیں، صرف یہ مطلوب ہے کہ اس کا طریقہ کار کیا ہو جو صحیح اور عین اسلامی ہو۔ اس میں اختلاف رائے یہ ہے کہ جس جانور کی قربانی کی جائے اس کا گوشت دشتہ داروں، مکھڑے افراد کے لئے جائز ہے یا یہ پورا کا پورا غریب و مستحق یا کسی ذرا اعلیٰ درجہ کو دے دینا چاہئے؟

ج: آپ کی والدہ نے قربانی کے دنوں میں قربانی واجب ہے اور اس گوشت کا فخر اور تحسین کرنا لازم ہے۔ منیت کی جگہ لینی اور مالدار لوگ نہیں کھا سکتے جس طرح کہ ذکوۃ و در صدقہ فقیر مالداروں کے لئے معاش نہیں۔

حقیقہ

حقیقہ کی اہمیت:

س: اسلام میں حقیقہ کی کیا اہمیت ہے۔ اور اگر کوئی شخص بغیر حقیقہ کے مر گیا تو اس کے بارے میں کیا حکم ہے؟

ج: حقیقہ سنت ہے۔ اگر کھانا کھائے تو ضروری کر دینا چاہئے۔ نہ کرنے تو گناہ نہیں صرف حقیقہ کے ثواب سے محرومی ہے۔

حقیقہ کا عمل سنت ہے یا واجب:

س: بچہ پیدا ہونے کے بعد حقیقہ کیا جاتا ہے اور کب اصدقہ کیا جاتا ہے یہ عمل سنت ہے یا واجب؟

ج: حقیقہ سنت ہے لیکن اس کی میعاد سے ساتویں دن یا چھ دسویں دن یہ آٹھویں دن اس کے بعد اس کی حیثیت نفل کی ہوگی۔

بالغ لڑکے لڑکی کا حقیقہ:

س: حقیقہ کس عمر تک ہو سکتا ہے بالغ مرد و عورت خود اپنا حقیقہ اپنی رقم سے کر سکتے ہیں یا والدین ہی کر سکتے ہیں؟ بڑی لڑکیوں یا بالغ عورت کا حقیقہ کس عمر ملنا چاہئے؟

ج: حقیقہ سنت ہے۔ اس سے پہلے کی لڑکیاں اور عورتیں۔ منیت یہ کہ ساتویں دن پہلے کے سر کے بال اتار دے۔

س: لیکن ان کے ہم وزن چاندی صدقہ کر دلی جائے اور لڑکے کیسے دو کرے اور لڑکی کیسے ایک کبریاؤں کیا دے۔ اسی دن پہلے کا کام بھی رکھا جائے۔ اگر کھانا کھائے نہ ہو تو ساتویں دن حقیقہ نہ کر سکتے تو بعد میں کر دے۔ اگر ساتویں دن کے بعد بعض فقہاء کے قول کے مطابق اس کی دو مشیت نہیں رہ جاتی۔ بڑی عمر کے لڑکوں لڑکیوں کا حقیقہ کرنے کی ضرورت نہیں۔

نہ حقیقہ کیے ان کے بال اتار دے چاہئیں۔

حقیقہ کے جانور کی رقم صدقہ کر دینا:

س: کیا بچوں کے حقیقہ کیسے خریدی جائے والی برکی کی رقم ان کی ضرورت سے اور غریب رشتہ دار کو دینی چاہئے تو حقیقہ کی منت پوری ہو جائے گی؟

ج: اس سے منت ادا نہیں ہوگی۔ البتہ صدقہ اور صلہ رحمی کرنے کا ثواب مل جائے گا۔

بچوں کا حقیقہ ماں اپنی تحواہ سے کر سکتی ہے:

س: ماں اور باپ دونوں کھاتے ہیں باپ کی کھانا گھر کی ضروریات کے لئے کافی ہوتی ہے اور ماں کی تحواہ پوری بنتی ہے جو کہ سزا بھر جمع ہوتی ہے تو کیا ماں اپنے بچوں کا حقیقہ اپنی تحواہ میں سے کر سکتی ہے؟ دوسرے الفاظ میں یہ کہ کیا بچوں کا حقیقہ ماں کی کھانے میں سے ہو سکتا ہے جبکہ جائیداد نہیں اور کھاتے ہیں اور گھر کا خرچہ بھی چلاتے ہیں۔ امید کرتی ہوں کہ دونوں سوالوں کے جواب کتاب دست کی روشنی میں دیکر معین فرمائیں گے؟

ج: بچوں کا حقیقہ اور دوسرے اخراجات باپ کے ذمہ ہیں اگر ماں بلا کر دے تو اس کی خوشی ہے اور شرعاً حقیقہ بھی صحیح ہوگا۔
اپنے حقیقہ سے پہلے بچوں کا حقیقہ کرنا:

س: میرا خود کا حقیقہ نہیں ہوا تو کیا پہلے مجھے اپنا حقیقہ کرنے کے بعد بچوں کا کرنا چاہئے؟

ج: آپ اپنی بچی کا حقیقہ کر سکتی ہیں۔ آپ کا حقیقہ اگر جس ہوا تو کوئی مضائقہ نہیں۔

قرض لینے کا حقیقہ اور قربانی کرنا:

س: میری مالی حالت اتنی نہیں ہے کہ میں اپنی تحواہ میں سے اپنے بچوں کا حقیقہ یا قربانی کر سکوں جبکہ دونوں فرض ہیں۔ کیا میں بینک سے قرض لے کر ان دونوں فرضوں کو پورا کر سکا ہوں؟ یہ قرض میری تحواہ سے برابر تہہ رہے گا جب تک قرض پورا نہ ہو جائے؟

ج: صاحب استطاعت پر قربانی واجب ہے اور حقیقہ منت ہے۔ جس کے پاس مکتوبات نہیں ہوں اس پر نہ قربانی واجب ہے نہ حقیقہ۔ آپ سو ہی قرض لے کر قربانی یا حقیقہ کریں گے تو منت تنہا رہاں گے۔

حقیقہ امیر کے ذمہ ہے یا غریب کے بھی:

س: حقیقہ منت ہے یا فرض اور ہر غریب بچے یا امیراں پر بھی ہے اور اگر غریب پر ضروری ہے تو ہر غریب حالت نہیں رکھتا تو غریب کے لئے یہ حکم ہے؟

ج: حقیقہ منت ہے، اگر منت ہو تو کر دے اور نہ کوئی ٹنہ نہیں۔

کس کا نورال سے حقیقہ چرتا ہے:

س: جن جانوروں میں سے حصے قربانی ہو سکتی ہے ان میں سے حقیقہ بھی نہ کھتے ہیں۔ کیا ان کے لئے حقیقہ میں کا

ہو سکتی ہے اور کن پر نوروں سے حقیقت ہو سکتا ہے، کیا ہمیں بھی ان میں شامل ہے؟

ج: جن جانوروں کی قربانی جائز ہے ان سے حقیقت بھی جائز ہے۔ ہمیں بھی ان جانوروں میں شامل ہے اسی طرح جن جانوروں میں سات سے قربانی کے ہو سکتے ہیں ان میں سات سے حقیقت کے بھی ہو سکتے ہیں اور ایک لڑکے کے حقیقت میں پوری ماہی لڑکے کی جا سکتی ہے۔

لڑکے کے حقیقت میں دو بکروں کی چھ ایک بکر اور بیٹا:

س: کوئی شخص اگر لڑکے کے لئے دو بکروں کی استعمال نہ رکھتا ہو تو کیا دو لڑکے کے حقیقت میں ایک بکر کر سکتا ہے؟

ج: لڑکے کے حقیقت میں دو بکرے یا دو حصے دینا مستحب ہے لیکن اگر دو کی وسعت نہ ہو تو ایک بھی کافی ہے۔

لڑکے اور لڑکی کے لئے کتنے بکرے حقیقت میں دیں:

س: لڑکے اور لڑکی کے لئے کتنے بکرے ہونے چاہئیں؟

ج: لڑکے کے لئے دو۔ لڑکی کے لئے ایک۔

تختہ کے جانور سے حقیقت جائز ہے:

س: کیا تختہ میں لی ہوئی بکری کا حقیقت میں استعمال کرنا جائز ہے؟

ج: تختہ میں لی ہوئی بکری کا حقیقت جائز ہے۔

قربانی کے جانور میں حقیقت کا حصہ رکھنا:

س: کیا حید قربان پر قربانی کے ساتھ حید بچوں کا بھی کیا جا سکتا ہے یا نہیں؟ مثلاً ایک گائے کے لڑکے کا ایک حصہ قربانی اور

بچہ حصے چار بچوں (دو لڑکے دو لڑکیاں) کا حقیقت ہو سکتا ہے؟

ج: قربانی کے جانور میں حقیقت کے حصے رکھے جاسکتے ہیں۔

شوہر کا بیوی کی طرف سے حقیقت کرنا

س: یہ بتائیں کہ شوہر اپنی بیوی کا حقیقت کر سکتا ہے یا یہ بھی شہادی کے بعد والدین پر فرض ہے کہ بیوی کا حقیقت خود کریں جبکہ

دو دس بچوں کی ماں بھی ہے؟

ج: حقیقت فرض ہی نہیں ہے بلکہ بچے کی پیدائش کے ساتویں دن حقیقت کرنا مستحب ہے بشرطیکہ والدین کے پاس گھماؤں اور

انگرو والدین نے حقیقت نہیں کیا تو بعد میں کرنے کی ضرورت نہیں اور شوہر کا بیوی کی طرف سے حقیقت کرنا جبکہ دو دس بچوں کی

ماں بھی ہو ضرورت ہے۔

ساتویں دن حقیقت دوسری جگہ بھی کرنا جائز ہے:

س: حقیقت کرنا کیا سات دن کے اندر ضروری ہے؟ اور کیونکر یہاں قطر میں رشتے دار و غیرہ نہیں ہیں تو کیا ہم یہاں رہنے

ہوئے اپنے والدین کو پاکستان میں لکھ سکتے ہیں کہ وہ وہاں حقیقہ کر دیں؟

ج: حقیقہ ساتویں دن سنت ہے اگر ساتویں دن نہ کیا جائے تو ایک قول کے مطابق بعد میں سنت کا درجہ ہائی نہیں رہتا۔ اگر بعد میں کرے ہو تو ساتویں دن کی رعایت رکھنی چاہئے۔ یعنی بچے کی پیدائش کے دن سے پہلے دن حقیقہ کیا جائے مثلاً بچے کی پیدائش بعد کی ہو تو حقیقہ جمربات کو ہوگا۔ پاکستان میں بھی حقیقہ کر جاسکتا ہے۔

گلی بچوں کا ایک ساتھ حقیقہ کرنا:

س: اکثر روگ کی بچوں کا حقیقہ ایک ساتھ کرتے ہیں جب کہ بچوں کے پیدائش کے دن مختلف ہوتے ہیں، قرآن اور سنت کی روشنی میں فرمایا کیا حقیقہ ہو جاتا ہے؟

ج: حقیقہ بچے کی پیدائش کے ساتویں دن سنت ہے اگر گھٹائش نہ ہو تو نہ کرے کوئی حکماء نہیں، دن کی رعایت کے بغیر سب بچوں کا اکٹھا حقیقہ جائز ہے مگر سنت کے خلاف ہے۔

مختلف دنوں میں پیداش شدہ بچوں کا ایک ہی دن حقیقہ جائز ہے:

س: اگر گائے کا حقیقہ کریں تو اس میں سات مہینے ہونے چاہئیں؟ اور بچوں کی پیدائش مختلف ایام میں ہو تو ایک دن میں گائے کو نہ چاہئے یا نہیں؟

ج: ایک دن تمام بچوں کا حقیقہ کرنا چاہئے تو مختلف تاریخوں میں پیدا ہونے والوں کا ایک دن حقیقہ کیا جاسکتا ہے اور تمام جانور یا گائے ایک ساتھ ذبح کر سکتا ہے۔ یعنی جائز ہے۔ بہت سنوں حقیقہ ساتویں دن کا ہے۔

اگر کسی کو پیدائش کا دن معلوم نہ ہو تو وہ حقیقہ کیسے کرے:

س: کہتے ہیں کہ حقیقہ پیدائش کے ساتویں دن ہونا چاہئے اگر کوئی اپنا حقیقہ کرنا چاہے اور اس کو اپنی پیدائش کا دن معلوم نہ ہو تو وہ کیا کرے؟

ج: ساتویں دن حقیقہ کرنا بالاتفاق مستحب ہے اسی طرح دارقطنی کی ایک روایت کے مطابق چودھویں دن بھی مستحب ہے جبکہ امام ترمذی کے نقل کردہ ایک قول کے مطابق اگر کسی نے ان دنوں میں حقیقہ نہیں کیا تو اکیسویں دن بھی کر لینا مستحب ہے۔ بہر حال اگر کوئی شخص ساتویں دن، چودھویں دن اور اکیسویں دن کے علاوہ کسی اور دن حقیقہ کرے تو نفس حقیقہ ہو جائے گا البتہ اس کا وہ انتخاب اور ثواب جبکہ ساتویں دن، چودھویں دن اور اکیسویں دن کرنے میں تمنا وہ حاصل نہ ہوگا۔ اگر بعد میں کرے تو ساتویں دن کی رعایت رکھنا بہتر ہے یا نہ ہو تو کوئی حرج نہیں۔

حقیقہ کے وقت بچے کے سر کے بال اتارنا:

س: کیا حقیقہ کے وقت بچے کے سر کے بال اتارنا ضروری ہے جب کہ وہ چار ماہ بعد حقیقہ کیا جا رہا ہو؟

ج: ساتویں دن بال اتارنا اور حقیقہ کرنا سنت ہے۔ اگر حقیقہ نہ کیا تو بال ساتویں دن اتار دیں۔ بعد میں جانور ذبح کرتے وقت پھر بال اتارنے کی ضرورت نہیں۔

نصیحت نامہ

تصفیف جناب مولانا مولوی غلام رسول صاحب مرحوم و موقر

دارِ حلال نہ ہو کبھی یہ دنیا چھوڑ دینا ہے
تیرا تائب دامن بھائی ہو بیٹے شوق پھولوں پر
جس نے رونا کو کر یہ کر سلام چلنے کا
نہ بھلی ہوئے بھڑی نہ بیابا پتے مٹی
بہان کے قفل میں شعلہ خدائی یاد سے نہ فل
غلو فقیہ سے تیری نہیں آرام اس چلی ہے
کیوں دو ماہ سوئی کہاں تھکے لیلیائی
عزیز یادِ حرم و دامن نہ سب موت کو دے
نظر کرانی خوشیوں میں جو ہر تھی نون ہے تیرا
نوشہ روز مرہ ہے دامنوں چار ہوؤں پر
نظر مہارویں غاں تیرا دو ماہیوں سے
غلام آف ام نہ کہ غفلت میری پر نہ ہو غم

وہیچے چھوڑ کر خدائی راہیں اندر سما ہے
ہو وہ ایک دن مراد یہ کرموں نے لکھا ہے
زیر کے فرش پر سوز جو انگوٹوں کا سر ہانا ہے
تیرا پھٹا ہے سوائی عس نے کام آتا ہے
کریں دعویٰ کہ یہ دیر میرا دامن خطا ہے
مہر فر ہے وطن ہے قافل کہاں تیرا لکھا ہے
لے سب چھوڑ یہ قافل اُترنا واپس واپس ہے
نہ پوچھنا توحید کے کوئی اکیلے تو نے جاتا ہے
میںوں نے اپنے ہاتھوں سے ایسے کہا ہے
مکمل لپیٹاں والے تیرا کوریں صفا ہے
تجھی لوزا چار ہے دہ ہار کی کا ہوا ہے
خدا کی یاد کر ہر امر ہو آخر کام آتا ہے